

أحياء

علم الدين

الإمام أبو حامد الفراء

المجلد الأول

مكتبة

أ. ش. الشيخ محمد عبد

عطف الدوداري

حلف الأثر. ث. ١٥٣١٦











# إحياء علوم الدين

## للإمام الفخر الرازي

مع مقدمة في التصوف الإسلامي ودراسة تحليلية لشخصية الفخر الرازي  
وفلسفته في الإحياء  
بمقدم

الدكتور بدوي طه  
الأستاذ المساعد بكلية دار العلوم  
بجامعة القاهرة

الجزء الأول

دار إحياء الكتب العربية  
ميسى البابي الحلبي وشركاه







# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## مقدمة

### الغزالي وأخيه، علوم الدين

#### تمهيد في التصوف الإسلامي :

- ١ -

جاء الإسلام على فترة من الديانات ، وبعث محمد صلوات الله وسلامه عليه على فترة من الرسل ، ليعيد لعقيدة التوحيد صفاءها ونقاءها ، ويطهرها من أدران الشرك والوثنية ، وليعدل زين البشرية في عقائدها وعبادتها ومعاملاتها ؛ وليرسي القواعد الأساسية التي تقوم عليها صلة الإنسان بربه ، وتنهض بها علاقته بأخيه الإنسان ؛ وليرسم للناس مقاييس السلوك ، ويتمم مكارم الأخلاق ؛ ويضع بكل ذلك دستوراً للمجتمع قوى سليم ، تصان فيه حقوق الإنسان وحرياته ، وتحدد فيه أعباؤه وتكاليفه في المجتمع الذي يعيش فيه .

وكان في تعاليم الإسلام ونصوص القرآن أكبر باعث على تنمية الضمير الإنساني .

فقد جعلته تلك التعاليم يعتقد أن عليه رقيقاً حسياً : « مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ » ، وهو يعبد الله كأنه يراه ، فإن لم يكن يراه فإن الله يراه ، وهو الذي : « يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ » .

وبذلك يعلم أنه لو خُلِّيَ بينه وبين المعصية لما اقترفها ، لأنه يرى بضميره ذلك الرقيب في السر ، كما يرى آياته ماثلة شاخصة ، ويراه في جنح الظلام ، كما يرى الذين يخشام في راحة النهار وأنها : « إِنَّ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ بَِاتٍ بِهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ » .

وخلاصة مبادئ الإسلام مبدآن : عملٌ للدنيا وعملٌ للآخرة . يتلخصان في قوله تعالى : « وَأَتِمِّعْ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ » . وقول الرسول : « أعمل لدنياك كأنك تعيش أبداً ، وأعمل لآخرتك كأنك تموت غداً » .

ومقتضى العمل للدنيا أن يكون الإنسان فرداً فعلاً يؤثر فيما حوله ، ويتأثر بما حوله . وليس للحق مناهس من خوض معتزك الحياة ، يضطرب فيما يضطرب فيه الناس ، ساعياً في رزق ، أو طالباً للجد وكرامة ، وتلك سنة الحياة وطبيعة الأحياء ، ولن تجد لسنة الله تبديلاً مادامت السموات والأرض .

وإذا وجدت فكرة التبتل والانقطاع شيئاً من الدعوة إليها ، فإن في النصوص الصريحة من الكتاب والسنة ما يؤيد فكرة العمل وما يبحث عليها ويطلب بها في إصرار وتوكيد ، حتى لتصبح فكرة التبتل والانقطاع وسيلة لسكب جراح النفس ، والمباينة في طلب الحياة والحرص عليها ، واستسلام النفس للنزوات وحب الشهوات .



وسيرة الرسول صلى الله عليه وسلم أصدق شاهد على ذلك ؛ وهو القدوة لكل مسلم ، وأقرب الخلق إلى الله سبحانه وتعالى ؛ ومنتهى القول فيه أنه إنسان كامل : « قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمْ إِلَهُ وَاحِدٌ فَمَن كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا » .

وآثاره صلى الله عليه وسلم في العمل والسكسب كثيرة ، منها قوله : « من سعى على عياله من حله فهو كالمجاهد في سبيل الله ، ومن طلب الدنيا حلالا في عفاف كان في درجة الشهداء » . وروى عائشة رضي الله عنها أن النبي صنع شيئا ترخص فيه ، وتنزه عنه قوم ، فبلغه ذلك . فحمد الله ، ثم قال : ما بال أقوام يتنزهون عن الشيء أصنعه ؟ فوالله إنى أعلمهم بالله ، وأشدهم له خشية !

هذا العمل نفسه ، وإن كان للدنيا ، وإن كان للفرد يتحرى به خيره أو خير غيره ، عمل للآخرة إذا ما اتبع فيه الحق ، وأنصف نفسه من غيره ، وأنصف الناس منه ، وابتغى بذلك الإنصاف وجه الله والدار الآخرة ، وراعى أصول العقائد والعبادات التى تكون بين العبد وربه ، لا تتجاوز تلك الدائرة إلا قليلا .

وهكذا كان القصد والاعتدال من سنن الإسلام ، الذى يعقت الغلو أشد المقت . فالإسراف في النفقة رذيلة ، والسرف من إخوان الشياطين ؛ مع أن بذل المال مطلوب ، وكنزه يوجب العقاب : « وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالنِّفْصَ وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ، يَوْمَ يُخْمَىٰ عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فُتَنُكْوَىٰ بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كَنَزْتُمْ لِأَنفُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْنِزُونَ » . ولكن الذى يضيع ماله على خلاف مقتضى العقل والشرع ، ولو فى الخير كبناء المساجد ؛ سفية ينبغى الحبر عليه ومنعه من التصرف فى ماله .

والذى يعت نفس في ضروب العبادات ويبالغ فيها مسرف ، كالنبت الذى لا يقطع أرضا ، ولا يبقى ظهرا . ومثله سواء بسواء القبل على الدنيا ، العاكف على لذتها ، التهالك على عرضها الزائل ، الذى شغل بها عما عند الله ، وغفل عن حق ربه ، وحق دينه ، وحق غيره فيما عنده

كذلك كان الإسلام ، وكذلك كانت سماحة الإسلام : فرض على المسلم صلاة وزكاة وصوما وحججا ؛ وكتب عليه جهادا لا يقوى عليه إلا بحسن التدبير الذى يستلزم صحة الأبدان وصحة العقول ، وإعداد المسال والرجال ، من غير طمئنان حق على حق ، أو إثارة العاجلة على الآجلة .

وسار المسلمون هذه السيرة فى الصدر الأول ؛ حتى آل الأمر إلى ملك عضوض ، أصبحت فيه السياسة فنا لا يتخرج فيه عن الوسيلة فى التماس الغلبة ، وطفئت المادية على رجال الحكم ، وقدم فى ذلك رعاياهم ، فأقبلوا على الدنيا وعكفوا على ضروب الخداع واللهو ، واتخذوا الجوارى والقيان ، وسكنوا القصور ، وعمروا الأرض ، واصطنعوا الملاذ التى كان يترفع عنها المسلمون فى الصدر الأول ، وحاموا حول الشبهات ، واستهقروا بها ، وتأولوا فى استباحتها آى القرآن وسنة النبي .



وقد كان خلفاء بنى أمية سياستان اقتضاهما الحفاظ على الملك في يديهم يتوارثه أبناؤهم وخلفاؤهم ، فهم يتبعون سياسة القمع ويعملون السيف والصف مع الخارجين عليهم من أهل العراق الذين كانوا شيعة لعلي وأهل بيته ؛ وهم يقتلونهم بالجفاة الغلاظ من الولاة والعمال ؛ على حين يصانعون أشراف الحجاز الذين كانت قلوب الساخطين الناقين على سياسة بنى أمية تتطلع إليهم ، فترى الخلفاء يلينون لهم في القول ويتجاوزون عن مسيئتهم ، ويشجعون حياة اللهو والترف فيهم بما يصدقون عليهم من العطاء ، ليشغلهم عن التطلع إلى الخلافة وإلى مناصب الدولة .

أما ذرو الجاه الذين مذلم السطان في الأسباب فظلوا سادرين في لهوم وترفهم . على حين يئس الآخرون من عامة أهل الحجاز وسواد أهل العراق من كل سبب من أسباب الدنيا .

وكان هذا اليأس من المنصب والحرمان من البر والفرار من الفتنة التي حدثت في صفوف المسلمين ، مدعاة لعكوفهم على العبادة والزهادة ؛ فانطوا على أنفسهم ، يتذاكرون كتاب الله وسنة نبيه ، ويشغلون أنفسهم بقصص الوعظ والزهد ، والتصبر بما وعد الله الصابرين من الأجر وجزيل الثواب .

عاد هؤلاء إلى نصوص القرآن والسنة النبوية يستخلصون منها نصوص الترغيب فيما عند الله وابتغاء ثواب الآجلة ليجمعوه منهجهم في الدار الفانية ؛ ورأوا الزهد والانصراف إلى العبادة مرقاة الصعود إلى الله وكسب رضاه ، والوصول إلى المعرفة الكاملة بملكوت الله ، وهم يوقنون أن أسرار الملكوت محجوبة عن القلوب التي دنسها حب الدنيا التي استغرق أكثر همها طلب العاجلة ؛ بما فيها من رغد وزينة وجاه وسلطان : « زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْخَرْثِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَاَبِ » .

والأصل هو معرفة الله تعالى ، ثم سلوك الطريق إليه ، فأما أمر الآخرة فيكفي فيه الإيمان المطلق ، فإن للعارف المطيع معاداً مسعداً ، وللجاحد العاصي معاداً مشقياً ، فأما معرفة تفصيل ذلك فليس بشرط في السلوك ، لكنه زيادة تكميل للتشويق والتحذير <sup>(١)</sup> .

وذلك الأصل هو الذي أفنى فيه أولئك زهرة حياتهم ، وهو الذي أنفقوا في التعرف عليه جل ما وهبوا من عقل وتفكير ، وهو الذي ساقهم إلى التدبر في فهم آثار الصنعة ، حتى يتسنى لهم الوصول بها إلى المعرفة الحقة بالصانع ، وتلك المعرفة غاية في ذاتها ، إذ بها يصبح العبد ربانياً ، وفي ذلك تلك الغاية السعادة الحقة ، وكل ما يصطنعه العبد من عمل ومجاهدة إنما هو للوصول إلى تلك الغاية ، غاية المعرفة .

ولا تكون تلك الغاية لمن نظر إلى غير الخالق ، لأن النظر إلى غيره عمتى عنه ، وغفلة عن طريقه ، ولا يحمل بالحر المرید أن يتذلل للعبيد ، كيف وهو يجد عند الله كل ما يريد <sup>(٢)</sup> ، وإذا انقطع العبد إلى الله تعالى بالكلية فأول ما يفيد الاستغناء به عن الناس .

(١) التزالي : جواهر القرآن ١٢ ( طبعة الرحانيه - القاهرة ١٣٥٢ هـ )

(٢) راجع فوات الوفيات لابن خاكر ٣/١ ( مطبعة بولاق - القاهرة ١٢٩٩ هـ ) .



والطريق إلى الله يستلزم أمرين : الملازمة والمخالفة . والملازمة ملازمة ذكر الله تعالى ، والمخالفة لما يشغل عن الله ، وهذا هو السفر إلى الله . وليس في هذا السفر حركة لا من جانب المسافر ولا من جانب المسافر إليه ، فإنهما معاً . أو ما سمعت قوله تعالى ، وهو أصدق القائلين : « وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ » ١٢ .

بل مثل الطالب والمطلوب مثل صورة حاضرة مع مرآة ، ولكن ليست تتجلى في المرآة لصدا في وجه المرآة ، فتقضي صفتها تجلت فيها الصورة ، لا يارتمال الصورة إلى المرآة ، ولا بحركة المرآة إلى الصورة ، ولكن بزوال الحجاب ، فإن الله تعالى متجلى بذاته لا يختفي ، إذ يستحيل اختفاء النور ، بل بالنور يظهر كل خفاء ، والله نور السموات والأرض .

وإنما خفاء النور عن الحدقة لأحد أمرين : إما لكدورة في الحدقة ، وإما لضعف فيها ، إذ لا تطيق احتمال النور العظيم الباهر ، كما لا يطيق نور الشمس أبصار الخفافيش . . . والنور يتجلى في بعض المرايا أصبح وأظهر وأقوم وأوضح ؛ وفي بعضها أخفى وأميل إلى الاعوجاج عن الاستقامة ، وذلك بحسب صفاء المرآة وصقلتها وصحة استدارتها ، واستقامة بسط وجهها ، فلذلك قال صلى الله عليه وسلم : « إن الله يتجلى للناس عامة ولأبي بكر خاصة <sup>(١)</sup> » .

ومن هذا الدليل المادى كان الاتجاه العملى إلى جلاء النفس وصقلها ، وسبيل ذلك مجاهدة النفس وإحكام مخالفتها بالانصراف عن الدنيا ، والكف على العبادة ، وترويضها بطول الخلوة والسياسة والصوم وقلة الطعام في الفطر وكثرة الذكر ، وغير ذلك من وسائل حمل النفس على غير ما تشتهى .

ويبدو من هذا أن السلبية كانت الطابع العام ، ومحاربة النفس كانت الأصل عند أولئك الزاهدين في الدنيا وزينتها .

وكانت بعد ذلك حركات عقلية اقتضت أودية التفكير الإسلامى ، وثبتت المسلمين إلى ألوان من المعرفة لم يكن لهم من أكرها حظ ؛ وضروب من التفكير لم يسبق لهم مزاولتها ، والأمة الإسلامية تتطلع إلى احتلال منزاتها ؛ وبناء مدينتها على تلك الأسس الوطيدة التى أرسى دعائمها الإسلام ، وهو دين البشرية النبى بعث صاحبه إلى الأسود والأحر : « لِيُنْذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا وَيَحِقُّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ » وهو رسول الله وخاتم النبيين .

ولذلك كان على حماة هذا الدين والقوامين عليه أن يطوفوا بكل جهات المعرفة ، ويقفوا على ما عند غيرهم من أبناء الأمم من ضروب المعرفة وألوان التفكير ، حتى لا تنحى عليهم زاوية من زوايا العقل ، ولذلك لم يقفوا عند حدود النصوص ليؤمنوا بها إيماناً مطلقاً ، ولم يعودوا يكتبون بالإيمان المجرد . بل أحسوا بضرورة البحث فى أسس هذا الإيمان وضرورة تطبيقه على العقل . وقد وجدوا فى نصوص الدين ما يحث على ذلك النظر وما يشجع على إعمال العقل والتفكير

وكانت هنالك أم سبقتهم إلى البحث والتفكير فى الكون وخالقه ، والحياة وما وراءها ، والإنسان فى



حياته وموته وبعثه . وكان لتلك الأمم ثراث خلفه علماءها، وورثته حكماؤها الإنسانية لتتطوّر فيه ، وتنقص منه أو تزيد عليه ، ما وسعها الزيادة وما وسعها التضييق والتصحيح .

وجدت المسلمون في جمع ذلك التراث ونقله إلى لسانهم العربي ، حتى إذا اجتمع لهم منه شيء كثير ، أخذوا في تفهمه ومدارسته ، وجدّوا في تحصيله وتطبيقه على ما ورثوه من دين ومعرفة وعقيدة وعبادة ومطبعة وسلوك .

وقد بلغ هذا التيار مداه في القرنين الثالث والرابع الهجريين . ففي هذين القرنين كانت أودية العلم تخرج بتلك التيارات الفكرية الطارئة التي حذقها كثير من المسلمين ، وعظم بذلك سلطان العقل ، وطمح الجدل بين العلماء طغياناً كاد يُنسى كثيرا منهم الأصل الذي ورثوه عن إسلامهم وعروبهم .

فالحكمة الهندية وفلسفة فارس وفلسفة يونان ومنطقهم ، كل ذلك أصبح يجري على ألسنة العلماء والتكلمين من المسلمين ويشغل بالهم ، ويدعهم إلى البحث في دينهم وأصول عقائدهم على ضوء هذه المعرفة التي جدّت على بيتهم ووجد فيهم من يتعصب لتلك الثقافات الطارئة ، ومن يؤثرها على ثقافته الأصلية ، إلى جانب الذين وصلوا هذه بتلك ، وكوّنوا من هذا المزاج زاداً جديداً للعقل العربي الإسلامي .

وعاد الأمر إلى أولئك الزهاد الذين صدّقوا عن الدنيا وزينتها ، ولم تعد السلبية التي كانوا يؤثرونها تقبل منهم في هذا المجتمع المضطرب . فقد أصبح الفكر دعامة كل منهج من مناهج الحياة ، سواء أكان ذلك المنهج منهجاً نظرياً ، أم منهجاً عملياً . ولذلك وجدوا أنفسهم في حاجة إلى فلسفة فكرتهم في الحياة حتى تنهض على أسس تماثل تلك الأسس التي أقام عليها غيرهم سلوكهم في الحياة .

## الإمام الغزالي

وقد أنجب القرن الخامس الهجري علماً من أعلام الفكر الإسلامي ، هو حجة الإسلام أبو حامد محمد بن محمد ابن محمد الغزالي ، ويحمل بنا أن نشير إلى شيء من تاريخ هذا الإمام ، لنقف من هذا التاريخ على العوامل التي تظاهرت على تكوين هذه العقلية الفريدة ، وألوان الثقافة التي احتشدت في ذهنه ، وجعلته أهلاً لأن يحتل تلك المرتبة الجليلة بين زهاد المسلمين ومتصوفهم وأبناء مفكرهم .

وفي مدينة طوس<sup>(١)</sup> وفي منتصف القرن الخامس الهجري ( ٤٥٠ هـ ) ولد أبو حامد من أب عفيف القلب . البسيط ، بفزل الصوف ويبيعه ، ويختلف في أوقات فراغه إلى العلماء في حلقاتهم . والفقهاء في دروسهم ، والوعظ في مجالسهم ، يستمع إليهم ، ويتطلع إلى صنيعهم في التعليم والإفادة ، ويلاطفهم بما يعقل من قوته وحاجته . وكان

(١) طوس : مدينة بخراسان . بينها وبين قيسابور عشرة فراسخ ، فتحها المسلمون في أيام عثمان بن عفان ، وبها قبر علي بن موسى الرضا ، وقبر هارون الرشيد ، وبها آثار إسلامية جليلة .

قال ياقوت : خرج من طوس من أئمة أهل العلم والفقهاء مالا يحصى . وحسبك بأبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي الطوسي وأبي الفتح أخيه .. (معجم البلدان ٦/٢١٦)



نأثره بتلك المجالس وما يدور فيها من فنون العلم والوعظ عظيمًا ، جعله يصرع إلى الله أن يهب له ولداً من صلبه  
يجلس مجالس أوثق الفقهاء والوعاظ الذين يعلمون الناس أمور دينهم ، ويبصرونهم بخير الحياة الدنيا والآخرة .  
واستجاب الله لدعائه فرزقه ولدين : أحدهما أبو حامد الذي نتحدث عنه ، والآخر أخوه أحمد الذي اشتغل  
بالوعظ وبرع فيه إلى درجة كبيرة <sup>(١)</sup> .

ولما حضرت الوفاة ذلك الأب الصالح وصى بأبي حامد وأخيه صديقاً له من أهل التصوف . وقال له : إن  
لي لأسفاً عظيماً على ما فاتني من التعلم ، وأشتهى استدراك ما فاتني في ولدي هذين ، فعلمتهما ، ولا عليك أن ينفذ  
في سبيل ذلك جميع ما أخلفه لهما .

وأنفذ الصوفي وصيته ، وأقبل على تعليمهما ، حتى فنى المال القليل الذي خلفه أبوهما ، وتعذر عليه المضى في  
تعليمهما أو تقديم الطعام الذي يقتاتان به . ولم يجد من السبل ما يحفظ به عليهما حياتهما إلا أن يلحقهما بمدرسة  
من تلك المدارس التي تقدم لطلاب العلم فيها الغذاء والكساء . وقد أحسن الرجل بذلك صنفاً إلى هذين اليتيمين  
الذين لا عائل لهما ولا مال يعينهما على الحياة ، ولذلك كان الغزالي يقول وهو يذكر هذا الصنيع : « طلبنا العلم  
فغير الله فأنى أن يكون إلا الله » . ومعنى ذلك أنهما طلباه ليكون وسيلة للعيش ، يُجرى عليهما بسببه ما يُجرى على  
طلبة العلم ، فكان أن أوصلهما إلى الغاية الحقيقية من طلب العلم ، وهي معرفة الله تعالى حق المعرفة .

هذا أبو حامد يقرأ في صباه طرفاً من الفقه بيلده ( طوس ) ثم يسافر إلى ( جرجان ) <sup>(٢)</sup> ويأخذ عن أبي نصر  
الإسماعيلي ، ثم يرجع إلى طوس ، فيقيم بها إلى ما شاء الله حتى يرتحل إلى ( نيسابور ) <sup>(٣)</sup> فيلازم إمام الحرمين  
أبا المعالي الجويني ، ويجد في طلب الفقه ، فيبرع فيه وفي الجدل والمنطق والفلسفة ويفقه كلام أهل تلك العلوم ، ويتصدى  
لرد عليهم ، وإبطال دعاوهم ، ثم يقصد (المسكر) بعد وفاة إمام الحرمين ، ويلقى فيها الوزير نظام الملك ، وينال  
في مجلسه الأئمة والعلماء ، ويقهر مناظريه ، حتى يعترف الجميع له بالفضل ، ويأمره نظام الملك بالتوجه إلى ( بغداد )  
والتدريس في المدرسة النظامية ، فيقدمها سنة ٤٨٤ هـ وفي تلك المدرسة بعظم مجده ، ويتألق نجمه ، ويذيع صيته ،

(١) هو أبو الفتح أحمد بن محمد بن محمد بن أحمد الطوسي الغزالي اللقب بمجد الدين . قال ابن خلسكان : كان واعظاً مليح الوعظ ،  
صاحب كرامات وإشارات ، وكان من الفقهاء غير أنه مال إلى الوعظ ، فقلب عليه ، ودرس بالمدرسة النظامية نيابة عن أخيه أبي حامد  
لما ترك التدريس زهادة فيه ، واختصر كتاب أخيه أبي حامد السمي بإحياء علوم الدين في مجلد واحد ، وسماه ( باب الإحياء ) وله  
تصنيف آخر سماه ( النخبة في علم البصيرة ) وطاف البلاد وخدم الصوفية بنفسه ، وكان مثلاً إلى الاقتطاع والقرعة . . وتوفي أحمد  
جزوين في سنة عشرين وخمسمائة [ أظفر وفيات الأعيان ١ / ٢٠٧ - مطبعة عيسى البابي الحلبي - القاهرة ١٣٥٥ هـ ]

(٢) جرجان : مدينة عظيمة بين طبرستان وخراسان ، بعض أهلها من هذه وبعضهم من هذه . قيل إن أول من أحدث بناءها  
يزيد بن المهلب بن أبي صفرة ، وقد خرج منها صفوة من الأدباء والعلماء والفقهاء والمحدثين ، ولها تاريخ ألفه حمزة بن يزيد السهمي .  
قال الإسطخري : أما جرجان فلها أكبر مدينة بتواحيها ، وهي أقل ندى ومطراً من طبرستان ، وأهلها أحسن وقاراً وأكثر مروءة  
من كبارهم . ولجرجان مياه كثيرة وضياح عريضة ، وليس بالشرق بعد أن تجاوز العراق مدينة أجمع ولا أظهر حسناً من جرجان  
( راجع معجم البلدان ٣ / ٧٥ طبعة السعادة ١٩٠٦ م )

(٣) نيسابور : بلد كثير القواكه والخيرات ، كان المسلمون قد فتحوها في أيام عثمان بن عفان رضي الله عنه ، والأمير عبد الله بن عامر  
ابن كريز في سنة ٣١ منحه . وليل أنها تمتعت في أيام عمر رضي الله عنه على يد الأخنف بن قيس ، وإنما اقتضت في أيام عثمان ،  
فأرسل إليها عبد الله بن عامر فقتلها فالتى



حتى يقال إن مجلس الفزالي كان يحضره ثلثمائة عمامة من أكابر العلماء . وأصبح مضرب المثل في التدريس والإفادة ؛ نشد إليه رجال طالبي العلم وأهل الورع . ولكن نفسه تصد عن المنصب والجاه ، ويرى أن العلم مع شرفه ، والتعليم الذي يقوم به ، غير خالصين لوجه الله تعالى ، بل باعتهما ومحركما طلب الجاه وبعد الصيت ، فتيقن أنه على شفا جرف هار ، وأنه قد أشفى على الهلاك إن لم يسرع بتلافى ما هو فيه .

وحينئذ يظهر عزمه على الخروج إلى مكة ، وهو يدير في نفسه السفر إلى الشام ، ولكنه لا يصرح بنيتة خذراً أن يطلع الخليفة وجملة الأصحاب على عزمه المقام بالشام ، فيتلفظ بلطائف الحيل في الخروج من بغداد وهو ينوي ألا يعاودها أبداً ؛ واستهدف بذلك لأئمة أهل العراق ، إذ لم يكن فيهم من يجوز أن يكون الإعراض عما كان فيه سبباً دينياً ، فقد ظنوا أنه بلغ المنصب الأعلى في الدين ، وكان ذلك مبلغهم من العلم .

وقد ارتبك الناس في الاستنباطات ، وظن من بعد عن العراق أن ذلك كان لاستشعار من جهة الولاة ، وإما من قرب من الولاة ، وكان يشاهد إلحاحهم في التعلق به والانكباب عليه وإعراضه عنهم ، وعن الالتفات إلى قولهم ، فيقولون : هذا أمر سماوي ، وليس له سبب ، إلا عين أصابت الإسلام وزمرة أهل العلم !

وفارق بغداد ، بعد أن فرق ما كان معه من المال ، ولم يدخر إلا قدر الكفاف وقوت الأطفال ، ترخصاً بأن مال العراق مُرَصَّدٌ للمصالح لكونه وفقاً على المسلمين ، فلم يرفى العالم مالا يأخذه العالم لعياله أصحح منه . ودخل الشام ، وأقام به ما يقرب من سنتين لا شغل له إلا العزلة والخلوة والرياضة والمجاهدة ، اشتغالا بتزكية النفس ، وتهذيب الأخلاق ، وتصفية القلب لذكر الله تعالى ، فكان يعتكف في مسجد دمشق ، يصعد منارته طول النهار ويفلق بابها على نفسه ، حتى رحل إلى بيت المقدس ، يدخل كل يوم الصخرة ، ويفلق بابها على نفسه .

ثم تحركت فيه داعية الحج والاستمداد من بركات مكة والمدينة ، وزيارة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بعد الفراغ من زيارة الخليل صلوات الله عليه ، فسار إلى الحجاز ؛ حتى جذبتة الهم ودعوات الأطفال إلى الوطن فعاوده بعد أن كان أبعد الخلق عن نية الرجوع إليه .

وفي تلك الرحلات صدفت نفسه عن الدنيا ، ولبس الخشن من الثياب ، وقلل طعامه وشرابه ، وصار يطوف المشاهد ويזור المقابر والمساجد للعظة والاعتبار ، ويروض نفسه ويجاهدها جهاد الأبرار ، ويكلفها مشاق العبادات ، ويبلوها بأنواع القرب والطاعات ، وفي هذه الأثناء ألف هذا الكتاب ( إحياء علوم الدين ) حتى رجع إلى بغداد فحدث به .

عاد الفزالي بعد ذلك إلى خراسان ، وانقطع للعبادة ، وآثر العزلة حرصاً على الخلوة وتصفية القلب للذكر ، حتى طلب إليه فخر الملك بن نظام الملك أن يقوم بالتدريس بالمدرسة النظامية في نيسابور ، ولكن الفزالي تأني وقال : أريد العبادة ! فقال له : لا يحمل لك أن تمنع المسلمين الفائدة منك ! فدرس مدة يسيرة .

يقول الفزالي في ذلك : ترخصت بيني وبين الله تعالى بالاستمرار على العزلة ، تعللاً بالمعجز عن إظهار الحق



بالحجة ، فقدّر الله تعالى أن حرك داعية سلطان الوقت من نفسه ، لا بتحريك من خارج ، فأمر أمر الإلزام بالهوض إلى « نيسابور » لتدارك هذه الفترة . وبلغ الإلزام حداً كان ينتهى - لو أصررت على الخلاف - إلى حد الوحشة . فخطر لي أن سبب الرخصة قد ضعف ، فلا ينبغي أن يكون باعثك على ملازمة العزلة الكسل والاستراحة . وطلب عز النفس وصونها عن أذى الخلق ، ولم ترخص نفسك بعسر معاناة الخلق ، والله تعالى يقول : « أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ؟ وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ . . . » الآية . ويقول عز وجل لرسوله ، وهو أعز خلقه : « وَلَقَدْ كَذَّبَ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَى مَا كُذِّبُوا وَأَوْدُوا حَتَّىٰ أَتَاهُمْ نَصْرُنَا وَلَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ، وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّ الْمُرْسَلِينَ . . . » فشاورت في ذلك جماعة من أرباب القلوب والمشاهدات ، فاتفقوا على الإشارة بترك العزلة ، والخروج من الزاوية ، وانضاف إلى ذلك منامات من الصالحين كثيرة متواترة ، تشهد بأن هذه الحركة مبدأ خير ورشد ، قدرها الله تعالى على رأس هذه المائة ، وقد وعد الله سبحانه بإحياء دينه على رأس كل مائة ، فاستحكم الرجاء ، وغلب حسن الظن بسبب هذه الشهادات ، ويسر الله تعالى الحركة إلى ( نيسابور ) لقيام بهذا المهم في ذى القعدة سنة تسع وتسعين وأربعمائة . . .

قال : وأنا أعلم أنى وإن رجعت إلى نشر العلم ، فارجعت ؟ فإن الرجوع عود إلى ما كان ! وكنت في ذلك الزمان أنشر العلم الذى به يكسب الجاه ، وأدعو إليه بقولى وعملى ، وكان ذلك قصدى ونيتى . وأما الآن فادعو إلى العلم الذى به يُترك الجاه ، ويعرف به سقوط رتبة الجاه ، هذا هو الآن نيتى وقصدى وأمنيتى ، بلم الله ذلك منى !

وأنا أبغى أن أصلح نفسى وغيرى ، ولست أدري الأصل إلى مرادى أم أخترم دون غرضى ؟ ولكنى أومن بإيمان يقين ومشاهدة أنه لا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم ، وأنى لم أنحرك ، لكننى حرّكتنى ، وأنى لم أعمل ، لكننى استعملنى ، فأسأله أن يصلحنى أولاً ، ثم يصلح بى ، ويهدينى ، ثم يهدى بى <sup>(١)</sup> .

وأخيراً يعود الغزالى إلى طوس بعد المدة التى قضاه فى نيسابور ، ويتخذ إلى جانب داره مدرسة للفقهاء ، وحاشاه للصوفية ، ويوزع أوقاته على وظائف من ختم القرآن ، ومجالسة الصوفية ، والتدريس لطلبة العلم ، وإدامة الصلاة والصيام وسائر العبادات ، حتى توفى فى رابع عشر جمادى الآخرة سنة ٥٠٥ هـ .



ذلك ما استطاعت صفحات التاريخ أن تليه من حياة أبى حامد الرجل فى هذه الحياة الدنيا . أما عقليته ، فقد رأينا أن هذه السطور لا تكاد تصورها الصورة الكاملة ، ولن نجد فى هذه الترجمة إلا لمحات من قره وورعه وعلمه وزهده ، وقد لا يجد القارىء فى هذه الصورة شيئاً غريباً ، إنها صورة عادية تمثل رجلاً نشأ فقيراً ، فزهد كرهاً أو طوعاً ، وتصوف راصياً أو مضطراً .

وتلك الملاحح كثيرة الوجود فى البيئات الإسلامية فى عصر أبى حامد وفى غيره من المصور الإسلامية .

(١) للتخذ من الضلال الغزالي : ص ١٤٤ ( الطبعة الثانية : القاهرة ١٩٥٥ م ) .



وإنك لو أجدد العلم الديني بطلبيه الغنى والفقر ، والعلم العربي يجرى في المجالس والمدارس والمساجد ميسراً لطالبيه ، ولا يكاد يكلفهم نفقة ولا جهداً .

بل ربما كان طلب هذا العلم باباً من أبواب الرزق ، وسيلاً من السبل التي يسلكها الكثيرون من طالبى الحياة لأجل القوت ، حتى يقووا على السعى والسكدة في طلبها ، أو حتى يفتح لهم هذا العلم نفسه باباً ، ويهيئ لهم بين العلماء منزلة تهى لهم منصباً وجاهاً ، يتألون به الخطوة والزاني عند أصحاب الملك والسيادة والسلطان ، فتدبر لهم أخلاف العطاء ، ويتألون بالعالم ما يشتهون من زينة الدنيا وترفها . وهذا ما تؤكده قصة الصوفى مع أبى حامد ، بعد استهلاك القليل الذى خلقه أبوه له ولأخيه ؛ واضطراره لأن بدخاها مدرسة كأنهما من طلبة العلم . ويؤكدده أيضاً كلمة الغزالى السابقة : « طلبنا العلم لغير الله ، فأبى أن يكون إلا لله ! »

ولا شك أن كثيراً من شباب المسلمين قد سلك تلك السبل التي سلكها أبو حامد ، ولكنهم لم يتمتعوا بما متع به من العقلية الصادقة والذكاء الخارق والإخلاص للعلم ، والتفانى في طلب الحقيقة ، بسلوك سبيلها ، وهو سبيل شاق طويل ، لا يقوى على سلوكه إلا أولو العزم من الباحثين الصابرين ، الذين إذا التوى بهم طريق ، ووجدوه لا يوصل إلى الغاية ، جددوا العزم وشحذوا قوتهم وطلبوا غيره ، ووجدوا في هذا العناء وفي تلك المصاهرة والمثابرة متعة لنفوسهم وراحة لعقولهم الجادة في طلب المعرفة .

### الشك عند الغزالى :

عاش الغزالى في القرن الخامس الهجرى ، وهو القرن الذى نضجت فيه العقول واستوت أودية التفكير وتعددت روافده ، بين أصيل ودخيل ، وآخذ من هذا وذاك . واختلعت أساليب المعرفة ، ومناهج البحث عن الحقيقة التى ينشدها كل مفكر . وكثر المتكلمون فى العقائد وفى أصول الدين ، وفى الطبيعة وما وراء الطبيعة ، وفى المذاهب والديانات ، وفى أفعال العباد وغاياتهم .

وكثر المتكلمون فى كل مسألة من تلك المسائل ، واختلفوا فيما بينهم اختلافاً عظيماً ، حتى لم يكاد التوفيق بين تلك الآراء المتباينة ، والمذاهب المتباعدة يصبح ضرباً من المستحيل .

وتبدو الصعوبة فى أعظم صورها أمام كل باحث يريد أن يخطط لنفسه خطة بين هذه الخطط الكثيرة والأكثر كثرةً يتمخرون لأنفسهم طريقة من الطرق السلوكية يكتفون عليها ؛ ويفقهون نهجها ، ثم يغالون بها ما وسعهم المغالاة . وربما كانت مقالاتهم دون غيرها من المقالات ، وربما كانت أدلتهم دون أدلة غيرهم ، ولكنهم فى الواقع يؤثرون السلامة بالبحث فى دقائق إحدى النواحي ، على حين يغفلون غيرها أو يلمنون بها إلاماً عاماً ، ولم يتسع لهم الوقت للإمعان فى المناهج الكثيرة التى تباين منهجهم ومقاتتهم .

وأمام هذا الغلو فى الاعتقاد والتعصب لرأى أو منهج أو طريق سلوك ، ورفض كل ما عدا أولئك ، يجد الباحث المجدد نفسه أمام تيار من التردد ، وسيل من الشك فى أى الطرق يختار لنفسه ، إن كان لا يرى التقليد فى إثارة هذا المذهب على ذاك .



وجد الغزالي نفسه بين هذه الداهب التي لا تكاد تحصى ، وأمام تلك الاتجاهات التي يستحيل التوفيق بينها ، فبدأ حيث بدأ غيره يلم بأطراف من الثقافة السائدة ، ونفسه تتطلع للزيد ، وإذا المزيد الذي يريد لليقين يسلمه إلى شك طويل ، وإذا هذا الشك يبدو أمامه في كل أثر ، ولكنه لا يسرع إلى النفي ، ولا يسرع إلى اليقين ؛ فإن قلبه وعقله لا يرضيان بما رضى به غيره من الاتباع . ولذلك اضطره الشك إلى السكابدة في استخلاص الحق من بين اضطراب الفرق ، مع تباين المسالك والطرق ، وإلى الجرأة من الارتفاع عن حضيض التقليد إلى يقاع الاستبصار .

إن اختلاف الخلق في الأديان والملل ، ثم اختلاف الأمة في المذاهب على كثرة الفرق وتباين الطرق - كما يرى الغزالي - بمر غرق فيه الأكترون ، وما نجا منه إلا الأقلون . وكل فريق يزعم أنه الناجي ، و « كل حزب بما لديهم فرحون » ، وهو الذي وعد به سيد المرسلين ، صارت الله عليه وهو الصادق الصدوق حيث قال : « ستفترق أمتي ثلاثا وسبعين فرقة ، الناجية منها واحدة » فقد كان ما وعد أن يكون !

ورأى الغزالي أن أصحاب الأديان كان التقليد ، كما كانت الوراثة ، السبب في نشأتهم على اليهودية أو النصرانية أو الإسلام ، فصبيان النصارى لا يكون لهم نشوء إلا على التنصر ، وصبيان اليهود لا نشوء لهم إلا على التهود ، وصبيان المسلمين لا نشوء لهم إلا على الإسلام . والحديث المروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « كل مولود يولد على الفطرة ، فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه » .

ويحكى الغزالي عن نفسه في « اللغز من الضلال » أنه لم يزل في عنفوان شبابه ، منذ راق البلوغ قبل العشرين إلى أن أناف سنة على الحسين ، يقتحم لجة هذا البحر العميق ، ويخوض غمرته خوض الجسور ، لا خوف الجبان الحذور ، ويتوغل في كل مظلمة ، ويتهم على كل مشكلة ويتقحم كل ورطة ، ويتفحص عن عقيدة كل فرقة ، ويستكشف أسرار مذهب كل طائفة ليميز بين الحق ومُبطل ، ومتسنن ومبتدع ، لا يغادر باطنيا إلا أحب أن يطلع على بطائنه ، ولا ظاهريا إلا أراد أن يعلم حاصل ظهارته ، ولا فلسفيا إلا قصد الوقوف على كنه فلسفته ، ولا متكلميا إلا اجتهد في الاطلاع على غاية كلامه ومجادلته ، ولا صوفيا إلا حرص على العثور على سر صفوته ، ولا متعبدا إلا ترصد ما يرجع إليه حاصل عبادته ، ولا زنديقا معطلا إلا تجسس وراءه للتنبيه لأسباب جرأته في تعطيله وزندقته .

ويقف الغزالي عند قول الرسول : « كل مولود يولد على الفطرة . . . » ويتحرك باطنه إلى معرفة حقيقة الفطرة الأصلية ، وحقيقة العقائد العارضة بتقليد الوالدين والأستاذين ، والتمييز بين هذه التقاليدات التي أوائلها تلقينات ، وفي تمييز الحق منها عن الباطل اختلافات . فيقول في نفسه : إنما مطلوب العلم بمحقائق الأمور ، فلا بد من طلب حقيقة العلم ، ما هي ؟ ويظهر له أن العلم اليقيني هو الذي يتكشف فيه المعلوم انكشافا لا يبقى معه ريب ، ولا يقارنه إمكان الغلط والوهم . ويعلم أن كل ما لا يعلمه على هذا الوجه ، ولا يتيقنه هذا النوع من اليقين ، فهو علم لا ثقة به ، ولا أمان معه . وكل علم لا أمان معه فليس بعلم يقيني !



فهو يتطلب المعرفة الحقة ، المعرفة التي ترادف اليقين ؛ وكان يوقن في قرارة نفسه بتلك النظرية الثابتة « إن الحقيقة لاتتعدد » ولكنه يرى التمدد في الأفكار والمقالات والأديان والمذاهب ؛ إذن لا يكون الحق إلا ديناً واحداً ، ومذهباً واحداً ، ومقالة واحدة . أو بعبارة أخرى لا يكون المعتقد إلا واحداً ؛ والطريق الحق إليه لا يكون إلا واحداً ؛ والتفكير المستقيم هو الذي يسلم إلى هذه الغاية .

ولكن الأديان متعددة ، والناهج شتى ؛ تفيض بها أودية التفكير ؛ إذن فلا بد أن تكون هناك عوائق ، حالت بين العقول وبين النهج السوى ؛ لآفة أصابتها ، أو علة اعترضتها ؛ فكان هذا التعصب للمل والنحل ؛ والناس عبيد لما عرفوا ، وأعداء لما جهلوا .



### سبل المعرفة :

قلنا إن الغزالي ابتدأ طريق المعرفة بالشك فيما هو حاصل لدى بعض العقول ، وفيما هو مسلم به لدى بعضها دون البعض ، وهو يبحث عن طريق الأمان ، ولا أمان إلا بالعلم اليقيني الذي لا يقبل الشك ولا التردد ، وطبيعته تأبى التعدد ، فما الوسيلة إلى هذا العلم اليقيني المزم للفطرة الصافية والعقل السليم ؟

نشدد الغزالي هذه الوسيلة في الجليات ، وهي الحسيات والضروريات ؛ لتكون الوسيلة في فهم المشكلات ، ليتيقن أن ثقته بالمحسوسات وأمانه من الغلط في الضروريات ، من جنس أمانه الذي كان من قبل في التقليدات ، ومن جنس أمان أكثر الخلق في النظريات ، أم هو أمان محقق لا غدر فيه ، ولا غائلة له ؟

وأقبل يجد يبالغ في تأمل المحسوسات والضروريات ، وأخذ ينظر هل يمكنه أن يشكك نفسه فيها ؟ وانتهى به طول التشكيك إلى أن لم تسمح نفسه بتسليم الأمان في المحسوسات أيضاً ، وأخذ يتسع هذا الشك فيها ، ويقول : من أين الثقة بالمحسوسات ؟ إن أقواها حاسة البصر ، وهي تنظر إلى الكوكب فتراه صغيراً في مقدار دينار ، ثم الأدلة الهندسية تدل على أنه أكبر من الأرض في المقدار . هذا وأمثاله من المحسوسات يحكم فيها حاكم الحس بأحكامه ؛ ويكذبه حاكم العقل ويخونه ؛ تكذيباً لاسيبل إلى مدافعته . فقد بطلت الثقة بالمحسوسات أيضاً !

لعل سبيل تلك الثقة هو العقليات التي هي من الأوليات ، كقولنا : العشرة أكثر من الثلاثة ، والنفي والإثبات لا يجتمعان في الشيء الواحد ، والشيء الواحد لا يكون حادثاً قديماً ، موجوداً معدوماً واجباً محالاً .

هنا لا يجد الغزالي سبباً واقعياً واحداً ينفي به الثقة بهذه الحقائق العقلية ، التي يلتقي عندها أصحاب العقول قاطبة ، مع اختلاف أجناسهم وأديانهم ؛ ولكنه رجل شك كما أسلفنا ؛ فلا بد أن يجري مع مذهبه في التشكيك ، ولكنه لا يستطيع أن ينفي الثقة بالعقل عن سبيل العقل ، ولا عن سبيل التجربة والحس والملاحظة ، وإذا ذلك يلتمس الشك من سبيل الجدل والفسطة ؛ ويمتزع لذلك قياساً عجيباً ؛ فيزعم أن المحسوسات جادلته وناقشته وحاجته قائلة : بم تأمن أن تكون ثققتك بالعقل كثقتك بالمحسوسات ؟ وقد كنت واثقاً بي ، فجاء حاكم العقل فكذبني ؛ ولولا حاكم العقل لكنت تستمر على تصديقي ، ولعل وراء إدراك العقل حاكماً آخر إذا تجلى كذب العقل



في حكمه ، كما تجلّى حاكم العقل فكذب الحس في حكمه ، وعدم تجلّى ذلك الإدراك لا يدل على استحالته ؟  
وتتوقف النفس في جواب ذلك قليلاً ، وتؤيد إشكالها بالنام ، وتقول : أما تراك تعتقد في النوم أموراً ،  
وتتخيل أحوالاً ، وتعتقد لها ثباتاً واستقراراً ، ولا تشك في تلك الحالة فيها ، ثم تستيقظ ، فتعلم أنه لم يكن لجميع  
متخيلاتك ومعتقداتك أصل وطائل ؟ فم تأمن أن يكون جميع ماتعتقده في يفتلتك بحس أو عقل هو حق بالإضافة  
إلى حالتك التي أنت فيها ، لكن يمكن أن نطراً عليك حالة تكون نسبتها إلى يفتلتك كنسبة يفتلتك إلى  
منامك ، وتكون يفتلتك نوماً بالإضافة إليها ، فإذا وردت تلك الحالة تيقنت أن جميع ماتوهت بعقلك خيالات  
لا حاصل لها ؟ . ولعل تلك الحالة ماتدعيه الصوفية أنها حالتهم إذ يزعمون أنهم يشاهدون في أحوالهم التي لم إذا غاصوا  
في أنفسهم ، وغابوا عن حواسهم ، أحوالاً لاتوافق هذه العقولات ، ولعل تلك الحالة هي الموت ، إذ قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم : « الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا » فلم الحياة الدنيا نوم بالإضافة إلى الآخرة ، فإذا مات  
الإنسان ظهرت له الأشياء على خلاف ما يشاهده الآن ، ويقال له عند ذلك « فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ  
الْيَوْمَ حَدِيدٌ » .

خطرت له تلك الخواطر ، وهو في غمرة الشك والارتباب ؛ إنه يبحث عن يقين يجعله محور البحث ، ونقطة  
يبدأ منها سبيل الأمان ؛ ليسير نحو الغاية المنشودة بخط ثابتة ، لانتقل إلا إذا اطمانت إلى سلامة ما قبلها ، وعرفت  
أنها تسير فوق أرض صلبة .

وحاول أن يخلص من هذا الظن ، وأن يقطع الشك باليقين فلم يتيسر له ، إذ لا وسيلة إلى القضاء على تلك  
الشكوك إلا بالدليل ، ولم يكن نصب الدليل إلا من تركيب العلوم الأولية ، فإذا لم تكن تلك العلوم الأولية  
مسلمة لم يمكن ترتيب الدليل !

إن نفي الاعتماد على الحواس في سبيل إدراك العلم اليقيني اعتماداً على بعض ما يبدو من خداعها قد يكون له  
مايسوغه . ولكن هنالك من طرق الكشف ما يمكن معه تصحيح تلك الأخطاء والأوهام ، وقد نبه الغزالي نفسه  
إلى شيء من هذا يمكن به تحقيق بعض شبه الفارضة . ولكن ماذهب إليه من جواز تفنيد أحكام العقل لا يجد  
مسوغاً إلا هذا القياس الذي رأيناه ، وفيه من الضعف ما فيه ؛ إذ أن التفكير السليم إذا خضع للمنطق واعتمد على  
المقدمات الصادقة كانت أحكام العقل والنتائج التي تنقضي إليها نتائج نهائية في كل زمان وفي كل مكان .

أكبر الظن أن تلك الآراء ؛ كانت رد فعل لما أحدثه الطبيعيون والفلاسفة في بثاث التفكير الإسلامي ، وهيام  
بعض المقلدين بآرائهم واعتناقهم إياها ودفاعهم عنها وعن أصحابها ، مباهاة للجسمور الذي قد يجهل كثيراً من تلك  
الأفكار الطارئة ، ولا يبي إلا الأفكار التي أخذها عن الإسلام وتراث العروية ، ورأي الغناء بها عن تحصيل هذا  
العلم الطارئ ، الذي لا صلة له بمعتقد ولا أثر له فيه ، ولا سيما أن هذا اللون من المعرفة منسوب إلى جماعة من  
القدماء ؛ يعرف عنهم قبل كل شيء أنهم من أهل الوثنية . وقد صرح بهذا الغزالي في التهافت ، وأنه رأى طائفة  
يمتقدون في أنفسهم التميز عن الأتراب والنظراء بمزيد النظنة والذكاء ، قد رفضوا وظائف الإسلام من العبادات ،



واستحقروا شعائر الدين من وظائف الصلوات والتوقى عن المحظورات ، واستهانوا بتعبدات الشرع وحدوده ، ولم يقفوا عند توقيفاته وقيوده ، بل خلعوا بالكلية ربة الدين بفنون من الظنون ، يتبعون فيها رهطاً يصدون عن سبيل الله ويبغونها عوجاً ، وهم بالآخرة هم كافرون ؛ ولا مستند لكفرهم غير تقليد سماعي<sup>(١)</sup> إلقي<sup>(٢)</sup> ، كتقليد اليهود والنصارى إذ جرى على غير دين الإسلام نشؤهم وأولادهم ؛ وعليه درج آبائهم وأجدادهم ، وغير بحث نظري صادر من التعثر بأذيال الشبه الصارفة من صوب الصواب ، والانخداع بالخيلالات المزخرفة كلامع السراب ، كما اتفق لطوائف من النظار في البحث عن العقائد والآراء من أهل البدع والأهواء .

وإنما مصدر كفرهم سماعهم أسماء هائلة كسقراط<sup>(٣)</sup> وبقرات<sup>(٤)</sup> وأفلاطون<sup>(٥)</sup> وأرسطوطاليس<sup>(٦)</sup> وأمثالهم ؛ وإطنا ب طوائف من متبعيهم ، وضلالهم في وصف عقولهم وحسن أصولهم ورقة علومهم الهندسية والمنطقية والطبيعية والإلهية ، واستبدادهم ، لقرط الذكاء والفطنة ، باستخراج تلك الأمور الخفية ، وحكايتهم عنهم أنهم مع رزائفة عقولهم وغزارة فضلهم منكرون للشرائع والنحل ، وجاحدون لتفاصيل الأديان والمثل ، ومعتقدون أنها نواميس مؤلفة وحيل مزخرفة . فلما قرع ذلك سمعهم ، ووافق ما حكى من عقائدهم طبعهم ، تجملوا باعتقاد الكفر تحيزاً إلى غمار الفضلاء بزعمهم ، وانخرطوا في سلكهم ، وترفعوا عن مسايرة الجماهير والدهماء ، واستنكفوا من القناعة بأديان الآباء ، ظناً بأن إظهار التكاسيس في النزوع عن تقليد الحق بالشروع في تقليد الباطل جمال ، وغفلة منهم عن أن الانتقال إلى تقليد عن تقليد خرق وخبال ، فأية رتبة في عالم الله أحسن من رتبة من يتحمل بترك الحق المعتقد تقليداً بالتسارع إلى قبول الباطل نصديقاً ، دون أن يقبله خبيراً وتحقيقاً<sup>(٧)</sup> ؟ .

وقع الغزالي في هذه الأمشاج من المقالات والدعاوى ، ووجد نفسه أمامها ؛ فأملت عليه تلك الآراء فيها ، وهو رجل يبرأ من الحول والطول ، ويسلم وجهه لله ، ويؤمن بأن الهدى هدى الله ؛ وكمن حسن قتن صاحبه فأرداه ؛ وكمن عقل أضل صاحبه فأغواه عن سبيل الرشاد .

فلما رجعت نفسه إلى الصحة والاعتدال ، رجعت الضروريات العقلية عنده مقبولة موثوقاً بها عن أمن و يقين .

(١) هو الفيلسوف المشهور ولد بأثينا سنة ٤٧٠ ق . م وكان من تلاميذ فيثاغورس ، واتعصر من الفلسفة على العلوم الإلهية وأعرض عن ملاذ الدنيا ورفضها ، وأعلن بمخالفة اليونانيين في عبادتهم الأصنام وقابل رؤساءهم بالحجج والأدلة ، فتوروا عليه العامة ، واضطروا ملسكهم إلى قتله .

(٢) عني يبيض علوم الفلسفة ، وهو سيد الطبيعيين في عصره ، وكان قبل الاسكندر يتحو مائة سنة ، وله في الطب تأليف مشهورة في جميع العالم ، وفي صدور كتبه وصايا جيلة من التحنن والشفقة على النوع ، وتطهير الأخلاق من الكبر والعجب والحسد .

(٣) أحد أساطين الحكمة من يونان ، أخذ عن فيثاغورس وشارك سقراط في الأخذ عنه ، ولم يشتهر ذكره بين علماء اليونان إلا بعد موت سقراط ، وصنف كتباً مشهورة في فنون الحكمة ، وذهب فيها إلى الرمز والإغلاق ، واشتهر جماعة من تلاميذه المتخرجين عليه ؛ وسمى الناس فرقته المشائين لأنه كان يعلم تلاميذه الفلسفة وهو ماش .

(٤) هو تلميذ أفلاطون لازمه عشرين سنة ، وكان أفلاطون يؤثره على سائر تلاميذه وبسبه العقل ، وإلى أرسطوطاليس انتهت فلسفة اليونانيين ، وهو خاتمة حكمائهم ، وهو أول من خلص صناعة البرهان من سائر الصناعات المنطقية وجعلها آلة للعلوم النظرية حتى لقب بصناعة المنطق ، وله في جميع العلوم الفلسفية والأدبية كتب مشهورة ، وهو صاحب المنطق ، وكان أرسطوطاليس معلم الأسكندر ابن فيليبس ملك مقدونية ، وبآدابه عمل في سياسة وعية وسيرة ملسك ، وبسبب أرسطوطاليس كثرت الفلسفة وغيرها من العلوم القديمة في البلاد الإسلامية .

(٥) الغزالي نزهة الفلاسفة : ص ٣ ( المطبعة الخيرية - القاهرة ١٣١٩ هـ ) .



ولم يكن السبيل إلى ذلك نظم الدليل وترتيب الكلام ، بل كان السبيل نوراً قذفه الله تعالى في صدره ، وذلك النور هو مفتاح أكثر المعارف .

ومن ظن أن الكشف موقوف على الأدلة المحررة ، فقد ضيق رحمة الله الواسعة . ولما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن « الشرح » ومعناه في قوله تعالى « فن يُرِدِ اللهُ أَنْ يَهْدِيَهُ بَشْرًا صَدْرَهُ للإسلام » قال : « هو نور يقذفه الله تعالى في القلب » اقليل : وما علامته ؟ فقال . « التجاني عن دار الغرور ، والإنيابة إلى دار الخلود » وهو الذي قال عليه السلام فيه : « إن الله خلق الخلق في ظلمة ، ثم رش عليهم من نوره » . فمن ذلك النور ينبى أن يطلب الكشف ، وذلك النور ينبجس من الجود الإلهي في بعض الأحياء ، ويجب الترشد له ، كما قال عليه السلام « إن ربكم في أيام دهركم نفحات ، ألا فتعرضوا لها » .

ولم يرد الغزالي بذلك كفاً نفسه ، أو كفاً الناس ، عن الدرس والتأمل والبحث ، اعتماداً على هذا النور الذي لا يأتي إلا نفحات ، وفي بعض الأحياء ، ولكنه أراد أن يعمل كمال الجهد في الطلب حتى ينتهي إلى طلب ما لا يطلب ، وما لا قدرة على إدراكه ، وهو الذي يحتاج إلى ذلك النور الذي يقذفه الله تعالى في قلوب المصطفين الأخيار من عباده .



وإذا كان الغزالي محدوداً في أئمة فلاسفة الإسلام ؛ فإن ذلك حق ، إذا أريد به أنه صاحب رأى وصاحب فكرة حرة ، لا تسير في ركاب فكر أخرى ، مهما يكن حفظها من الذبوع ؛ وحظ أصحابها من المجد في دنيا التفكير .

وإذا كان الغزالي محدوداً في رأس التصوفة التقية الزاهدة الورعة ، فإن ذلك حق أيضاً ، ولكن ينبى أن يكون معروفاً أنها ليست صوفية البتة من العوام ، ولكنها صوفية الخاصة ، صوفية مستنيرة جادة مجاهدة في طلب المعرفة ، وسبيل الوصول عندها إلى الحقيقة ذلك الجهد الذي يقتحم كل واد من أودية المعرفة : المعرفة التي يرضاها ؛ والمعرفة التي ينسكرها ، والمعرفة التي قد يسلم بها ولكنها لا يأخذ بها .

وهي صوفية تقف في وجه الابتداع ، وتقف أيضاً في وجه التقليد ، صوفية تفند مزاعم الهواة من أهل العقل ، وهي في الوقت نفسه تحترم أحكام العقل التي لا تقبل المنازعة ؛ حتى لو عدها بعض الجامدين خروجاً على الدين ومخالفة لنصوص سادت في بيئاتهم ؛ إنه يؤول تلك النصوص تأويلاً يجارى به أحكام العقل وأحكام الطبيعة ؛ ويظن في صحة النص إذا عارض أحكام العقل المسلم بها وأحكام الطبيعة الراهنة الشاخصة ، ويذهب إلى أن الإصرار على تقبل تلك النصوص على ما فيها مضر بالإسلام ومشكك في صحة العقيدة .

انظر إليه وهو يخصي أقسام الخلاف بين الفلاسفة وبين غيرهم من الفرق ، ويذكر قسماً من هذا الخلاف ، لا يصدم مذهب الفلاسفة فيه أصلاً من أصول الدين ، وليس من ضرورة تصديق الأنبياء والرسل صلوات الله عليهم منازعهم فيه ، كقولهم : إن كسوف القمر عبارة عن انمحاء ضوء القمر بتوسط الأرض بينه وبين الشمس ، من حيث إنه يقتبس نوره من الشمس ، والأرض كرة والسماء محيطة بها من الجوانب ، فإذا وقع القمر في ظل الأرض



انقطع عنه نور الشمس . وكقولهم : إن كسوف الشمس معناه وقوع جرم القمر بين الناظر وبين الشمس ، وذلك عند اجتماعهما في المقتدين على دقيقة واحدة .

إن هذا الفن لا يحاول النزالي أن يخوض في إبطاله ، إذ لا يتعلق به غرض من الدين ، وبصرح بأن من يظن أن المناظرة في هذا من الدين ، فقد جنى على الدين وضَّف أمره ، لأن هذه الأمور تقوم عليها براهين هندسية حسائية لا يبقى معها ريب ، ومن اطَّلع عليها وتحقق أدلتها ، حتى يحبر بسببها عن وقت الكسوفين وقدرهما ومدة بقائها إلى الانجلاء ، إذا قيل له : إن هذا على خلاف الشرع لم يسترب فيه ، وإنما يستريب في الشرع . وضرر الشرع ممن ينصره لا بطريقه ، أكثر من ضرره ممن يظن فيه بطريقه ، وهو كما قيل : عدو عاقل خير من صديق جاهل .

فإن قيل : فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الشمس والقمر لآيتان من آيات الله ، لا يخسفان لموت أحد ولا لحياته ، فإذا رأيتم ذلك فافزعوا إلى ذكر الله والصلاة » فكيف يلائم هذا ما قالوه ؟ يقول النزالي : ليس في هذا ما يناقض ما قالوه ، إذ ليس فيه إلا تنقُّ وقوع الكسوف لموت أحد أو لحياته ، والأمر بالصلاة عنده . والشرع الذي يأمر بالصلاة عند الزوال والغروب والطلوع ، من أين يبعد منه أن يأمر بها عند الكسوف استحباباً ؟

فإن قيل : فقد رُوي أنه قال في آخر الحديث : « ولكن الله إذا تجلَّى لشيء خضع له » فيدل على أن الكسوف خضوع بسبب التجلي . قلنا : هذه الزيادة لم يصح نقلها ، فيجب تكذيب ناقلها ؛ وإنما المرويُّ ما ذكرناه ، كيف ولو كان صحيحاً لكان تأويله أهون من مكابرة أمور قطعية ؟ أفكم من ظواهر أولت بالأدلة العقلية التي لا تنتهي في الوضوح إلى هذا الحد .

وأعظم ما يفرح به الملاحدة أن يصرِّح ناصر الشرع بأن هذا وأمثاله على خلاف الشرع ؛ فيسهل عليهم طريق إبطال الشرع ، إن كان شرطه أمثال ذلك .

وهذا لأن البحث في العالم عن كونه حادثاً أو قديماً ، ثم إذا ثبت حدوثه ، فسواء أكان كرة أم بسيطاً ، أم مسدساً ، أم مئتماً ؛ وسواء أكانت السموات وما تحته ثلاث عشرة طبقة ، أم قلّة ، أم أكثر ، فنسبة النظر فيه إلى البحث الإلهي ، كنسبة النظر إلى طبقات البصلة وعددها ، وعدد حبّ الرمان ، فالمنصود كونه من فعل الله تعالى فقط كيفما كان .

إن مثل هذه العقلية الواعية ، هي العقلية التي نخدم الدين ، وتبسط ساحته ، وتدعو إليه ، وترغب فيه ، لا العقلات الجامدة التي تنف في سبيل كل علم ، وتعرض على كل نظر واجتهاد وتعدّه من الأمور المحدثّة ، وكل محدثة بدعة ، وكل بدعة في النار . حتى حار كثير من المسلمين في تقبل ألوان المعارف التي لم يكن لسلف عهد بها ، خشية أن تكون من تلك البدع التي تقود صاحبها إلى غضب الله ، وإقامته في جهنم وبئس القرار . وبهذا التردد وقف الركب بدل أن يتقدّم ، وأحجم حيث يجب أن يُقدّم . وزعم بعض الناقلين أن الدين نصٌّ ينبغي الوقوف



عند حروفه ودلالات ألفاظه ؛ وما لبس في هذه النصوص فالإسلام منه براء ؛ وهو انور يجمل بالمسلم أن يتحاشاه إن أراد الحفاظ على عقيدته . وغفلوا عن أن صاحب الدين هو صاحب الدنيا ، وأنه واهب العقول ، كما ألقى في القلوب الهدى ، وهداها إلى الإيمان ؛ وأنه أمر بالسعى كما أمر بالنظر والبحث في ملكوته ، لتبين آياته للمتوسمين .

### الباحثون عن الحقيقة :

وهم السالكون سبل طلب الحق ؛ وإن شذ الحق عنهم فلا يبقى في درك الحقيقة مطمع ؛ إذ لا مطمع في الرجوع إلى التقليد بعد مفارقتها .

وقد بحث عنهم الغزالي في عصره فألقاهم أربع فرق :

- (١) المتكلمون : الذين يدعون أنهم أهل الرأي والنظر .
  - (٢) الباطنية : الذين يزعمون أنهم أصحاب التعليم ، والمخصوصون بالاعتباس من الإمام المعصوم .
  - (٣) الفلاسفة : وهم يزعمون أنهم أهل المنطق والبرهان .
  - (٤) الصوفية : وهم الذين يدعون أنهم خواص الحضرة ، وأهل المشاهدة والكاشفة .
- وقد درس الغزالي مباحث هذه الفرق ، وأمعن في درس مناهجها في البحث .

### الغزالي وعلم الكلام :

ابتدأ بعلم الكلام فحصله وعقله ، وطالع كتب المحققين من المتكلمين ، وعرف أن غايتهم حفظ عقيدة أهل السنة عن تشويش المبتدعين . فقد أطلق الله ألسنتهم لنصرة السنة بكلام مرتب ، يكشف عن تلييس أهل البدعة المحدثه على خلاف السنة الماثورة . وقامت طائفة منهم بما نذبهم الله إليه ، فأحسنوا الذب عن السنة والنضال عن العقيدة المتلقاة بالقبول من النبوة ، والتغيير في وجه ما أحدث من البدعة .

ويرى الغزالي بأنه صادف علم الكلام وافياً بالغاية التي كان لها ، ولكنه على الرغم من ذلك لم يشف نفسه ولم يف بمقصوده ، لأنه لم ير الاستقلال كاملاً في بحوثه والتجرد في طلبه ، بل ألقي المتكلمين اعتمدوا في سبيل غايتهم على مقدمات تسلموها من خصومهم ، واضطروهم إلى التسليم بها التقليد ، أو إجماع الأمة ، أو مجرد القبول من القرآن والأخبار ، ولأن أكثر خوضهم كان في استخراج مناقضات الخصوم ، وهذا قليل النفع في حق من لا يسل سوى الضروريات بشيء أصلاً . ثم إنه لما نشأت صنعة الكلام وكثر الخوض فيه ، تشوق المتكلمون إلى محاولة الذب عن السنة بالبحث عن حقائق الأمور ، فحاضوا في البحث عن الجواهر والأعراض وأحكامها ، ولكن لما لم يكن ذلك مقصود علمهم لم يبالغ كلامهم فيه الغاية القصوى ، ولم يكن من ذلك ما يعمو بالسكينة ظلمات الخيرة في اختلافات الخلق .

ولذلك لم يجد الغزالي علم الكلام وافياً بمراده ، ولا شافياً لدائه . وإن كان لا ينكر أن هذا العلم قد شفى نفس غيره ووفى بمقصوده ، بل لا يشك في حصول ذلك لطاقته ، ولكنه حصل مشوب بالتقليد في بعض الأمور . والغزالي

يحكى بذلك حاله ولا ينكر على من استشفى به ، فإن أدوية الشفاء تختلف باختلاف الداء ، وكم من دواء ينفع به مريض ، ويستضر به آخر !

### الغزالي والفلسفة :

وثنى "بعلم الفلسفة ، درسه في سنتين ، ثم لم يزل يواظب على التفكير فيه بعد فهمه قريباً من سنة ، يعاوده ويردده ، ويتفقد غوائله وأغواره ، ويطلع على ما فيه من خداع وتليس ، وتحقيق وتخيل . وقد رأى الفلاسفة أصنافاً ، ورأى علومهم أقساماً .

عرف منهم ( الدهرين ) الذين جحدوا الصانع المدبر ، العالم القادر ، وزعموا أن العالم لم يزل موجوداً كذلك بنفسه ، وبلا صانع . ولم يزل الحيوان من النطفة ، والنطفة من الحيوان ، كذلك كان ، وكذلك يكون أبداً . وهؤلاء هم الزنادقة .

وعرف منهم ( الطبيعيين ) الذين أكثروا البحث عن عالم الطبيعة ، وعن عجائب الحيوان والنبات ، وأكثروا الخوض في علم تشریح أعضاء الحيوانات ، فأروا فيها من عجائب صنع الله تعالى وبدائع حكمته ، ما اضطروا معه إلى الاعتراف بفاطر حكيم ، مطلع على غايات الأمور ومقاصدها ، إلا أنهم يرون لاعتدال المزاج تأثيراً عظيماً في قوام قوى الحيوان به ، فظنوا القوة العاقلة من الإنسان تابعة لمزاجه ، وأنها تبطل ببطالته ، وإذا انعدم فلا يعقل إعادته ؛ فالنفس تموت ولا تعود ، فجدوا الآخرة ، وأنكروا الجنة والنار والحشر والنشر والقيامة والحساب ، ولم يبق عندهم للطاعة ثواب ، ولا للمعصية عقاب ، فأنهمكروا في الشهوات اسماء الأنعام . وهؤلاء أيضاً زنادقة ، لأن أصل الإيمان هو الإيمان بالله واليوم الآخر ، وهؤلاء جحدوا اليوم الآخر ، وإن آمنوا بالله وصفاته .

وعرف منهم ( الإلهيين ) من أمثال سقراط وأفلاطون وأرسططاليس الذي رتب لهم المنطق وهذب لهم العلوم ، وحرر مالم يكن محرراً من قبل ، وأنضج لهم ما كان فجاً من علومهم . وهؤلاء يحملتهم ردوا على الدهريين والطبيعيين وأوردوا في الكشف عن فضائهم ما أغنوا به غيرهم ، وكذلك رد بعضهم بعضاً . ولهم شعبة من المتفلسفة الإبيلايين كابن سينا والفارابي .

أما العلوم التي خاض فيها أولئك الفلاسفة فقد حصل أقسامها ودرس مباحث كل منها ، وأعلن رأيه فيها ، وهي العلوم الرياضية والمنطقية والطبيعية والإلهية والسياسية والخلقية ، وتكلم عن آفاتهما وعما يتعلق منها بالدين ، ومالا يتصل به أولاً يؤثر في العقيدة الوقوف عليه . فالرياضيات التي تتعاق بعلم الحساب والهندسة وعلم هيئة العالم ليس يتعلق شيء منها بالأمور الدينية نقياً وإثباتاً ، بل هي أمور برهانية لا سبيل إلى مجادتها بعد فهمها ومعرفتها . ولكن تولدت منها آفتان :

الأولى : أن من ينظر فيها يتعجب من دقائقها ، ومن ظهور براهينها ، فيحسن بسبب ذلك اعتقاده في الفلسفة فيحسب أن جميع علومهم في الوضوح وفي وثاقة البرهان كهذا العلم ، ثم يكون قد سمع من كفرهم وتعطيلهم وتهاونهم بالشرع ما تداولته الألسنة ، فيكفر بالتقليد المحض ؛ ويقول : لو كان الدين حقاً لما اختلفنا على هؤلاء مع تدقيقهم



في هذا العلم . فإذا عرف بالتسامع كفرهم وجحدهم استدلل على أن الحق هو الجحد والإنكار للدين ، وكما رأيت من بضل عن الدين بهذا القدر ؛ ولا مستند له سواء ؛ مع أن الحاذق في صناعة واحدة ليس يلزم أن يكون حاذقا لكل صناعة .  
والثانية : نشأت من صديق للإسلام جاهل ، ظن أن الدين ينصر بإنكار كل علم منسوب إليهم ، فأنكر جميع علومهم وأدعى جهلهم فيها ، حتى أنكر قولهم في الكسوف والخسوف ، وزعم أن ما قالوه على خلاف الشرع ، فلما قرع ذلك سمع من عرف ذلك بالبرهان القاطع لم يشك في برهانه ، لكن اعتقد أن الإسلام مبني على الجهل وإنكار البرهان القاطع ، فازداد للفلسفة حبا ، وللإسلام بغضا . ولقد عظم على الدين جناية من ظن أن الإسلام ينصر بإنكار هذه العلوم ، وليس في الشرع تعرض لهذه العلوم بالنفي أو الإثبات .

وبهذا الأسلوب عالج الغزالي سائر أقسام علوم الفلاسفة ، وخلص من دراسته بأن علومهم غير وافية بكمال الغرض ، وأن العقل ليس مستقلا بالإحاطة بجميع المطالب ، ولا كاشفا للغطاء عن جميع المضلات .

### الغزالي ومذهب التعليم :

وعرف ما عند أولئك الذين يسمون أنفسهم ( التعليميين ) الذين شاع بين الخلق تمجدهم بمعرفة معنى الأمور من جهة الإمام المعصوم القائم بالحق ، وبحث عن مقالاتهم ، وإطلاع على ما في كتبهم ؛ وهناك عامل خارجي أغاثه على هذا البحث ضمية للباعث الأصلي من الباطن في طلب المعرفة ، وذلك هو ورود أمر جازم من حضرة الخلافة بتصنيف كتاب يكشف عن حقيقة مذهبهم ، فلم يسهه مدافعته .

وخلاصة رأي الغزالي أنه لا حاصل عند هؤلاء ولا طائل لكلامهم ، ولولا سوء نصرة الصديق الجاهل لما انتهت تلك البدعة مع ضعفها إلى هذه الدرجة . ولكن شدة التعصب دعت الذآئين عن الحق إلى تطويل النزاع معهم في مقدمات كلامهم ، وإلى مجادلتهم في كل ما نطقوا به ، فجاهدوهم في دعواهم « الحاجة إلى التعليم والعلم » ودعواهم أنه « لا يصلح كل معلم بل لا بد من إمام معصوم » وظهرت حججهم في إظهار الحاجة إلى التعليم والعلم ، وضعف قول المنكرين في مقابلته ؛ فاغتر بذلك جماعة ، وظنوا أن ذلك من قوة مذهبهم وضعف مذهب المخالفين لهم ، ولم يفتهموا أن ذلك لضعف ناصر الحق وجهله بطريقة ، بل الصواب الاعتراف بالحاجة إلى المعلم ، وأنه لا بد أن يكون المعلم معصوما . ولكن معلنا المعصوم هو محمد صلى الله عليه وسلم فإذا قالوا : هو ميتا فنقول : فمهلكم غائب .

فإذا قالوا : معلنا قد علم الدعاة وبشهم في البلاد ، وهو ينتظر مراجعتهم إن اختلفوا أو أشكل عليهم مشكل فنقول : ومعلنا قد علم الدعاة وبشهم في البلاد ، وأكل التعليم ، إذ قال الله تعالى : « الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي » وبعد كمال التعليم لا يضر موت المعلم كما لا تضر غيبته .

ويورد بعد ذلك طائفة من مقالاتهم ، ويجهد في البرهان على إبطالها . ثم يقول : فهؤلاء أيضا جربناهم ، وسبرنا ظاهريهم وباطنيهم ، فرجع حاصلهم إلى استدراج العوام وضعفاء العقول ببيان الحاجة إلى المعلم ، ومجادلتهم في إنكار الحاجة إلى التعليم بكلام قوي مفهم ، حتى إذا ساعدتهم على الحاجة إلى المعلم مساعد ، وقال هات ، علمه ،

وأفدنا من تعليمه ، وقف وقال : الآن سلّمت لي هذا فأطلبه ، فإنما غرضي هذا القدر فقط ! . إذ علم أنه لو زاد على ذلك لا فتضح ، ولمعجز عن حل أدنى الإشكالات ، بل عجز عن فهمه ، فضلاً عن جوابه .  
فلما خبرهم نفى اليد عنهم ، إذ لم يجد معهم شيئاً من الشفاء المنبجى من ظلمات الآراء .

### الغزالي والصوفية :

وبقى من طوائف الباحثين عن الحقيقة طائفة (الصوفية) ، وقد علم أن طريقهم إنما تم بلم وعمل ، وحاصل عملهم قطع عقبات النفس والتزهد عن أخلاقها للذمومة وصفاتها الخبيثة ، حتى يتوصل بها إلى تخلية القلب عن غير الله تعالى ، وتخليته بذكر الله .

يقول الغزالي : وكان العلم أيسر على من العمل ، فابتدأت بتحصيل علمهم من مطالعة كتبهم ، مثل « قوت القلوب » لأبي طالب المكي رحمه الله ، وكتب الحارث المحاسبي ، والمتفرقات المأثورة عن الجنيد والشبلي وأبي يزيد البسطامي ، قدس الله أرواحهم ، حتى اطلعت على كنه مقاصد العلمية ، وحصلت ما يمكن أن يحصل من طريقهم بالتعلم والسماع ، فظهر لي أن خواص خواصهم مالا يمكن الوصول إليه بالتعلم ، بل بالذوق والحال وتبدل الصفات . . . . . وعلمت يقيناً أنهم أرباب الأحوال لا أصحاب الأقوال ، وأن ما يمكن تحصيله بطريق العلم قد حصلته ولم يبق إلا مالا سبيل إليه بالسماع والتعلم ، بل بالذوق والسلوك .

ولقد أثنى الغزالي على الصوفية ثناء عظيماً ، وامتدح سيرتهم ، بعد أن عكف على دراستهم علماً وعملًا واعتناءً وتجرداً ومجاهدة نفس ، حتى انتهى إلى أن الصوفية هم السالكون لطريق الله تعالى خاصة ، وأن سيرتهم أحسن السير ، وطريقهم أصوب الطرق ، وأخلاقهم أزكى الأخلاق .

بل إنه ليذهب إلى أنه لو جمع عقل العقلاء وحكمة الحكماء وعلم الواقفين على أسرار الشرع من العلماء لغيروا شيئاً من سيرهم وأخلاقهم ، ويبدلوه بما هو خير منه لم يجدوا إليه سبيلاً ، فإن جميع حركاتهم وسكناتهم في ظاهرهم وباطنهم مقتبسة من نور مشكاة النبوة ، وليس وراء نور النبوة على وجه الأرض نور يستضاء به .

وبالجملة فإذا يقول القائلون في طريقة ، طهارتها - وهي أول شروطها - تطهير القلب بالكلية عما سوى الله تعالى ، ومفتاحها استغراق القلب بالكلية بذكر الله ، وآخرها الفناء بالكلية في الله ؟ !

وهو على مذهبه في حرية البحث ، وفي حرب التقليد ؛ لا يقرم على كل شيء إقراراً مطلقاً ، بل إنه ليصف بالخطأ ما تذهب إليه بعض طوائفهم مما يجري على ألسنتهم ، ممن يقولون بالحلل ، ومن يقولون بالاتحاد ، ومن يدعون الوصول ؛ وغير ذلك مما يعده أثراً من آثار عدم القدرة عن الإنصاح عما يرون وما يشاهدون من آثار عظمة الله ، إلى درجة يضيق عنها نطاق النطق ، فلا يحاول معبر أن يعبر عنها إلا اشتمل لفظه على خطأ صريح <sup>(١)</sup> .



## آثار الغزالي :

تلك لمحات من الجهود المضيئة التي بذلها الغزالي في العلم وتحصيله ، وفي سبيل البحث عن الحقيقة ، بالبحث عن طالبيها ، والوقوف على ما عندهم من فنونها ؛ مع تمحيص مقالاتهم والفحص عن حقيقة مذاهبهم وعلومهم ؛ ولا نشك في أن الذين أبوا مثل هذا البلاء أقل من القليل ، فقد جرت الغالبية العظمى من المفكرين على أن يتخذوا لأنفسهم منهجاً واحداً لا يكادون يتعدونه ، وتهديهم الملابسات إلى فكرة واحدة يحومون حولها ، أو يحصرّون أنفسهم في دائرتها ؛ ولا يكادون ينظرون إلى ما حولها من سائر الآراء والأفكار ، على ذلك النحو الذي ذكرنا طرفاً منه .

وإنك لتعجب لتلك الآثار التي خلفها الغزالي ؛ فإنها على كثرتها المعجبة تفيض بصنوف من المعرفة المتخصصة وتجيد في كل أثر منها لوناً خاصاً متميزاً عما عداها ، وتجيد فيه ما تنشد من العمق والأصالة ، وإنك لتراه في كثير من المواضع إذا قارب فكرة من الأفكار ، أو مشكلة من المشكلات ، يكون قد درسها في كتاب آخر ، فإنه يشير إلى الكتاب الذي عرض فيه لتلك الفكرة ، أو درس فيه تلك المشكلة ، وتراه ينفر من تكرار نفسه ، وتلك دلالة القوة والتمكن .

ومن تلك الآثار التي خلفها :

- (١) كتاب إحياء علوم الدين : وسنخصه بشيء من الدراسة .
- (٢) كتاب تهافت الفلاسفة : درس فيه مقالات الفلاسفة ، وبين أغلاطهم ، التي حصرها في عشرين أصلاً ، يجب تكفيرهم في ثلاثة منها ، وتبديعهم في سبعة عشر .
- (٣) كتاب الاقتصاد في الاعتقاد : في مقدار مائة ورقة يحوى لباب علم المتكلمين .
- (٤) كتاب المنقذ من الضلال : ذكر فيه غاية العلوم وأسرارها ، وغائلة المذاهب وأغوارها ، وما قاساه في استخلاص الحق من بين اضطراب الفرق .
- (٥) كتاب جواهر القرآن : أبان فيه عن أسرار من آيات القرآن ، وأنه البحر المحيط المنطوي على أصناف النفائس .
- (٦) كتاب ميزان العمل : وهو فلسفة دينية توضح ما جاء في علوم الدين من الغايات والمقاصد .
- (٧) كتاب المقصد الأسنى في معاني أسماء الله الحسنى .
- (٨) كتاب فيصل التفرقة بين الإسلام والزندقة : ذكر فيه فساد رأى من يسارع إلى التكفير في كل ما يخالف مذهبه .
- (٩) كتاب القسطاس المستقيم : ذكر فيه طريق رفع الخلاف بين الخلق ، وهو كتاب مستقل بنفسه مقصوده بيان ميزان العلوم ، وإظهار الاستغناء عن الإمام المعصوم .
- (١٠) كتاب المستظهرى (١١) كتاب حجة الحق (١٢) كتاب مفصل الخلاف في أصول الدين . وفي هذه

الكتب الثلاثة تعرض لمذهب التعليمية وبين فساد مذهبهم .

(١٣) كتاب كيمياء السعادة : حصر فيه الشبه التي توهمها أهل الإباحة وكشفها .

(١٤) كتاب البسيط (١٥) كتاب الوسيط (١٦) كتاب الوجيز (١٧) كتاب خلاصة المختصر . وهي كتب

تبحث في علم الحدود الموضوعة للاختصاص بالأموال والنساء والمعاملات ، وغيرها من المباحث الفقهية .

(١٨) كتاب ياقوت التأويل في تفسير التنزيل : في أربعين مجلداً .

(١٩) كتاب المستصفي (٢٠) كتاب النخول . وهما في أصول الفقه .

(٢١) كتاب المنتحل في علم الجدل (٢٢) كتاب معيار العلم (٢٣) كتاب المقاصد .

(٢٤) كتاب المضمون به على غير أهله (٢٥) كتاب مشكاة الأنوار (٢٦) كتاب محك النظر (٢٧) كتاب

أسرار علم الدين (٢٨) كتاب منهاج العابدين (٢٩) كتاب الدرر الفاخرة في كشف علوم الآخرة (٣٠) كتاب

الأنيس في الوحدة (٣١) كتاب القربة إلى الله عز وجل (٣٢) كتاب أخلاق الأبرار والنجاة من الأشرار

(٣٣) كتاب بداية الهداية (٣٤) كتاب الأربعين في أصول الدين (٣٥) كتاب الذريعة إلى مكارم الشريعة

(٣٦) كتاب المبادئ والغايات (٣٧) كتاب تليس إبليس (٣٨) كتاب نصيحة الملوك (٣٩) كتاب شفاء العليل

في القياس والتعليل (٤٠) كتاب إجماع العوام عن علم الكلام (٤١) كتاب الانتصار (٤٢) كتاب العلوم الدنيوية

(٤٣) كتاب الرسالة القدسية (٤٤) كتاب إثبات النظر (٤٥) كتاب المأخذ (٤٦) كتاب القول الجليل في الرد على

من غير الإنجيل (٤٧) كتاب الأمالي .

ومن هذه الكتب ما هو ضخم رحب المادة ، ولكن بعض هذه الآثار صغير لا يرقى إلى درجة الكتاب ،

ولكنه ربما كان أشبه بالمقالات التي تقضيها المجادلات في موضوع من الموضوعات ؛ أو إزالة شبهة من الشبه العارضة .

وأيا ما كان الأمر ، فإن هذا الإنتاج الضخم يدل أصداق دلالة على أن صاحبه من الذين وقفوا حياتهم على

العلم ؛ وتبتلوا في محرابه ، كما يدل على إخلاص للدين ، وتغاف في سبيل الذود عن حياضه ؛ إلى ما يدل عليه من كثرة

التحصيل وغزارة المعرفة ؛ والحياة المباركة التي هيا الله سبيلها ووفق إليها .

### كتاب إحياء علوم الدين

ذكر المؤرخون أن الغزالي حدث بكتاب الإحياء ، بعد عودته إلى بغداد من رحلته إلى بلاد الشام ، أي بعد

تلك الفترة التي عرقت فيها نفسه عن الدنيا ، وزهدت فيها وقطع فيها ، الملائق بينه وبين الناس ، وذكروا أنه كان

يحدث بهذا الكتاب في مجالس الوعظ ، وروى ابن النجار أن الغزالي « لم يكن له أستاذ ولا طلب شيئاً من الحديث »

والذي يفهم من ظاهر هذا الكلام أن ما حدث به الغزالي في بغداد من كتاب إحياء علوم الدين كان إلهاماً أو كان

ثمرة من ثمرات المعرفة التي أفاضها الله عليه في مرحلة نسكه وتصريفه .



هذا ولا نستطيع أن نقرّ هذا المفهوم على إطلاقه ، فنقول مع القائلين : إن كل مافي « إحياء علوم الدين » كان وحياً أو إلهاماً ، وأنه كان ثمرة حياة العزلة والتأمل التي قضاها في دمشق وبيت المقدس وفي البلد الحرام .

ونحن في هذا لانفكر أثر النسك والخلوة في تطهير النفس وتصفيتها وإطلاقها من قيود المادة ، فإن في قطع العلائق بالحياة والناس ، إبقاء على كثير من الجهود التي يستنفدها الاضطراب في الحياة والانصال بالناس ، وانشغال القلب بأقوالهم وأعمالهم وتزاحمهم في طلب الحياة .

لانتكر أثر التصفية والتخلية في إرهاف الملكات وتنقية الروح من الشوائب التي تقعد بها عن بلوغ درجة التفكير المجرد في هذا الملكوت ، وفي الخلق والخلق ، وفي البداية والنهاية ، وفي مذاهب السلوك وفلسفة الأخلاق . بل إننا لانشك أن الخلوة وطول التأمل وكبح جماح النفس من أعظم أسباب تحرير الروح من قيود المادية ، وفيها أكبر عون على تنظيم التفكير ، وتقل مافي السكون من الماديات ، وما ينطوي فيها من الآيات ، وما يختبئ وراءها من الأسرار التي أعيت على العقول .

ولكننا ننكر كل الإنكار أن يكون مافي « الإحياء » من الأصول الفقهية ، والمسائل الشرعية ، وقواعد العبادات ونحوها شيئاً جديداً ألهمه الغزالي في رحلاته أو أوحى به إليه في خلواته ، ونرى في مثل هذه الدعوى سذاجة قد يشك فيها البطله من العوام ، بله غيرهم من طبقات المفكرين .

وتنكر كل الإنكار أن يكون ما اشتمل عليه « الإحياء » من النصوص وما استشهد به من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً عرفه الغزالي من غير معلم ولا كتاب ، وقد ثبت أن تلك الأحاديث مروية معروفة خرجها المخرجون من رواية الأحاديث والعالمين بإسنادها ورواياتها .

كل ذلك لاشك في بطلانه بحكم العقل وبحكم الشرع أيضاً .

ولاشيء من هذه الدعاوى يرتفع به الغزالي بين الباحثين أو المفكرين أو رجال الصوفية ، إذا كان هناك من يريدون له تلك المنزلة بين الباحثين والمفكرين والمتصوفة عن مثل هذا الطريق التي لا يرضاها الغزالي لنفسه .

إن تلك الأصول وتلك النصوص ليست مجال وحي ولا مجال إلهام ، وكيف الإلهام بحاصل موجود يعرفه العامة ويعرفه الخاصة ، وليس في تحصيله كبير عنف ولا مشقة لمن يريد المعرفة والتحصيل ؟

وإنما الجهد أو الاجتهاد ، الذي لانفكر فيه أثر الخلوة وتصفية النفس ، فهو ماعلّ به لتلك الأحكام وما جمعه منها ، وما نظم به طرائق البحث فيها ، وما أرجع به الدين إلى فطرته ، ليكون عملاً واجتهاداً ، كما كان معتقداً وإيماناً ، وفي « الإحياء » من ذلك الشيء الكثير الذي يدل على طول الباع ، كما يدل على سعة الاطلاع ، ويدل على صفاء النفس وطهارة القلب ، كما يدل على الجهد والعناء في الرواية والدراية ، وفيما تقدم الكثير من الأدلة على ذلك .

تنقل الغزالي بين خراسان والعراق والشام والحجاز ، فإذا وجد في تلك البلاد التي تعد معاقلاً للإسلام ؟ وجد فيها خلفاء أبطرم السلطان وفتنهم الدنيا ، وحولم من الرعية من يقتل لهم بين الذروة والغارب ، وفيهم

الصابر يأساً ، والمصقر خذّه تيهاً ودلاً ، وألّفى رجال الدين في شغل من الدين ، يتذّلونه في استرضاء السلطان ، وإشباع نهمه في الاستعلاء والكبرياء ، والكل عن الدين لاهون ، إلا بالقدر الذي تدّر به معاشهم ، وبين هؤلاء وأولئك طائفة تدعى العرفة ؛ وتتخذ دين الله هزواً ، وترى الآخذين به جهلة من الطغام ، ومن عوام الدماء ؛ والأخذ به غفلة وجوداً ، حتى زاد الخطب وعمت الرزية ، وأحوج الأمر إلى من يذكر بالله ، ويحث على التدبر في آياته ، والرجوع إلى دينه الحق وصراطه المستقيم .

إلى هؤلاء وأولئك أشار الغزالي في خطبة « الإحياء » إذ وجد في الناس المتأثر على ما هو عليه من العمى عن جليلة الحق ، مع اللجاج في نصره الباطل وتحسين الجهل والتشبيب<sup>(١)</sup> على من آثر النزوع قليلاً عن مراسم الخلق ، ومال ميلاً يسيراً عن ملازمة الرسم إلى العمل بمقتضى العلم ، طمعاً في نيل ما تبذره الله تعالى به من تزكية النفس وإصلاح القلب . . وأدلة الطريق هم العلماء الذين هم ورثة الأنبياء ، وقد شغلهم الزمان ، ولم يبق إلا المترسمون ، وقد استحوذ على أكثرهم الشيطان واستغواهم الطغيان ، وأصبح كل واحد بما جل حظه مشغوقاً ، قصارى يرى الحروف منكراً والتكرار معروفاً ، حتى ظل علم الدين مندوساً ، ومنار الهدى في أقطار الأرض منطمساً ، ولقد خيلوا إلى الخلق ألا علم إلا فتوى حكومة تستمين به القضاة على فصل الخصام عند تهاوش الطغام ، أو جدل يتدفع به طالب البهاة إلى الغلبة والإفحام ، أو سجع مزخرف يتوسل به الواعظ إلى استدراج العوام ، إذ لم يروا سوى هذه الثلاثة مصيدة للحرام ، وشبكة للحطام ! فأما علم طريق الآخرة ، وما درج عليه السلف الصالح مما سماه الله سبحانه في كتابه فقهاً وحكمة وعلماً ، وضياءً ، ونوراً وهداية ، ورشداً ، فقد أصبح من بين الخلق مطوياً ، وصار نسياً منسياً .

ورأى الغزالي ما آل إليه الأمر ثلماً ملأ ، وخطباً مدلهماً في الدين ، وأن الاشتغال بتحرير هذا الكتاب فيه إحياء لعلوم الدين ؛ وكشف عن مناهج الأئمة المتقدمين ، وإيضاح لمناهي العلوم النافسة عند النبيين والسلف الصالحين<sup>(٢)</sup> .

وقد ذكر أن أمثال هذه البحوث ليست جديدة مستحدثة ، فقد صنف الناس في المعاني التي ألف فيها كتباً ، ولكن كتابته تتميز عن كتاباتهم بخمسة أمور :

الأول : حل ما عقده ، وكشف ما أجلوه .

الثاني : ترتيب ما بددوه ، ونظم ما فرقوه .

الثالث : إيجاز ما طولوه ، وضبط ما قرروه .

الرابع : حذف ما كرروه ، وإثبات ما حرروه .

الخامس : تحقيق أمور غامضة اعتاصت على الأفهام لم يتعرض لها في الكتب أصلاً : إذ الكل وإن تواردوا

(١) التشبيب : تهيج العمر

(٢) إحياء علوم الدين : ص ٩ من هذه الطبعة .



على منهج واحد ، فلا مستنكر أن يتفرد كل واحد من السالكين بالتنبيه لأمر يخصه ويفعل عنه رفقاًؤه . أولاً يفعل من التنبيه ، ولكن يسهو عن إirاده في الكتب . أولاً يسهو ، ولكن يصرفه عن كشف الغطاء عنه صارف .

وما قرره صحيح ، يعترف له به كل باحث وكل دارس وكل مؤلف ، إذ لابد لصاحب الموضوع من الرجوع إلى الجهود السابقة فيه ، ليعرف مواضع النقص ومواطن الخلل ، ثم يحزر من تلك الجهود ما يستحق التحرير ، ويضيف إليه ما عنده من المعرفة فيه ، والتحرير جهد يقتضى الإحاطة ، والإضافة هي ما يمتاز به جهد عن جهد ، ويفضل بها الكتاب سواه من الكتابين .

أوبغنى آخر لابد من العنصر الذاتى والأصالة فى كل عمل له وزن بين الأعمال ؛ ليحسب صاحبه بين رجال المعرفة بالموضوع ؛ وقد أشرنا إلى مجال الذاتية فى الكلمات السابقة .

ولقد ذكر الغزالي نفسه أن العلوم التى تحصل فى القلب فى بعض الأحوال تختلف الأحوال فى حصولها ، فتارة تهجم على القلب كأنها أقيت فيه من حيث لا يدري ، وتارة تكتسب بطريق الاستدلال والتعلم .

فالذى يحصل لا بطريق الاكتساب وحيلة الدليل يسمى ( الإلهام ) .

والذى يحصل بالاستدلال يسمى ( الاعتبار ) و ( الاستبصار ) ويختص به العلماء .

ثم الواقع فى القلب بغير الحيلة والتعلم والاجتهاد من العبد ينقسم إلى :

(١) ما لا يدري العبد كيف حصل له ، ومن أين حصل ، وهذا يختص به الأولياء والأصفياء .

(٢) ما يطلع العبد معه على السبب الذى استفاد منه ذلك العلم ، وهو مشاهدة الملك الملقى فى القلب ، وهذا

يسمى ( وحياً ) ويختص به الأنبياء .

ويقرر الغزالي أن الأنبياء والأولياء انكشف لهم الأمر ، وقاض على صدورهم النور من غير طريق التعلم والدراسة والكتابة ، بل بالزهد فى الدنيا ، والتبرؤ من علائقها ، وتفرغ القلب من شوائبها ، والإقبال بكنه المهمة على الله تعالى . .

إلا أنه مع ذلك يصرح بأنه « إذا لم تتقدم رياضة النفس وتهذيبها بمحقق العلوم نشبت بالقلب خيالات فاسدة ، تطعن النفس إليها مدة طويلة إلى أن تزول ، وينقضى العمر قبل النجاح فيها ، وكمن صوفى سلك هذا الطريق ، ثم بقى فى خيال واحد عشرين سنة ، ولو كان قد أيقن العلم من قبل لا يفتح له وجه القياس ذلك الخيال فى الحال فلا اشتغال بطريق التعلم أوثق وأقرب إلى الغرض .

لقد زعموا أن ذلك بضاهى ما لو ترك الإنسان تعلم الفقه ، وزعم أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يتعلم ذلك وصار قهياً بالوحى والإلهام من غير تكمير وتمايق ، ثم يقول قائلهم : فأنا أيضاً ربما انتهت إلى الرياضة والمواظبة إليه ١٩ ومن ظن ذلك فقد ظلم نفسه ، وضيع عمره ، ومثله مثل من يترك طريق الكسب والحراثة ، رجاء العنبر على كنز من الكنوز . إن ذلك ممكن ولكنه بعيد جداً . فكذلك هذا ١

لا بد أولاً من تحصيل ما حصله العلماء وفهم ما قالوه ، ثم لا بأس بعد ذلك بالانتظار لما لم يكشف أسائر العلماء ، ففساه يكشف بعد ذلك بالمجاهدة<sup>(١)</sup> .

فليتدبر هذا الكلام جيداً أولئك الغافلون ؛ ليعرفوا أن طريق الآخرة معرفة وعمل ، كما أن طريق الحياة علم وجهاد ؛ وليعلموا أن الغزالي وهو من أقطابهم في القمة لم يبلغ ما انتهى إليه إلا بالكفاح الطويل في تحصيل المعرفة .

— ٢ —

قسم الغزالي « إحياء علوم الدين » أربعة أقسام ، أو أربعة أرباع كما سماها :

(١) ربيع العبادات : ذكر فيه العلم ، وقواعد العقائد ، وأسرار الطهارة ، والصلاة ، والزكاة ، والصيام ، والحج ، وآداب تلاوة القرآن ، والأذكار والدعوات ، والأوراد وأوقاتها . وقد ذكر في هذا القسم من خفايا آدابها ودقائق سننها وأسرار معانيها ما يضطر العالم العامل إليه ، بل لا يكون من علماء الآخرة من لا يطلع عليه .

(٢) ربيع العادات : يشتمل على آداب الأكل ، وآداب النكاح ، وأحكام الكسب ، والحلال والحرام ، وآداب الصحبة والمعاشرة مع أصناف الخلق ، والعزلة ، وآداب السفر ، والسمع والوجد ، والأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، وآداب المعيشة ، وأخلاق النبوة .

وفيه ذكر أسرار المعاملات الجارية بين الخلق وأغوارها ودقائق سننها ، وخفايا الورع في مجاريها .

(٣) ربيع المهلكات : وقد شرح فيه مجائب القلب ، ورياضة النفس ، وآفات شهوات البطن والفرج ، وآفات اللسان ، وآفات الغضب والحقد والحسد ، وذم الدنيا ، وذم المال والبخل ، وذم الجاه والرياء ، وذم الكبر والعجب ، وذم الغرور .

وقد درس في هذا القسم كل خلق مذموم ورد القرآن بإماطته ، وتزكية النفس عنه ، ونظاير القلب منه ، وذكر من كل واحد من تلك الأخلاق حذره وحقيقته ، ثم ذكر سببه الذي يتولد منه ، والآفات التي تنبت عليه ، والعلامات التي يعرف بها ، وطرق المعالجة للتخلص منه .

(٤) ربيع المنجيات : وقد ذكر فيه كل خلق محمود وخصلة مرغوب فيها من خصال المقرّبين والصدّيقين التي بها يتقرب العبد من رب العالمين ، وقد ذكر في كل خصلة حذرها وحقيقته وسببها وثمرتها وعلامتها وفضيلتها .

وتلك المنجيات هي : التوبة ، والصبر ، والشكر ، والخوف والرجاء ، والفقر والزهد ، والتوحيد والتوكل ، والمحبة والشوق والأنس والرضا ، والنية والصدق والإخلاص ، والمراقبة والمحاسبة ، والتفكير ، وذكر الموت .

وقد قدم الكتاب بالكلام في فضل العلم والتعليم ، ليكشف عن العلم الذي يعبد الله تعالى به ، حتى تصح العبادة ؛ إذ كان من العلم ما هو نافع وما هو ضار ، وما هو محمود ، وما هو مذموم ؛ وفي فنون العلم التي شغل بها معاصروه ، وحكم كل علم منها .

(١) راجع الجزء الثاني من الإحياء ( ص ١٧ - ١٩ ) من هذه الطبعة .



والذى ينظر فى هذه الموضوعات يتضح له أنها تعالج النفس الإنسانية على أوسع نطاق ، وتتناولها ، من أكثر جهاتها ، وتدرس شتى علاقاتها .

لقد درس فيها الغزالي الإنسان مع ربه ، والإنسان مع نفسه ، والإنسان مع غيره من الناس . وتهدف تلك الدراسات إلى استخلاص أسباب السعادة فى الدنيا والآخرة ؛ أو معرفة الأسباب التى تكون بها الحياة سبيلا إلى الآخرة ؛ أو تسخير مامنع العبد من إرادة وقوة واختيار ؛ لتكون حجة حين يسلب الحياة والإرادة والقوة والاختيار . أغراض تتلاقى جميعاً ما دامت حياة الإنسان محدودة ، وما دامت إرادته وقوته واختياره موقوفة بهذه الحياة المحدودة ؛ ومادام العقل والاستدلال والمعرفة تُفنى جميعاً إلى التسليم بالبعث والنشور والحساب والجنة أو النار . وكان الذى حفز الغزالي إلى تلك البحوث المستفيضة ما رأى من فتور الاعتقادات فى أصل النبوة ، ثم فى حقيقة النبوة ، ثم فى العمل بما شرحته النبوة ، وتحقيق شيوع ذلك بين الخلق ، فنظر فى أسباب الفتور وضمف الإيمان ، فإذا هى أربعة :

- ١ - سبب من الخائضين فى علم الفلاسفة .
  - ٢ - وسبب من الخائضين فى طريق التصوف .
  - ٣ - وسبب من المنتسبين إلى دهنوى التعليم .
  - ٤ - وسبب من معاملة الموسومين بالعالم فيما بين الناس .
- وقد تتبع مدة آحاد الخلق ، يسأل من يقصر منهم فى متابعة الشرع عن شبهته ، ويبحث عن عقيدته وسرته ، ويقول له : مالك تقصر فيها ؟
- فإن كنت تؤمن بالآخرة ، ولست تستعد لها ، وتبيعها بالدنيا ، فهذه حماقة ! فإنك لا تبيع الاثنين بواحد ، فكيف تبيع مالا نهاية له بأيام معدودة ؟
- وإن كنت لا تؤمن ، فأنت كافر ! فدبر نفسك فى طلب الإيمان ، وانظر ما سبب كفرك الخفى الذى هو مذهبك باطنياً ، وهو سبب جرائك ظاهراً ، وإن كنت لا تصرح به ، تجملاً بالإيمان وتشرفاً بذكر الشرع !
- فقال يقول : هذا أمر لو وجبت المحافظة عليه لكان العلماء أجدر بذلك ! وفلان من المشاهير بين الفضلاء لا يصلى ، وفلان يشرب الخمر ، وفلان يأكل أموال الأوقاف وأموال اليتامى ، وفلان يأكل إدرار السلطان ولا يحترز عن الحرام ، وفلان يأخذ الرشوة على القضاء والشهادة . . .
- وقائل ثان يدعى علم التصوف ، ويزعم أنه قد بلغ مبلغاً يرقى عن الحاجة إلى العبادة .
- وقائل ثالث يتعلل بشبهة أخرى من شبهات أهل الإباحة .
- وهؤلاء هم الذين ضلوا عن التصوف .

وقائل رابع لقي أهل التعليم فيقول : الحق مشكل ، والطريق إليه متعسر ، والاختلاف فيه كثير ، وليس بعض المذاهب أولى من بعض ! وأدلة العقول متعارضة ، فلا ثقة برأى أهل رأى ، والداعى إلى التعليم متحكم لا حجة له ، فكيف أدع اليقين بالشك ؟

وقائل خامس يقول : لست أفعل هذا تقليداً ، ولكنى قرأت علم الفلسفة ، وأدركت حقيقة النبوة ، وأن حاصلها يرجع إلى الحكمة والمصلحة ، وأن المقصود من تعبداتها ضبط عوام الخلق ، وتقييدهم عن القتاتل والتنازع والاسترسال في الشهوات ، فما أنا من العوام والجهال ، حتى أدخل في حجب التكليف ؛ وإنما أنا من الحكماء ، أتبع الحكمة وأنا بصير بها مستغنٍ فيها عن التقليد<sup>(١)</sup> . . . ١١

إنك تقرأ هذه الشبه المارضة التي جعلت الدين وقواعد العبادات مجالا للتردد والشك وانصراف هذه الطبقات عن العمل ، والأسباب التي ينتجها المقصرون ، والأعذار التي يدلى بها الغافلون . وتقرأ في ( الإحياء ) تنفيذ كل دعوى من هذه الدعاوى ، ودحض كل شبهة من أمثال تلك الشبهات ؛ بطريق النص الثابت ، وبطريق العقل والمنطق الذي يسلم إلى اليقين .

إنك تقرأ في الإحياء بحثاً شبيهة عميقة في علم النفس والفلسفة والاجتماع والتصوف إلى جانب ما نطالعها فيها من أصول الدين وحقائق التشريع .

وإنك لتقرأ من أصول التأديب وقواعد التربية ومراعاة حال النشء في تلقى العلوم في هذا الكتاب ما يضارع آراء كبار فلاسفة التربية وعلم النفس ، ويكفي أن نشير إلى ما كتبه في « وظائف المرشد المعلم »<sup>(٢)</sup> وأنه مهتم اشتغل بالتعليم فقد تقلد أمراً عظيماً وخطراً جسيماً فليحفظ آدابه ووظائفه التي تحتم عليه :

(١) الشفقة على المتعلمين ، وأن يجريهم مجرى بنيه . . .

(٢) الاقتداء بصاحب الشرع الشريف ، فلا يطلب على إفادة العلم أجراً ، ولا يقصد به جزاء ولا شكراً . . . فإن المال وما في الدنيا خادم البدن ، والبدن مركب النفس ومطاعتها ، والمخدوم هو العلم إذ به شرف النفس ، فمن طلب بالعلم المال كان كمن مسح أسفل مداسه بوجهه لينظفه ، فجعل المخدوم خادماً والخادم مخدوماً ، وذلك هو الانكسار . . .

(٣) ألا يدع من يصح المتعلم شيئاً ، وذلك بأن يمنعه من التصدى لرتبة قبل استحقاقها ، والتشاغل بعلم خفى ، قبل الفراغ من الجلى ، ثم ينبهه على أن الغرض بطلب العلوم القرب إلى الله تعالى ، دون الرياسة والمباهاة والمنافسة ، ويقدم تقييح ذلك في نفسه بأقصى ما يمكن . . .

(٤) ومن دقائق صناعة التعليم أن يزجر المتعلم عن سوء الأخلاق بطريق التعريض ما أمكن ، ولا يصرح ، وبطريق الرحمة ، لا بطريق التوبيخ ، فإن التصريح يهتك حجاب الهيبة ، ويرث الجراءة على الهجوم بالخلاف ، ويهيج الحرص على الإصرار .

(٥) أن المتكفل ببعض العلوم ينبغي ألا يقبح في نفس المتعلم العلوم التي وراءه ، كعلم اللغة إذ عادته تقييح علم الفقه ، ومعلم الفقه عادته تقييح علم الحديث والتفسير ، وأن ذلك نقل محض وسماع وهو شأن المجاوز ولا نظر للعقل فيه ، ومعلم الكلام ينفر عن الفقه . . . فهذه أخلاق مذمومة للمعلمين ينبغي أن تجتنب ، بل المتكفل



يُعلم واحد ينبغي أن يوسع على المتعلم طريق التعلم في غيره ، وإن كان متكفلاً بعلوم فينبغي أن يراعى التدريج في ترقية المتعلم من رتبة إلى رتبة .

(٦) أن يقتصر بالمتعلم على قدر فهمه ، فلا يلتقي إليه ما لا يبلغه عقله فينفره ، أو يخبط عليه عقله . فليث إليه الحقيقة إذا علم أنه يستقل بفهمها ، ولا ينبغي أن يفشى العالم كل علمه إلى كل أحد ، ولذلك قيل : كل لـكل عبد بمقياس عقله ، وزن له بميزان فهمه ، حتى تسلم منه وينتفع بك ، وإلا وقع الإنكار لتفاوت المقياس .

(٧) أن المتعلم القاصر ينبغي أن يلتقي إليه الجليّ اللائق به ، ولا يذكر له أن وراءه تدقيقاً يدخره عنه ، فإن ذلك يفقر رغبته في الجليّ ، ويشوش عليه قلبه ، ويؤم إليه البخل به عنه .

(٨) أن يكون المعلم عاملاً بعلمه ، فلا يكذب قوله فعله ، لأن العلم يدرك بالبصائر ، والعمل يدرك بالأبصار وأرباب الأبصار أكثر ، فإذا خالف العمل العلم منع الرشد . وكل من تناول شيئاً وقال للناس : لا تتناولوه فإنه سم مهلك ، سيخر الناس به واهموه ، وزاد حرصهم على ما نهوا عنه ، فيقولون : لولا أنه أطيب الأشياء وألذها لما كان يستأثر به .

وما ينقله الفزالي في هذه الآراء هو ما يقوله المربون المحدثون في الانتقال بالتعلمين من الجليّ إلى الخفيّ ، ومن السهل إلى الصعب ، ومن البسيط إلى المركب ، وما يقوله علماء النفس في الإدراك وأثر الحواس .  
وتجد هذا الكتاب زاخراً بمنزل هذه الدراسات ، حتى إنك تشعر حين تقرأها بالحاجة الملحة إلى دراسة « الفزالي المربي » وسيجد الدارس مادة واسعة الأطراف ، لا تتسع تلك الصفحات لاستقصائها ، ولسكننا نجتزئ بهذه الإشارات إلى ما حوت تلك الأصداف من كنوز .

#### — ٤ —

ودراسة صلة الإنسان بمخالقه دراسة لأصول العقائد والعبادات التي فرضها عليه ، والتي يلتبس بها الزاني إليه . وقد أشرنا إلى الموضوعات التي درسها في تلك الأصول . وبقى أن تذكر أن الفزالي لم يكتف في تلك العبادات بذكر أحكام الشرع كما يفعل الفقهاء في دروسهم وفي تصانيفهم ، ولسكنه أضاف إلى تلك كثيراً من البحوث الروحية والنفسية والعقلية ، وتعمق في فهم أسرارها وحكمها وسبل إجادتها وتخليتها من الشوائب بدرجة لم يسبق لها مثيل ، وفي استيعاب ليس له نظير .

فليست ( الطهارة ) عند الفزالي كما هي عند الفقهاء : طهارة من الحدث تحتص بالبدن ، وطهارة من الخبث تكون في البدن والثوب والمكان ، فإن هذه مرتبة واحدة منها . والمرتبة الثانية عنده : تطهير الجوارح عن الجرائم والآثام ، والثالثة : تطهير القلب عن الأخلاق الذمومة والذائل المفقوتة . والرابعة : تطهير السر عما سوى الله تعالى <sup>(١)</sup> ، ثم يفيض بعد ذلك في ألوان هذه الطهارات وأسبابها ووسائلها وغاياتها ، مع ما يوافق الحقيقة التي

يدعو إليها ، والشريعة التي فقها وأجاد تحصيلها ، والعقل الذي عرف موارده ومصادره .  
(والصلاة) عنده مناجاة ، والمصلى مُناجِر به عز وجل ، والكلام مع الغفلة ليس بمناجاة ألبتة - وإذا كان الفقهاء يفتنون بصحة الصلاة مع الغفلة ، فإن الغزالي يتأدب في الرد عليهم ، ولا يطمع في مخالفتهم فيما أفتوا به ، ويعلل بأن ذلك من ضرورة الفتوى .

ولكن الذي يعرف سر الصلاة يعرف أن الغفلة تضادها ، ثم يفرق بين العلم الظاهر والعلم الباطن ، ويرى أن قصور الخلق أحد الأسباب المانعة عن التصريح بكل ما ينكشف من أسرار الشرع <sup>(١)</sup> .

ورأيه في (الزكاة) أن التلفظ بكلمتي الشهادة التزام للتوحيد ، وشهادة بإفراد المعبود ؛ وشرط تمام الوفاء به ألا يبقى للوحد محبوب سوى الواحد الفرد ، فإن المحبة لا تقبل الشركة ، والتوحيد باللسان قليل الجدوى . وإنما يمتحن به درجة المحب بمفارقة المحبوب ، والأموال محبوبة عند الخلائق ، لأنها آلة تمتعهم بالدنيا ، وبسببها يأنسون بهذا العالم ، وينفرون عن الموت ، مع أن فيه لقاء المحبوب . فامتحنوا بتصدق دعوام في المحبوب ، واستنزلوا عن الملل الذي هو مربوqهم ومعشوقهم ولذلك قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمْ أَجْزَاءٌ ﴾ وذلك بالجهاد . . . والذين صدقوا التوحيد ووفوا بعهدهم ، نزلوا عن جميع أموالهم ، فلم يدخروا ديناراً ولا درهماً ، فأبوا أن يتعرضوا لوجوب الزكاة عليهم . حتى قيل لبعضهم : كم يجب من الزكاة في مائتي درهم ؟ فقال : أما على العوام بمحكم الشرع خمسة دراهم ، وأما نحن فيجب علينا بذل الجميع <sup>(٢)</sup> .

وهكذا نجد أنفسنا دائماً ونحن نجول في (الإحياء) أننا أمام عالم كبير عرف الشرع وحفظه وفقه وعمل به ، ورأى وراء هذا التشريع العام الذي ينتظم المسلمين جميعاً ؛ تشريعاً خاصاً هو في حقيقته أثر لذلك التشريع العام وتمكين له ، وهذا الخاص فضل وزيادة ونافذة بعد أداء الفروض التي لم يغفل (الإحياء) ركناً من أركانها أو سنة من سنتها .

وهذا هو التصوف المستنير الذي أشرنا إليه ، تجدد فيه الحجة البالغة ، وتجدد فيه التقوى والورع وقطع العلائق بالناس وبالمال وبالجاه وبالولد وبالمنصب ، بل قطع علائق النفس بما تحبه وتحرص عليهم .

في تلك الدراسات يجد المتفقه رغبته ، ويجد المتصوف طلبته ، ويجد صاحب العقل والباحث عن اليقين ما شاء من حجة بالغة وبرهان مستبين ، وبهذه السعة وبذلك الشمول أحيا الغزالي علوم الدين ، أحياها في الحياة المضطربة الجادة العاملة ، والمأجنة المازلة ، وأحياها في نفوس الزهاد ورجال الطريق ، ووصل بينها وبين حكمة العقل والمنطق التي تفضي إلى الصحيح من النتائج ، وتلزم الشك المتردد بالإذعان والتسليم وصدق الاعتقاد .

والناس عند الغزالي ثلاثة أصناف ، ولكل صنف منهم أسلوب خاص يعالج به ما عنده من الجهل أو الشك أو الغرور .



(١) أما الصنف الأول : فهم ( العوام ) ، ويصفهم بأنهم البُلَه ، وبأنهم أهل السلامة . وهؤلاء هم الذين ليس لهم فطنة لفهم الحقائق . وهم يُدعون إلى الله بالموعظة .

(٢) والصنف الثاني : ( الخواص ) ، وهم أهل الذكاء والبصيرة ، وفيهم ثلاث خصال : إحداهما القريحة النافذة والفطنة القوية ، وهذه عطية فطرية وغريزة جبلية لا يمكن كسبها . الثانية : خلوص باطنهم من تقليد وتعصب لمذهب موروث مسموع ، فإن المقلد لا يصي ، والبليد وإن أصنى لا يفهم . الثالثة : أنه يؤمن أن أستاذه ( الغزالي ) من أهل البصيرة بالميزان ، ومن لم يؤمن بأنك من أهل الحساب لا يمكنه أن يتعلم منك . وهؤلاء يعالجهم الغزالي بأن يعلمهم الموازين القسط وكيفية الوزن بها ، فيرتفع الخلاف بينهم عن قرب ، ويدعومهم إلى الله بالحكمة ، كما دعا العوام بالموعظة الحسنة ، كما قال الله تعالى : ﴿ ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالنَّوْعِظَةَ الْحَسَنَةَ وَجَادِلْهُمْ بِلَا تِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ . فسلم أن المدعو إلى الله تعالى بالحكمة قوم ، وبالموعظة الحسنة قوم ، وبالمجادلة قوم . فإن الحكمة إذا غذى بها أهل الموعظة أضرت بهم ، كما تضر بالطفل الرضيع التغذية بلحم الطير . وكذلك المجادلة إن استعملت مع أهل الحكمة شتموا منها ، كما يشتمز طبع الرجل القوي من الارتضاع بلبن الأم .

(٣) والصنف الثالث : ( أهل الجدل ) ، وهم طائفة فيهم كياسة رقوا بها عن العوام ، ولكن كياستهم ناقصة إذا كانت الفطرة كاملة ولكن في باطنهم خبث وعناد وتعصب وتقليد ، فذلك يمنهم عن إدراك الحق ، وتكون هذه الصفات أكنة على قلوبهم أن يفقهوه وفي آذانهم وقراً . وهؤلاء يدعوم بالتلطف إلى الحق ، من غير أن يتعصب عليهم أو يستفهم ، ولكنه يرفق بهم ، ويمجادهم بالتي هي أحسن .

لقد نظر إلى كل طبقة من الطبقات التي يتكون منها المجتمع الإسلامي ، وعرف فلسفتها في الحياة وما تعالجه من أسباب السعادة ، وما تعانيه من أسباب الشقاء في الفكر والعمل ، ولا نعرف هذه السمة وذلك الشمول على هذا النحو مثل ما نجد في إحياء علوم الدين .

ويمكن أن يلحق بصدق الاعتقاد وأصول العبادات - وهما كما قد مناصلة بين الإنسان وربه وقيام بطاعته وامتنال لأسره ونهيه وفيها دلالة على المحبة - ما كتبه في الربع الرابع من الإحياء ، وهو ( ربح المنجيات ) لأنه يختص بتصفية النفس من الشوائب وتطهيرها من الآثام ، والارتقاء بها إلى درجة المعرفة ، وفيه من أصول التصوف ومبادئه الشيء الكثير .

ومقدمة ( التصوف ) التوبة هما اقترفه العبد قبل أن يسلك طريق المعرفة ، ثم آداب السلوك وهي : الصبر ، والشكر والخوف ، والرجاء ، والفقر ، والزهد ، والمحبة ، والشوق ، والأنس ، والرضا ، والتوحيد ، والتوكل ، والمراقبة ، والمحاسبة ، والتفكير ، والنية ، والإخلاص ، والصدق .

وقد تبدو هذه الصفات من قبائل الفضائل العامة ، التي ينبغي توافرها في الإنسان الفاضل ؛ ويطلب الناس جميعاً بالتزامها ، ماداموا يتطعمون إلى منزلة الفضل ؛ وهذا صحيح لا شك فيه . ولكن الفضلاء قد يحسبون كذلك بعض تلك الصفات ، أو بتحصيل القليل من بعضها ، أما أهل الطريق المتطعمون إلى المعرفة فإنهم يجمعونها جميعاً

ويصلون بها إلى أقصى درجاتها ؛ وهم يجاهدون نفوسهم جهاداً عنيفاً ، ويحملونها على ما تكره ، مما بعده غيرهم إسرافاً وعتاً ، ولا يعترفون بالضرورات ، بل يحاسبون أنفسهم حساباً صيراً ؛ ولا ينبغي لسالك الطريق أن يهملها فإنه إن أهملها سهل عليه مقارفة المعاصي ، وأنست بها نفسه ، وعسر عليه قطامها ، وكان ذلك سبب هلاكها . « بل ينبغي أن يعاقبها فإذا أكل لقمة شبهة بشهوة نفس ينبغي أن يعاقب البطن بالجوع ، وإذا نظر إلى غير محرم ينبغي أن يعاقب العين بمنع النظر ، وكذلك يعاقب كل طرف من أطراف بدنه بمنعه عن شهواته . هكذا كانت عادة سالكي طريق الآخرة ، فقد روى أن رجلاً من العباد كَلَّمَ امرأة ، فلم يزل حتى وضع يده على فخذه ، ثم ندم فوضع يده على النار حتى يبست ؛ ويحكى أن أحداً تكشفت له جارية ، وهو في بعض المغازي ، فنظر إليها ، فرفع يده فلعن عينه حتى بقرت ، وقال : إنك للحاظة إلى ما بضررتك ! ونظر بعضهم نظرة واحدة إلى امرأة ، فجعل على نفسه ألا يشرب الماء البارد طول حياته ، فكان يشرب الماء الحار لينقص على عيشه » <sup>(١)</sup> .

ففي هذا الربع ، ربع المنجيات ، يظهر ما يتحلى به القلب من الصفات الحمودة التي ذكرت ، وهو يقابل مافي الربع الثالث ، ربع المهلكات ، الذي بسط فيه ما تجب تزكية النفس وتطهيرها منه ، وهي شرور وآثام مردية ، كالشر والنصب والكبر والرياء والعجب والحسد وحب الجاه وحب المال وغيرها .

وقد قدم ( المهلكات ) على ( المنجيات ) لأن الأولى تطهير وتخلي ، والثانية تزكية وتخلي ، والأولى في أصول التربية والتهديب مقدمة على الثانية . ولأن العبد لا منجاة له من الوقوع فيما ذكره في المهلكات ، ولكن في استطاعته النهوض منها وجبرها بالمنجيات ، ولأن التجرد للخير المحض دأب الملائكة القربين ، والتجرد للخص الشر دون العمل على تلافيه سجية الشياطين ، ولكن الرجوع إلى الخير بعد الوقوع في الشر ضرورة الأدميين .

وبعد فإن كتاب « إحياء علوم الدين » جامع عقليات ثلاث :

(١) : العقلية الشرعية : وتبدو آثارها فيما بسطه الغزالي من أحكام الفقه وأصوله ، وما اعتمد عليه من نصوص القرآن الكريم وأحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقوال الصحابة والتابعين ، ومذاهب الأئمة رضي الله عنهم ، وأقوال الفقهاء وعلماء الشرع والحديث والتأويل ، وهو يعد أصول العلوم الشرعية أربعة : كتاب الله عز وجل ، وسنة رسوله عليه السلام ، وإجماع الأمة ، وآثار الصحابة . ويرى أن كتب الفقه تبحث في الحياة



الأولى ، وأن الفقهاء هم علماء الدنيا ؛ وعلى ذلك بأن الناس لو تناولوا الدنيا بالعدل لا تقطعت الخصومات ونمطل الفقهاء ، ولكنهم تناولوها بالشهوات ، فتولدت منها الخصومات ، فمست الحاجة إلى سلطان يسوسهم ، واحتاج السلطان إلى قانون يسوسهم به ، فالفقيه هو العالم بقانون السياسة ، وطريق التوسط بين الخلق إذا تنازعوا ، وهو معلم السلطان ، ومرشده إلى طريق سياسة الخلق وضبطهم ، لتتنظم باستقامتهم أمورهم الدنيوية . والملك والدين توأمان ، والدين أصل ، والسلطان حارس ، ومالا أصل له فهموم ، ومالا حارس له فضائع <sup>(١)</sup> .

ولا يسلم له هذا الرأي كاملاً ، لأنه إن استقام في أحكام الجراحات والحدود والغرامات وفصل الخصومات ، فلا يستقيم فيما يشتمل عليه ربح العبادات من الصيام والصلاة ، ولا فيما يشتمل عليه ربح العادات من المعاملات من بيان الحلال والحرام .

والذى دعاه إلى هذا الوصف أنه جعل هذا العلم علمين : أحدهما يتصل بمصالح الدنيا ، والثانى يتعلق بمصالح الآخرة ، وهو علم أحوال القلب وأخلاقه الحمودة والمذمومة وما هو مرضى عند الله تعالى وما هو مكروه ، وهو الذى خص به الكتاب الثالث من الإحياء . والحمود هنا غير فرض الطاعة ، والمذموم هنا أيضاً غير المعصية ، فإن الطاعة بوابها ، والمعصية عقابها . ولكن المرضي في علم الآخرة هو ما يقرب إلى الله ، ثمرة للمعرفة الكاملة ، والفناء ، وقهر النفس وتركيتها .

ومثال ذلك الصلاة ، فإن الفقيه يُفتي بالصحة إذا أتى بصورة الأعمال مع ظاهر الشروط ، وإن كان غافلاً في جميع صلواته من أولها إلى آخرها ، مشغولاً بالتفكير في حساب معاملاته في السوق إلا عند التكبير . ولكن هذه الصلاة لا تنفع في الآخرة ، كما أن القول باللسان في الإسلام لا ينفع ، ولكن الفقيه يُفتي بالصحة ، أى أن ما فعل حصل به امتثال صيغة الأمر ، وانقطع به عنه القتل والتعزير ، فأما الخشوع وإحضار القلب الذى هو عمل الآخرة ، وبه ينفع العمل الظاهر ، فلا يتعرض له الفقيه .

وعلى كل حال ، فإن الغزالي وإن عد الفقه علم الدنيا والفقهاء علماء الدنيا ، فقد درس في الإحياء هذا العلم ، علم الفقه ، دراسة مستفيضة تدل على الفهم والاستيعاب ؛ إذ كانت الشريعة سُلَّم الحقيقة ، والعبادة سبيل المعرفة الحقة التى نشدها وعدّ من رجالها .

(٢) العقلىة الفلسفية : ونعنى بها يقظة العقل ، والقدرة على التبصر ، وفهم الكون بظواهره وشواهده ، ومحاولة الوصول إلى أعماقه ، وإلى سر الحياة والأحياء ؛ ودراسة النصوص دراسة تخضع لأحكام العقل والتفكير ؛ والتغلب على الأخطاء الشائعة ، والتقاليد التى تعارض المنطق السليم والتفكير الصحيح .

وقد أشرنا فيما سبق إلى نزوع الفزالي إلى التحرر ، وتغوره من التقليد الذي لا فضل فيه للمقلد ، وفي الإحياء كثير من الشواهد على ذلك .

فقد بحث الفزالي كثيرا من المسائل الفلسفية ، ومسائل علم الكلام ، التي تتمثل بالله تعالى وذاته وصفاته ، كما بحث في أعمال المبد ، ومبدأ الخلق وغايته .

ومن ذلك البحث الفلسفي الذي عقده في « ربيع المملكات » في شرح عجائب القلب ، وفي بيان معنى النفس والروح والعقل ، وما هو المراد بهذه الأسماء .

فلفظ ( القلب ) له معنيان : أحدهما : اللحم الصنوبري الشكل المودع في الجانب الأيسر من الصدر ، وهو لحم مخصوص وفي باطنه تجويف ، وفي ذلك التجويف دم أسود ... الخ .

واللغوي الثاني للقلب : أنه لطيفة ربانية روحانية ، لها بهذا القلب الجسماني تعلق ، وتلك اللطيفة هي حقيقة الإنسان ، وهو المدرك العالم العارف من الإنسان ، وهو الخاطب والمقاب والمطالب والمطالب .. وتعلقه بالعقل الجسماني يضاهي تعلق الأعراض بالأجسام ، والأوصاف بالموصوفات ، أو تعلق المستعمل للآلة بالآلة ، أو تعلق المتمكن بالسكان ...

و ( الروح ) جسم لطيف متبعه تجويف القلب الجسماني ، فينشر بواسطة العروق الضواري إلى سائر أجزاء البدن ، وجريانه في البدن وفيضان أنوار الحياة والحس والبصر والسمع والشم منها على أعضائها ، يضاهي فيضان النور من السراج في زوايا البيت ، فإنه لا ينتهي إلى جزء من البيت إلا استنار به . والحياة مثالها النور الحاصل في الحيطان ، والروح مثالها السراج ، وسريان الروح وحركته في الباطن مثال حركة السراج في جوانب البيت بتحريك محركه ، والأطباء إذا أطلقوا لفظ ( الروح ) أرادوا به هذا المعنى ، وهو بخار لطيف أنضجته حرارة القلب . والروح معنى آخر ، وهو اللطيفة العالمة المدركة من الإنسان ، وهذا هو أحد معني القلب .

ولفظ ( النفس ) معان كثيرة ، ومن تلك المعاني ما يريد أهل التصوف في استعمالهم ، وهي الأصل الجامع لصفات المذمومة من الإنسان ، وهي المعنى الجامع لقوة الشهوة والغضب في الإنسان ، فإنك تراه يقولون : لا بد من مجاهدة النفس وكسرها ، وإلى هذا المعنى الإشارة بقوله عليه السلام « أعدى أعدائك نفسك التي بين جنبيك » . ومن معانيها نفس الإنسان وذاته ، ولكنها توصف بأوصاف مختلفة بحسب اختلاف أحوالها .

ثم ( العقل ) وقد يطلق ويراد به العلم بمقائق الأمور ، فيكون عبارة عن صفة العلم الذي محله القلب . وقد يطلق ويراد به المدرك للعلوم فيبدون هو القلب .



هذا شيء قليل نشير به إلى جهاد الغزالي في تلك الدقائق التي حيرت المفكرين وشغلت الفلاسفة، وقد عرض لها من قديم فلاسفة اليونان، ولا تزال إحدى مشكلات الفلسفة المعاصرة . ولكلام الغزالي ودراسته مكان ملحوظ بين تلك الدراسات قديمها وحديثها .

ثم الفلسفة الأخلاقية ، وقد أفاض فيها في المنجيات والمهلكات والمعادات ، وقد عرض فيها للفضائل الإنسانية هل نحوم لم يسبق له مثيل في القديم والحديث . وما بالك برجل يعالج الفضائل الكامنة والرزائل المستترة ، فضلاً عن الأخلاق الظاهرة والسلوك الملحوظ . ولا نحب أن نستشهد على ذلك بشيء من النماذج ، فإن المطالع لأكثر أبواب الإحياء يجد فيها مصداق ما نقول .

(٣) المقالية الصوفية : ظهر للغزالي أنه لا مطمع له في سعادة الآخرة إلا بالتقوى وكف النفس عن الهوى ، وأن رأس ذلك كله قطع علاقة القلب عن الدنيا بالتجافى عن دار الغرور ، والإقامة إلى دار الخلود ، والإقبال بكنه المهمة على الله تعالى ، وأن ذلك لا يتم إلا بالإعراض عن الجاه والمال والمهرج من الشواغل والعلائق .

ثم لاحظ أحواله فإذا هو منغمس في العلائق . ولاحظ أحواله - وأحسنها التدريس والتعليم - فإذا هو فيها مقبل على علوم غير مهمة ، ولا نافعة في طريق الآخرة . ثم تفكر في نيته في التدريس فإذا هي غير خالصة لله تعالى ، بل باعها ومحررها طالب الجاه وانتشار الصيت ، فتيقن أنه على شفا جُوف هار ، وأنه قد أشفى على النار ، إن لم يشتغل بتلافي الأحوال <sup>(١)</sup> .

وقد رأى العلوم التي حصلها لا تجدى فيما أراد ؛ إلا بنفحة من الله الذي يهب من يشاء من عباده الإيمان والمعرفة ، ورأى ذلك محتاجاً إلى جهد ومشقة ، وعلم وعمل .

وقد ساق الغزالي كثيراً من شواهد الشرع على صحة طريق أهل التصوف في اكتساب المعرفة ، لا من التعلم ، ولا من الطريق المعتاد <sup>(٢)</sup> ، من ذلك قوله تعالى « وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ » أي مخرجاً من الإشكالات والشبه ، ومعنى يرزقه من حيث لا يحسب : يعلمه علماً من غير تعلم ، ويفطنه من غير تجربة . . وقال صلى الله عليه وسلم « اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله » . . وروى الحسن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « العلم علمان فعمل باطن في القلب ، فذلك هو العلم النافع . . » وسئل بعض العلماء عن العلم الباطن ما هو ؟ فقال : هو سر من أسرار الله تعالى يقذفه في قلوب أحبائه لم يطلع عليه ملكاً ولا بشراً . . وفي الحديث « من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم ، ووقفه فيما يعمل حتى يستوجب الجنة . . » .

(١) النزالي : المنع من الضلال ١٢٨

(٢) الإحياء ٢١/٢ .

وقد أورد كثيراً من الأدلة التي تؤيده في إمكان الكشف والإلهام بغير الأسباب الظاهرة ، مما وقع للخلفاء الراشدين وأهل التقوى والورع والزهد والتصوف . وهذا هو العلم الدُّنْيَى ، وهو غير العلم الدُّنْيَوِي الذي يكون بوسائط تعليم الخلق .

وسبيل هذا العلم مشقة وجهاد ، وحمل النفس على مالا تطيقه أكثر النفوس ، ولقد كتب الغزالي في هذا الجهاد كثيراً حتى زخر « الإحياء » بالتصوف ، أكثر مما زخر به من أصول التشريع ، حتى هذا التشريع قد يكون درجات ومفاهيم عند المتصوفة تختلف عنها عند غيرهم .

ومما بالك برجل يجعل الدرجة السفلى من الزهد أن يكون المرغوب فيه النجاة من النار ومن سائر الآلام كذاب القبر ومناقشة الحساب وخطر الصراط وسائر ما بين يدي العبد من الأهوال ، وبسميه (زهد الخائفين) ؟ ويجعل الدرجة الثانية (زهد الراجين) لأنهم يزهدون رغبة في ثواب الله ونعيمه والذات الموعودة في جنته . أما الدرجة العليا عنده فهي (زهد المحبين) وهم العارفون ، لأنه لا يحب الله تعالى إلا من عرفه ، وزهدهم ليس عن رغبة إلا في الله وفي لقاءه فلا تلتفت قلوبهم إلى الآلام ليقصدوا والخللاص منها ، ولا إلى الذات ليقصدوا نيلها والظفر بها .. وهذا هو الزهد الحقيقي والتوحيد الحقيقي الذي لا يطلب فيه غير الله ، لأن من طلب غير الله فقد عبده ، وكل مطلوب معبود ، وكل طالب عبد بالإضافة إلى مطلبه ، وطلب غير الله من الشرك الخلق .

وما أكثر ما يزخر به الإحياء من آثار التصوف ، مما يدل على تشبع الغزالي بفكرته وإيمانه بأنه الطريق الموصل إلى المعرفة بالله والقرب من رحمته ، وتجدر أن هذا التشبع والفهم العميق لفلسفة التصوف في أبواب كثيرة نخص بالذكر منها الجزء الرابع من هذه الطبعة في (ربيع المنحيات) في أبواب الخوف والرجاء والصبر والشكر والفقر والزهد والتوحيد والتوكل والمحبة والشوق والأنس والرضا ... الخ .



وأخيراً . . .

تلك بعض إشارات إلى الينابيع الطاهرة والمناهل الصافية ، التي يفيض بها هذا الأثر الخالد ، يقصد إليها المصلحون والمفكرون من طلاب الشريعة وطلاب الحقيقة ، والباحثون في أسرار الاعتقاد وحقائق الإيمان والأعمال وقواعد السلوك ، ليجدوا فيها غذاء لقلوبهم ، ورياً لظمئهم ، وشفاء لأدواء قلوبهم ، وتبديداً لظلمات الخيرة في نفوسهم وأمناء في سلوكهم ، ونجاة من موبقات هذا السراب الأخاذ في دنيا الباطل والضلال ، وسبيلاً إلى السعادة بالمعرفة النافعة والحكمة البالغة .



وقد كتبت هذه الكلمات استجابة للرغبة الكريمة التي أبدتها ( دار إحياء الكتب العربية ) في تقديم هذه الطبعة من ( إحياء علوم الدين ) الذي عظم نفعه ، وعت بركته ، منذ كتبه حجة الإسلام الغزالي ، الذي نعتز به مائلاً بدين الله ، ومؤمناً بالله ، وداعياً إلى الله ، ونتمنّيه مسلماً من أولى البصيرة واليقين ، وعلماً من أعلام الصوفية وفلاسفة الإسلام .

وأقدمت على هذا العمل مستمينا بالله ، حتى وفق إلى هذه الكلمات ، التي أرجو أن تكون مفتاحاً لكشف عن شخصية الغزالي وعقليته ومعارفه ، وما بث في ( الإحياء ) من آيات الهدى والحكمة .  
والحمد لله على ما هدى إلیه ، وأعان عليه ، له الحمد في الأولى والآخرة . نعم المولى ونعم النصير .

بروق المطباعة

مصر الجديدة { ٣ من جمادى الأولى سنة ١٣٧٧ هـ  
٢٥ من نوفمبر سنة ١٩٥٧ م



## مواد المقدمة

صفحة

(١) تمهيد في التصوف الإسلامي . . . . . ٣ - ٧

تعاليم الإسلام - السلم بين الدنيا والآخرة - المسلمون في الصدر الأول - صراع بين المادية والروحية - عودة إلى الله - البحث عن الحقيقة - السلبية في بعض مناهج التفكير - ألوان جديدة من المعرفة .

(٢) الإمام الغزالي . . . . . ٢ - ١١

مولده ونشأته - أبوه - علم للحياة وعلم لله - في طوس - في جرجان - في نيسابور - في العسكر - مع نظام الملك - إلى بغداد - في المدرسة النظامية - حدود عن المنصب والجاه - في الشام وبيت المقدس - إلى مكة والمدينة - تنكة - عودة إلى خراسان - العزلة والخلوة - أمر بالخروج إلى نيسابور للتدريس - عودته إلى طوس - وفاته .

(٣) الشك عند الغزالي . . . . . ١١ - ١٨

اختلاف مناهج البحث في العقائد - التعصب للآراء - الغزالي والتقليد - سبل المعرفة: الحسيات والعقليات - عقبات تعترض طريقهما - أثر الفلاسفة والطبيعيين في بثبات التفكير الإسلامي - ليس الكشف موقوفاً على الأدلة المحررة - فلسفة الغزالي وتصوفه - الغزالي بين الابتداع والاتباع .

(٤) مناهج البحث عن الحقيقة . . . . . ١٨ - ٢١

الغزالي وعلم الكلام - الغزالي والفلسفة - الغزالي ومذهب التعليم - الغزالي والتصوفية - مزايا كل منهج وعيوبه .

(٥) آثار الغزالي . . . . . ٢٢ - ٢٣

(٦) كتاب (إحياء علوم الدين) . . . . . ٢٣ - ٢٨

متى حدث به ؟ - متى ألفه ؟ - بين التحصيل والإلهام - لماذا ألف الإحياء ؟ - الفرق بين كتابة الغزالي وكتابة الذين سبوه .

أقسام الإحياء : العبادات - العادات - المهلكات - المنجيات - أسباب الفتور وضعف الإيمان - الإحياء والتربية - صنوف الناس في نظر الغزالي وما ينبني أن يؤخذ به كل صنف - الشريعة والفلسفة والتصوف في الإحياء - خاتمة .





إِحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ  
لِلْإِمَامِ الْفَكَّازِ



« إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٍ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ »  
(قرآن كريم)

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أحمد الله أولاً ، حمداً كثيراً متوالياً ، وإن كان يتضاءل دون حفي جلاله حمد الحامدين ، وأصلى وأسلم على رساله ثانياً صلاة تستغرق مع سيد البشر سائر المرسلين ، وأستخيره تعالى ثالثاً فيما انبعث له عزمي من تحرير كتاب في إحياء علوم الدين ، وأتدب لقطع تعجيك رابعا ، أيها العادل المتغالي في العدل من بين زمرة الجاحدين ، للسرف في التفرع والانكار من بين طبقات النكرين العاقلين ، فلقد حل عن لساني عقدة الصمت وطوقني عهد الكلام وقلادة النطق ما أنت مشار عليه من العمى عن جليلة الحق مع اللجاج في نصرة الباطل وتحسين الجهل والتشغيب على من آثر النزوع قليلا عن مراسم الخلق ومال ميلا يسيرا عن ملازمة الرسم إلى العمل بمقتضى العلم طمعا في نيل ما تعبده الله تعالى به من تزكية النفس وإصلاح القلب وتداركا لبعض ما فرط من إضاعة العمر بأسا من عام التلافي والجبر وأنحيازاً عن عمار من قال فيهم صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه:

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أحيا علوم الدين فأبنت بعد اضمحلالها ، وأعيا فهم اللحددين عن دركها فرجعت بكلامها ، أحمد وأستكين له من مظالم أنقضت الظهور بأثقالها ، وأعبده وأستعين به لعصام الأمور وعضالها ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له شهادة وافية بمحصول الدرجات وظلالها ، وافية من حلول الدرجات وأهوالها ، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله الذي أطلع به فجر الإيمان من ظلمة القلوب وضلالها ، وأسمع به وقر الآذان وجلا به رين القلوب بصقالها صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم صلاة لا قاطع لاتصالها .

وبعد : فلما وفق الله تعالى لا كمال الكلام على أحاديث إحياء علوم الدين في سنة إحدى وخمسين تعذر الوقوف على بعض أحاديثه فأخرت تبييضه إلى سنة ستين فظفرت بكثير مما عذب عنى علمه ثم شرعت في تبييضه في مصنف متوسط حجمه وأنا مع ذلك متباطئ في إكمالها غير متعرض لتركه وإهماله إلى أن ظفرت بأكثر مما كنت لم أقف عليه وتكرر السؤال من جماعة في إكمالها فأجبت وبأدرت إليه ولكني اختصرته في غاية الاختصار ليسهل تحصيله وحمله في الأسفار فاقصرت فيه على ذكر طرف الحديث وصحايه وخرجه وبيان محته أوحسنه أضعف خرجه فان ذلك هو المقصود الأعظم عند أبناء الآخرة بل وعند كثير من المحدثين عند المذاكرة والمناظرة وأبين ما ليس له أصل في كتب الأصول ، والله أسأل أن ينفع به إنه خير مستول .

فان كان الحديث في الصحيحين أو أحدهما اكتفيت بعزوه إليه وإلا عزوته الى من خرجه من بقية الستة وحيث كان في أحد الستة لم أعزه إلى غيرها إلا لغرض صحيح بأن يكون في كتاب

كتاب تعريف الأحياء  
بفضائل الإحياء

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي وفق

لنشر المحاسن وطبها  
في أحسن كتاب

وجعل ذلك قرة لأعين  
الأحباب وذخيرة ليوم

المآب والصلاة والسلام  
على سيدنا محمد الذي

أحيا بأحياء شريعته  
وطريقته قلوب ذوي

الآباب وعلى آله  
الطيبين الطاهرين

وجميع الأصحاب  
ما أشرقت شمس الأحياء

للقلوب وتوجهت همه  
روحانية مصنفه الولي

الموهوب الى إسعاف  
ملازمي مطالعته

ومحبته بالمطالوب .  
وبعد : فان الكتاب

العظيم الشأن للسمى  
بإحياء علوم الدين

المعهور بالجمع والبركة  
والنفع بين العلماء

العاملين وأهل طريق  
الله السالكين للشايع

العارفين المنسوب إلى  
الامام الغزالي رضي

الله عنه عالم العلماء  
وارث الأنبياء حجة

« أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لم ينفعه الله سبحانه بعلمه (١) » ولعمري إنه لا سبب لإصرارك على التكبر إلا الداء الذي عم الجهم التغير بل شمل الجماهير من القصور عن ملاحظة ذروة هذا الأمر والجهل بأن الأمر إد والخطب جد والآخرة مقبلة والدنيا مدبرة والأجل قريب والسفر بعيد والزاد طفيف والخطر عظيم والطريق سد وما سوى الخالص لوجه الله من العلم والعمل عند الناقد البصير ود سلوك طريق الآخرة مع كثرة الغوائل من غير دليل ولا رفيق متعب ومكد فأدلة الطريق هم العلماء الذين هم ورثة الأنبياء وقد شغل منهم الزمان ولم يسبق إلا المترحمون وقد استحوذ على أكثرهم الشيطان واستغواهم الطغيان وأصبح كل واحد بما جل حظه مشغولاً فصار يرى المعروف منكراً والمنكر معروفاً حتى ظل علم الدين مندرساً ومنار الهدى في أقطار الأرض منطمساً ولقد خيلوا إلى الخلق أن لا علم إلا فتوى حكومة تستعين به القضاة على فصل الخصام عند تهاوش الطعام أو جدل يتدفع به طالب المباحة إلى الغلبة والإفحام أو سجع مزخرف يتوسل به الواعظ إلى استدراج العوام إذ لم يروا ما سوى هذه الثلاثة مصيدة للحرام وشبكة للحطام .

فأما علم طريق الآخرة وما درج عليه السلف الصالح مما سماه الله سبحانه في كتابه فقها وحكمة وعلماً وضياء ونوراً وهداية ورشداً فقد أصبح من بين الخلق مطويًا وصار نسياً منسياً . ولما كان هذا ثلماً في الدين ملأ وخطباً مدلهماً رأيت الاشتغال بتحرير هذا الكتاب مهما إحياء لعلوم الدين وكشفاً عن مناهج الأئمة المتقدمين وإيضاحاً لمنهجي العلوم النافعة عند النبيين والسلف الصالحين . وقد أسسته على أربعة أرباع وهي : ربيع العبادات ، وربع العادات ، وربع الهلكات ، وربع النجيات . وصدرت الجملة بكتاب العلم لأنه غاية اللهم لا كشف أولاً عن العلم الذي تعبد الله على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم الأعيان بطلبه إذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « طلب العلم فريضة على كل مسلم (٢) » وأميز فيه العلم النافع من الضار إذ قال صلى الله عليه وسلم « نعوذ بالله من علم لا ينفع (٣) » وأحقق ميل أهل العصر عن شاكله الصواب ، وانخداعهم بلامع السراب ، واقتناعهم من العلوم بالقشر عن اللباب .

الترجم مخرجه الصحة أو يكون أقرب إلى لفظه في الإحياء ، وحيث كرر للصف ذكراً الحديث فإن كان في باب واحد منه اكتفيت بذكره أول مرة وبما ذكرته فيه ثانياً وثالثاً لنرض أو لندهول عن كونه تقدم وإن كرره في باب آخر ذكرته ونهت على أنه قد تقدم وربما لم أتبه على تقدمه لندهول عنه وحيث عزوت الحديث لمن خرجته من الأئمة فلا أريد ذلك اللفظ بعينه بل قد يكون بلفظه وقد يكون بمعناه أو باختلاف على قاعدة المستخرجات وحيث لم أجد ذلك الحديث ذكرت ما يغني عنه غالباً وربما لم أذكره . ومميته :

### المغنى عن حمل الأسفار في الأسفار في تخريج ما في الإحياء من الأخبار

جعل الله خالصاً لوجهه الكريم ووسيلة إلى النعيم القيم .  
أحاديث الخطبة

(١) حديث : أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلمه . الطبراني في الصغير والبيهقي في شعب الإيمان من حديث أبي هريرة بأسناد ضعيف (٢) حديث : طلب العلم فريضة على كل مسلم . ابن ماجه من حديث أنس وضعفه أحمد والبيهقي وغيرهما (٣) حديث : نعوذ بالله من علم لا ينفع . ابن ماجه من حديث جابر بأسناد حسن .

الاسلام حسنة الدهور  
والأعوام تاج المجتهدين  
سراج المهجدين  
مقتدى الأئمة مبين  
الحل والحكمة زين الله  
والدين الذي باهى به  
سيد المرسلين صلى الله  
عليه وسلم وعلى جميع  
الأنبياء ورضى عن  
الغزالي وعن سائر  
العلماء المجتهدين لما  
كان عظيم الوقع كثير  
النفع جليل المقدر  
ليس له نظير في بابيه ولم  
ينسج على منواله ولا  
سمحت قريحته بمثاله  
مشتحلاً على الشريعة  
والطريقة والحقيقة  
كاشفاً عن الغوامض  
الحفية مبيناً للأسرار  
الدقيقة رأيت أن أضع  
رسالة يسكنون كالعنوان  
والدلالة على صباية  
من فضله وشرفه  
ورشحة من فضل  
جامعه ومصنفه  
(ورتبته على مقدمة .  
ومقصد . وخاتمة )  
فالمقدمة في عنوان  
الكتاب . والمقصد  
في فضائله وبعض  
المدائح والثناء من



ويشتمل ربيع العبادات على عشرة كتب  
كتاب العلم ، وكتاب قواعد العقائد ، وكتاب أسرار الطهارة ، وكتاب أسرار الصلاة ، وكتاب  
أسرار الزكاة ، وكتاب أسرار الصيام ، وكتاب أسرار الحج ، وكتاب آداب تلاوة القرآن ، وكتاب  
الأذكار والدعوات ، وكتاب ترتيب الأوراد في الأوقات .

وأما ربيع العادات فيشتمل على عشرة كتب  
كتاب آداب الأكل ، وكتاب آداب النكاح ، وكتاب أحكام السكسب ، وكتاب الحلال والحرام ، وكتاب  
آداب الصعبة والمعاشرية مع أصناف الخلق ، وكتاب العزلة ، وكتاب آداب السفر ، وكتاب السماع  
والوجد ، وكتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وكتاب آداب المعيشة وأخلاق النبوة .

وأما ربيع المهلكات فيشتمل على عشرة كتب  
كتاب شرح عجائب القلب ، وكتاب رياضة النفس ، وكتاب آفات الشهوتين شهوة البطن وشهوة  
الفرج ، وكتاب آفات اللسان ، وكتاب آفات الغضب والحقد والحسد ، وكتاب ذم الدنيا ، وكتاب  
ذم المال والبخل ، وكتاب ذم الجاه والرياء ، وكتاب ذم الكبر والمجب ، وكتاب ذم الغرور .

وأما ربيع النجيات فيشتمل على عشرة كتب  
كتاب التوبة وكتاب الصبر والشكر وكتاب الخوف والرجاء وكتاب الفقر والزهد وكتاب التوحيد  
والتوكل وكتاب المحبة والشوق والأنس والرضا وكتاب النية والصدق والاخلاص وكتاب المراقبة  
والمحاسبة وكتاب التفكير وكتاب ذكر الموت . فأما ربيع العبادات فأذكر فيه من خفايا آدابها  
ودقائق سننها وأسرار معانيها ما يضطر العالم العامل إليه بل لا يكون من علماء الآخرة من لا يطلع  
عليه وأكثر ذلك مما أهمل في فن الفقهيات . وأما ربيع العادات فأذكر فيه أسرار المعاملات  
الجارية بين الخلق وأغوارها ودقائق سننها وخفايا الورع في مجاريها وهي مما لا يستغنى عنها متدين .  
وأما ربيع المهلكات فأذكر فيه كل خلق مذموم ورد القرآن بإمباطته وتزكية النفس عنه وتطهير  
القلب منه وأذكر من كل واحد من تلك الأخلاق حده وحقيقته ، ثم أذكر سببه الذي منه يتولد  
ثم الآفات التي عليها ترتب ، ثم العلامات التي بها تعرف ، ثم طرق العلاج التي بها يتخلص .  
كل ذلك مقرونا بشواهد الآيات والأخبار والآثار . وأما ربيع النجيات فأذكر فيه كل خلق محمود  
وخصلة مرغوب فيها من خصال المقربين والصديقين التي بها يتقرب العبد من رب العالمين وأذكر  
في كل خصلة حديها وحقيقتها وسببها الذي به تجتلب وتثمر التي منها استفاد وعلامتها التي بها تعرف  
وفضلها التي لأجلها فيها يرغب مع ما ورد فيها من شواهد الشرع والعقل ولقد صنف الناس في  
بعض هذه المعاني كتباً ولكن يتميز هذا الكتاب عنها بخمسة أمور : الأول : حل ما عقده وكشف  
ما أجلاه . الثاني : ترتيب ما بدوه ونظم ما فرقوه . الثالث : إيجاز ما طولوه وضبط ما قرروه . الرابع :  
حذف ما كرروه وإثبات ما حرروه . الخامس : تحقيق أمور غامضة اعتاصت على الأفهام لم تعرض لها  
في الكتب أصلاً إذ الكل وإن تواردوا على منهج واحد فلا مستنكر أن يتفرد كل واحد من السالكين  
بالتنبيه لأمر يخصه وينقل عنه رقائده أو لا ينقل عن التنبيه ولكن يسهر عن إيراد في الكتب  
أولاً يسهر ولكن يصرفه عن كشف العطاء عنه صارف بهذه خواص هذا الكتاب مع كونه حاوياً لمجامع  
هذه العلوم . وإنما حملت على تأسيس هذا الكتاب على أربعة أرباع أمران : أحدهما وهو الباعث الأصلي :  
أن هذا الترتيب في التحقيق والتفهيم كالضروري لأن العلم الذي يتوجه به إلى الآخرة ينقسم إلى علم المعاملة  
وعلم المكاشفة وأعني بعلم المكاشفة ما يطلب منه كشف المعلوم فقط وأعني بعلم المعاملة ما يطلب منه مع

الأكار عليه والجواب  
عما استشكل منه  
وطعن بسببه فيه  
والخاتمة في ترجمة  
المصنف رضى الله عنه  
وسبب رجوعه إلى هذه  
الطريقة .

(المقدمة في عنوان  
الكتاب)

اعلم أن علوم المعاملة  
التي يتقرب بها إلى الله  
تعالى تنقسم إلى ظاهرة  
وباطنة . والظاهرة  
قسمان معاملة بين العبد  
وبين الله تعالى ومعاملة  
بين العبد وبين الخلق .  
والباطنة أيضاً قسمان  
ما يجب تزكية القلب  
عنه من الصفات  
المذمومة وما يجب تحلية  
القلب به من الصفات  
المحمودة وقد بنى الإمام  
الغزالي رحمه الله كتابه  
إحياء علوم الدين على  
هذه الأربعة الأقسام  
فقال في خطبته : ولقد  
أسست على أربعة أرباع  
ربيع العبادات وربيع  
العادات وربيع المهلكات  
وربيع النجيات فأما  
ربيع العبادات فيشتمل  
على عشرة كتب كتاب

الكشف العمل به والقصود من هذا الكتاب علم للعامة فقط دون علم المكشفة التي لارخصة في إبداعها الكتب وإن كانت هي غاية مقصد الطالبين ومطمع نظر الصديقين وعلم للعامة طريق إليه ولكن لم يتكلم الأنبياء صلوات الله عليهم مع الخلق إلا في علم الطريق والارشاد إليه . وأما علم المكشفة فلم يتكلموا فيه إلا بالرمز والإيماء على سبيل التمثيل والاجمال علما منهم بقصور أفهام الخلق عن الاحتمال والعلماء ورثة الأنبياء فلهم سبيل إلى العدول عن نهج التأسى والاقتداء . ثم إن علم للعامة ينقسم إلى علم ظاهر أعنى العلم بأعمال الجوارح وإلى علم باطن أعنى العلم بأعمال القلوب والجاري على الجوارح إما عادة وإما عبادة والوارد على القلوب التي هي بحكم الاحتجاب عن الحواس من عالم للمسكوت إما محمود وإما مذموم فبالواجب انقسم هذا العلم إلى شطرين ظاهر وباطن والشرط الظاهر المتعلق بالجوارح انقسم إلى عادة وعبادة والشرط الباطن المتعلق بأحوال القلب وأخلاق النفس انقسم إلى مذموم ومحمود فكان المجموع أربعة أقسام ولا يشذ نظر في علم للعامة عن هذه الأقسام . الباعث الثاني : أنى رأيت الرغبة من طلبة العلم صادقة في الفقه الذي صلح عند من لا يخاف الله سبحانه وتعالى المتدرع به إلى البهاة والاستظهار بحججه ومنزلته في المناقشات وهو مرتب على أربعة أرباع والمترجي بزى المحبوب محبوب فلم أبدأ أن يكون تصوير الكتاب بصورة الفقه تلتحق في استدراج القلوب ولهذا تلتطف بعض من رام استمالة قلوب الرؤساء إلى الطب فوضعه على هيئة تقويم النجوم موضوعا في الجداول والرقوم وسماه تقويم الصحة ليكون أنسهم بذلك الجنس جاذبا لهم إلى المطالعة والتلطف في اجتذاب القلوب إلى العلم الذي يفيد حياة الأبد أهم من التلطف في اجتذابها إلى الطب الذي لا يفيد إلا صحة الجسد فتمرة هذا العلم طب القلوب والأرواح المتوصل به إلى حياة تدوم أبداً فأبداً فأبداً فمن منه الطب الذي يعالج به الأجساد وهي معرضة بالضرورة للفساد في أقرب الآمال ففعل الله سبحانه التوفيق للرشاد والسداد إنه كريم جواد .

### كتاب العلم وفيه سبعة أبواب

الباب الأول : في فضل العلم والتعليم والتعلم . الباب الثاني : في فرض العين وفرض الكفاية من العلوم وبيان حد الفقه والكلام من علم الدين وبيان علم الآخرة وعلم الدنيا . الباب الثالث : فيما تعدد العامة من علوم الدين وليس منها وفيه بيان جنس العلم للمذموم وقدره . الباب الرابع : في آفات المناظرة وسبب اشتغال الناس بالخلاف والجدل . الباب الخامس : في آداب للعلم والتعليم . الباب السادس : في آفات العلم والعلماء والعلامات الفارقة بين علماء الدنيا والآخرة . الباب السابع : في العقل وفضله وأقسامه وما جاء فيه من الأخبار .

### الباب الأول في فضل العلم والتعليم والتعلم وشواهد من النقل والعقل

#### فضيلة العلم

شواهد من القرآن قوله عز وجل - شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم قائما بالقسط - فانظر كيف بدأ سبحانه وتعالى بنفسه وثني بالملائكة وثلاث بأهل العلم وناهيك بهذا شرفا وفضلا وجلاء ونبلا وقال الله تعالى - يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات - قال ابن عباس رضي الله عنهما : للعلماء درجات فوق المؤمنين بسبعمئة درجة ما بين الدرجتين مسيرة خمسمائة عام وقال عز وجل - قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون - وقال تعالى - إنما يخشى الله من عباده العلماء - وقال تعالى - قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب - وقال تعالى - قال الذي عنده علم من الكتاب أنا آتيك به - تنبيه على أنه اقتدر بقوة العلم وقال عز وجل - وقال الذين أوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحا - بين أن عظم قدر الآخرة يعلم بالعلم وقال تعالى - وتلك الأمثال

العلم كتاب قواعد  
العقائد كتاب أسرار  
الطهارة كتاب أسرار  
الصلاة كتاب أسرار  
الزكاة كتاب أسرار  
الصيام كتاب أسرار  
الحج كتاب تلاوة  
القرآن كتاب الأذكار  
والدعوات كتاب  
ترتيب الأوراد في  
الأوقات . وأما ربيع  
العادات فيشتمل على  
عشرة كتب كتاب  
آداب الأكل كتاب  
آداب النكاح كتاب  
آداب الكسب كتاب  
الحلال والحرام كتاب  
آداب الصحبة كتاب  
العزلة كتاب آداب  
السفر كتاب  
آداب البيع والوجه  
كتاب الأمر بالمعروف  
والنهي عن المنكر  
كتاب أخلاق النبوة .  
وأما ربيع المهلكات  
فيشتمل على عشرة  
كتب كتاب شرح  
عجائب القلب كتاب  
رياضة النفس كتاب  
آفة الشهوتين : البطن  
والفرج كتاب آفة  
اللسان كتاب آفة



نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون - وقال تعالى - ولو رددوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم - رد حكمه في الوقائع إلى استنباطهم وألحق رتبهم برتبة الأنبياء في كشف حكم الله . وقيل في قوله تعالى - يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم - يعني العلم - وريشا - يعني اليقين - ولباس التقوى - يعني الحياء وقال عز وجل - ولقد جئناهم بكتاب فصلناه على علم - وقال تعالى - فلنقصن عليهم بعلم - وقال عز وجل - بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم - وقال تعالى - خلق الإنسان علمه البيان - وإنما ذكر ذلك في معرض الامتنان . وأما الأخبار فقول رسول الله صلى الله عليه وسلم « من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين ويلهمه رشده »<sup>(١)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم « العلماء ورثة الأنبياء »<sup>(٢)</sup> ومعلوم أنه لارتبة فوق النبوة ولا شرف فوق شرف الورثة لتلك الرتبة وقال صلى الله عليه وسلم « يستغفر للعالم ما في السموات والأرض »<sup>(٣)</sup> وأي منصب يزيد على منصب من تشغل ملائكة السموات والأرض بالاستغفار له فهو مشغول بنفسه وهم مشغولون بالاستغفار له وقال صلى الله عليه وسلم « إن الحكمة تزيد الشريف شرفا وترفع المملوك حتى يدرك مدارك الملوك »<sup>(٤)</sup> وقد نبه بهذا على ثمراته في الدنيا ومعلوم أن الآخرة خير وأبقى . وقال صلى الله عليه وسلم « خصلتان لا يكونان في منافق حسن صمت وقفه في الدين »<sup>(٥)</sup> ولا تشكن في الحديث لنفاق بعض فقهاء الزمان فإنه ما أراد به الفقه الذي ظننته وسيأتي معنى الفقه وأدنى درجات الفقيه أن يعلم أن الآخرة خير من الدنيا وهذه المعرفة إذا صدقت وغلبت عليه برئ بها من النفاق والرياء . وقال صلى الله عليه وسلم « أفضل الناس المؤمن العالم الذي إن احتيج إليه نفع وإن استغنى عنه أغنى نفسه »<sup>(٦)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم « الإيمان عريان ولباسه التقوى وزينته الحياء وثمرته العلم »<sup>(٧)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم « أقرب الناس من درجة النبوة أهل العلم والجهد ، أما أهل العلم فدلوا الناس على ما جاءت به الرسل وأما أهل الجهد فجاهدوا بأسيافهم على ما جاءت به الرسل »<sup>(٨)</sup> . وقال صلى الله عليه وسلم « لموت قبيلة أيسر من موت عالم »<sup>(٩)</sup> وقال عليه الصلاة والسلام « الناس معادن كعادن الذهب والفضة خيأهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا »<sup>(١٠)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم « يوزن يوم القيامة مداد العلماء بدم الشهداء »<sup>(١١)</sup> «

### كتاب العلم . الباب الأول

(١) حديث من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين ويلهمه رشده متفق عليه من حديث معاوية دون قوله ويلهمه رشده وهذه الزيادة عند الطبراني في الكبير (٢) حديث العلماء ورثة الأنبياء . أبو داود والترمذي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه من حديث أبي الدرداء (٣) حديث يستغفر للعالم ما في السموات والأرض هو بعض حديث أبي الدرداء المتقدم (٤) حديث الحكمة تزيد الشريف شرفا الحديث أبو نعيم في الحلية وابن عبد البر في بيان العلم وعبد الغنى الأزدي في آداب المحدث من حديث أنس بإسناد ضعيف (٥) حديث خصلتان لا يجتمعان في منافق الحديث الترمذي من حديث أبي هريرة وقال حديث غريب (٦) حديث أفضل الناس للمؤمن العالم الحديث البيهقي في شعب الإيمان موقوفا على أبي الدرداء بأسناد ضعيف ولم أره مرفوعا (٧) حديث الإيمان عريان الحديث الحاكم في تاريخ نيسابور من حديث أبي الدرداء بأسناد ضعيف (٨) حديث أقرب الناس من درجة النبوة أهل العلم والجهد الحديث أبو نعيم في فضل العالم العفيف من حديث ابن عباس بأسناد ضعيف (٩) حديث لموت قبيلة أيسر من موت عالم الطبراني وابن عبد البر من حديث أبي الدرداء وأصل الحديث عند أبي الدرداء (١٠) حديث الناس معادن الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (١١) حديث يوزن يوم القيامة مداد العلماء ودماء الشهداء ابن عبد البر من حديث أبي الدرداء بأسناد ضعيف

الغضب والحق والحمد  
كتاب ذم الدنيا  
كتاب ذم المال والبخل  
كتاب ذم الجاه والرياء  
كتاب الكبر والعجب  
كتاب النور . وأما  
ربع النجيات فيشتمل  
على عشرة كتب  
كتاب التوبة كتاب  
الصبر والشكر كتاب  
الخوف والرجاء كتاب  
الفقر والزهد كتاب  
التوحيد والتوكل  
كتاب المحبة والشوق  
والرضا كتاب النية  
والصدق والاخلاص  
كتاب الرقابة والمحاسبة  
كتاب التفكير كتاب  
ذكر الموت . ثم قال  
رحمه الله : فأما ربع  
العبادات فأذكر فيه  
من خفايا آدابها  
ودقائق سننها وأسرار  
معانيها ما يضطر العالم  
العامل إليها بل لا يكون  
من علماء الآخرة من لم  
يطلع عليها وأكثر ذلك  
ما أهمل في الفقهات .  
وأما ربع العادات  
فأذكر فيه أسرار  
العاملات الجارية بين  
الخلق ودقائق سننها

وقال صلى الله عليه وسلم « من حفظ على أمتي أربعين حديثا من السنة حتى يؤديها إليهم كنت له شفيعا وشهيدا يوم القيامة <sup>(١)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « من حمل من أمتي أربعين حديثا لقي الله عز وجل يوم القيامة فقها عالما <sup>(٢)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « من تفقه في دين الله عز وجل كفاه الله تعالى ما أهله ورزقه من حيث لا يحتسب <sup>(٣)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « أوحى الله عز وجل إلى إبراهيم عليه السلام يا إبراهيم إني عليم أحب كل عليم <sup>(٤)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « العالم أمين الله سبحانه في الأرض <sup>(٥)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « صنفان من أمتي إذا صلحوا صلح الناس وإذا فسدوا فسد الناس الأمراء والفقهاء <sup>(٦)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « إذا أتى على يوم لا أزداد فيه علما يقربني إلى الله عز وجل فلا بورك لي في طلوع شمس ذلك اليوم <sup>(٧)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم في تفضيل العلم على العبادة والشهادة « فضل العالم على العابد كفضلي على أدنى رجل من أصحابي <sup>(٨)</sup> » فانظر كيف جعل العلم مقارنا لدرجة النبوة وكيف حظ رتبة العمل المجرد عن العلم وإن كان العابد لا يخلو عن علم بالعبادة التي يواظب عليها ولولاه لم تكن عبادة . وقال صلى الله عليه وسلم « فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب <sup>(٩)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « يشفع يوم القيامة ثلاثة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء <sup>(١٠)</sup> » فأعظم بمرتبة هي تلو النبوة وفوق الشهادة مع ما ورد في فضل الشهادة . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ما عبد الله تعالى بشيء أفضل من فقهه في الدين وفقهه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد ولكل شيء عماد وعماد هذا الدين الفقه <sup>(١١)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « خير دينكم أيسره وخير العبادة الفقه <sup>(١٢)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « فضل المؤمن العالم على المؤمن العابد بسبعين درجة <sup>(١٣)</sup> » وقال

وخفايا الرزع في مجاريها وهي عما لا يستغنى المتدين عنها . وأما ربيع المهلكات فأذكر فيه كل خلق مذموم ورد القرآن بإماطته وتركه النفس عنه وتطهير القلب منه وأذكر في كل واحد من هذه الأخلاق حده وحقيقته ثم سببه الذي منه يتولد ثم الآفات التي عليها يترتب ثم العلامات التي بها يتعرف ثم طرق المعالجة التي منها يتخلص كل ذلك مقرونا بشواهد

(١) حديث من حفظ على أمتي أربعين حديثا من السنة حتى يؤديها إليهم كنت له شفيعا وشهيدا يوم القيامة . ابن عبد البر في العلم من حديث ابن عمر وضعفه (٢) حديث من حمل من أمتي أربعين حديثا لقي الله يوم القيامة فقها عالما ابن عبد البر من حديث أنس وضعفه (٣) حديث من تفقه في دين الله كفاه الله همه الحديث الخطيب في التاريخ من حديث عبد الله بن جزء الزبيدي بإسناد ضعيف (٤) حديث أوحى الله إلى إبراهيم بإبراهيم إني عليم أحب كل عليم ذكره ابن عبد البر تعليقا ولم أظفر له بإسناد (٥) حديث العالم أمين الله في الأرض ابن عبد البر من حديث معاذ بسند ضعيف (٦) حديث صنفان من أمتي إذا صلحوا صلح الناس الحديث ابن عبد البر وأبو نعيم من حديث ابن عباس بسند ضعيف (٧) حديث إذا أتى على يوم لا أزداد فيه علما يقربني الحديث الطبراني في الأوسط وأبو نعيم في الحلية وابن عبد البر في العلم من حديث عائشة بإسناد ضعيف (٨) حديث فضل العالم على العابد كفضلي على أدنى رجل من أصحابي الترمذي من حديث أبي أمامة وقال حسن صحيح (٩) حديث فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب أبو داود والترمذي والنسائي وابن حبان وهو قطعة من حديث أبي الدرداء المتقدم (١٠) حديث يشفع يوم القيامة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء ابن ماجه من حديث عثمان بن عفان بإسناد ضعيف (١١) حديث ما عبد الله بشيء أفضل من فقهه في الدين الحديث الطبراني في الأوسط وأبو بكر الآجري في كتاب فضل العلم وأبو نعيم في رياضة المتعلمين من حديث أبي هريرة بإسناد ضعيف وعند الترمذي وابن ماجه من حديث ابن عباس بسند ضعيف: فقه أشد على الشيطان من ألف عابد (١٢) حديث خير دينكم أيسره وأفضل العبادة الفقه ابن عبد البر من حديث أنس بسند ضعيف والشرط الأول عند أحمد من حديث محجن بن الأدرع بإسناد جيد والشرط الثاني عند الطبراني من حديث ابن عمر بسند ضعيف (١٣) حديث فضل المؤمن العالم على المؤمن العابد بسبعين درجة

من الآيات والأخبار والآثار . وأما ربيع النجيات فأذكر فيه كل خلق محمود وخصلة مرغوب فيها من خصال المقربين والصديقين التي يقرب بها العبد من رب العالمين وأذكر في كل خصلة حدها وحقيقتها وسببها الذي به تجتلب وتثمرها التي منها تستفاد وعلامتها التي بها تعرف وفضيلتها التي لأجلها فيها يرغب مع ما ورد فيها من شواهد الشرع



والعقل

( المقصد في فضل الكتاب المشار إليه وبعض المدائح والثناء من الأكاير عليه والجواب عما استشكل منه وطمع بسببه فيه ) اعلم أن فضائل الأحياء لا تحصى بل كل فضيلة له باعتبار حيثياتها لا تستقصى جمع الناس أقبسه قصروا

وما قصروا وغاب عنهم أكثر مما أبصروا وعز من أفردا فيما علمت بتأليف وهي جسيمة بالتصنيف خاص مؤلفه رضى الله عنه في بحار الحقائق واستخرج جواهر الماني ثم لم يرض إلا بكبارها وجمال في سائر العلوم فاجتنب زوارها بعد أن اقتطف من أزهارها ومما إلى سماء الماني فلم يصطف من كواكبها إلا السيارة

وجليت عليه عرائس أسرار الماني فلم ترق في عينه منهن إلا بادية النضارة جمع رضى الله عنه فأوعى وسعى في إحياء علوم الدين

صلى الله عليه وسلم « إنكم أصبحتم في زمن كثير قههاؤه قليل قراؤه وخطباؤه قليل سائلوه كثير معطوه العمل فيه خير من العلم وسيأتي على الناس زمان قليل قههاؤه كثير خطباؤه قليل معطوه كثير سائلوه العلم فيه خير من العمل (١) » وقال صلى الله عليه وسلم « بين العالم والعابد مائة درجة بين كل درجتين حضر الجواد للضرر سبعين سنة (٢) » وقيل يارسول الله : أى الأعمال أفضل فقال « العلم بالله عز وجل » قيل أى العلم تريد ؟ قال صلى الله عليه وسلم « العلم بالله سبحانه » فقيل له نسأل عن العمل وتجب عن العلم فقال صلى الله عليه وسلم « إن قليل العمل ينفع مع العلم بالله وإن كثير العمل لا ينفع مع الجهل بالله (٣) » وقال صلى الله عليه وسلم « يبعث الله سبحانه العباد يوم القيامة ثم يبعث العلماء ثم يقول يا معشر العلماء إنى لم أضع علمي فيكم إلا لعلي بكم ولم أضع علمي فيكم لأعذب بكم اذهبوا فقد غفرت لكم (٤) » نسأل الله حسن الخاتمة . وأما الآثار فقد قال على بن أبى طالب رضى الله عنه لكحيل يا كحيل العلم خير من المال العلم يحرسك وأنت تحرس المال والعلم حاكم والمال محكوم عليه والمال تنقصه النفقة والعلم يزكو بالإنفاق . وقال على أيضا رضى الله عنه : العالم أفضل من الصائم القائم المجاهد وإذا مات العالم ثلم في الاسلام ثلمة لا يسدها إلا خلف منه وقال رضى الله تعالى عنه نظما :

ما القخر إلا لأهل العلم إنهم على الهدى لمن استهدى أدلاء  
وقدر كل امرئ ما كان يحسنه والجاهلون لأهل العلم أعداء  
فقر بسلم تعش حيا به أبدا الناس موتى وأهل العلم أحياء

وقال أبو الأسود ليس شيء أعز من العلم الملوك يحكم على الناس والعلماء يحكم على الملوك ، وقال ابن عباس رضى الله عنهما : خير سليمان بن داود عليهما السلام بين العلم والمال والملك فاختر العلم فأعطى المال والملك معه ، وسئل ابن المبارك من الناس فقال العلماء قيل فمن الملوك قال الزهاد قيل فمن السفلة قاله الذين يأكلون الدنيا بالدين ولم يجعل غير العالم من الناس لأن الخاصية التي تتميز بها الناس عن سائر البهائم هو العلم فالإنسان إنسان بما هو شريف لأجله وليس ذلك بقوة شخصه فان الجمل أقوى منه ولا بعظمه فان الفيل أعظم منه ولا بشجاعته فان السبع أشجع منه ولا بأكله فان الثور أوسع بطناً منه ولا لجامع فان أخس الصافير أقوى على السناد منه بل لم يخلق إلا للعلم وقال بعض العلماء ليت شعري أى شيء أدرك من فاته العلم وأى شيء فاته من أدرك العلم . وقال عليه الصلاة والسلام « من أوتي القرآن فرأى أن أحدا أوتي خيراً منه فقد حقر ما عظم الله تعالى » وقال فتح الموصول رحمه الله أليس المريض إذا منع الطعام والشراب والدواء يموت قالوا بلى قال كذلك القلب إذا منع عنه الحسنة والعلم ثلاثة أيام يموت ولقد صدق فان غذاء القلب العلم والحكمة وبهما حياته كما أن غذاء الجسد الطعام ومن فقد العلم قلبه مريض وموته لازم ولكنه لا يشعر به إذ حب الدنيا وشغلها أبطل إحساسه كما أن غلبة الحروف قد تبطل ألم الجراح في الحال وإن كان واقفاً فذا حط

ابن عدى من حديث أبي هريرة بإسناد ضعيف ولأبي يعلى نحوه من حديث عبد البر بن عوف (١) حديث إنكم أصبحتم في زمان كثير قههاؤه الطبراني من حديث حزام بن حكيم عن عمه وقيل عن أبيه وإسناده ضعيف (٢) حديث بين العالم والعابد مائة درجة الأصفهاني في الترغيب والترهيب من حديث ابن عمر عن أبيه وقال سيعون درجة بسند ضعيف وكذا رواه صاحب مسند القردوس من حديث أبي هريرة (٣) حديث قيل له يارسول الله أى الأعمال أفضل فقال العلم بالله الحديث ابن عبد البر من حديث أنس بسند ضعيف (٤) حديث يبعث الله العباد يوم القيامة ثم يبعث العلماء الحديث الطبراني من حديث أبي موسى بسند ضعيف

الموت عنه أعباء الدنيا أحسن بهلاكه وتحسر تحسرا عظيما ثم لا يتفقه وذلك كاحساس الآمن من خوفه والفيق من سكره بما أصابه من الجراحات في حالة السكر أو الخوف فتعوذ بالله من يوم كشف الغطاء فإن الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا وقال الحسن رحمه الله يوزن مداد العلماء بدم الشهداء فيرجح مداد العلماء بدم الشهداء وقال ابن مسعود رضي الله عنه عليكم بالعلم قبل أن يرفع ورفع موت رواته فوالذي نفسي بيده ليودن رجال قتلوا في سبيل الله شهداء أن يعظم الله علماء لما يرون من كرامتهم فإن أحدا لم يولد عالما وإنما العلم بالتعلم . وقال ابن عباس رضي الله عنهما تذاكر العلم بعض ليلة أحب إلى من إحيائها وكذلك عن أبي هريرة رضي الله عنه وأحمد بن حنبل رحمه الله وقال الحسن في قوله تعالى - ربنا آتتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة - إن الحسن في الدنيا هي العلم والعبادة وفي الآخرة هي الجنة وقيل لبعض الحكماء أي الأشياء تقتني قال الأشياء التي إذا غرقت سفينتك سبحت معك يعني العلم وقيل أراد بفرق السفينة هلاك بدنه بالموت وقال بعضهم من اتخذ الحكمة لجاما اتخذها الناس إماما ومن عرف بالحكمة لاحظته العيون بالوقار . وقال الشافعي رحمه الله عليه من شرف العلم أن كل من نسب إليه ولو في شيء حقير فرح ومن رفع عنه حزن وقال عمر رضي الله عنه يا أيها الناس عليكم بالعلم فإن الله سبحانه رداء يحب من طلب بابا من العلم رداه الله عز وجل برده فان أذنب ذنبا استغفبه ثلاث مرات ثلاثا يسلبه رداءه ذلك وإن تطاول به ذلك الذنب حتى يموت وقال الأحنف رحمه الله كاد العلماء أن يكونوا أربابا وكل عز لم يوطد بعلم فأبى ذلك مصيره وقال سالم بن أبي الجعد اشتراني مولاي بثلاثمائة درهم وأعنتني فقلت بأي شيء أحترف فاحترفت بالعلم لما تمت لي سنة حتى أتاني أمير الدين عزأرا فلم أذن له وقال الزبير بن أبي بكر كتب إلى أبي بالعراق عليك بالعلم فانك إن افتقرت كان لك مالا وإن استغنيت كان لك جمالا . وحكي ذلك في وصايا القمان لابنه قال يا بني جالس العلماء وزاحمهم بركبتك فان الله سبحانه يحب القلوب بنور الحكمة كما يحب الأرض بوابل السماء وقال بعض الحكماء إذا مات العالم بكاه الحوت في الماء والطير في الهواء ويفقد وجهه ولا ينسى ذكره . وقال الزهري رحمه الله العلم ذكر ولا يحبه إلا ذكران الرجال .

#### فضيلة التعلم

أما الآيات فقوله تعالى - فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين - وقوله عز وجل - فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون - وأما الأخبار فقوله صلى الله عليه وسلم « من سلك طريقا يطلب فيه علما سلك الله به طريقا إلى الجنة (١) » وقال صلى الله عليه وسلم « إن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضا بما يصنع (٢) » وقال صلى الله عليه وسلم « لأن تعدو فتعلم بابا من العلم خير من أن تصلي مائة ركعة (٣) » وقال صلى الله عليه وسلم « باب من العلم يتعلمه الرجل خيرا له من الدنيا وما فيها (٤) » وقال صلى الله عليه وسلم « اطلبوا العلم ولو بالطين (٥) » وقال صلى الله عليه وسلم « طلب العلم فريضة على كل مسلم »

(١) حديث من سلك طريقا يطلب فيه علما الحديث مسلم من حديث أبي هريرة (٢) حديث إن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضا بما يصنع أحمد وابن حبان والحاكم وصححه من حديث صفوان بن عسال (٣) حديث لأن تعدو فتعلم بابا من الخير خير من أن تصلي مائة ركعة ابن عبد البر من حديث أبي ذر وليس إسناده بذلك والحديث عند ابن ماجه بلفظ آخر (٤) حديث باب من العلم يتعلمه الرجل خيرا له من الدنيا ابن حبان في روضة العقلاء وابن عبد البر موقوفا على الحسن البصري ولم أره مرفوعا إلا بلفظ خيرا له من مائة ركعة رواه الطبراني في الأوسط بسند ضعيف من حديث أبي ذر (٥) حديث اطلبوا العلم ولو بالطين ابن عدي والبيهقي في المدخل والشعب من حديث أنس وقال البيهقي مقته مشهور وأسانيده ضعيفة .

فشكر الله له ذلك  
المسعى لله دره من عالم  
محقق مجيد وإمام جامع  
لشتات الفضائل محرر  
فريد لقد أبدع فيما  
أودع كتابه من  
الفوائد الشوارد وقد  
أغرب فيما أعرب فيه  
من الأمثلة والشواهد  
وقد أجاد فيما أفاد فيه  
وأملى بيد أنه في العلوم  
صاحب القدر المعلى  
إذ كان رضي الله عنه  
من أسرار العلوم محل  
لا يدرك وأين مثله  
وأصله أصله وفضله فضله  
هيات لا يأتى الزمان  
بمثله

إن الزمان بمثله لشحيح  
وما عسيت أن أقول  
فيمن جمع أطراف  
الحاسن ونظم أشات  
الفضائل وأخذ برقاب  
الحامد واستولى على  
غايات المناقب فتجرت  
في فواردة العلم والعمل  
والعلا والفهم والذكاء  
أصلها ثابت وفرعها  
في السماء مع كونه  
رضي الله عنه هذا الصدر  
الرحيب والقرحة  
الثابتة والدرابة الصائبة



والنفس السامية والهمة  
العالية ذكر الشيخ  
عبد الله بن أحمد اليافعي  
رحمة الله عليه أن الفقيه  
العلامة قطب اليمن  
إسماعيل بن محمد  
الحضرمي ثم اليمنى سئل  
عن تصانيف الغزالي  
فقال من جملة جوابه  
محمد بن عبد الله صلى الله  
عليه وسلم سيد الأنبياء  
ومحمد بن إدريس  
الشافعي سيد الأئمة ومحمد  
ابن محمد بن محمد الغزالي  
سيد المصنفين وذكر  
اليافعي أيضاً أن الشيخ  
الإمام الكبير أبا الحسن  
علي بن حرزم الفقيه  
المشهور المغربي كان بالغ  
في الانكار على كتاب  
إحياء علوم الدين وكان  
مطاعاً مسموع الكلمة  
فأمر بجمع ما ظفر به  
من نسخ الأحياء وهم  
بأحراقها في الجامع يوم  
الجمعة فرأى ليلة تلك  
الجمعة كأنه دخل الجامع  
فاذا هو بالنبي صلى الله  
عليه وسلم فيه ومعه  
أبو بكر وعمر رضي الله  
عنهما والإمام الغزالي  
قائم بين يدي النبي  
صلى الله عليه وسلم

وقال عليه الصلاة والسلام « العلم خزان مفاتيحها السؤال ألا فاسألوه فإنه يؤجر فيه أربعة السائل  
والعالم والمستمع والمحبلهم (١) » وقال صلى الله عليه وسلم « لا ينبغي للجاهل أن يسكت على جهله ولا للعالم  
أن يسكت على علمه (٢) » وفي حديث أبي ذر رضي الله عنه « حضور مجلس عالم أفضل من صلاة ألف ركعة  
وعيادة ألف مريض وشهود ألف جنازة » فقيل يا رسول الله ومن قراءة القرآن ؟ فقال صلى الله عليه  
وسلم وهل ينفع القرآن إلا بالعلم (٣) . وقال عليه الصلاة والسلام « من جاء الموت وهو يطلب العلم  
ليحيى به الإسلام فينبهه وبين الأنبياء في الجنة درجة واحدة (٤) » . وأما الآثار فقال ابن عباس رضي  
الله عنهما ذلت طالبا فمززت مطلوباً وكذلك قال ابن أبي مليكة رحمه الله ما رأيت مثل ابن عباس  
إذا رأيته رأيت أحسن الناس وجهاً وإذا تكلم فأعرب الناس لساناً وإذا أفتى فأكثر الناس علماً  
وقال ابن المبارك رحمه الله عجبت لمن لم يطلب العلم كيف تدعوه نفسه إلى مكرمة . وقال بعض الحكماء  
إني لأرحم رجلاً كرحمى لأحد رجلين رجل يطلب العلم ولا يفهم ورجل يفهم العلم ولا يطلبه . وقال  
أبو الدرداء رضي الله عنه لأن أتعلم مسئلة أحب إليّ من قيام ليلة وقال أيضاً العالم والمتعلم شريكان  
في الخير وسائر الناس هج لا خير فيهم وقال أيضاً كن عالماً أو متعلماً أو مستمعاً ولا تكن الرابع فتهلك .  
وقال عطاء مجلس علم يكفر سبعين مجلساً من مجالس الله وقال عمر رضي الله عنه موت ألف عابد  
قائم الليل صائم النهار أهون من موت عالم بصير بحلال الله وحرامه وقال الشافعي رضي الله عنه طلب  
العلم أفضل من النافلة وقال ابن عبد الحكم رحمه الله كنت عند مالك أقرأ عليه العلم فدخل الظهر  
فجمعت الكتب لأصلي فقال يا هذا ما الذي قمت إليه بأفضل مما كنت فيه إذا صحت النية وقال  
أبو الدرداء رضي الله عنه من رأى أن الغدو إلى طلب العلم ليس بمجهاد فقد نقص في رأيه وعقله .

#### فضيلة التعليم

أما الآيات فقوله عز وجل - ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون - والمراد هو التعليم  
والإرشاد وقوله تعالى - وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب ليديننه للناس ولا يكتُمونه - وهو  
إيجاب للتعليم وقوله تعالى - وإن فريقاً منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون - وهو تحريم للكتمان  
كما قال تعالى في الشهادة - ومن يكتمها فإنه آثم قلبه - وقال صلى الله عليه وسلم « ما آتى الله عالماً  
علماً إلا وأخذ عليه من الميثاق ما أخذ على النبيين أن يبينوه للناس ولا يكتُموه (٥) » وقال تعالى  
- ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى الله وعمل صالحاً - وقال تعالى - ادع إلى سبيل ربك بالحكمة  
والوعظة الحسنة - وقال تعالى - وبعلمهم الكتاب والحكمة - وأما الأخبار فقوله صلى الله عليه وسلم  
لما بعث معاذاً رضي الله عنه إلى اليمن « لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من الدنيا وما فيها (٦) »

(١) حديث العلم خزان مفاتيحها السؤال الحديث رواه أبو نعيم من حديث علي مرفوعاً بإسناد  
ضعيف (٢) حديث لا ينبغي للجاهل أن يسكت على جهله الطبراني في الأوسط وابن مردويه في التفسير  
وابن السني وأبو نعيم في رياضة المعلمين من حديث جابر بسند ضعيف (٣) حديث أبي ذر حضور  
مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة الحديث ذكره ابن الجوزي في الموضوعات من حديث عمر ولم  
أجده من طريق أبي ذر (٤) حديث من جاء الموت وهو يطلب العلم الحديث الدارمي وابن السني  
في رياضة المعلمين من حديث الحسن قيل هو ابن علي وقيل هو ابن يسار البصري فيكون مرسل  
(٥) حديث ما آتى الله عالماً علماً إلا أخذ عليه من الميثاق ما أخذ على النبيين الحديث أبو نعيم  
في فضل العالم العفيف من حديث ابن مسعود بنحوه وفي الخلفيات نحوه من حديث أبي هريرة  
(٦) حديث قال لمعاذ حين بعثه إلى اليمن لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من حمر النعم

وقال صلى الله عليه وسلم « من تعلم بابا من العلم ليعلم الناس أعطى ثواب سبعين صدقة »<sup>(١)</sup> وقال عيسى صلى الله عليه وسلم : من علم وعمل وعلم فذلك يدعى عظيما في ملكوت السموات . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إذا كان يوم القيامة يقول الله سبحانه للعابدين والمجاهدين ادخلوا الجنة فيقول العلماء بفضل علمنا تعبدوا وجاهدوا فيقول الله عز وجل أنتم عندي كعبى ملائكتى اشفعوا تشفعوا فيشفعون ثم يدخلون الجنة »<sup>(٢)</sup> وهذا إنما يكون بالعلم المتعمد بالتعليم لا العلم اللازم الذى لا يتعدى به . وقال صلى الله عليه وسلم « إن الله عز وجل لا ينتزع العلم انتزاعا من الناس بعد أن يؤتيهم إياه ولكن يذهب بذهاب العلماء فكما ذهب عالم ذهب بما معه من العلم حتى إذا لم يبق إلا رؤساء جهالا إن سئلوا أفخوا بغير علم فيضاون ويضاون »<sup>(٣)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم « من علم علما فكتمه ألجأه الله يوم القيامة بلجام من نار »<sup>(٤)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم « نعم العطية ونعم الهدية كلمة حكمة تسمعها فتطوى عليها ثم تحملها إلى أخ لك مسلم تعلمه إياها تعدل عبادة سنة »<sup>(٥)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم « الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ذكر الله سبحانه وما وآله أو معلما أو متعلما »<sup>(٦)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم « إن الله سبحانه وملائكته وأهل سمواته وأرضه حتى النملة في جحرها وحتى الحوت في البحر يصلون على معلم الناس الخير »<sup>(٧)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم « ما أفاد المسلم أخاه فائدة أفضل من حديث حسن بلغه قبله »<sup>(٨)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم « كلمة من الخير يسمعها المؤمن فيعلمها ويعمل بها خير له من عبادة سنة »<sup>(٩)</sup> وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فرأى مجلسين أحدهما يدعون الله عز وجل ويرغبون إليه والثاني يعلمون الناس فقال « أما هؤلاء فيسألون الله تعالى فإن شاء أعطاهم وإن شاء منعهم وأما هؤلاء فيعلمون الناس وإنما بعثت معلما » ثم عدل إليهم وجلس معهم<sup>(١٠)</sup>

أحمد من حديث معاذ وفي الصحيحين من حديث سهل بن سعد أنه قال ذلك لعلى<sup>(١)</sup> حديث من تعلم بابا من العلم ليعلم الناس أعطى ثواب سبعين صدقة رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن مسعود بسند ضعيف<sup>(٢)</sup> حديث إذا كان يوم القيامة يقول الله تعالى للعابدين والمجاهدين ادخلوا الجنة الحديث أبو العباس الذهبي في العلم من حديث ابن عباس بسند ضعيف<sup>(٣)</sup> حديث إن الله لا ينتزع العلم انتزاعا من الناس الحديث متفق عليه من حديث عبد الله بن عمرو<sup>(٤)</sup> حديث من علم علما فكتمه ألجم يوم القيامة بلجام من نار أبو داود والترمذي وابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة قال الترمذي حديث حسن<sup>(٥)</sup> حديث نعم العطية ونعم الهدية كلمة حكمة تسمعها الحديث الطبراني من حديث ابن عباس نحوه باسناد ضعيف<sup>(٦)</sup> حديث الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الحديث الترمذي وابن ماجه من حديث أبي هريرة قال الترمذي حسن غريب<sup>(٧)</sup> حديث إن الله وملائكته وأهل السموات وأهل الأرض حتى النملة في جحرها وحتى الحوت في البحر يصلون على معلم الناس الخير الترمذي من حديث أبي أمامة وقال غريب وفي نسخة حسن صحيح<sup>(٨)</sup> حديث ما أفاد المسلم أخاه فائدة أفضل من حديث حسن الحديث ابن عبد البر من رواية محمد بن النكدر مرسلا نحوه ولأبي نعيم من حديث عبد الله بن عمرو ما أهدى مسلم لأخيه هدية أفضل من كلمة تزيد هدى أو ترده عن ردى<sup>(٩)</sup> حديث كلمة من الحكمة يسمعها المؤمن فيعمل بها ويعلمها الحديث ابن المبارك في الزهد والرقائق من رواية زيد بن أسلم مرسلا نحوه وفي مسند الفردوس من حديث أبي هريرة بسند ضعيف كلمة حكمة يسمعها الرجل خير له من عبادة سنة<sup>(١٠)</sup> حديث خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم على أصحابه فرأى مجلسين أحدهما يدعون الله الحديث ابن ماجه من حديث عبد الله بن عمرو بسند ضعيف .

فلما أقبل ابن حزم قال الغزالي ههنا خصمى يا رسول الله فإن كان الأمر كما زعمت ثبت إلى الله وإن كان شيئا حصل لي من بركتك واتباع سنتك فخذلي حتى من خصمى ثم ناول النبي صلى الله عليه وسلم كتاب الإحياء فتصفحه النبي صلى الله عليه وسلم ورقة ورقة من أوله إلى آخره ثم قال والله إن هذا لشيء حسن ثم ناوله الصديق رضى الله عنه فنظر فيه فاستجاده ثم قال نعم والذي بعثك بالحق إنه لشيء حسن ثم ناوله الفاروق عمر رضى الله عنه فنظر فيه وأثنى عليه كما قال الصديق فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بتجريد الفقيه على ابن حزم عن القميص وأن يضرب ويحد حد للفستري فجرد وضرب فلما ضرب خمسة أسواط تشفع فيه الصديق رضى الله عنه وقال يا رسول الله لعله ظن خلاف سنتك



وقال صلى الله عليه وسلم « مثل ما بعثني الله عز وجل به من الهدى والعلم كمثل الفيت السكير أصاب أرضا فكانت منها بقعة قبلت الماء فأنيقت السكلا والمشرب الكثير وكانت منها بقعة أمسكت الماء ففزع الله عز وجل بها الناس فشربوها منها وسقوا وزرعوا وكانت منها طائفة قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلاً<sup>(١)</sup> » اهـ فالأول ذكره مثلاً للمتفع بعلمه والثاني ذكره مثلاً للنافع والثالث للمحروم منها . وقال صلى الله عليه وسلم « إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث علم ينتفع به<sup>(٢)</sup> » الحديث : وقال صلى الله عليه وسلم « الدال على الخير كفاعله<sup>(٣)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « لا حسد إلا في اثنين رجل آتاه الله عز وجل حكمة فهو يقضي بها ويعلمها الناس ورجل آتاه الله مالا فسلطه على هلكته في الخير<sup>(٤)</sup> » . وقال صلى الله عليه وسلم « على خلفائي رحمة الله قيل ومن خلفاؤك ؟ قال الذين يحبون سنتي ويعامون بها عباد الله<sup>(٥)</sup> » . وأما الآثار فقد قال عمر رضي الله عنه : من حدث حديثاً فعمل به فله مثل أجر من عمل ذلك العمل وقال ابن عباس رضي الله عنهما : معلم الناس الخير يستغفر له كل شيء حتى الحوت في البحر وقال بعض العلماء العالم يدخل فيما بين الله وبين خلقه فليست كيف يدخل . وزوي أن سفيان الثوري رحمه الله قدم عسقلان فكث لا يسأله إنسان فقال اكرؤا لي لأخرج من هذا البلد هذا بلد يموت فيه العلم وإنما قال ذلك حرصاً على فضيلة التعليم واستبقاء العلم به . وقال عطاء رضي الله عنه دخلت على سعيد بن المسيب وهو يبكي فقلت ما يبكيك قال ليس أحد يسألني عن شيء . وقال بعضهم العلماء سرج الأزمنة كل واحد مصباح زمانه يستضيء به أهل عصره . وقال الحسن رحمه الله لولا العلماء لصار الناس مثل البهائم أي أنهم بالتعليم يخرجون الناس من حد البهيمية إلى حد الإنسانية . وقال عكرمة إن لهذا العلم ثمنا قيل وما هو قال أن تضعه فيمن يحسن حمله ولا يضيعه . وقال يحيى بن معاذ العلماء أرحم بأمة محمد صلى الله عليه وسلم من آبائهم وأمهاتهم قيل وكيف ذلك قال لأن آبائهم وأمهاتهم يحفظونهم من نار الدنيا وهم يحفظونهم من نار الآخرة . وقيل أول العلم الصمت ثم الاستماع ثم الحفظ ثم العمل ثم نشره . وقيل علم علمك من يجهل وتعلم من يعلم ما يجهل فانت إذا فعلت ذلك علمت ما جهلت وحفظت ما علمت . وقال معاذ بن جبل في التعليم والتعلم ورأيت أياً من أفاضل فروعنا « تعلموا العلم فان تعلمه لله خشية وطلبه عبادة ومدارسته تسبيح واليه بحث عنه جهاد وتعليمه من لا يعلمه صدقة وبذله لأهله قرينة وهو الأنيس في الوحدة والمصاحب في الخلوة والدليل على الدين والصبر على السراء والضراء والوزير عند الأخلاء والقريب عند الغرباء ومنار سبيل الجنة يرفع الله به أقواماً فيجعلهم في الخير قادة سادة هداة يقتدى بهم أدلة في الخير تنص آثارهم وترمق أفعالهم وتزغب اللائكة في خلهم وبأجنحتهم تمسحهم وكل رطب ويابس لهم يستغفر حتى حيتان البحر وهوامه وسباع البر وأنعامه والسماء ونجومها<sup>(٦)</sup> . لأن العلم حياة القلوب من العمى ونور الأبصار من الظلم وقوة

(١) حديث مثل ما بعثني الله به من العلم والهدى الحديث متفق عليه من حديث أبي موسى (٢) حديث إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث الحديث مسلم من حديث أبي هريرة (٣) حديث الدال على الخير كفاعله الترمذي من حديث أنس وقال غريب ورواه مسلم وأبو داود والترمذي وصححه عن أبي مسعود البدرى بلفظ من دل على خير فله مثل أجر فاعله (٤) حديث لا حسد إلا في اثنين الحديث متفق عليه من حديث ابن مسعود (٥) حديث على خلفائي رحمة الله الحديث ابن عبد البر في العلم والمهروى في ذم الكلام من حديث الحسن قيل هو ابن طي وقيل ابن يسار البصري فيكون مرسلًا ولا بن السني وأبي نعيم في رياضة المتعلمين من حديث على نحوه (٦) حديث معاذ تعلموا العلم فان تعلمه لله خشية وطلبه عبادة الحديث بطوله أبو الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب وابن عبد البر وقال ليس له إسناد قوى .

فأخطأ في ظنه فرضى الامام الغزالي وقبل شفاعة الصديق ثم استيقظ ابن حزمه وأثر الشياطين في ظهره وأعلم أصحابه وقاب إلى الله عن إنكاره على الامام الغزالي واستغفر ولكنه بقي مدة طويلة مثلاً من أثر الشياطين وهو يتضرع إلى الله تعالى ويتشفع برسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أن رأى النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليه ومسح يده الكريمة على ظهره فعوفي وشفي بأذن الله تعالى ثم لازم مطالعة إحياء علوم الدين ففتح الله عليه فيه وقال للفرقة بالله وصار من أكابر المشايخ أهل العلم الباطن والظاهر رحمه الله تعالى . قال الياقنى رويانا ذلك بالأسانيد الصحيحة فأخبرني بذلك ولي الله عن ولي الله عن ولي الله عن ولي الله الشيخ الكبير القطب شهاب الدين أحمد بن الليق

الأبدان من الضعف يبلغ به العبد منازل الأبرار والدرجات العلى والتفكر فيه يعدل بالصيام ومدارسته بالقيام به يطاع الله عز وجل وبه يعبد وبه يوعد وبه يوحد وبه يمجّد وبه يتورّع وبه توصل الأرحام وبه يعرف الحلال والحرام وهو إمام والعمل تابعه يلهمه السداد ويحرمه الأشقياء نسأل الله تعالى حسن التوفيق .

### في الشواهد العقلية

اعلم أن المطلوب من هذا الباب معرفة فضيلة العلم وتقاسته ومالم تفهم الفضيلة في نفسها ولم يتحقق المراد منها لم يمكن أن تعلم وجودها صفة للعلم أو لغيره من الخصال فلقد ضلّ عن الطريق من طمع أن يعرف أن زيدا حكيم أم لا وهو يعلم بفهم معنى الحكمة وحقيقتها . والفضيلة مأخوذة من الفضل وهي الزيادة فإذا تشارك شيان في أمر واختص أحدهما بمزيد يقال فضله وله الفضل عليه مهما كانت زيادته فيها وهو كمال ذلك الشيء كما يقال الفرس أفضل من الحمار بمعنى أنه يشارك في قوة الحمل ويزيد عليه بقوة الكر والفر وشدة العدو وحسن الصورة فلو فرض حمار اختص بساعة زائدة لم يقل إنه أفضل لأن تلك زيادة في الجسم وتقصان في المعنى وليست من الكمال في شيء والحيوان مطلوب لمعناه وصفاته لا لجسمه فإذا فهمت هذا لم يخف عليك أن العلم فضيلة إن أخذته بالاضافة إلى سائر الأوصاف كما أن للفرس فضيلة إن أخذته بالاضافة إلى سائر الحيوانات بل شدة العدو فضيلة في الفرس وليست فضيلة على الإطلاق والعلم فضيلة في ذاته وعلى الإطلاق من غير إضافة فانه وصف كمال الله سبحانه وبه شرف لللائكة والأنبياء بل الكيس من الخيل خير من البليد فهي فضيلة على الإطلاق من غير إضافة . واعلم أن الشيء النفيس المرغوب فيه ينقسم إلى ما يطلب لغيره وإلى ما يطلب لذاته وإلى ما يطلب لغيره ولذاته جميعا فما يطلب لذاته أشرف وأفضل مما يطلب لغيره والطوب لغيره الدرام والدنانير فانهما حيران لا منفعة لهما ولولا أن الله سبحانه وتعالى يسر قضاء الحاجات بهما لكانا والخصباء بمثابة واحدة والذي يطلب لذاته فالسعادة في الآخرة ولذة النظر لوجه الله تعالى والذي يطلب لذاته ولغيره فكسامة البدن فان سلامة الرجل مثلا مطلوبة من حيث إنها سلامة للبدن عن الألم ومطلوبة للمشي بها والتوصل إلى قنارب والحاجات وبهذا الاعتبار إذا نظرت إلى العلم رأيته لذيذ في نفسه فيكون مطلوب لذاته ووجدته وسيلة إلى دار الآخرة وسعادتها وذريعة إلى القرب من الله تعالى ولا يتوصل إليه إلا به وأعظم الأشياء رتبة في حق الآدمي السعادة الأبدية وأفضل الأشياء ماهو وسيلة إليهما ولن يتوصل إليهما إلا بالعلم والعمل ولا يتوصل إلى العمل إلا بالعلم بكيفية العمل فأصل السعادة في الدنيا والآخرة هو العلم فهو إذن أفضل الأعمال وكيف لا وقد تعرف فضيلة الشيء أيضا بشرف ثمرته وقد عرفت أن ثمرة العلم القرب من رب العالمين والالتحاق بأفق اللائكة ومقارنة الملائكة الأعلى هذا في الآخرة وأما في الدنيا فالعز والوقار ونفوذ الحكم على الملوك ولزوم الاحترام في الطباع حتى إن أغبياء الترك وأجلاف العرب يصادفون طباعهم بمجولة على التوقير لشيوخهم لاختصاصهم بمزيد علم مستفاد من التجربة بل البهيمة بطبيعتها توقر الانسان لشعورها بتميز الانسان بكمال مجاوز لمرجتها . هذه فضيلة العلم مطلقا ثم تختلف العلوم كما سيأتي بيانه وتتفاوت لعمالة فضائلها بتفاوتها . وأما فضيلة التعليم والتعلم فظاهرة مما ذكرناه فان العلم إذا كان أفضل الأمور كان تعلمه طلبا للأفضل فكان تعليمه إفاضة للأفضل وبيانه أن مقاصد الخلق مجموعة في الدين والدنيا ولا نظام للدين إلا بنظام الدنيا فان الدنيا منزعة للآخر وهي الآلة الموصلة إلى الله عز وجل لمن أخذها آلة ومنزلا لمن يتخذها مستقرا ووطنا وليس ينتظم أمر الدنيا إلا بالأعمال الآدمية وأعمالهم وحرفهم وصناعاتهم تنحصر في ثلاثة أقسام : أحدها أصول لا قوام للعالم دونها وهي أربعة الزراعة وهي للمطعم والحيا كونه للملبس والبناء

الشاذلي عن شيخه  
الشيخ الكبير العارف  
بالله يا قوت الشاذلي عن  
شيخه الشيخ الكبير  
العارف بالله أبي العباس  
المرسي عن شيخه الشيخ  
الكبير شيخ الشيوخ  
أبي الحسن الشاذلي  
قدّس الله أرواحهم  
وكان معاصرا لابن  
حرزهم قال وقال الشيخ  
أبو الحسن الشاذلي  
ولقد مات الشيخ  
أبو الحسن بن حرزهم  
رحمه الله يوم مات وأثر  
السياط ظاهر على ظهره  
وقال الحافظ بن عساكر  
رحمه الله وكان أدرك  
الامام الغزالي واجتمع  
به قال سمعت الامام  
الفقيه الصوفي سعد بن  
علي بن أبي هريرة  
الاسفرايني يقول سمعت  
الشيخ الامام الأوحدي  
زين القراء جمال  
الحرم أبا الفتح الشاوي  
بمسكة الشرفة يقول  
دخلت المسجد الحرام  
يوما فطراً على حال  
وأخذني عن نفسي  
فلم أقدر أن أقف  
ولا أجلس لشدة قبابي



وهو للمسكن والسياسة وهي للتأليف والاجتماع والتعاون على أسباب العيشة وضبطها الثاني ماهي مهية لكل واحدة من هذه الصناعات وخادمة لها كالحداثة فانها تخدم الزراعة وجملة من الصناعات باعداد آلاتها كالحلابة والغزل فانها تخدم الحياكة باعداد عملها . الثالث ماهي متممة للأصول ومزينة كالطحن والحزب للزراعة وكالقصار والحياطة للحياكة وذلك بالاضافة إلى قوام أمر العالم الأرضي مثل أجزاء الشخص بالاضافة إلى جملة فانها ثلاثة أضرب أيضا إما أصول كالقلب والكبد والدماغ وإما خادمة لها كالمعدة والعروق والشرايين والأعصاب والأوردة وإما مكملة لها ومزينة كالأظفار والأصابع والحاجبين وأشرف هذه الصناعات أصولها وأشرف أصولها السياسة بالتأليف والاستصلاح ولذلك تستدعي هذه الصناعة من السكالك فيمن يتكفل بها ما لا يستدعيه سائر الصناعات ولذلك يستخدم لأمحالة صاحب هذه الصناعة سائر الصناعات والسياسة في استصلاح الخلق وإرشادهم إلى الطريق المستقيم النجى في الدنيا والآخرة على أربع مراتب : الأولى وهي العليا سياسة الأنبياء عليهم السلام وحكمهم على الخاصة والعامة جميعا في ظاهريهم وباطنيهم . والثانية الخلفاء والملوك والسلاطين وحكمهم على الخاصة والعامة جميعا ولكن على ظاهريهم لا على باطنيهم . والثالثة العلماء بالله عز وجل وبيدته الذين هم ورثة الأنبياء وحكمهم على باطن الخاصة فقط ولا يرتفع فهم العامة على الاستفادة منهم ولا تنتهى قوتهم إلى التصرف في ظاهريهم بالانزاع والنوع والشرع . والرابعة الوعاظ وحكمهم على بواطن العوام فقط فأشرف هذه الصناعات الأربع بعد النبوة إفادة العلم وتهذيب نفوس الناس عن الأخلاق المذمومة للهلكة وإرشادهم إلى الأخلاق المحمودة المسعدة وهو الراد بالتعليم وإنما قلنا إن هذا أفضل من سائر الحرف والصناعات لأن شرف الصناعات يعرف بثلاثة أمور : إما بالالتفات إلى الغريزة التي بها يتوصل إلى معرفتها كفضل العلوم العقلية على اللغوية إذ تدرك الحكمة بالعقل واللغة بالسمع والعقل أشرف من السمع إما بالنظر إلى عموم النفع كفضل الزراعة على الصياغة وإما بملاحظة المحل الذي فيه التصرف كفضل الصياغة على الدباغة إذ محل أحدهما الذهب ومحل الآخر جلد الميتة وليس يغنى أن العلوم الدينية وهي فقه طريق الآخرة إنما تدرك بكمال العقل وصفاء الذكاء والعقل أشرف صفات الانسان كما سيأتى بيانه إذ به تقبل أمانة الله وبه يتوصل إلى جوار الله سبحانه وأما عموم النفع فلا يستتراب فيه فان نفعه وثمرته سعادة الآخرة وأما شرف المحل فكيف يغنى والعلم يتصرف في قلوب البشر ونفوسهم وأشرف موجود على الأرض جنس الانس وأشرف جزء من جواهر الانسان قلبه والعلم مشغول بتكميله وتجليته وتطهيره ومياقته إلى القرب من الله عز وجل فتعليم العلم من وجه عبادة الله تعالى ومن وجه خلافة الله تعالى وهو من أجل خلافة الله فان الله تعالى قد فتح على قلب العالم العام الذى هو أخص صفاته فهو كالحازن لأنفس خزائنه ثم هو مأذون له فى الاتفاق منه على كل محتاج إليه فأى رتبة أجل من كون العبد واسطة بين ربه سبحانه وبين خلقه فى تزيينهم إلى الله زلفى وسياقتهم إلى جنة المأوى جعلنا الله منهم بكرمه وصلى الله على كل عبد مصطفى .

(الباب الثانى . فى العلم المحمود والذموم وأقسامهما وأحكامهما وفيه بيان ماهو فرض عين وماهو فرض كفاية وبيان أن موقع الكلام والفقه من علم الدين إلى أى حد هو وتفضيل علم الآخرة )  
بيان العلم الذى هو فرض عين : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « طلب العلم فريضة على كل مسلم » وقال أيضا صلى الله عليه وسلم « اطلبوا العلم ولو بالصين » واختلف الناس فى العلم الذى هو فرض على كل مسلم ففترقوا فيه أكثر من عشرين فرقة ولا تطيل بنقل التفصيل ولكن حاحته أن كل فريق نزل الوجوب على العلم الذى هو بصدده فقال التكلمون هو علم الكلام إذ به يدرك التوحيد ويعلم ذات الله

فوقعت على جنبي الأيمن  
نجاه الكعبة العظيمة  
وأنا على طهارة وكنت  
أطرد عن نفسى  
النوم فأخذتني سنة  
بين النوم واليقظة  
فرايت النبي صلى الله  
عليه وسلم فى أكمل  
صورة وأحسن زى  
من القميص والعمامة  
ورأيت الأئمة الشافعى  
ومالكا وأبا حنيفة  
وأحمد رحمهم الله  
يعرضون عليه مذاهبهم  
واحد بعد واحد  
وهو صلى الله عليه  
وسلم يقرهم عليها ثم جاء  
شخص من رؤساء  
المتبعة ليدخل الحلقة  
فأمر النبي صلى الله  
عليه وسلم بطرده  
وإهنته فتقدمت أنا  
وقلت يا رسول الله  
هذا الكتاب أعنى  
إحياء علوم الدين  
معتقدى ومعتقد أهل  
السنة والجماعة فلو  
أذنت لى حتى أقرأه  
عليك فأذن لى  
فقرأت عليه من  
كتاب قواعد العقائد  
مسم الله الرحمن الرحيم

سبحانه وصفاته وقال الفقهاء هو علم الفقه إذ به تعرف العبادات والحلال والحرام وما يحرم من المعاملات وما يحل وعنوانه ما يحتاج إليه الآحاد دون الوقائع النادرة ، وقال القسرون والمحدثون هو علم الكتاب والسنة إذ بهما يتوصل إلى المعلوم كما هو الحال في التصوف المراد به هذا العلم فقال بعضهم هو علم العبد بحاله ومقامه من الله عز وجل وقال بعضهم هو العلم بالآخلاص وآفات النفوس وتمييزه للملك من لمة الشيطان وقال بعضهم هو علم الباطن وذلك يجب على أقوام مخصوصين هم أهل ذلك وصرفوا اللفظ عن عمومته . وقال أبو طالب السكي هو العلم بما يتضمنه الحديث الذي فيه مباني الإسلام وهو قوله صلى الله عليه وسلم « بني الإسلام على خمس شهادة أن لا إله إلا الله (١) » إلى آخر الحديث لأن الواجب هذه الخمس فيجب العلم بكيفية العمل فيها وبكيفية الوجوب . والذي ينبغي أن يقطع به المحصل ولا يستريب فيه ما سنذكره وهو أن العلم كما قدمناه في خطبة الكتاب ينقسم إلى علم معاملة وعلم مكاشفة وليس المراد بهذا العلم إلا علم المعاملة والمعاملة التي كلف العبد العاقل البالغ العمل بها ثلاثة : اعتقاد وفعل وترك فإذا بلغ الرجل العاقل بالاحتلام أو السن ضحوة نهار مثلاً فأول واجب عليه تعلم كلتي الشهادة وفهم معانيها وهو قول لا إله إلا الله محمد رسول الله وليس يجب عليه أن يحصل كشف ذلك لنفسه بالنظر والبحث وتحرير الأدلة بل يكفيه أن يصدق به ويعتقده جزماً من غير اختلاج ريب واضطراب نفس وذلك قد يحصل بمجرد التقليد والسمع من غير بحث ولا برهان « إذا كنتي رسول الله صلى الله عليه وسلم من أجلاف العرب بالتصديق والاقرار من غير تعلم دليل (٢) » فإذا قل ذلك فقد أدى واجب الوقت وكان العلم الذي هو فرض عين عليه في الوقت تعلم السكنتين وفهمهما وليس يلزمه أمر وراء هذا في الوقت بدليل أنه لو مات عقيب ذلك مات مطيعاً لله عز وجل غير عاص له وإنما يجب غير ذلك بعوارض تعرض وليس ذلك ضرورياً في حق كل شخص بل يتصور الاتسكك عنها وتلك العوارض إما أن تكون في الفعل وإما في الترك وإما في الاعتقاد . أما الفعل فبأن يعيش من ضحوة نهاره إلى وقت الظهر فيتجدد عليه بدخول وقت الظهر تعلم الطهارة والصلاة فإن كان صحيحاً وكان بحيث لو صبر إلى وقت زوال الشمس لم يتمكن من تمام التعام والعلم في الوقت بل يخرج الوقت لو اشتغل بالتعلم فلا يبعد أن يقال الظاهر بقاؤه فيجب عليه تقديم التعلم على الوقت ويحتمل أن يقال وجوب العلم الذي هو شرط العمل بعد وجوب العمل فلا يجب قبل الزوال وهكذا في بقية الصلوات فإن عاش إلى رمضان تجدد بسببه وجوب تعلم الصوم وهو أن يعلم أن وقته من الصبح إلى غروب الشمس وأن الواجب فيه النية والإمساك عن الأكل والشرب والوقوع وأن ذلك يتأدى إلى رؤية الهلال أو شاهدين فإن تجدد له مال أو كان له مال عند بلوغه لزمه تعلم ما يجب عليه من الزكاة ولكن لا يلزمه في الحال إنما يلزمه عند تمام الحول من وقت الإسلام فإن لم يملك إلا الإبل لم يلزمه إلا تعلم زكاة الإبل وكذلك في سائر الأصناف فإذا دخل في أشهر الحج فلا يلزمه المبادرة إلى علم الحج مع أن فعله على التراخي فلا يكون تعلمه على الفور ولكن ينبغي لعلماء الإسلام أن ينهوه على أن الحج فرض على التراخي على كل من ملك الزاد والراحلة إذا كان هو مالكا حتى ربما يرى الحزم لنفسه في المبادرة فعند ذلك إذا عزم عليه لزمه تعلم كيفية الحج ولم يلزمه إلا تعلم أركانه وواجباته دون نوافله فإن فعل ذلك قل فعله أيضاً قل فلا يكون تعلمه فرض عين

#### (الباب الثاني)

(١) حديث بني الإسلام على خمس متفق عليه من حديث ابن عمر (٢) حديث ا كنتي رسول الله صلى الله عليه وسلم من أجلاف العرب بالتصديق والاقرار من غير تعلم دليل ، مشهور في كتب السير والحديث فعند مسلم قصة ضمام بن ثعلبة .

كتاب قواعد العقائد وفيه أربعة فصول الفصل الأول في ترجمة عقيدة أهل السنة حتى انتهت إلى قول الغزالي وأنه تعالى بعث النبي الأمي القرشي محمداً صلى الله عليه وسلم إلى كافة العرب والعجم والجن والإنس فرأيت البشاشة في وجهه صلى الله عليه وسلم ثم التفت وقال أين الغزالي وإذا بالغزالي واقف بين يديه فقال ها أنا ذا يا رسول الله وتقدم وسلم فرد عليه السلام عليه الصلاة والسلام وناولته يده الكريمة فأكب عليها الغزالي يقبلها ويتبرك بها وما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم أشد سروراً بقراءة أحد عليه مثل ما كان يقرأني عليه الأحياء ثم انتبهت والدمع يجري من عيني من أثر تلك الأحوال والكرامات وكان تقريره صلى الله عليه وسلم لمذهبات أئمة



السنة واستشاره  
بعقيدة الغزالي  
وتقريرها نعمة من الله  
عظيمة ومنه جسيمة  
نسأل الله تعالى أن  
يحيينا على سنته ويتوفانا  
على ملته آمين .

(فصل) أثنى على الأحياء  
عالم من علماء الإسلام  
وغير واحد من عارفي  
الأنام بل جمع أقطاب  
وأفراد قال فيه الحافظ  
الإمام الفقيه أبو الفضل  
العراقي في تخرجه إنه  
من أجل كتب الإسلام  
في معرفة الحلال  
والحرام جمع فيه بين  
ظواهر الأحكام ونزع  
إلى سرائر دقت عن  
الأفهام لم يقتصر فيه  
على مجرد الفروع  
والمسائل ولم يتبحر  
في اللجة بحيث يتعذر  
الرجوع إلى الساحل  
بل مزج فيه على  
الظاهر والباطن ومرج  
معانيها في أحسن  
للوطن وسبك فيه  
نفائس اللفظ وضبطه  
وسلك فيه من النمط  
أوسطه مقتديا بقول  
على كرم الله وجهه

وفي تحريم السكوت عن التنبيه على وجوب أصل الحج في الحال نظر يليق بالفقه وهكذا التدرج في علم  
سائر الأنعام التي هي فرض عين . وأما التروك فيجب تعلم علم ذلك بحسب ما يتجدد من الحال وذلك  
يختلف بحال الشخص إذ لا يجب على الأبكم تعلم ما يحرم من الكلام ولا على الأعمى تعلم ما يحرم من  
النظر ولا على البدوي تعلم ما يحرم الجلوس فيه من المساكن فذلك أيضا واجب بحسب ما يقتضيه الحال  
فما يعلم أنه ينفك عنه لا يجب تعلمه وما هو ملابس له يجب تنبيهه عليه كما لو كان عند الإسلام لا بسا  
للحرير أو جالساً في القصب أو ناظراً إلى غير ذي محرم فيجب تعريفه بذلك وما ليس ملاسلاً ولكنه  
بصدد التعرض له على القرب كالأكل والشرب فيجب تعليمه حتى إذا كان في بلد يتعاطى فيه شرب الخمر  
وأكل لحم الخنزير فيجب تعليمه ذلك وتنبيهه عليه وما وجب تعليمه وجب عليه تعلمه وأما  
الاعتقادات وأعمال القلوب فيجب عليها بحسب الخواطر فإن خطر له شك في المعاني التي تدل عليها  
كلمات الشهادة فيجب عليه تعلم ما يتوصل به إلى إزالة الشك فإن لم يخطر له ذلك ومات قبل أن يعتقد  
أن كلام الله سبحانه قديم وأنه مرئي وأنه ليس محلاً للحوادث إلى غير ذلك مما يذكر في المعتقدات  
فقد مات على الإسلام إجماعاً ولكن هذه الخواطر اللوجية للاعتقادات بعضها يخطر بالطبع وبعضها  
يخطر بالسمع من أهل البلد فإن كان في بلد شاع فيه الكلام وتناطق الناس بالبدع فينبغي أن يسان  
في أول بلوغه عنها بتلقين الحق فانه لو ألقى إليه الباطل لوجبت إزالته عن قلبه وربما عسر ذلك  
كما أنه لو كان هذا المسلم تاجراً وقد شاع في البلد معاملة الربا وجب عليه تعلم الحذر من الربا وهذا هو  
الحق في العلم الذي هو فرض عين ومعناه العلم بكيفية العمل الواجب فمن علم العلم الواجب ووقت وجوبه  
فقد علم العلم الذي هو فرض عين وما ذكره الصوفية من فهم خواطر العدو ولة الملك حق أيضاً  
ولكن في حق من يتصدى له فإذا كان الغالب أن الإنسان لا ينفك عن دواعي الشر والرياء والحسد  
فيلزمه أن يتعلم من علم ربيع المهلكات ما يرى نفسه محتاجاً إليه وكيف لا يجب عليه وقد قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم « ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع وإعجاب المرء بنفسه (١) »  
ولا ينفك عنها بشر وبقية ما سنده من مذمومات أحوال القلب كالكبر والعجب وأخواتها تتبع  
هذه الثلاث المهلكات وإزالتها فرض عين ولا يمكن إزالتها إلا بمعرفة حدودها ومعرفة أسبابها ومعرفة  
علاماتها ومعرفة علاجها فإن من لا يعرف الشر يقع فيه والعلاج هو مقابلة السبب بضده وكيف  
يمكن دون معرفة السبب والسبب وأكثر ما ذكرناه في ربيع المهلكات من فروض الأعيان وقد تتركها  
الناس كافة اشتغالا بما لا يعني . وما ينبغي أن يبادر في إلقائه إليه إذا لم يكن قد انتقل عن ملة إلى ملة  
أخرى الإيمان بالجنة والنار والخير والشر حتى يؤمن به ويصدق وهو من تسعة كلمتي الشهادة فانه  
بعد التصديق بكونه عليه السلام رسولاً ينبغي أن يفهم الرسالة التي هو مبلغها وهو أن من أطاع الله  
ورسوله فله الجنة ومن عصاهما فله النار فإذا انتهت لهذا التدرج علمت أن الذهب الحق هو هذا  
وتحقت أن كل عبد هو في مجارى أحواله في يومه وليلته لا يخلو من وقائع في عباداته ومعاملاته  
عن تجديد لوازم عليه فيلزمه السؤال عن كل ما يقع له من التوارد ويلزمه المبادرة إلى تعلم ما يتوقع  
وقوعه على القرب غالباً فإذا تبين أنه عليه الصلاة والسلام إنما أراد بالعلم المعروف بالألف واللام في  
قوله صلى الله عليه وسلم « طلب العلم قريضة على كل مسلم » علم العمل الذي هو مشهور الوجوب على  
المسلمين لا غير فقد اتضح وجه التدرج ووقت وجوبه والله أعلم .

(١) حديث ثلاث مهلكات شح مطاع الحديث البرار والطيراني وأبو نعيم والبيهقي في الشعب من  
حديث أنس بإسناد ضعيف .

بيان العلم الذي هو فرض كفاية

اعلم أن الفرض لا يتميز عن غيره إلا بذكر أقسام العلوم والعلوم بالإضافة إلى الفرض الذي نحن بصدده تنقسم إلى شرعية وغير شرعية وأعني بالشرعية ما استفيد من الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه ولا يرشد العقل إليه مثل الحساب ولا التجربة مثل الطب ولا السماع مثل اللغة فالعلوم التي ليست بشرعية تنقسم إلى ماهو محمود وإلى ماهو مذموم وإلى ماهو مباح فالمحمود ما يرتبط به مصالح أمور الدنيا كالطب والحساب وذلك ينقسم إلى ماهو فرض كفاية وإلى ماهو فضيلة وليس بفريضة . أما فرض الكفاية فهو كل علم لا يستغنى عنه في قوام أمور الدنيا كالطب إذ هو ضروري في حاجة بقاء الأبدان والحساب فإنه ضروري في المعاملات وقسمة الوصايا والوارث وغيرهما وهذه هي العلوم التي لو خلا البلد عمن يقوم بها خرج أهل البلد وإذا قام بها واحد كفي وسقط الفرض عن الآخرين فلا يتعجب من قولنا إن الطب والحساب من فروع الكفايات فإن أصول الصناعات أيضا من فروع الكفايات كالزراعة والحياكة والسياسة بل الحجامة والحياطة فإنه لو خلا البلد من الحجام تسارع الهلاك إليهم وخرجوا بتعريضهم أنفسهم للهلاك فإن الذي أنزل الداء أنزل الدواء وأرشد إلى استعماله وأعد الأسباب لتعاطيه فلا يجوز التعرض للهلاك باهماله . وأما ما يعد فضيلة لا فريضة فالتعمق في دقائق الحساب وحقائق الطب وغير ذلك مما يستغنى عنه ولكنه يفيد زيادة قوة في القدر المحتاج إليه وأما المذموم منه فعمل السحر والطلسمات وعلم الشبذة والتلبسات . وأما المباح منه فالعلم بالأشعار التي لا مسخف فيها وتواريخ الأخبار وما يجري مجراه . وأما العلوم الشرعية وهي المقصودة بالبيان : فهي محمودة كلها ولكن قد يلتبس بها ما يظن أنها شرعية وتكون مذمومة فتقسم إلى المحمودة والمذمومة . أما المحمودة فلها أصول وفروع ومقدمات ومتممات وهي أربعة أضرب : الضرب الأول الأصول : وهي أربعة : كتاب الله عز وجل وسنة رسوله عليه السلام وإجماع الأمة وآثار الصحابة ، والإجماع أصل من حيث إنه يدل على السنة فهو أصل في الدرجة الثالثة وكذا الآثار فإنه أيضا يدل على السنة لأن الصحابة رضي الله عنهم قد شاهدوا الوحي والتنزيل وأدركوا بقرائن الأحوال ما غاب عن غيرهم عيانهم وربما لا تحيط العبارات بما أدرك بالقرائن فمن هذا الوجه رأى العلماء الاقتداء بهم والتمسك بآثارهم وذلك بشرط مخصوص على وجه مخصوص عند من يراه ولا يليق ببيان هذا الفن . الضرب الثاني الفروع : وهو ما فهم من هذه الأصول لا بموجب ألفاظها بل بعمان ثبوتها لما العقول فأتسع بسببها الفهم حتى فهم من اللفظ الملفوظ به غيره كما فهم من قوله عليه السلام « لا يقضى القاضي وهو غضبان »<sup>(١)</sup> أنه لا يقضى إذا كان حاقنا أو جائعا أو متألما بمرض وهذا على ضربين : أحدهما يتعلق بمصالح الدنيا ويحويه كتب الفقه والتكفل به الفقهاء وهم علماء الدنيا . والثاني ما يتعلق بمصالح الآخرة وهو علم أحوال القلب وأخلاقه المحمودة والمذمومة وما هو مرضى عند الله تعالى وما هو مكروه وهو الذي يحويه الشطر الأخير من هذا الكتاب أعني جملة كتاب إحياء علوم الدين ومنه العلم بما يترشح من القلب على الجوارح في عباداتها وعاداتها وهو الذي يحويه الشطر الأول من هذا الكتاب . والضرب الثالث المقدمات : وهي التي تجري منه مجرى الآلات كعلم اللغة والنحو فانهما آلة لعم الكتاب الله تعالى وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم وليست اللغة والنحو من العلوم الشرعية في أنفسهما ولكن يلزم الخوض فيهما بسبب الشرع إذ جاءت هذه الشريعة بلغة العرب وكل شريعة لا تظهر إلا بلغة فيصير تعلم تلك اللغة آلة ومن الآلات علم كتابة الخط إلا أن ذلك ليس ضروريا

(١) حديث لا يقضى القاضي وهو غضبان متفق عليه من حديث أبي بكر

خير هذه الأمة النقط الأوسط يلحق بهم التالي ويرجع إليهم العالي إلى آخر ما ذكره مما الأولى بنا في هذا المحل طيه ثم الانتقال إلى نشر محاسن الأحياء ليظهر للمحب والبغض رشده وغيه . وقال عبد القافر الفارسي في مثاله الأحياء إنه من تصانيفه المشهورة التي لم يسبق إليها . وقال فيه النووي كاد الأحياء أن يكون قرآنا . وقال الشيخ أبو محمد الكازروني لو عيت جميع العلوم لاستخرجت من الأحياء . وقال بعض علماء المالكية الناس في فضل علوم الغزالي أي والأحياء جماعها كما سيأتي أنه البحر المحيط . وكان السيد الجليل كبير الشأن تاج العارفين وقطب الأولياء الشيخ عبد الله العيدروس رضي الله عنه يكاد يحفظه قلا وروى عنه أنه قال مكثت سنين أطلع



كتاب الاحياء كل فصل وحرف منه وأعادوه وأتدبره فيظهر لي منه في كل يوم علوم وأسرار عظيمة ومفاهيم غريبة غير التي قبلها ولم يسبقه أحد ولم يلحقه أحد أثني على كتاب الاحياء بما أثني عليه ودعا الناس بقوله وقله إليه وحث على التزام مطالعته والعمل بما فيه ومن كلامه رضى الله عنه : عليكم يا إخواني بمتابعة الكتاب والسنة أعني الشريعة المشروحة في الكتب الفزالية خصوصا كتاب ذكر الموت وكتاب الفقر والزهد وكتاب التوبة وكتاب رياضة النفس ومن كلامه : عليكم بالكتاب والسنة أولا وآخر أواظها وباطنا وفكرا واعتبارا واعتقادا وشرح الكتاب والسنة مستوفى في كتاب إحياء علوم الدين للإمام حجة الاسلام الفزالي رحمه الله وتعالى ومن كلامه وبعد فليس لنا طريق ومنهاج

« إذ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أميا <sup>(١)</sup> » ولو تصور استقلال الحفظ بجميع ما يسمع لاستغنى عن الكتابة ولكنه صار بحكم العجز في الغالب ضروريا . الضرب الرابع التتمعات : وذلك في علم القرآن فانه ينقسم إلى ما يتعلق باللفظ كتعلم القراءات ومخارج الحروف وإلى ما يتعلق بالمعنى كال تفسير فان اعتماده أيضا على النقل إذ اللغة بمجرد ما لا تستقبل به وإلى ما يتعلق بأحكامه كعرفة الناسخ والمنسوخ والعام والخاص والنص والظاهر وكيفية استعمال البعض منه مع البعض وهو العلم الذي يسمى أصول الفقه ويتناول السنة أيضا . وأما التتمعات في الآثار والأخبار فالعلم بالرجال وأسمائهم وأنسابهم وأسماء الصحابة وصفاتهم والعلم بالعدالة في الرواة والعلم بأحوالهم ليميز الضعيف عن القوى والعلم بأعمارهم ليميز المرسل عن المسند وكذلك ما يتعلق بفهمه هي العلوم الشرعية وكلها مغمودة بل كلها من فروض الكفايات . فان قلت لم ألحق الفقه بعلم الدنيا وألحقت الفقهاء بعلماء الدنيا فاعلم أن الله عز وجل أخرج آدم عليه السلام من التراب وأخرج ذريته من سلالة من طين ومن ماء دافق فأخرجهم من الأصلاب إلى الأرحام ومنها إلى الدنيا ثم إلى القبر ثم إلى العرض ثم إلى الجنة أو إلى النار فهذا مبدؤهم وهذا غايتهم وهذه منازلهم وخلق الدنيا زادا للمعاد ليتناول ما يصلح للتزود فلو تناولوها بالعدل لانقطعت الخصومات وتعطل الفقهاء ولكنهم تناولوها بالشهوات فتولدت منها الخصومات فمست الحاجة إلى سلطان يسوسهم واحتاج السلطان إلى قانون يسوسهم به فالفقيه هو العالم بقانون السياسة وطريق التوسط بين الخلق إذا تنازعوا بحكم الشهوات فكان الفقيه معلم السلطان ومرشده إلى طريق سياسة الخلق وضبطهم لينتظم باستقامتهم أمورهم في الدنيا ولعمري إنه متعلق أيضا بالدين ولكن لا بنفسه بل بواسطة الدنيا فان الدنيا مزرعة الآخرة ولا يتم الدين إلا بالدنيا والملك والدين توأمان فالدين أصل والسلطان حارس وما لا أصل له فهو دهم وما لا حارس له فضائع ولا يتم الملك والضبط إلا بالسلطان وطريق الضبط في فصل الحكومات بالفقه وكأن سياسة الخلق بالسلطنة ليس من علم الدين في الدرجة الأولى بل هو معين على ما لا يتم الدين إلا به فكذلك معرفة طريق السياسة معلوم أن الحج لا يتم إلا بדרך تحرس من العرب في الطريق ولكن الحج شيء وسلك الطريق إلى الحج شيء ثان والقيام بالحراسة التي لا يتم إلا بها شيء ثالث ومعرفة طرق الحراسة وجعلها وقوانينها شيء رابع وحاصل فن الفقه معرفة طرق السياسة والحراسة وبدل على ذلك ما روى مسندا « لا يفق الناس إلا ثلاثة أمير أو مأمور أو متكلف <sup>(٢)</sup> » فالأمير هو الامام وقد كانوا هم للفتون والأمور نائبه والمتكلف غيرها وهو الذي يتقلد تلك العهدة من غير حاجة وقد كان الصحابة رضى الله عنهم يحترزون عن الفتوى حتى كان يحيل كل واحد منهم على صاحبه وكانوا لا يحترزون إذا سئلوا عن علم القرآن وطريق الآخرة وفي بعض الروايات بدل المتكلف المرأى فان من تقلد خطر الفتوى وهو غير متعين للحاجة فلا يقصد به إلا طلب الجاه والمال . فان قلت هذا إن استقام لك في أحكام الجراحات والحدود والقراعات وفصل الخصومات فلا يستقيم فيما يشتمل عليه ربيع العبادات من الصيام والصلاة ولا فيما يشتمل عليه ربيع العادات من المعاملات من بيان الحلال والحرام فاعلم أن أقرب ما يتكلم الفقيه فيه من الأعمال التي هي أعمال الآخرة ثلاثة الاسلام والصلاة والزكاة والحلال والحرام فاذا تأملت منتهى نظر الفقيه

(١) حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أميا : أى لا يحسن الكتابة ابن مردويه في التفسير من حديث عبد الله بن عمر مرفوعا أنا محمد النبي الأمي وفيه ابن لميعة وابن حبان والدارقطني والحاكم والبيهقي وصححه من حديث ابن مسعود قولوا اللهم صل على محمد النبي الأمي والبخاري من حديث البراء وأخذ الكتاب وليس يحسن يكتب (٢) حديث لا يفق الناس إلا ثلاثة الحديث ابن ماجه من رواية عمرو ابن شعيب عن أبيه عن جده بلفظ لا يقص على الناس وإسناده حسن .

فيها علمت أنه لا يجاوز حدود الدنيا إلى الآخرة وإذا عرفت هذا في هذه الثلاثة فهو في غيرها أظهر . أما الإسلام فيتكلم الفقيه فيما يصح منه وفيما يفسد وفي شروطه وليس يلتفت فيه إلا إلى اللسان وأما القلب فخارج عن ولاية الفقيه لعزل رسول الله صلى الله عليه وسلم أرباب السيوف والسلطنة عنه حيث قال « هلا شقت عن قلبه <sup>(١)</sup> » للذي قتل من تكلم بكلمة الإسلام معتذرا بأنه قال ذلك من خوف السيف بل يحكم الفقيه بصحة الإسلام تحت ظلال السيوف مع أنه يعلم أن السيف لم يكشف له عن نيته ولم يدفع عن قلبه غشاوة الجهل والحيرة ولكنه مشير على صاحب السيف فأن السيف ممتد إلى رقبته واليد ممتدة إلى ماله وهذه الكلمة باللسان تعصم رقبته وماله مادام له رقبة وماله وذلك في الدنيا ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فإذا قالوها فقد عصموا مني دماءهم وأموالهم <sup>(٢)</sup> » جعل أثر ذلك في الدم والمال وأما الآخرة فلا تنفع فيها الأموال بل أنوار القلوب وأسرارها وإخلاصها وليس ذلك من فن الفقه وإن خاض الفقيه فيه كان كالموخر في الكلام والطب وكان خارجا عن فنه . وأما الصلاة فالفقيه يفق بالصحة إذا أتى بصورة الأعمال مع ظاهر الشروط وإن كان غافلا في جميع صلاته من أولها إلى آخرها مشغولا بالتفكير في حساب معاملاته في السوق إلا عند التكبير وهذا الصلاة لا تنفع في الآخرة كما أن القول باللسان في الإسلام لا ينفع ولكن الفقيه يفق بالصحة أي أن ما فعله حصل به امتثال صيغة الأمر وانقطع به عنه القتل والتعزير فأما الخشوع وإحضار القلب الذي هو عمل الآخرة وبه ينفع العمل الظاهر لا يتعرض له الفقيه ولو تعرض له لكان خارجا عن فنه . وأما الزكاة فالفقيه ينظر إلى ما يقطع به مطالبة السلطان حتى إنه إذا امتنع عن أدائها فأخذها السلطان قهرا حكم بأنه برئت ذمته . وحكى أن أبا يوسف القاضي كان يهب ماله لزوجته آخر الحول ويستوهب مالها إسقاطا للزكاة فحكى ذلك لأبي حنيفة رحمه الله فقال ذلك من قبحه وصدق فان ذلك من قبح الدنيا ولكن مضرته في الآخرة أعظم من كل جناية ومثل هذا هو العلم الضار . وأما الحلال والحرام فالورع عن الحرام من الدين ولكن الورع له أربع مراتب : الأولى الورع الذي يشترط في عدالة الشهادة وهو الذي يخرج بتركه الإنسان عن أهلية الشهادة والقضايا والولاية وهو الاحتراز عن الحرام الظاهر . الثانية ورع الصالحين وهو التوقي من الشبهات التي يتقابل فيها الاحتمالات قال صلى الله عليه وسلم « دع ما يريبك إلى ما لا يريبك <sup>(٣)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « الاثم حزاز القلوب <sup>(٤)</sup> » . الثالثة ورع التقيين وهو ترك الحلال المحض الذي يخاف منه أداؤه إلى الحرام . قال صلى الله عليه وسلم « لا يكون الرجل من التقيين حتى يدع مالا بأس به مخافة مما به بأس <sup>(٥)</sup> » وذلك مثل التورع من التحدث بأحوال الناس خيفة من الانجرار إلى الغيبة والتورع عن أكل الشهوات خيفة من هيجان النشاط والبطر اللؤدى إلى مقارفة المحظورات . الرابعة ورع الصديقين وهو الاعراض عما سوى الله تعالى خوفا من صرف ساعة من العمر إلى مالا يفيد زيادة قرب عند الله عز وجل وإن كان يعلم ويتحقق أنه لا يفضى إلى حرام فهذه الدرجات كلها خارجة عن نظر الفقيه إلا الدرجة الأولى وهو ورع الشهود والقضاة وما يقدح في العدالة والقيام بذلك لا ينبغي الاثم

(١) حديث هلا شقت عن قلبه من حديث أسامة بن زيد (٢) حديث أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة وعمر بن عمر (٣) حديث دع ما يريبك إلى ما لا يريبك الترمذي وصححه والنسائي وابن حبان من حديث الحسن بن علي (٤) حديث الاثم حزاز القلوب البيهقي في شعب الإيمان من حديث ابن مسعود ورواه العبدني في مسنده موقوفا عليه (٥) حديث لا يكون الرجل من التقيين حتى يدع مالا بأس به الحديث الترمذي وحسنه وابن ماجه والحاكم وصححه من حديث عطية السعدي .

سوى الكتاب والسنة وقد شرح ذلك كله سيد المصنفين وبقية المجتهدين حجة الإسلام الغزالي في كتابه العظيم الشأن الملقب أعجوبة الزمان إحياء علوم الدين الذي هو عبارة عن شرح الكتاب والسنة والطريقة ومن كلامه عليكم بملازمة كتاب إحياء علوم الدين فهو موضع نظر الله وموضع رضا الله فمن أحبه وطالعه وعمل بما فيه فقد استوجب محبة الله ومحبة رسول الله ومحبة ملائكة الله وأنبيائه وأوليائه وجمع بين الشريعة والطريقة والحقيقة في الدنيا والآخرة وصار عالما في الملك والملكوت . ومن كلامه الوجيز العزيز لو بحث الله الموتى لما أوصوا الأحياء إلا بما في الإحياء . ومن كلامه اعلّموا أن مطالعة الأحياء تحضر القلب الغافل في لحظة كحضور مواد الخبر بوقوع الزواج في الفص والماء وتأثير



كتب الغزالي واضح  
ظاهر مجرب عند كل  
مؤمن ومن كلامه  
أجمع العلماء العارفون  
بالله على أنه لا شيء  
أنفس للقلب وأقرب  
إلى رضا الرب من  
متابعة حجة الاسلام  
الغزالي وعجة كتبه  
فان كتب الإمام  
الغزالي لباب الكتاب  
والسنة ولباب المقول  
والنقول والله وكيل على  
ما أقول . ومن كلامه  
أنا أشهد سرا وعلاية  
أن من طالع كتاب  
إحياء علوم الدين فهو  
من المهتدين ، ومن  
كلامه من أراد طريق  
الله وطريق رسول الله  
وطريق العارفين بالله  
وطريق العلماء بالله  
أهل الظاهر والباطن  
فعليه بمطالعة كتب  
الغزالي خصوصا إحياء  
علوم الدين فهو البحر  
الحيط . ومن كلامه  
اشهدوا على أن من  
وقع على كتاب الغزالي  
فقد وقع على عين  
الشريعة والطريقة  
والحقيقة . ومن كلامه  
من أراد طريق الله  
ورسوله ورضاهما فعليه

في الآخرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو ابصرت قلبك وإن أفنوك وإن أفنوك وإن أفنوك (١) «  
والفقيه لا يتكلم في حازات القلوب وكيفية العمل بها بل فيما يقدح في العدالة فقط فإذن جميع نظير الفقيه  
مرتبط بالدنيا التي بها صلاح طريق الآخرة فان تكلم في شيء من صفات القلب وأحكام الآخرة فذلك  
يدخل في كلامه على سبيل التطفل كما قد يدخل في كلامه شيء من الطب والحساب والنجوم وعلم الكلام  
وكما تدخل الحكمة في النحو والشعر . وكان سفيان الثوري وهو إمام في علم الظاهر يقول إن طلب هذا  
ليس من زاد الآخرة كيف وقد اتفقوا على أن الشرف في العلم العمل به فكيف يظن أنه علم الظاهر واللعان  
والسلم والاجارة والصرف ومن تعلم هذه الأمور ليتقرب بها إلى الله تعالى فهو مجنون وإنما العمل بالقلب  
والجوارح في الطاعات والشرف هو تلك الأعمال . فان قلت لم سويت (٢) بين الفقه والطب إذ الطب  
أيضا يتعلق بالدنيا وهو صحة الجسد وذلك يتعلق به أيضا صلاح الدين وهذه التسوية تخالف إجماع  
المسلمين . فاعلم أن التسوية غير لازمة بل بينهما فرق وأن الفقه أشرف منه من ثلاثة أوجه : أحدها  
أنه علم شرعي إذ هو مستفاد من النبوة بخلاف الطب فإنه ليس من علم الشرع . والثاني أنه لا يستغنى عنه  
أحد من سالكى طريق الآخرة ألبتة لا الصحيح ولا المريض وأما الطب فلا يحتاج إليه إلا المرضى وهم  
الأقلون . والثالث : أن علم الفقه مجاور لعلم طريق الآخرة لأنه نظر في أعمال الجوارح ومصدر أعمال  
الجوارح ومنشؤها صفات القلوب فالمحمود من الأعمال يصدر عن الأخلاق الحمودة النجبة في الآخرة  
والذموم يصدر من الذموم وليس يغنى اتصال الجوارح بالقلب وأما الصحة والمرض فمنشؤها صفاء في  
الزواج والأخلاق وذلك من أوصاف البدن لا من أوصاف القلب فهما أضيف الفقه إلى الطب ظهر شرفه  
وإذا أضيف علم طريق الآخرة إلى الفقه ظهر أيضا شرف علم طريق الآخرة . فان قلت فصل إلى علم  
طريق الآخرة تفصيلا يشير إلى تراجعه وإن لم يمكن استقصاء تفصيله فاعلم أنه قسمان : علم مكاشفة  
وعلم معاملة . فالقسم الأول علم المكاشفة وهو علم الباطن وذلك غاية العلوم فقد قال بعض العارفين  
من لم يكن له نصيب من هذا العلم أخاف عليه سوء الخاتمة وأذى نصيب منه التصديق به وتسليمه  
لأهله . وقال آخر من كان فيه خصلتان لم يفتح له شيء من هذا العلم بدعة أو كبر . وقيل من كان  
عجا للدنيا أو مصرا على هوى لم يتحقق به وقد يتحقق بسائر العلوم وأقل عقوبة من ينكره أنه  
لا يذوق منه شيئا وينشد على قوله :

وارض لمن غاب عنك غيبته فذاك ذنب عقابه فيه

وهو علم الصديقين والقربين أعني علم الكاشفة فهو عبارة عن نور يظهر في القلب عند تطهيره وتزكياته  
من صفاته الذمومة وينكشف من ذلك النور أمور كثيرة كان يسمع من قبل أسماءها فيتوهم لها معاني  
مجهلة غير متضخعة فتضح إذ ذاك حتى تحصل المعرفة الحقيقية بذات الله سبحانه وبصفاته الباقيات  
الثابتات وبأفعاله وبحكمه في خلق الدنيا والآخرة ووجه ترتبه للآخرة على الدنيا والمعرفة بمعنى النبوة  
والنبي ومعنى الوحي ومعنى الشيطان ومعنى لفظ الملائكة والشياطين وكيفية معاداة الشياطين للإنسان  
وكيفية ظهور الملك للأنبياء وكيفية وصول الوحي إليهم والمعرفة بملكوت السموات والأرض  
ومعرفة القلب وكيفية تصادم جنود الملائكة والشياطين فيه ومعرفة الفرق بين ملة الملك وملة الشيطان  
ومعرفة الآخرة والجنة والنار وعذاب القبر والصراط واليزان والحساب ومعنى قوله تعالى - اقرأ  
كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا - ومعنى قوله تعالى - وإن الدار الآخرة لمى الحيوان

(١) حديث استفت قلبك وإن أفنوك أحمد من حديث وابصة .

(٢) هكذا بالنسخ ولعل الصواب لم لا سويت بدليل باقى كلامه فتأمل .

لو كانوا يعلمون - ومعنى لقاء الله عز وجل والنظر إلى وجهه الكريم ومعنى القرب منه والنزول في جواره ومعنى حصول السعادة بمراقبة اللاأعلى ومقارنة الملائكة والنبين ومعنى تفاوت درجات أهل الجنان حتى يرى بعضهم البعض كما يرى الكوكب النري في جوف السماء إلى غير ذلك مما يطول تفصيله إذ للناس في معاني هذه الأمور بعد التصديق بأصولها مقامات شتى فبعضهم يرى أن جميع ذلك أمثلة وأن الذي أعدّه الله لعباده الصالحين مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وأنه ليس مع الخلق من الجنة إلا الصفات والأسماء وبعضهم يرى أن بعضها أمثلة وبعضها يوافق حقائقها المفهومة من ألفاظها وكذا يرى بعضهم أن منتهى معرفة الله عز وجل الاعتراف بالعجز عن معرفته وبعضهم يدعى أموراً عظيمة في المعرفة بالله عز وجل وبعضهم يقول حدّ معرفة الله عز وجل ما انتهى إليه اعتقاد جميع العوام وهو أنه موجود عالم قادر سميع بصير متكلم فمعنى بعلم المكشفة أن يرتفع العطاء حتى تتضح له جليلة الحق في هذه الأمور انصاحاً يجرى مجرى العيان الذي لا يشك فيه وهذا يمكن في جواهر الإنسان لولا أن مرآة القلب قد تراكم صدورها وخبثها بقاذورات الدنيا وانما معنى بعلم طريق الآخرة العلم بكيفية تصفيل هذه الرآة عن هذه الحجابات التي هي الحجاب عن الله سبحانه وتعالى وعن معرفة صفاته وأفعاله وإنما تصفيتها وتطهيرها بالكف عن الشهوات والاقتداء بالأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم في جميع أحوالهم فبقدر ما ينجلي من القلب ويحاذى به شطر الحق يتلأأ فيه حقائقه ولا سيبل إليه إلا بالرياضة التي يأتي تفصيلها في موضعها وبالعلم والتعليم وهذه هي العلوم التي لا تسطر في الكتب ولا يتحدث بها من أنعم الله عليه بشئ منها إلا مع أهله وهو المشارك فيه على سبيل المذاكرة وبطريق الأسرار وهذا هو العلم الحق الذي أرادته صلى الله عليه وسلم بقوله «إن من العلم كهية الكون لا يعلمه إلا أهل المعرفة بالله تعالى فإذا نطقوا به لم يحمله إلا أهل الاعتقاد بالله تعالى فلا تحقروا علماً أتاه الله تعالى علماً منه فإن الله عز وجل لم يحقره إذ أتاه إياه (١) » . وأما القسم الثاني : وهو علم العامة فهو علم أحوال القلب . أما ما يحمد منها فكالصبر والشكر والخوف والرجاء والرضا والزهد والتقوى والقناعة والسخاء ومعرفة الله تعالى في جميع الأحوال والاحسان وحسن الظن وحسن الخلق وحسن المعاشرة والصدق والاخلاص ، فمعرفة حقائق هذه الأحوال وحدودها وأسبابها التي بها تكتسب وثمرتها وعلامتها ومعالجتها ما ضعف منها حتى يقوى وما زال حتى يعود من علم الآخرة . وأما ما يذمّ غفوف الفقر وسخط المقدور والنل والحقد والحسد والنش وطلب العلوّ وحب الثناء وحب طول البقاء في الدنيا للتمتع والكبر والرياء والغضب والأثرة والعداوة والبغضاء والطمع والبخل والرغبة والبذخ والأشر والبطر وتعظيم الأغنياء والاستهانة بالفقراء والفخر والحياء والتنافس واللباهة والاستكبار عن الحق والخوض فيما لا يعني وحب كثرة الكلام والصلف والتزين للخلق والمداينة والعجب والاشتغال عن عيوب النفس بعيوب الناس وزوال الحزن من القلب وخروج الحشية منه وشدة الانتصار للنفس إذا نالها النذل وضعف الانتصار للحق واتخاذ إخوان العالنية على عداوة السرّ والأمن من مكر الله سبحانه في سلب ما أعطى والانتكال على الطاعة والمكر والحيانة والخادعة وطول الأمل والقسوة والفظاظة والفرح بالدنيا والأسف على فواتها والأنس بالخلقين والوحشة لفراقهم والجفاء والطيش والعجلة وقلة الحياء وقلة الرحمة ، فهذه وأمثالها من صفات القلب مغارس الفواحش ومنابت الأعمال المحظورة . وأضدادها وهي الأخلاق الحمودة منبع

بمطالعة كتب الغزالي وخصوصاً البحر المحيط بإحياء أعجوبة الزمان ومن كلامه نطق معاني معنوى القرآن ولسان حال قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقلوب الرسل والأنبياء وجميع العلماء بالله وجميع العلماء بأمر الله الأتقياء بل جميع أرواح الملائكة بل جميع فرق الصوفية مثل العارفين والملازمة بل جميع سرّ حقائق الكائنات والمقولات وما يناسب رضا الذات والصفات أجمع هؤلاء المذكورون أن لا شئ أرفع وأتق وأبهى وأقرب إلى رضا الرب كتابه الغزالي وحيته كتبه وكتب الغزالي قلب الكتاب والسنة بل قلب العقول والنقول وأتق يوم ينفع إسرائيل في الصور وفي يوم تفر الناقور والله وحكيل على ما أقول وما الحياة الدنيا إلا متاع الترور ومن كلامه كتاب إحياء علوم الدين فيه

(١) حديث إن من العلم كهية الكون الحديث أبو عبد الرحمن السلمي في الأربعين له في التصوف من حديث أبي هريرة بإسناد ضعيف .



الطاعات والقربات فالعلم بحدود هذه الأمور وحقائقها وأسبابها وثمراتها وعلاجها هو علم الآخرة وهو فرض عين في فتوى علماء الآخرة فالعرض عنها هالك بسطوة ملك الملوك في الآخرة كما أن للعرض عن الأعمال الظاهرة هالك بسيف سلاطين الدنيا يحكم فتوى فقهاء الدنيا فنظر الفقهاء في فروض العين بالاضافة إلى صلاح الدنيا وهذا بالاضافة إلى صلاح الآخرة ولو سئل فقيه عن معنى من هذه المعاني خفى عن الاخلاص مثلاً وعن التوكل أو عن وجه الاحتراز عن الرياء لتوقف فيه مع أنه فرض عينه الذي في إهماله هلاكه في الآخرة ولو سأله عن اللعان والظهار والسبق والرمي لسرد عليك مجملات من التفريعات الدقيقة التي تنقض الدهور ولا يحتاج إلى شيء منها وإن احتيج لم تغل البلد ممن يقوم بها ويكفيه مؤنة التعب فيها فلا يزال يتعب فيها ليلا ونهاراً وفي حفظه ودرسه وينقل عما هو مهم نفسه في الدين وإذا روجع فيه قال اشتغلت به لأنه علم الدين وفرض الكفاية ويلبس على نفسه وعلى غيره في تعلمه والنظر يعلم أنه لو كان غرضه أداء حق الأمر في فرض الكفاية لقدّم عليه فرض العين بل قدم عليه كثيراً من فروض الكفايات فكف من بلية ليس فيها طيب إلا من أهل الدمة ولا يجوز قبول شهادتهم فيما يتعلق بالأطباء من أحكام الفقه ثم لا نرى أحداً يشتغل به ويتهارون على علم الفقه لأسباب الخلافات والجدليات والبلد مشحون من الفقهاء بمن يشتغل بالفتوى والجواب عن الوقائع فليت شعري كيف يرخص فقهاء الدين في الاشتغال بفرض كفاية قد قام به جماعة وإهمال ما لا قائم به هل لهذا سبب إلا أن الطب ليس يتيسر الوصول به إلى تولى الأوقاف والوصايا وحيازة مال الأيتام وتقليد القضاء والحكومة والتقدم به على الأقران والتسلط به على الأعداء هيئات هيئات قد اندرس علم الدين بتليبس العلماء السوء فأنه تعالى السمعان وإليه الملاذ في أن يعيدنا من هذا الغرور الذي يسخط الرحمن ويضحك الشيطان وقد كان أهل الورع من علماء الظاهر مقرين بفضل علماء الباطن وأرباب القلوب . كان الامام الشافعي رضي الله عنه يجلس بين يدي شيخان الراعي كما يقعد الصبي في المكتب ويسأله كيف يفعل في كذا وكذا فيقال له مثلك يسأل هذا البدوي فيقول إن هذا وفق لما أغفلناه . وكان أحمد بن حنبل رضي الله عنه ويحيى بن معين يختلفان إلى معروف الكرخي ولم يكن في علم الظاهر بمنزلة كما وكانا يسألانه وكيف وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لما قيل له كيف تفعل إذا جاء نأمر لم نجد في كتاب ولا سنة فقال صلى الله عليه وسلم سلوا الصالحين واجعلوه شوري بينهم (١) » ولذلك قيل لعلماء الظاهر زينة الأرض والملك وعلماء الباطن زينة السماء واللكوت . وقال الجنيد رحمه الله قال لي السري شيعي يوماً إذا قلت من عندي فمن تجالس قلت المحاسبي فقال نعم خذ من علمه وأدبه ودع عنك تشقيقه الكلام وردّه على التكلمين ثم لما وليت سمعته يقول جعلك الله صاحب حديث صوفيا ولا جعلك صوفيا صاحب حديث أشار إلى أن من حصل الحديث والعلم ثم تصوّف أفلح ومن تصوّف قبل العلم خاطر بنفسه . فان قلت فلم لم تورد في أقسام العلوم الكلام والفلسفة وتبين أنهما مذمومان أو محمودان . فاعلم أن حاصل ما يشتمل عليه علم الكلام من الأدلة التي ينتفع بها فالقرآن والأخبار مشتملة عليه وما خرج عنها فهو إما مجادلة مذمومة وهي من البدع كما سيأتي بيانه وإما مشاغبة بالتعلق بمناقضات الفرق لها وتطويل بنقل المقالات التي أكثرها ترهات وهذيانات تزديها الطباع وتعجبها الأصماع وبعضها خوض فيما لا يتعلق بالدين ولم يكن شيء منه مألوفاً في العصر الأول وكان الخوض فيه بالكلية من البدع ولكن تغير الآن حكمه إذ حدثت البدعة الصارفة عن مقتضى القرآن والسنة ونبتت جماعة لفقوا لها شياً ورتبوا فيها

(١) حديث قيل له كيف تفعل إذا جاء أمر لم نجد في كتاب الله ولا سنة رسوله الحديث الطبراني من حديث ابن عباس فيه عبد الله بن كيسان ضعه الجمهور .

جميع الأسرار وكتاب بداية الهداية فيه التقوى وكتاب الأربعين الأصل فيه شرح الصراط المستقيم وكتاب منهاج العابدين فيه الطريق إلى الله وكتاب الخلاصة في الفقه فيه النور . ومن كلامه السر كله في اتباع الكتاب والسنة وهو اتباع الشريعة والشريعة مشروحة في كتاب إحياء علوم الدين المسمى أمجوبة الزمان . ومن كلامه غنج غنج لمن طالع إحياء علوم الدين أو مكتبه أو سمعه ، وكلامه رضي الله عنه في تصانيفه وغيرها مشحون من الثناء على الإمام الغزالي وكتبه والحث على العمل بها خصوصاً إحياء علوم الدين ، وقد كان سيدي ووالدي الشيخ العارف بالله تعالى شيخ ابن عبد الله العيدروس رضي الله عنه يقول إن أمهل الزمان جمعت كلام الشيخ

كلاماً مؤلفاً فصار ذلك المحذور بحكم الضرورة مأذوناً فيه بل صار من فروض الكفايات وهو القدر الذي يقابل به المبتدع إذا قصد الدعوة إلى البدعة وذلك إلى حد محدود سنذكره في الباب الذي يلي هذا إن شاء الله تعالى . وأما الفلسفة فليست علماً برأسها بل هي أربعة أجزاء : أحدها الهندسة والحساب وهما مباحان كسابق ولا يمنع عنهما إلا من يخاف عليه أن يتجاوز بهما إلى علوم مذمومة فإن أكثر الممارسين لهما قد خرجوا منهما إلى البدع فيصان الضعيف عنهما لئلا يمتدحا كما يصان الصبي عن شاطئ النهر خيفة عليه من الوقوع في التهر وكما يصان حديث العهد بالإسلام عن مخالطة الكفار خوفاً عليه مع أن القوى لا يندب إلى مخالطتهم . الثاني المنطق وهو بحث عن وجه الدليل وشروطه ووجه الحد وشروطه وهما داخلان في علم الكلام . والثالث الالهيات وهو بحث عن ذات الله سبحانه وتعالى وصفاته وهو داخل في الكلام أيضاً والفلاسفة لم ينفردوا فيها بنمط آخر من العلم بل انفردوا بمذاهب بعضها كفر وبعضها بدعة وكما أن الاعتزال ليس علماً برأسه بل أصحابه طائفة من المتكلمين ، وأهل البحث والنظر انفردوا بمذاهب باطلة فكذلك الفلاسفة . والرابع الطبيعيات وبعضها مخالف للشرع والدين الحق فهو جهل وليس يعلم حتى يورد في أقسام العلوم وبعضها بحث عن صفات الأجسام وخواصها وكيفية استجالاتها وتغيرها وهو شبيه بنظر الأطباء إلا أن الطبيب ينظر في بدن الإنسان على الخصوص من حيث يمرض ويصح وهم ينظرون في جميع الأجسام من حيث تتغير وتتحرك ولكن للطب فضل عليه وهو أنه محتاج إليه وأما علومهم في الطبيعيات فلا حاجة إليها فاذن الكلام صار من جملة الصناعات الواجبة على الكفاية حراسة قلوب العوام عن تغييلات البدعة وإنما حدث ذلك بحدوث البدع كما حدثت حاجة الإنسان إلى استئجار البذرة في طريق الحج بحدوث ظلم العرب وقطعهم الطريق ولو ترك العرب عدوانهم لم يكن استئجار الحراس من شروط طريق الحج فلذلك لو ترك المبتدع هذياناً لما افتقر إلى الزيادة على ما عهد في عصر الصحابة رضي الله عنهم فليعلم المتكلم حده من الدين وأن موقعه منه موقع الحارس في طريق الحج فإذا تجرد الحارس للحراسة لم يكن من جملة الحاج والمتكلم إذا تجرد للمناظرة والدافعة ولم يسلك طريق الآخرة ولم يشتغل بتعهد القلب وصلاحه لم يكن من جملة علماء الدين أصلاً وليس عند المتكلم من الدين إلا العقيدة التي يشارك فيها سائر العوام وهي من جملة أعمال ظاهر القلب واللسان وإنما يتميز عن العوام بصناعة المجادلة والحراسة فأما معرفة الله تعالى وصفاته وأفعاله وجميع ما أشرنا إليه في علم الكاشفة فلا يحصل من علم الكلام بل يكاد أن يكون الكلام حجاباً عليه ومانعاً عنه وإنما الوصول إليه بالمجاهدة التي جعلها الله سبحانه مقدمة للهداية حيث قال تعالى - والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وإن الله لمع الحسنيين - فإن قلت فقد رددت حد المتكلم إلى حراسة عقيدة العوام عن تشويش البدعة كما أن حد البذرة حراسة أئمة الحجيج عن نهب العرب ورددت حد الفقيه إلى حفظ القانون الذي به يكف السلطان شر بعض أهل العدوان عن بعض وهاتان ربتان نازلتان بالإضافة إلى علم الدين وعلماء الأمة المشهورون بالفضل هم الفقهاء والمتكلمون وهم أفضل الخلق عند الله تعالى فكيف تنزل درجاتهم إلى هذه المنزلة السافلة بالإضافة إلى علم الدين ، فاعلم أن من عرف الحق بالرجال حل في متاهات الضلال فاعرف الحق تعرف أهله إن كنت سالكا طريق الحق وإن قنعت بالتقليد والنظر إلى ما اشتهر من درجات الفضل بين الناس فلا تغفل عن الصحابة وعلو مناصبهم فقد أجمع الدين عرضت بذكرهم على تقدمهم وأنهم لا يدرك في الدين شأوهم ولا يشق غبارهم ولم يكن تقدمهم بالكلام والفقه بل بعلم الآخرة وسلك طريقها ، وما فضل أبو بكر رضي الله عنه الناس بكثرة صيام ولا صلاة ولا بكثرة رواية ولا تقوى

عبد الله في الغزالي ومحيته [ الجوهر التلالي ] خصوصاً من كلام الشيخ عبد الله في الغزالي فلم يتيسر له وأرجو أن يوفقني الله لذلك تحقيقاً لرجائه ورجاء أن يتناولني دعاء الشيخ عبد الله رضي الله عنه فإنه قال غفر الله لمن يكتب كلامي في الغزالي وناهيك بيشارة في هذه العبارة التي برزت من ولي عارف وقطب مكاشف لا يجازف في مقال ولا ينطق إلا عن حال وفي هذا من الشرف للغزالي وكتبه مالا يحتاج معه إلى مزيد - إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد - فإن العظيم لا يعظم في عينه إلا عظيم ولا يعرف الفضل لأهل الفضل إلا أهل الفضل وإذا تصدى العبدروس لتعريفه فقد أغنى تعريفه عن حكل تعريف ووصف والشهادة منه خير من شهادة ألف ألف



وحصل من الأحياء في زمانه بسببه نسخ عديدة حتى إن بعض العوام حصلها لما رأى من ترغيبه فيه وألزم أخاه الشيخ عليا قراءته فقرأ عليه مدة حياته خمسا وعشرين مرة وكان يصنع عند كل ختم ضيافة عامة للفقراء وطلبة العلم الشريف ثم إن الشيخ عليا ألزم ولده عبد الرحمن قراءته عليه مدة حياته فحتمه عليه أيضا خمسا وعشرين مرة وكان ولده سيدي الشيخ أبوبكر العيدروس صاحب عدن التزم بطريقة النذر على نفسه مطالعة شيء منه كل يوم وكان لا يزال يحصل منه نسخة بعد نسخة ويقول لا أترك تحصيل الإحياء أبدا ما عشت حتى اجتمع عنده منه نحو عشر نسخ . قلت وكذلك كان سيدي الشيخ الوالد شيخ ابن عبد الله ابن الشيخ العيدروس رضي الله

ولا كلام ولكن بشيء وقر في صدره (١) كما شهد له سيد الرسلين صلى الله عليه وسلم فليكن حرصك في طلب ذلك السر فهو الجوهر النفيس والدر المكنون ودع عنك ما تطابق أكثر الناس عليه وعلى تفخيمه وتعظيمه لأسباب ودواع يطول تفصيلها فلقد قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم عن آلاف من الصحابة رضي الله عنهم كلهم علماء بالله أثنى عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكن فيهم أحد يحسن صنعة الكلام ولا نصب نفسه للفتيا منهم أحد إلا بضعة عشر رجلا ولقد كان ابن عمر رضي الله عنهما منهم وكان إذا سئل عن الفتيا يقول للسائل اذهب إلى فلان الأمير الذي تقلد أمور الناس وضعها في عنقه إشارة إلى أن الفتيا في القضايا والأحكام من توابع الولاية والسلطنة ولما مات عمر رضي الله عنه قال ابن مسعود مات تسعة أعشار العلم قليل له أقول ذلك وفينا جلة الصحابة فقال لم أرد علم الفتيا والأحكام إنما أريد العلم بالله تعالى أفترى أنه أراد صنعة الكلام والجدل لما بالك لا تعرض على معرفة ذلك العلم الذي مات بعوت عمر تسعة أعشاره وهو الذي سد باب الكلام والجدل وضرب صيفا بالدرة لما أورد عليه سؤالا في تعارض آيتين في كتاب الله وهجره وأمر الناس بهجره وأما قوالك إن للشهورين من العلماء هم الفقهاء والمتكلمون فاعلم أن ما ينال به الفضل عند الله شيء وما ينال به الشهرة عند الناس شيء آخر فلقد كان شهرة أبي بكر الصديق رضي الله عنه بالخلافة وكان فضله بالسر الذي وقر في قلبه وكان شهرة عمر رضي الله عنه بالسياسة وكان فضله بالعلم بالله الذي مات تسعة أعشاره بعوته وبقصده التقرب إلى الله عز وجل في ولايته وعدله وشفقته على خلقه وهو أمر باطن في سره فأما سائر أفعاله الظاهرة فيتصور صدورها من طالب الجاه والاسم والسمعة والراغب في الشهرة فتكون الشهرة فيما هو للهالك والفضل فيما هو سر لا يطلع عليه أحد فالفقهاء والمتكلمون مثل الخلفاء والقضاة والعلماء وقد انقسموا فمنهم من أراد الله سبحانه بعلمه وفتواه وذبه عن سنة نبيه ولم يطلب به رياء ولا سمعة فأولئك أهل رضوان الله تعالى وفضلهم عند الله لعلمهم بعلمهم ولا رادتهم وجه الله سبحانه بفتوهم ونظرهم فان كل علم عمل فانه فعل مكتسب وليس كل عمل علما والطبيب يقدر على التقرب إلى الله تعالى بعلمه فيكون مثابا على علمه من حيث إنه عامل لله سبحانه وتعالى به والسلطان يتوسط بين الخلق لله فيكون مرضيا عند الله سبحانه ومثابا لامن حيث إنه متكفل بعلم الدين بل من حيث هو متقلد بعمل يقصد به التقرب إلى الله عز وجل بعلمه . وأقسام ما يتقرب به إلى الله تعالى ثلاثة : علم مجرد وهو علم الكاشفة وعمل مجرد وهو كعدل السلطان مثلا وضبطه للناس ومركب من عمل وعلم وهو علم طريق الآخرة فان صاحبه من العلماء والعمال جميعا فانظر إلى نفسك أتكون يوم القيامة في حزب علماء الله أو عمال الله تعالى أو في حزبهما فتضرب بسهمك مع كل فريق منهما فهذا أهم عليك من التقليد المجرد للاشتهار كما قيل : خذ ما تراه ودع شيئا سمعت به في طلعة الشمس ما يغنيك عن راحل

على أناس تنقل من سيرة فقهاء السلف ما تعلم به أن الذين اتحلوا مذاهبهم ظلوم وأنهم من أشد خصمائهم يوم القيامة فانهم ما قصدوا بالعلم إلا وجه الله تعالى وقد شوهده من أحوالهم ما هو من علامات علماء الآخرة كما سيأتي بيانه في باب علامات علماء الآخرة فانهم ما كانوا متجردين لعلم الفقه بل كانوا مشتغلين بعلم القلوب ومراقبين لما ولكن صرفهم عن التدريس والتصنيف فيه ما صرف الصحابة عن التصنيف والتدريس في الفقه مع أنهم كانوا فقهاء مستقلين بعلم الفتوى والصوارف والدواعي متيقنة ولا حاجة إلى

(١) حديث : ما فضل أبوبكر الناس بكثرة صلاة ولا بكثرة صيام الحديث : الترمذي الحكيم في النوادر من قول أبي بكر بن عبد الله الزني ولم أجده مرفوعا .

ذكرها . ونحن الآن نذكر من أقوال فقهاء الاسلام ما تعلم به أن ما ذكرناه ليس طعنا فيهم بل هو طعن فيمن أظهر الاقتداء بهم متحلا بمذاهبهم وهو مخالف لهم في أعمالهم وسيرهم فالفقهاء الذين هم زعماء الفقه وقادة الخلق أعنى الذين أكثر أتباعهم في المذاهب خمسة : الشافعي ومالك وأحمد بن حنبل وأبو حنيفة وسفيان الثوري رحمهم الله تعالى وكل واحد منهم كان عابدا وزاهدا وعالما بعلوم الآخرة وقيما في مصالح الخلق في الدنيا ومريدا بفقه وجه الله تعالى فهذه خمس خصال اتبعهم فقهاء العصر من جملتها على خصلة واحدة وهي التشمير والبالغة في تفاريع الفقه لأن الحاصل الأربع لا تصلح إلا للآخرة وهذه الخصلة الواحدة تصلح للدنيا والآخرة إن أريد بها الآخرة قل صلاحها للدنيا شمروا لها وادعوا بها مشابهة أولئك الأئمة وهيئات أن تقاس لللائكة بالحدادين فلنورد الآن من أحوالهم ما يدل على هذه الحاصل الأربع فإن معرقهم بالفقه ظاهرة . أما الإمام الشافعي رحمه الله تعالى فيدل على أنه كان عابدا ما روى أنه كان يقسم الليل ثلاثة أجزاء ثلثا للعلم وثلثا للعبادة وثلثا للنوم . قال الربيع كان الشافعي رحمه الله يحتم القرآن في رمضان ستين مرة كل ذلك في الصلاة . وكان البويطي أحد أصحابه يحتم القرآن في رمضان في كل يوم مرة . وقال الحسن الكرايسي بت مع الشافعي غير ليلة فكان يصلي نحو من ثلث الليل لما رأيته يزيد على خمسين آية فإذا كثرت فمائة آية وكان لا يمر بآية رحمة إلا سأل الله تعالى لنفسه ولجميع المسلمين وللمؤمنين ولا يمر بآية عذاب إلا تعود فيها وسأل النجاة لنفسه وللمؤمنين وكأنما جمع له الرجاء والخوف معا فانظر كيف يدل اقتصاره على خمسين آية على تبحره في أسرار القرآن وتدبره فيها وقال الشافعي رحمه الله ما شيعت منذ ست عشرة سنة لأن الشيع يشغل البدن ويقسى القلب ويزيل الفطنة ويجلب النوم ويضعف صاحبه عن العبادة فانظر إلى حكمته في ذكر آفات الشيع ثم في جده في العبادة إذ طرح الشيع لأجلها ورأس التعب تقليل الطعام . وقال الشافعي رحمه الله ما حلفت بالله تعالى لا صادقا ولا كاذبا قط فانظر إلى حرمة وتوقيره لله تعالى ودلالة ذلك على علمه بجلال الله سبحانه وسئل الشافعي رضي الله عنه عن مسألة فسكت فقيل له ألا تجيب رحمك الله فقال حتى أدري الفضل في سكوتي أوفي جوابي فانظر في مراقبته للسان مع أنه أشد الأعضاء تسلطا على الفقهاء وأعصاها عن الضبط والقهر وبه يستبين أنه كان لا يتكلم ولا يسكت إلا لئيل الفضل وطلب الثواب . وقال أحمد بن يحيى بن الوزير خرج الشافعي رحمه الله تعالى يوما من سوق القناديل فتبعناه فإذا رجل يسفه على رجل من أهل العلم فالتفت الشافعي إلينا وقال تزهوا أسمعكم عن استماع الحنا كما تزهون الستمكم عن النطق به فان المستمع شريك القائل وإن السفه لينظر إلى أخبث شيء في إنائه فيحرص أن يفرغه في أوعيتكم ولو ردت كلمة السفه لسعد رادها كما شقي بها قائلها . وقال الشافعي رضي الله عنه كتب حكيم إلى حكيم قد أوتيت علما فلا تدنس علمك بظلمة الذنوب فتبقى في الظلمة يوم يسعى أهل العلم بنور علمهم . وأما زهده رضي الله عنه فقد قال الشافعي رحمه الله من ادعى أنه جمع بين حب الدنيا وحب خالقها في قلبه فقد كذب . وقال الحميدي خرج الشافعي رحمه الله إلى اليمن مع بعض الولاة فانصرف إلى مكة بعشرة آلاف درهم فضرب له خباء في موضع خارجا من مكة فكان الناس يأتونه فما يرجع من موضعه ذلك حتى فرقها كلها . وخرج من الحمام مرة فأعطى الحماني مالا كثيرا . وسقط سوطه من يده مرة فرغمه انسان إليه فأعطاه جزاء عليه خمسين دينارا . وسخاوة الشافعي رحمه الله أشهر من أن تحكى ورأس الزهد السخاء لأن من أحب شيئا أمسكه ولم يفارقه فلا يفارق للمال إلا من صغرت الدنيا في عينه وهو معنى الزهد . ويدل على قوة زهده وشدة خوفه من الله تعالى واشتغال همه بالآخرة

عنه مدمن على مطالعته وحصل منه نسخا عديدة نحو السبع وأمر بقراءته عليه غير مرة وكان يعمل في ختمه ضيافة عامة فلازمته ميراث عيسبروسى وتوفيق قدوسى فمن وقته الله لامثاله والعمل بما فيه واستعماله بلغ الرتبة العليا وحاز شرف الآخرة والدنيا وقال السيد الكبير العارف بالله الشهير على بن أبي بكر بن الشيخ عبد الرحمن السقاف لوقلب أوراق الأحياء كافر لأسلم فقيه سر خفي يجذب القلوب شبه الغناطيس قلت وهو صحيح فاني منع خسيس قضدى وقساوة قلبي أجد عند مطالعته له من انبعاث المحبة وعزوف النفس عن الدنيا مالا مزيد عليه ثم يفتن برجوعى إلى ما أنا فيه ومخالطة أهل الكشافات ولا أجيد ذلك عند مطالعة غيره من كتب الوعظ والرقائق وما ذاك إلا لشيء أودعه الله فيه



وسر نفس مصنفه  
وحسن قصده والراد  
بالكافر هنا فيما يظهر  
الجاهل بعيوب النفس  
المحبوب عن إدراك  
الحق أى فيحجروا  
مطالعة لاصحاب  
للمذكور يشرح الله  
صدره وينور قلبه  
وذلك لأن الوعظ إذا  
صدر عن قلب متعظ  
كان حرياً أن يتعظ به  
سامعه وكأن الله تعالى  
جعل لعباده الذين  
لا خوف عليهم ولا هم  
يعزنون رتبة فوق  
غيرهم كذلك جعل  
لما يبرز منهم ويؤخذ  
عنهم بركة رائدة على  
غيره لأن استهم كريمة  
وأنوار قلوبهم عظيمة  
ومهمهم عليه وإشاراتهم  
سنية حتى يكون للقرآن  
أثر عظيم عند سماعه  
منهم وللأحاديث بهجة  
وجلالة زائدة إذا  
أخذت عنهم وللمواعظ  
منهم تأثير في القلوب  
ظاهراً وعلومهم وقهمهم  
أنوار وتقع متظاهر  
حتى تجد الرجل له العلم  
القليل وبعد ذلك  
ينتفع به كثير لحسن  
نيتته ووجود بركته

ماروى أنه روى سفيان بن عيينة حديثاً في الرقائق فغشى على الشافعي قليل له قد مات فقال إن مات  
قد مات أفضل زمانه وما روى عبد الله بن محمد البلوي قال كنت أنا وعمر بن نباتة جلوساً نتذاكر  
العباد والزهاد فقال لي عمر ما رأيت أروع ولا أفصح من محمد بن إدريس الشافعي رضى الله عنه  
خرجت أنا وهو والحريث بن ليث إلى الصفا وكان الحريث تلميذاً لصالح المري فافتتح يقرأ وكان حسن  
الصوت قراً هذه الآية عليه - هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون - فرأيت الشافعي  
رحمه الله وقد تغير لونه واقشعر جلده واضطرب اضطراباً شديداً وخر مغشياً عليه فلما أفاق جعل يقول  
أعوذ بك من مقام الكاذبين وإعراض الغافلين . اللهم لك خضعت قلوب العارفين وذلت لك  
رقاب المشتاقين إلهي هب لي جودك وجلاني بسترِكَ واعف عن تقصيري بكرم وجهك قال ثم مشى  
وانصرفنا فلما دخلت بغداد وكان هو بالعراق فقصت على الشط أنوصاً للصلاة إذ مر بي رجل فقال لي  
يا غلام أحسن وضوءك أحسن الله إليك في الدنيا والآخرة فالتفت فإذا أنا برجل يتبعه جماعة فأسرعت  
في وضوئي وجعلت أقفوا أثره فالتفت إلى فقال هل لك من حاجة فقلت نعم تعلني مما علمك الله شيئاً  
فقال لي أعلم أن من صدق الله نجا ومن أشفق على دينه سلم من الردى ومن زهد في الدنيا قرت  
عيناه بما يراه من ثواب الله تعالى غداً أفلا أزيدك قلت نعم قال من كان فيه ثلاث خصال فقد  
استكمل الإيمان من أمر بالمعروف واتمروا ونهى عن المنكر واتمى وحافظ على حدود الله تعالى  
ألا أزيدك قلت بلى فقال كن في الدنيا زاهداً وفي الآخرة راغباً وصدق الله تعالى في جميع أمورك تتج مع  
الناجين ثم مضى فسألت من هذا فقالوا هو الشافعي فأنظر إلى سقوطه مغشياً عليه ثم إلى وعظه كيف يدل  
ذلك على زهده وغاية خوفه ولا يحصل هذا الخوف والزهد إلا من معرفة الله عز وجل فانه - إنما يخشى الله  
من عباده العلماء - ولم يستفد الشافعي رحمه الله هذا الخوف والزهد من علم كتاب السلم والإجارة وسائر  
كتب الفقه بل هو من علوم الآخرة المستخرجة من القرآن والأخبار إذ حكم الأولين والآخرين مودعة  
فيهما . وأما كونه عالماً بأسرار القلب وعلوم الآخرة فتعرفه من الحكم الماثورة عنه . روى أنه سئل عن  
الرياء فقال على البدئية الرياء فتنة عقدها الهوى حيال أبصار قلوب العلماء فنظروا إليها بسوء  
اختيار النفوس فأحبطت أعمالهم . وقال الشافعي رحمه الله تعالى إذا أنت خفت على عملك العجب  
فانظر رضا من تطلب وفي أى ثواب ترغب ومن أى عقاب تهرب وأى عافية تشكر وأى بلاء  
تذكر فانك إذا تفكرت في واحدة من هذه الخصال صغر في عينك عملك فانظر كيف ذكر حقيقة  
الرياء وعلاج العجب وهما من كبار آفات القلب . وقال الشافعي رضى الله عنه من لم يرض نفسه لم ينفعه  
علمه . وقال رحمه الله من أطاع الله تعالى بالعلم تقعه سره . وقال ما من أحد إلا له عجب ومبغض فإذا  
كان كذلك فكأن مع أهل طاعة الله عز وجل . وروى أن عبد القاهر بن عبد العزيز كان رجلاً صالحاً  
ورعاً وكان يسأل الشافعي رضى الله عنه عن مسائل في الورع والشافعي رحمه الله يقبل عليه لورعه وقال  
للشافعي يوماً ما أفضل الصبر أو المحنة أو التمكين فقال الشافعي رحمه الله التمكين درجة الأنبياء ولا يكون  
التمكين إلا بعد المحنة فإذا امتحن صبر وإذا صبرمكن ألا ترى أن الله عز وجل امتحن إبراهيم عليه السلام  
ثم مكنته وامتحن موسى عليه السلام ثم مكنته وامتحن أيوب عليه السلام ثم مكنته وامتحن سليمان عليه  
السلام ثم مكنته وآتاه ملكاً والتمكين أفضل الدرجات قال الله عز وجل - وكذلك مكنا ليوسف  
في الأرض - وأيوب عليه السلام بعد المحنة العظيمة مكن قال الله تعالى - وآتيناه أهله ومثلهم معهم -  
الآية فهذا الكلام من الشافعي رحمه الله يدل على تبخره في أسرار القرآن وإطلاعه على مقامات السائرين  
إلى الله تعالى من الأنبياء والأولياء وكل ذلك من علوم الآخرة . وقيل للشافعي رحمه الله متى يكون  
الرجل عالماً قال إذا تحقق في علم فطعه وتعرض لسائر العلوم فنظر فيما فاته فعند ذلك يكون عالماً فانه قيل

وغيره له أكثر من ذلك العلم ولم يتفجع به مثله لأنه دونه في منزلته ومن تأمل ذلك وجده أمرا ظاهرا معهودا وشيئا عجبا موجودا فانظر إلى تفجع الناس بكتاب الخلاف في مذهب مالك رحمه الله تعالى والتنبية في مذهب الشافعي رحمه الله تعالى والجلل العريية والارشاد في علم الكلام وانتشارها مع أفاحوت من العلم في فنونها قليل وقد جمع غير هؤلاء في هذه الفنون في مثل أجرام هذه الكتب أضعاف ما فيها مع تحقيق تحرير المبراة وتشقيق المعاني وتلخيص الحدود وبعد هذا فالنفع بهذه أكثر وهي أظهر وأشهر لأن العلم بمزيد التقوى وقوة سر الإيمان لا بكثرة الدكاء وفصاحة اللسان كما بين ذلك مالك رحمه الله تعالى بقوله ليس العلم بكثرة الرواية إنما العلم نور يضعه الله في القلب. قلت وعمّا أنشده الشيخ علي بن أبي بكر رضي الله عنه لنفسه فيه قوله :

لجالينوس إنك تأمر للداء الواحد بالأدوية الكثيرة المجهمة فقال إنما المقصود منها واحد وإنما يجعل معه غيره لتسكن حدته لأن الأفراد قاتل قهزدا وأمثاله مما لا يحصى يدل على علو رتبته في معرفة الله تعالى وعلوم الآخرة . وأما إرادته بالفقه والناظرة فيه وجه الله تعالى فيدل عليه ما روى عنه أنه قال وددت أن الناس اتفقوا بهذا العلم وما نسب إلى شيء منه فانظر كيف اطلع على آفة العلم وطلب الاسم له وكيف كان منزله القلب عن الالتفات إليه مجرد النية فيه لوجه الله تعالى . وقال الشافعي رضي الله عنه ما ناظرت أحدا قط فأجبت أن يخطئ . وقال ما كملت أحدا قط إلا أجبت أن يوفق ويسدد ويعان ويكون عليه رعاية من الله تعالى وحفظ وما كملت أحدا قط وأنا أباي أن يبين الله الحق على لسان أو على لسانه . وقال ما أوردت الحق والحجة على أحد قبلها مني إلا هبته واعتقدت محبته ولا كابرني أحد على الحق ودافع الحجة إلا سقط من عيني ورفضته فهذه العلامات هي التي تدل على إرادة الله تعالى بالفقه والناظرة فانظر كيف تابعه الناس من جملة هذه الحاصلات الخمس على خصلة واحدة فقط ثم كيف خالفوه فيها أيضا ولهذا قال أبو ثور رحمه الله ما رأيت ولا رأي الراءون مثل الشافعي رحمه الله تعالى . وقال أحمد بن حنبل رضي الله عنه ما صليت صلاة منذ أربعين سنة إلا وأنا أدعو للشافعي رحمه الله تعالى فانظر إلى إنصاف الداعي وإلى درجة المدعولة وقس به الأقران والأمثال من العلماء في هذه الأعصار وما بينهم من المشاحنة والبغضاء لتعلم تقصيرهم في دعوى الاقتداء بهؤلاء ولكثرة دعاؤه قال له ابنه : أي رجل كان الشافعي حتى تدعوه كل هذا الدعاء فقال أحمد يابني كان الشافعي رحمه الله تعالى كالشمس للدين والدنيا وكالغاية للناس فانظر هل لهدين من خلف وكان أحمد رحمه الله يقول مامس أحد بيده عجرة إلا وللشافعي رحمه الله في عنقه منة . وقال يحيى بن سعيد القطان ما صليت صلاة منذ أربعين سنة إلا وأنا أدعو فيها للشافعي لما فتح الله عز وجل عليه من العلم ووقفه للساد في ولتقتصر على هذه النبذة من أحواله فان ذلك خارج عن الحصر وأكثر هذه المناقب ثلثناه من الكتاب الذي صنعه الشيخ نصر بن إبراهيم للقدس رحمه الله تعالى في مناقب الشافعي رضي الله عنه وعن جميع المسلمين . وأما الامام مالك رضي الله عنه فانه كان أيضا متحليا بهذه الحاصلات الخمس فانه قيل له ما تقول يا مالك في طلب العلم فقال حسن جميل ولكن انظر إلى الذي يلزمك من حين تصبح إلى حين تمشي فالزومه وكان رحمه الله تعالى في تعظيم علم الدين مبالغا حتى كان إذا أراد أن يحدث توشأ وجلس على صدر فراشه وسرح لحيته واستعمل الطيب وتمسكن من الجلوس على وقار وهيبة ثم حدث قهيل له في ذلك فقال أحب أن أعظم حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال مالك العلم نور يجعله الله حيث يشاء وليس بكثرة الرواية وهذا الاحترام والتوقير يدل على قوة معرفته بجلال الله تعالى . وأما إرادته وجهه الله تعالى بالعلم فيدل عليه قوله : الجدال في الدين ليس بشيء . ويدل عليه قول الشافعي رحمه الله إني شهدت مالكا وقد سئل عن ثمان وأربعين مسألة فقال في اثنتين وثلاثين منها لا أدري ومن رد غير وجهه الله تعالى بعلمه فلا تسمح نفسه بأن يقر على نفسه بأنه لا يدري ولذلك قال الشافعي رضي الله عنه إذا ذكر العلماء فمالك النجم الثاقب وما أحدا من على من مالك . وروى أن أبا جعفر المنصور منعه من رواية الحديث في طلاق للكره ثم دس عليه من يسأله فروى على ملأ من الناس ليس على مستكره طلاق فضربه بالسياط ولم يترك رواية الحديث . وقال مالك رحمه الله ما كان رجل صادقا في حديثه ولا يكذب إلا متع بعقله ولم يصبه مع الهرم آفة ولا خرف . وأما زهده في الدنيا فيدل عليه ما روى أن للهيدي أمير المؤمنين سأله فقال له هل لك من دار فقال لا ولكن أحدثك سمعت ربيعة بن أبي عبد الرحمن يقول نسب للرء داره وسأله الرشيد هل لك دار فقال لا فأعطاه ثلاثة آلاف دينار وقال اشتر بها دارا فأخذها ولم ينفقها فلما أراد الرشيد الشخوص قال مالك رحمه الله



ينبغي أن تخرج معنا فاني عزمت على أن أحمل الناس على الموطأ كما حمل عثمان رضي الله عنه الناس على القرآن فقال له أما حمل الناس على الموطأ فليس إليه سبيل لأن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم افرقوا بعده في الأمصار فحدثوا فعند كل أهل مصر علم وقد قال صلى الله عليه وسلم « اختلاف أمتي رحمة (١) » وأما الخروج معك فلا سبيل إليه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « المدينة خير لهم لو كانوا يعلمون (٢) » وقال عليه الصلاة والسلام « المدينة تنفي خبثها كما ينفي الكبر خبث الحديد (٣) » وهذه دنانيركم كما هي إن شئتم تغدوها وإن شئتم فدعوها يعني أنك إنما تكلف في مفارقة المدينة لما اصطنعت إلى فلا تؤثر الدنيا على مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم فهكذا كان زهد مالك في الدنيا ولما حملت إليه الأموال الكثيرة من أطراف الدنيا لا تشار علمه وأصحابه كان يفرقها في وجوه الخير ودل سخاؤه على زهده وقلة حبه للدنيا وليس الزهد فقد المال وإنما الزهد فراغ القلب عنه ولقد كان سليمان عليه السلام في ملكه من الزهاد ويدل على احتقاره للدنيا ما روى عن الشافعي رحمه الله أنه قال رأيت على باب مالك كراغا من أفراس خراسان ويقال مصر ما رأيت أحسن منه فقلت لمالك رحمه الله ما أحسنه فقال هو هدية مني إليك يا أبا عبد الله فقلت دع لنفسك منها دابة تركها فقال إني أستحي من الله تعالى أن أطأ تربة فيها نبي الله صلى الله عليه وسلم بحافر دابة فانظر إلى سخائه إذ وهب جميع ذلك دفعة واحدة وإلى توقيره لتربة المدينة ويدل على إرادته بالعلم وجه الله تعالى واستحقاقه للدنيا ما روى أنه قال دخلت على هرون الرشيد فقال لي يا أبا عبد الله ينبغي أن تختلف إلينا حتى يسمع صبياتنا منك الموطأ قال فقلت أعز الله مولانا الأمير إن هذا العلم منكم خرج فإن أتم عززتموه عز وإن أتم أذلتموه ذل والعلم يؤتى ولا يأتي فقال صدقت اخرجوا إلى المسجد حتى تسمعوا مع الناس . وأما أبو حنيفة رحمه الله تعالى فلقد كان أيضا عابدا زاهدا عارفا بالله تعالى خائفا منه مريدا وجهه الله تعالى بعلمه فأما كونه عابدا فيعرف بما روى عن ابن المبارك أنه قال كان أبو حنيفة رحمه الله مروة وكثرة صلاة . وروى حماد بن أبي سليمان أنه كان يحكي الليل كله . وروى أنه كان يحكي نصف الليل فمر يوما في طريق فأشار إليه إنسان وهو يمشي فقال لآخر هذا هو الذي يحكي الليل كله فلم يزل بعد ذلك يحكي الليل كله وقال أنا أستحي من الله سبحانه أن أوصف بما ليس في من عبادته . وأما زهده فقد روى عن الربيع ابن عاصم قال أرسلني يزيد بن عمر بن هبيرة فقدمت بأبي حنيفة عليه فأراده أن يكون حاكما على بيت المال فأبى فضربه عشرين سوطا فانظر كيف هرب من الولاية واحتمل العذاب . قال الحكم بن هشام الثقفي حدثت بالشام حديثا في أبي حنيفة أنه كان من أعظم الناس أمانة وأراده السلطان على أن يتولى مفاتيح خزائنه أو يضرب ظهره فاختر عتائهم له على عذاب الله تعالى . وروى أنه ذكر أبو حنيفة عند ابن المبارك فقال أتذكرون رجلا عرضت عليه الدنيا بخدايرها فصرمها . وروى عن محمد بن شجاع عن بعض أصحابه أنه قيل لأبي حنيفة قد أمر لك أمير المؤمنين أبو جعفر المنصور بعشرة آلاف درهم قال فما رضى أبو حنيفة قال فلما كان اليوم الذي توقع أن يؤتى بالمال فيه صلى الصبح ثم تشبى بثوبه فلم يتكلم فجاء رسول الحسن بن قحطبة بالمال فدخل عليه فلم يكلمه فقال بعض من حضر ما يكلمنا إلا بالكلمة بعد الكلمة أي هذه عادته فقال صنعوا المال في هذا الجراب في زاوية البيت

(١) حديث اختلاف أمتي رحمة ذكره البيهقي في رسالته الأشعرية تعليقاً وأسندته في الدخول من حديث ابن عباس بلفظ اختلاف أصحابي لكم رحمة واستاده ضعيف (٢) حديث المدينة خير لهم لو كانوا يعلمون متفق عليه من حديث سفيان بن أبي زهير (٣) حديث المدينة تنفي خبثها الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة .

أخى اتقته والزم سلوك الطرائق وسارع إلى الولي بمجد ومناقب أيا طالبا شرح الكتاب وسنة وقانون قلب القلب بحر الرقائق وإيضاح منهج الحقيقة مشرق وشرب حيا مفو راح الحقائق وإجلال أذكاء المعاني ضوا حكا ياهج حسن جاذب للعلائق عليك باحياء العلوم ولها وأسرارها كم قد حوى من دقائق وكم من لطيفات لدى اللب مثل وكم من مليحات سبت لب حاذق كتاب جليل لم يصنف قبله ولا بعده مثل له في الطرائق فكلم من بديع اللفظ يجلي صرائفها وكم من هموس في حماء شوارق معانيه أنحت كالبدور سواطع

ثم أوصى أبو حنيفة بعد ذلك بمتاع بيته وقال لابنه إذا مت ودقتموني فخذ هذه البكرة واذهب بها إلى الحسن بن قحطبة فقل له خذ وديعتك التي أودعتها أبا حنيفة قال ابنه ففعلت ذلك فقال الحسن رحمه الله على أيك فلقد كان صحيحاً على دينه . وروى أنه دعى إلى ولاية القضاء فقال أنا لا أصالح لهذا قليل له لم فقال إن كنت صادقاً فما أصالح لها وإن كنت كاذباً فالسكاذب لا يصلح للقضاء . وأما علمه بطريق الآخرة وطريق أمور الدين ومعرفة بالله عز وجل فبدل عليه شدة خوفه من الله تعالى وزهده في الدنيا وقد قال ابن جريج قد بلغني عن كوفيك هذا النعمان بن ثابت أنه شديد الخوف لله تعالى . وقال شريك النخعي كان أبو حنيفة طويلاً الصمت دائم الفكر قليل المحادثة للناس فهذا من أوضح الأمارات على العلم الباطني والاشتغال بمهمات الدين فمن أوتي الصمت والزهد فقد أوتي العلم كله فهذه نبذة من أحوال الأئمة الثلاثة . وأما الإمام أحمد بن حنبل وسفيان الثوري رحمهما الله تعالى فأتباعهما أقل من أتباع هؤلاء وسفيان أقل أتباعاً من أحمد ولكن اشتهرهما بالورع والزهد أظهر وجميع هذا الكتاب مشحون بحكايات أفعالهما وأقوالهما فلا حاجة إلى التفصيل الآن فانظر الآن في سير هؤلاء الأئمة الثلاثة وتأمل أن هذه الأحوال والأقوال والأفعال في الإعراض عن الدنيا والتجرد لله عز وجل هل يثمرها مجرد العلم بفروع الفقه من معرفة السلم والاجارة والظهار والايلاء والامان أو يثمرها علم آخر أعم وأشرف منه وانظر إلى الدين ادعوا الاقتداء بهؤلاء أصدقوا في دعواهم أم لا .

الباب الثالث : فيما يعمده العامة من العلوم الممودة وليس منها وفيه بيان الوجه الذي قد يكون به بعض العلوم مذموماً وبيان تبديل أسامي العلوم وهو الفقه والعلم والتوحيد والتذكير والحكمة وبيان القدر الممود من العلوم الشرعية والقدر المذموم منها ( بيان علة ذم العلم للذموم ) لعلك تقول العلم هو معرفة الشيء على ماهو به وهو من صفات الله تعالى فكيف يكون الشيء علماً ويكون مع كونه علماً مذموماً فاعلم أن العلم لا يذم لئنه وإنما يذم في حق العباد لأحد أسباب ثلاثة : الأول أن يكون مؤدياً إلى ضرر ما إما لصاحبه أو لغيره كما يذم علم السحر والطلسمات وهو حق إذ شهد القرآن له وأنه سبب يتوصل به إلى التفرقة بين الزوجين ، وقد سحر<sup>(١)</sup> رسول الله صلى الله عليه وسلم ومرض بسببه حتى أخبره جبريل عليه السلام بذلك وأخرج السحر من تحت حجر في قبره وهو نوع يستفاد من العلم بخواص الجواهر وبأموال حساية في مطالع النجوم فيتخذ من تلك الجواهر هيكل على صورة الشخص السحور ويرصده وقت مخصوص من المطالع وتقرن به كلمات يتلفظ بها من الكفر والفحش المخالف للشرع ويتوصل بسببها إلى الاستعانة بالشياطين ويحصل من مجموع ذلك بحكم إجراء الله تعالى العادة أحوال غريبة في الشخص السحور ومعرفة هذه الأسباب من حيث إنها معرفة ليست بمذمومة ولكنها ليست تصلح إلا للاضرار بالخلق والوسيلة إلى الشر شر فكان ذلك هو السبب في كونه علماً مذموماً بل من اتبع ولياً من أولياء الله ليقتله وقد اختفى منه في موضع حرير إذ أسأل الظالم عن عمله لم يجز تنبيهه عليه بل وجب الكذب فيه وذكر موضعه إرشاد وإفادة علم بالشيء على ماهو عليه ولكنه مذموم لأدائه إلى الضرر . الثاني أن يكون مضراً بصاحبه في غالب الأمر كعلم النجوم فإنه في نفسه غير مذموم لدائه إذ هو قسبان : قسم حسابي وقد نطق القرآن بأن مسير الشمس والقمر محسوب إذ قال عز وجل - الشمس والقمر بحسبان - وقال عز وجل - والقمر قدرناه منازل حتى

## ( الباب الثالث )

(١) حديث سحر رسول الله صلى الله عليه وسلم متفق عليه من حديث عائشة .

على در لفظ المعاني  
مطابق  
وكم من عزيزات زهت  
في قبابها  
عجبة عن غير كفه  
مسابق  
وكم من لطيف مع بديع  
وتخفة  
حلاوتها كالشهد تحلو  
لذائق  
بساتين عرفان وروض  
لطائف  
وجنة أنواع العلوم  
القوائق  
رعى الله صباراً كعاق  
جنانها  
يروح ويندو بين  
تلك الحقائق  
ويقطف من ذاكي  
جناها فوا كها  
بساحل بحر الجواهر  
دافق  
خضم طمس حتى علا  
فوق من علا  
بشامخ مجد مشرق  
بالحقائق  
فان لم بهذا القول  
تؤمن فجر بن  
وأقبل على تلك للعاني  
وعائق  
وراجع طرقاً في بديع  
جمالها  
وطف جهاها منشداً  
كل سابق



تري في بدور الحى  
أقار قد بدت  
بعالى جمال مدهش  
لب عاشق  
فكم أنهلت صبا وكم  
قشعت عى  
وكم قدسعت في غربها  
والشارق  
فيضى براح الحب  
سكران مغرما  
أصم عن العذال غير  
موافق  
ويعسى يناديها طريقا  
يابها  
منعم عيش في الربوع  
الفنادق  
صلاة على سر الوجود  
شفينا  
محمد المختار خير الخلائق  
وأصحابه أهل الكارم  
والعلا  
وعترته ورثاء علم  
الحقائق  
[فصل] وأما أنكر  
عليه في مواضع  
مشكلة الظاهر وفي  
التحقيق لا إشكال أو  
أخبار وآثار تسكلم  
في سندها فأما من  
جهة تلك الواضع  
فمن أجاب عنها  
الشفث نفسه في كتابه  
السمى (بالأجوبة)  
وأسوق لك نبذة من

عاد كالعرجون القديم - . والثاني الأحكام وحاصله يرجع إلى الاستدلال على الحوادث بالأسباب وهو  
يضاهى استدلال الطبيب بالنبض على ما يحدث من المرض وهو معرفة لمجاري سنة الله تعالى وعادته  
في خلقه ولكن قد ذمه الشرع قال صلى الله عليه وسلم « إذا ذكر القدر فأمسكوا وإذا ذكرت  
النجوم فأمسكوا وإذا ذكر أمماني فأمسكوا » (١) . وقال صلى الله عليه وسلم « أخاف على أمتي بعدى  
ثلاثا حيف الأئمة والإيمان بالنجوم والتكذيب بالقدر » (٢) . وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه تعلموا  
من النجوم ما تهتدون به في البر والبحر ثم أمسكوا وإنما جبر عنه من ثلاثة أوجه : أحدها أنه مضر  
بأكثر الخلق فإنه إذا ألقى إليهم أن هذه الآثار تحدث عقيب سير الكواكب وقع في قوسهم أن الكواكب  
هي للوثة وأنها الآلهة الدبرة لأنها جواهر شريفة مجاوية ويعظم وقعها في القلوب فيبقى القلب ملتفتا إليها  
ويرى الخير والشر محذورا أو مرجوا من جهة ما وينمى ذكر الله سبحانه عن القلب فإن الضعيف بعصر  
نظره على الوسائط والعالم الراسخ هو الذي يطلع على أن الشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره سبحانه  
وتعالى ومثال نظر الضعيف إلى حصول ضوء الشمس عقيب طلوع الشمس مثال الخلة لو خلق لها عقل  
وكانت على سطح قرطاس وهي تنظر إلى سواد الخط يتجدد فتعتقد أنه فعل القلم ولا تترقى في نظرها  
إلى مشاهدة الأصابع ثم منها إلى اليد ثم منها إلى الإرادة المحركة لليد ثم منها إلى الكاتب القادر المرید  
ثم منها إلى خالق اليد والقدرة والإرادة فأكثر نظر الخلق مقصور على الأسباب القريبة السافلة مقطوع من  
الترقى إلى مسبب الأسباب فهذا أحد أسباب التهي عن النجوم . وثانيها أن أحكام النجوم تخمين محض ليس  
يدرك في حق آحاد الأشخاص لا يقينا ولا ظنا فالحكم به حكم بجهل فيكون ذمه على هذا من حيث إنه جهل  
لا من حيث إنه علم فلقد كان ذلك معجزة لا درس عليه السلام فيما يحكى وقد اندرس وانمى ذلك العلم وانمحق  
وما يتفق من إصابة النجم على ندور فهو اتفاق لأنه قد يطلع على بعض الأسباب ولا يحصل المسبب عقيها إلا  
بعد شروط كثيرة ليس في قدرة البشر الاطلاع على حقائقها فان اتفق أن قدر الله تعالى الأسباب وقعت  
الإصابة وإن لم يقدر خطأ ويكون ذلك كتخمين الانسان في أن السماء تمطر اليوم مهما رأى الغيم  
يجتمع وينبث من الجبال فيتحرك ظنه بذلك وربما يحكى النهار بالشمس وينهب الغيم وربما يكون  
بخلافه ومجرد الغيم ليس كافيا في محيى المطر وبقية الأسباب لا تدرك وكذلك تخمين الملاح أن السفينة  
تسلم اعتمادا على ما ألقه من العادة في الرياح وتلك الرياح أسباب خفية هو لا يطلع عليها فتارة يصيب  
في تخمينه وتارة يخطئ ولهذا العلة يمنع القوى عن النجوم أيضا . وثالثها أنه لا فائدة فيه فأقل أحواله  
أنه خوض في فضول لا ينفع وتضييع العمر الذي هو أنفس بضاعة الانسان في غير فائدة وذلك غاية الجسر إن  
« قد مر رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل والناس مجتمعون عليه فقال ما هذا فقالوا رجل علامة  
فقال بماذا قالوا بالشعر وأنساب العرب فقال علم لا ينفع وجهل لا يضر » (٣) وقال صلى الله عليه وسلم  
« إنما العلم آية محكمة أو سنة قائمة أو فريضة عادلة » فاذن الخوض في النجوم وما يشبهه اقتحام خطر  
وخوض في جهالة من غير فائدة فان ما قدر كائن والاحتراز منه غير ممكن بخلاف الطب فان الحاجة  
ماسة إليه وأكثر أدلته بما يطلع عليه وبخلاف التعبير وإن كان تخميناً لأنه جزء من ستة وأربعين جزءاً من

- (١) حديث إذا ذكر القدر فأمسكوا الحديث رواه الطبراني من حديث ابن مسعود بإسناد حسن  
(٢) حديث أخاف على أمتي بعدى ثلاثا حيف الأئمة الحديث ابن عبد البر من حديث أبي عجب  
بإسناد ضعيف (٣) حديث مر رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل والناس مجتمعون فقال ما هذا فقالوا  
رجل علامة الحديث ابن عبد البر من حديث أبي هريرة وضعفه وفي آخر الحديث ، إنما العلم  
آية محكمة . إلى آخره وهذه القطعة عند أبي داود وابن ماجه من حديث عبد الله بن عمرو .

النبوة ولا خطر فيه . السبب الثالث الخوض في علم لا يستفيد الحائض فيه فائدة علم فهو مذموم في حقه كتعلم دقيق العلوم قبل جليها وخفيها قبل جليها وكالبحث عن الأسرار الإلهية إذ تطلع الفلاسفة والمتكلمون إليها ولم يستقلوا بها ولم يستقل بها وبالوقوف على طرق بعضها إلا الأنبياء والأولياء فيجب كنف الناس عن البحث عنها ووردهم إلى ما نطق به الشرع في ذلك من منع للموفق فكم من شخص خاض في العلوم واستضر بها ولولم يخض فيها لكان حاله أحسن في الدين مما صار إليه ولا ينكر كون العلم ضارا لبعض الناس كما يضر لحلم الطير وأنواع الحوى اللطيفة بالصبي الرضيع بل رب شخص ينفعه الجهل ببعض الأمور فلقد حكى أن بعض الناس شكا إلى طبيب عقم امرأته وأنها لاتلد فجلس الطبيب نبضها . وقال لا حاجة لك إلى دواء الولادة فانك متموتين إلى أربعين يوما وقد دل النبض عليه فاستشعرت للراءة الخوف العظيم وتنص عليها عيشها وأخرجت أموالها وفرقتها وأوصت وبقيت لاتأكل ولا تشرب حتى انقضت المدة فلم تمت فجاء زوجها إلى الطبيب . وقال له لم تمت فقال الطبيب قد علمت ذلك فجاءها الآن فانها تلد فقال كيف ذاك . قال رأيته مميئة وقد انعقد الشحم على قم رحمها فعلمت أنها لاتهزل إلا بخوف الموت فخوفها بذلك حتى هزلت وزال السانع من الولادة فهذا ينبئك على استشعار خطر بعض العلوم ويفهمك معنى قوله صلى الله عليه وسلم « نعوذ بالله من علم لا ينفع »<sup>(١)</sup> فاعتبر بهذه الحكاية ولا تكن بحائث عن علوم ذمها الشرع وزجر عنها ولازم الاقتداء بالصحابة رضي الله عنهم واقتصر على اتباع السنة فالسلامة في الاتباع والخطر في البحث عن الأشياء والاستقلال ولا تكثر اللجاج برأيك ومعتوك ودليلك وبرهانك وزعمك أني أبحث عن الأشياء لأصرفها على ما هي عليه فأى ضرر في التفكير في العلم فان ما يعود عليك من ضرره أكثر وكم من شيء تطلع عليه فيضرك اطلاعك عليه ضررا يكاد يهلكك في الآخرة إن لم يتداركك الله برحمته . واعلم أنه كما يطلع الطبيب الحاذق على أسرار في المعالجات يستبدها من لا يعرفها فكذلك الأنبياء أطباء القلوب والعلماء بأسباب الحياة الأخروية فلا تتحكم على سنتهم بمعتوك فتهلك فكم من شخص يصيبه عارض في أصبعه فيقتضى عقله أن يطلبه حتى ينبهه الطبيب الحاذق أن علاجه أن يطلى الكف من الجانب الآخر من البدن فيستبعد ذلك غاية الاستبعاد من حيث لا يعلم كيفية انعشاب الأعصاب ومنابتها ووجه التفافها على البدن فهكذا الأمر في طريق الآخرة وفي دقائق سنن الشرع وآدابه وفي عقائده التي تعبد الناس بها أسرار ولطائف ليست في سعة العقل وقوتها الاحاطة بها كما أن في خواص الأحجار أمورا عجائب غاب عن أهل الصنعة علمها حتى لم يقدر أحد على أن يعرف السبب الذي به يجذب المغناطيس الحديد والعجائب والغرائب في العقائد والأعمال وإفادتها لصفاء القلوب وتطهيرها وتزكيتها وإصلاحها للترقي إلى جوار الله تعالى وتعرضها لنفحات فضله أكثر وأعظم مما في الأدوية والعقاقير وكأن القول تقصر عن إدراك منافع الأدوية مع أن التجربة سبيل إليها فالقول تقصر عن إدراك ما ينفع في حياة الآخرة مع أن التجربة غير متطرفة إليها وإنما كانت التجربة تنطرق إليها لورجع إليها بعض الأموات فأخبرتنا عن الأعمال المقبولة النافعة للقربة إلى الله تعالى زلني وعن الأعمال البعدة عنه وكذا عن العقائد وذلك مما لا يطمع فيه فيكفيك من منفعة العقل أن يهديك إلى صدق النبي صلى الله عليه وسلم ويفهمك موارد إشاراته فاعزل العقل بعد ذلك عن التصرف ولازم الاتباع فلا تسلم إلا به والسلام ولذلك قال صلى الله عليه وسلم

(١) حديث نعوذ بالله من علم لا ينفع ابن عبد البر من حديث جابر بسند حسن وهو عند ابن ماجه بلفظ نعوذوا وقد تقدم .

ذلك هنا قال رحمه الله سألت يسرك الله لمراتب العلم تصعد مراقبها وقرب لك مقامات الأولياء عمل معاليها عن بعض ما وقع في الاملاء الملقب بالاحياء عما أشكل على من حجب وقصر فهمه ولم يفز بشي من الحفظ والمكي قدحه وسهمه وأظهرت التحزن لما شاهدته من شركاء الطغاة وأمثال الأنعام وأتباع العوام وسفهاء الأحلام وعار أهل الإسلام حتى طعنوا عليه ونهوا عن قراءته ومطالعة وأفتوا بالمحوى مجردا على غير بصيرة باطراحه ومناذته ونسبوا عليه إلى ضلال وإضلال ورموا قراءه ومنتحليه بزيغ عن الشريعة واختلال إلى أن قال متكيب شهادتهم ويسألون وسيعلم الدين ظلموا أي منقلب ينقلبون . ثم ذكر آيات أخرى في المعنى ثم وصف الدهر وأهله وذهاب العلم وفضله ثم ذكر عن المرتضى



« إن من العلم جهلا وإن من القول عيا (١) » ومعلوم أن العلم لا يكون جهلا ولكنه يؤثر تأثير الجهل في الاضرار . وقال أيضا صلى الله عليه وسلم « قليل من التوفيق خير من كثير من العلم (٢) » وقال عيسى عليه السلام ما أ كثر الشجر وليس كلها يثمر وما أ كثر الثمر وليس كلها بطيب وما أ كثر العلوم وليس كلها بنافع .

### بيان ما يدل من ألقاظ العلوم

اعلم أن منشأ التباس العلوم المذمومة بالعلوم الشرعية تحريف الأسماء المسمومة وتبديلها وتقلها بالأفراض القاسدة إلى معان غير ما أراد السلف الصالح والقرن الأول وهي خمسة ألقاظ الفقه والعلم والتوحيد والتذكير والحكمة فهذه أسماء حمودة والتصنفون بها أرباب الناصب في الدين ولكنها نقلت الآن إلى معان مذمومة فصارت القلوب تنفر عن مذمة من يتصف بمعانيها لشيوع إطلاق هذه الأسماء عليهم . اللفظ الأول الفقه فقد تصرفوا فيه بالتخصيص بالنقل والتحويل إذ خصصوه بمعرفة القروع الغريبة في الفتاوى والوقوف على دقائق عللها واستكثار الكلام فيها وحفظ المقالات المتعلقة بها فمن كان أشد تعمقا فيها وأ كثر اشتغالا بها يقال هو الأ فقه ولقد كان اسم الفقه في العصر الأول مطلقا على علم طريق الآخرة ومعرفة دقائق آفات النفوس ومفسدات الأعمال وقوة الإحاطة بحقارة الدنيا وشدة التطلع إلى نعيم الآخرة واستيلاء الخوف على القلب ويدلك عليه قوله عز وجل - ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم - وما يحصل به الانذار والتخويف هو هذا الفقه دون تفريعات الطلاق والعتاق واللمان والسلم والاجارة فذلك لا يحصل به إنذار ولا تخويف بل التجرد له على الدوام يقسى القلب وينزع الحشية منه كما نشاهد الآن من المتجربين له وقال تعالى - لهم قلوب لا يفقهون بها - وأراد به معاني الإيمان دون الفتاوى ولعمري إن الفقه والفهم في اللغة اسمان بمعنى واحد وإنما يتكلم في عادة الاستعمال به قديما وحديثا قال تعالى - لآتم أشد رهبة في صدورهم من الله - الآية فأحال قلة خوفهم من الله واستعظامهم سطوة الخلق على قلة الفقه فانظر إن كان ذلك نتيجة عدم الحفظ لتفريعات الفتاوى أو هو نتيجة عدم ما ذكرناه من العلوم . وقال صلى الله عليه وسلم « علماء حكماء فقهاء (٣) » للذين وفدوا عليه ، وسئل سعد بن إبراهيم الزمري رحمه الله أي أهل المدينة أقبح فقال ألقاظهم من الله وأشار إلى ثمة الفقه والتقوى ثمة العلم الباطني دون الفتاوى والأفضية . وقال صلى الله عليه وسلم « ألا أنبئكم بالفقيه كل الفقيه قالوا بلى قال من لم يقط الناس من رحمة الله ولم يؤمنهم من مكر الله ولم يؤسهم من روح الله ولم يدع القرآن رغبة عنه إلى ماسواه (٤) » ولما روى أنس بن مالك قوله صلى الله عليه وسلم « لأن أقدم قوم يذكرون الله تعالى من غدوة إلى طلوع الشمس أحب إلي من أن أعرق أربع رقاب (٥) » قال فالتفت إلى زيد الرقاشي وزيد

(١) حديث إن من العلم جهلا الحديث أبو داود من حديث بريدة وفي إسناده من يجهل (٢) حديث قليل من التوفيق خير من كثير من العلم لم أجده أصلا وقد ذكره صاحب الفردوس من حديث أبي الدرداء . وقال العقل يدل العلم ولم يخرج له ولم يفتق مسنده (٣) حديث علماء حكماء فقهاء أبو نعيم في الحلية والبيهقي في الزهد والخطيب في التاريخ من حديث سويد بن الحرث بإسناد ضعيف (٤) حديث ألا أنبئكم بالفقيه كل الفقيه الحديث أبو بكر بن لال في مكارم الأخلاق وأبو بكر بن السني وابن عبد البر من حديث علي . وقال ابن عبد البر أ كثرهم يوقفونه عن علي (٥) حديث أنس لأن أقدم قوم يذكرون الله تعالى من غدوة إلى طلوع الشمس الحديث أبو داود بإسناد حسن .

بما يرجع حاصلها إلى الحسد وإلى الجهل وقلة الدين بل أفصح بذلك في الآخر حيث قال حجبوا عن الحقيقة بأربعة : الجهل والاصرار وعجبة الدنيا واطهار الدعوى ثم بين ما ورثوه عن الأربعة المذكورة قال فالجهل أورثهم السخف إلى آخر ما ذكره وأما ما اعترض به من تضمنه أخبارا وأثارا موضوعة أو ضعيفة واكتاره من الأخبار والآثار والإكثار يتحاشى منه التورع لئلا يقع في الموضوع . وحاصل ما أجيب به عن الغزالي ومن الحيين المحافظ العراقي أن أ كثر ما ذكره الغزالي ليس بموضوع كما برهن عليه في التخريج وغير الأكثر وهو في غاية القلة رواه عن غيره أوتبع فيه غيره متبرئا صيغة روى منه بنحو وأما الاعتراض عليه أن فيما ذكره الضعيف بكثرة فهو اعتراض ساقط لما تقرر أنه يعمل به في الفضائل

النمري وقال لم تكن مجالس الذكر مثل مجالسكم هذه يقص أحدكم وعظه على أصحابه ويسرد الحديث سردا إنما كنا نعتقد في الإيمان وتدبر القرآن وتنقحه في الدين ونعد نعم الله علينا تفقهها فسمى تدبر القرآن وعد النعم تفقهها قال صلى الله عليه وسلم « لا يفقه المبدكل الفقه حتى يمقت الناس في ذات الله وحق يرى للقرآن وجوها كثيرة (١) » وروى أيضا موقوفا على أبي البرداء رضى الله عنه مع قوله ثم يقبل على نفسه فيكون لها أشد مقنا وقد سأل فرقد السبخي الحسن عن الشيء فأجابه فقال إن الفقهاء يخالفونك فقال الحسن رحمه الله شككتك أمك فريد وهل رأيت قهيا بعينك إنما الفقيه الزاهد في الدنيا الراغب في الآخرة البصير بدينه للداوم على عبادة ربه الورع السكاف نفسه عن أعراض المسلمين العفيف عن أموالهم الناصح لجماعتهم ولم يقل في جميع ذلك الحافظ لفروع الفتاوى ولست أقول إن اسم الفقه لم يكن متناولا للفتاوى في الأحكام الظاهرة ولكن كان بطريق العموم والشمول أو بطريق الاستتباع فكان إطلاقهم له على علم الآخرة أكثر فبان من هذا التخصيص تلبس بعث الناس على التجرد له والأعراض عن علم الآخرة وأحكام القلوب ووجدوا على ذلك معينا من الطبع فإن علم الباطن غامض والعمل به عسير والتوصل به إلى طلب الولاية والقضاء والجاه واللذات متعذر فوجد الشيطان مجالا لتحسين ذلك في القلوب بواسطة تخصيص اسم الفقه الذي هو اسم محمود في الشرع . اللفظ الثاني العلم وقد كان يطلق ذلك على العلم بالله تعالى وبآياته وبأفعاله في عباده وخلقه حتى إنه لما مات عمر رضى الله عنه قال ابن مسعود رحمه الله لقد مات تسعة أعشار العلم فمره بالآلف واللام ثم فسر العلم بالله سبحانه وتعالى وقد تصرفوا فيه أيضا بالتخصيص حتى شهوروه في الأكثر بمن يشتغل بالمنظرة مع الخصوم في المسائل الفقهية وغيرها فيقال هو العالم على الحقيقة وهو الفحل في العلم ومن لا يمارس ذلك ولا يشتغل به يعد من جملة الضعفاء ولا يعدونه في زمرة أهل العلم وهذا أيضا تصرف بالتخصيص ولكن ماورد من فضائل العلم والعلماء أكثره في العلماء بالله تعالى وبأحكامه وبأفعاله وصفاته وقد صار الآن مطلقا على من لا يحيط من علوم الشرع بشيء سوى رسوم جدلية في مسائل خلافية فيعد بذلك من فحول العلماء مع جهله بالتفسير والأخبار وعلم المذهب وغيره وصار ذلك سببا مهلكا لخلق كثير من أهل الطلب للعلم . اللفظ الثالث التوحيد وقد جعل الآن عبارة عن صناعة الكلام ومعرفة طريق المجادلة والاحاطة بطرق مناقضات الخصوم والقدرة على التشديق فيها بتكثير الأسئلة وإثارة الشبهات وتأليف الالتزامات حتى لقب طوائف منهم أنفسهم بأهل العدل والتوحيد وسمى التكلمون العلماء بالتوحيد مع أن جميع ما هو خاصة هذه الصناعة لم يكن يعرف منها شيء في العصر الأول بل كان يشتد منهم النكير على من كان يفتح بابا من الجدل والمعاراة فأماما يشتمل عليه القرآن من الأدلة الظاهرة التي تسبق الأذهان إلى قبولها في أول السماع فلقد كان ذلك معلوما للكل وكان العلم بالقرآن هو العلم كله وكان التوحيد عندهم عبارة عن أمر آخر لا يفهمه أكثر التكلمين وإن فهموه لم يتصفوا به وهو أن يرى الأمور كلها من الله عز وجل رؤية تقطع التفاته عن الأسباب والوسائل فلا يرى الخير والشركه إلا منه جل جلاله فهذا مقام شريف إحدى ثمراته التوكل كما سيأتي بيانه في كتاب التوكل ومن ثمراته أيضا ترك شكاية الخلق وترك الغضب عليهم والرضا والتسليم لحكم الله تعالى وكانت إحدى ثمراته قول أبي بكر الصديق رضى الله عنه لما قيل له في مرضه أن طلب لك طيبيا فقال الطيبيب أمرضني وقول آخر لما مرض قليل له ماذا قال لك الطيبيب في مرضك فقال قال لي إني فعال لما أريد

(١) حديث لا يفقه المبدكل الفقه حتى يمقت الناس في ذات الله الحديث ابن عبد البر من حديث شداد بن أوس وقال لا يصح مرفوعا .

وكتابه في الرقائق فهو من قيلها ولأن له أسوة بأئمة الأئمة الحفاظ في اشتغال كتبهم على الضعيف بكثرة التنبه على ضعفه تارة والسكوت عنه أخرى وهذه كتب الفقه للمقدمين وهي كتب الأحكام لا الفضائل يوردون فيها الأحاديث الضعيفة ما كتبت عليها حتى جاء النووي رحمه الله في التأخرين ونبه على ضعف الحديث وخلافه كما أشار إلى ذلك كله العراقي قال عبد الغافر الفارسي سبط القشيري ظهرت تصانيف الغزالي وفشت ولم يبد في أيامه مناقضة لما كان فيه ولما أثره إلى آخر ما ذكره ومما يدل على جلالة كتب الغزالي ما نقل ابن السمعاني من رؤيا بعضهم فيما يرى النائم كأن الشمس طلعت من مغربها مع تعبير ثقات المعبرين بدعة تحدث فحدثت في جميع الغرب بدعة الأمر باحراق كتبه ومن أنه لما دخلت



مصنفاته إلى المغرب  
أمر سلطانه علي بن  
يوسف باحراقها التوهمه  
اشتغالها على الفلسفة  
وتوعده بالقتل من  
وجدت عنده بعد  
ذلك فظهر بسبب أمره  
في مملكته منا كبر  
ووثب عليه الجند ولم  
يزل من وقت الأمر  
والتوعد في عكس  
ونسكد بعد أن كان  
عادلا .

[خاتمة في الإشارة إلى  
ترجمة المصنف رضى  
الله عنه وعنا به  
وتعنا بعلومه وأسراره  
وسبب رجوعه إلى  
طريقة الصوفية رضى  
الله عنهم]

أما ترجمته رضى الله  
عنه فهو الإمام زين  
الدين حجة الاسلام  
أبو حامد محمد بن محمد  
ابن محمد الغزالي الطوسي  
النيسابوري الفقيه  
الصوفي الشافعي  
الأشعري الذي انتشر  
فضله في الآفاق وفاق  
ورزقي الحظ الأوفر  
في حسن التصانيف  
وجودتها والنصيب  
الأكبر في جزالة  
العبارة وسهولتها

وسياتى في كتاب التوكل وكتاب التوحيد شواهد ذلك والتوحيد جوهر نفيس وله قشران أحدهما  
أبعد عن اللب من الآخر فنخص الناس الاسم بالقشر وبصناعة الحراسة للقشر وأعملوا اللب بالسكية  
فالقشر الأول هو أن تقول بلسانك لا إله إلا الله وهذا يسمى توحيدا مناقضا للتثليث الذي صرح به  
النصارى ولكنه قد يصدر من المنافق الذي يخالف سره جهره . والقشر الثاني أن لا يكون في القلب  
مخالفة وإنكار لمفهوم هذا القول بل يشتمل ظاهر القلب على اعتقاده وكذلك التصديق به وهو  
توحيد عوام الخلق والتكلمون كما سبق حراس هذا القشر عن تشويش البدعة . والثالث وهو  
اللباب أن يرى الأمور كلها من الله تعالى رؤية تقطع التفاته عن الوسائط وأن يعبد عبادة يفرد بها  
فلا يعبد غيره ويخرج عن هذا التوحيد أتباع الهوى فكل متبع هواه فقد أخذ هواه معبوده قال الله  
تعالى - أفرأيت من اتخذ إلهه هواه - وقال صلى الله عليه وسلم « أبغض إله عبد في الأرض عند الله  
تعالى هو الهوى (١) » وعلى التحقيق من تأمل عرف أن عابد الصنم ليس يعبد الصنم وإنما يعبد هواه إذ  
نفسه مائلة إلى دين آبائه فيتبع ذلك الميل والنفس إلى المألوفات أحد المعاني التي يعبر عنها بالهوى  
ويخرج من هذا التوحيد التسخط على الخلق والالئفات إليهم فإن من يرى الكل من الله عز وجل  
كيف يتسخط على غيره فلقد كان التوحيد عبارة عن هذا المقام وهو مقام الصديقين فالنظر إلى ماذا  
حول وبأى قشر قنع منه وكيف اتخذوا هذا معتصما في التمدح والتفاخر بما اسمه محمود مع الافلاس  
عن المعنى الذي يستحق الحمد الحقيقي وذلك كإفلاس من يصبح بكرة ويتوجه إلى القبلة ويقول وجهت  
وجهي للذي فطر السموات والأرض خيفا وهو أول كذب يفتاح الله به كل يوم إن لم يكن وجه قلبه  
متوجها إلى الله تعالى على الخصوص فإنه إن أراد بالوجه وجه الظاهر فما وجهه إلا إلى الكعبة وما  
صرفه إلا عن سائر الجهات والكعبة ليست جهة للذي فطر السموات والأرض حتى يكون للتوجه إليها  
متوجها إليه ، تعالى عن أن تحده الجهات والأقطار وإن أراد به وجه القلب وهو المطلوب للتعبد به  
فكيف يصدق في قوله وقلبه متردد في أوطاره وحاجاته الدنيوية ومتصرف في طلب الحيل في جمع  
الأموال والجاه واستكثار الأسباب ومتوجه بالسكية إليها فمق وجهه وجهه للذي فطر السموات  
والأرض وهذه الكلمة خبر عن حقيقة التوحيد فالموحد هو الذي لا يرى إلا الواحد ولا يوجه وجهه  
إلا إليه وهو امتثال قوله تعالى - قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون - وليس المراد به القول باللسان  
فإنما اللسان ترجمان يصدق مرة ويكذب أخرى وإنما موقع نظر الله تعالى للترجم عنه هو القلب  
وهو معدن التوحيد ومنبعه . اللفظ الرابع الذكر والتذكير فقد قال الله تعالى - وذكروا أن الذكري  
تنفع المؤمنين - وقد ورد في الثناء على مجالس الذكر أخبار كثيرة كقوله صلى الله عليه وسلم « إذا  
مررتم برياض الجنة فارتعوا قيل وما برياض الجنة قال مجالس الذكر (٢) » وفي الحديث « إن لله  
تعالى ملائكة سياحين في الدنيا سوى ملائكة الخلق إذا رأوا مجالس الذكر ينادى بعضهم بعضا  
ألا هللوا إلى بغيثكم فيأتونهم ويحفون بهم ويستمعون ألا فاذكروا الله وذكروا أنفسكم (٣) »  
فتقل ذلك إلى ما ترى أكثر الوعاظ في هذا الزمان يواظبون عليه وهو القصص والأشعار  
والشطوح والطامات ، أما القصص فهي بدعة وقد ورد نهى السلف عن الجلوس إلى القصص وقالوا

(١) حديث أبغض إله عبد عند الله تعالى في الأرض هو الهوى الطبراني من حديث أبي أمامة بإسناد  
ضعيف (٢) حديث إذا مررتم برياض الجنة فارتعوا الحديث الترمذي من حديث أنس وحسنه  
(٣) حديث إن لله ملائكة سياحين في الهواء سوى ملائكة الخلق الحديث متفق عليه من حديث  
أبي هريرة دون قوله في الهواء والترمذي سياحين في الأرض وقال مسلم سيارة.

لم يكن ذلك في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) ولا في زمن أبي بكر ولا عمر رضي الله عنهما حتى ظهرت الفتنة وظهر القصاص . وروى أن ابن عمر رضي الله عنهما خرج من المسجد فقال ما أخرجني إلا القاص ولولاه لما خرجت وقال ضمرة قلت لسفيان الثوري نستقبل القاص بوجوهنا فقال ولوا البدع ظهوركم وقال ابن عون دخلت على ابن سيرين فقال ما كان اليوم من خبر قلت نهى الأمير القصاص أن يقصوا فقال وفق للصواب ودخل الأعمش جامع البصرة فرأى قاصا يقص ويقول حدثنا الأعمش فتوسط الحلقة وجعل ينتف شعر إبطه فقال القاص يا شيخ ألا تستحي فقال لم أنا في سنة وأنت في كذب أنا الأعمش وما حدثتك وقال أحمد أكثر الناس كذبا القصاص والسؤال ، وأخرج علي رضي الله عنه القصاص من مسجد جامع البصرة فلما سمع كلام الحسن البصري لم يخرج به إذ كان يتكلم في علم الآخرة والتفكير بالموت والتنبيه على غيوب النفس وآفات الأعمال وخواطر الشيطان ووجه الحذر منها ويذكر بآلاء الله ونعمائه وتفسير العبد في شكره ويعترف حقارة الدنيا وعبوبها وتصرفها ونكث عهدها وخطر الآخرة وأهوالها فهذا هو التذكير الحمود شرعا الذي روى الحث عليه في حديث أبي ذر رضي الله عنه حيث قال « حضور مجلس ذكر أفضل من صلاة ألف ركعة وحضور مجلس علم أفضل من عبادة ألف مريض وحضور مجلس علم أفضل من شهود ألف جنازة فقيل يا رسول الله ومن قراءة القرآن قال وهل تنفع قراءة القرآن إلا بالعلم (٢) » وقال عطاء رحمه الله مجلس ذكر يكفر سبعين مجلسا من مجالس الله وقد اتخذ الزخرفون هذه الأحاديث حجة على تزكية أنفسهم وتقلوا اسم التذكير إلى خرافاتهم وذهلوا عن طريق التذكير الحمود واشتغلوا بالقصاص التي تطرق إليها الاختلافات والزيادة والنقص ونخرج عن القصاص الواردة في القرآن وتزيد عليها فان من القصاص ما ينفع جماعه ومنها ما يضرون إن كان صدقا ومن فتح ذلك الباب على نفسه اختلط عليه الصدق بالكذب والنافع بالضرر فمن هذا نهى عنه ولذلك قال أحمد بن حنبل رحمه الله ما أوجب الناس إلى قاص صادق فان كانت القصة من قصص الأنبياء عليهم السلام فيما يتعلق بأمور دينهم وكان القاص صادقا صحيح الرواية فليست أرى به بأسا ، فليحذر الكذب وحكايات أحوال توميء إلى هفوات أو مساهلات يقصر فهم العوام عن درك معانيها أو عن كونها هفوة نادرة مردفة بتكفيرات متداركة بخسنيات تعطى عليها فان العاصي يعتصم بذلك في مساهلاته وهفواته ويعمد لنفسه عذرا فيه ويحتج بأنه حكى كيت وكيت عن بعض المشايخ وبعض الأكابر فكلنا بسدد المعاصي فلا ضرر وإن عصيت الله تعالى فقد عصاه من هو أكبر مني وفيه ذلك جراءة على الله تعالى من حيث لا يدري فبعد الاحتراز عن هذين المحذورين فلا بأس به وعند ذلك يرجع إلى القصاص الحمودة وإلى ما يشتمل عليه القرآن ويصح في الكتب الصحيحة من الأخبار ومن الناس من يستعجز وضع الحكايات المرغبة في الطاعات ويؤمن أن قصده فيها دعوة الخلق إلى الحق فهذه من نزقات الشيطان فان في الصدق مندوحة عن الكذب وفيما ذكر الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم غنية عن الاختراع في الوعظ ، كيف وقد كره تكلف السجع وعد ذلك من التصنع . قال سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه لابنه عمر وقد سمعه يسجع هذا الذي يفيضك إلى لا قضيت حاجتك أبدا حتى تتوب وقد كان جاءه في حاجة ، وقد قال

(١) حديث لم تكن القصاص في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن ماجه من حديث عمر باسناد حسن (٢) حديث أبي ذر حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة تقدم في الباب الأول .

وحسن الإشارة وكشف  
المضلات والتبخر في  
أصناف العلوم فروعها  
وأصولها ورسومها  
التقدم في متقولها  
ومعقولها والتحكم  
والاستيلاء على إجمالها  
وتفصيلها مع ما خصه  
الله به من الحكمة  
وحسن السيرة  
والاستقامة والزهد  
والعزوف عن زهرة  
الدنيا والاصبراض عن  
الجهات الفانية  
واطراح الخشمة  
والتكلف قال الحافظ  
العلامة ابن عساكر  
والشيخ عفيف الدين  
عبد الله بن أسعد  
اليافعي والفقير جمال  
الدين عبد الرحيم  
الأسنوي رحمهم الله  
تعالى ولله الامام الغزالي  
بطوس منة خمسين  
وأربعمائه وابتدأ بها  
في صباه بطرف من  
الفرقة ثم قدم نيسابور  
ولازم دروس إمام  
الحرمين وجد واحد  
حتى تخرج في مدة  
قريبة وصار أنظر أهل  
زمانه وأوحد أقرانه  
وجلس للأقراء وإرشاد  
الطلبة في أيام إمامه



وصنف وكان الامام  
يتجسس به ويعتد بمكانه  
منه ثم خرج من  
نيسابور وحضر مجلس  
الوزير نظام الملك  
فأقبل عليه وحل منه  
محلا عظيما لعلو درجته  
وحسن مناظرته  
وكانت حضرة نظام  
الملك محطا لرجال  
العلماء ومقصد الأئمة  
والفضلاء ووقع للامام  
الغزالي فيها اتفاقات  
حسنة من مناظرة  
الفحول فظهر اسمه  
وطار صيته فرسم عليه  
نظام الملك بالمسير إلى  
بغداد للقيام بتدريس  
المدرسة النظامية فصار  
إليها وأعجب الكل  
تدريسه ومناظرته  
فصار إمام العراق بعد  
أن حاز إمامة خراسان  
ولرتفعت درجته في  
بغداد على الأمراء  
والوزراء والأكابر  
وأهل دار الخلافة ثم  
انقلب الأمر من جهة  
أخرى فترك بغداد  
وخرج عما كان فيه  
من الجاه والحشمة  
مشتغلا بأسباب التقوي  
وأخذ في التصانيف  
المشهورة التي لم يسبق

صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن رواحة في سجع من ثلاث كلمات « إياك والسجع يا ابن رواحة (١) »  
فكان السجع المحدث للتكلف ما زاد على كلمتين ولذلك لما قال الرجل في دية الجنين « كيف ندى من  
لا شرب ولا أكل ولا صاح ولا استهل ومثل ذلك يطل فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أسجع كسجع  
الأعراب (٢) » وأما الأشعار فتكثرها في الواعظ منموم قال الله تعالى - والشعراء يتبعهم الغاؤون  
ألم تر أنهم في كل واد يهيمون - وقال تعالى - وما علمناه الشعر وما ينبغي له - وأكثر ما اعتاده  
الوعاظ من الأشعار ما يتعلق بالتواصف في العشق وجمال العشوق وروح الوصال وألم الفراق والمجلس  
لا يحوى إلا أجلاف العوام وبواطنهم مشحونة بالشهوات وقلوبهم غير منفسكة عن الالتفات إلى الصور  
المليحة فلا تحرك الأشعار من قلوبهم إلا ما هو مستكن فيها فتشتعل فيها نيران الشهوات فيزعقون  
ويتواجسدون وأهكث ذلك أو كله يرجع إلى نوع فساد فلا ينبغي أن يستعمل من الشعر إلا ما فيه  
موعظة أو حكمة على سبيل استنساخ واستنشاس . وقد قال صلى الله عليه وسلم « إن من الشعر لحكمة (٣) »  
ولو حوى المجلس الخواص الذين وقع الاطلاع على استغراق قلوبهم بحب الله تعالى ولم يكن معهم  
غيرهم فإن أولئك لا يضرون معهم الشعر الذي يشير ظاهره إلى الخلق فإن السمع ينزل كل ما يسمعه على  
ما يستولى على قلبه كما سيأتي تحقيق ذلك في كتاب السماع ولذلك كان الجنيد رحمه الله يتكلم على  
بضعة عشر رجلا فإن كثروا لم يتكلم وما تم أهل مجلسه قط عشرين وحضر جماعة باب دار ابن سالم  
فقبل له تسكلم فقد حضر أصحابك ، فقال لا ما هؤلاء أصحابي إنما هم أصحاب المجلس إن أصحابي هم  
الخواص . وأما الشطح فنعني به صنفين من الكلام أحدهما بعض الصوفية . أحدهما الدعاوى الطويلة  
العريضة في العشق مع الله تعالى والوصال الغنى عن الأعمال الظاهرة حتى ينتهي قوم إلى دعوى الاتحاد  
وارتفاع الحجاب والشاهدة بالرؤية والشافهة بالخطاب فيقولون قيل لنا كذا وقلنا كذا ويتشبهون  
فيه بالحسين بن منصور الحلاج الذي صلب لأجل إطلاقه كلمات من هذا الجنس ويستشهدون بقوله  
أنا الحق . وبما حكى عن أبي يزيد البسطامي أنه قال سبحانه سبحاني وسبحاني وهذا فن من الكلام عظيم  
ضرره في العوام حتى ترك جماعة من أهل الفلاحة فلاحتهم وأظهروا مثل هذه الدعاوى ، فإن هذا  
الكلام يستلذه الطبع إذ فيه البطالة من الأعمال مع تزكية النفس بدرك القناعات والأحوال فلا تعجز  
الأغبياء عن دعوى ذلك لأنفسهم ولا عن تلقف كلمات مخيطة من خرفة ومهما أنكر عليهم ذلك لم  
يعجزوا عن أن يقولوا هذا إنكار مصدره العلم والجدل والعلم حجاب والجدل عمل النفس ، وهذا  
الحديث لا يلوح إلا من الباطن بمكاشفة نور الحق ، فهذا ومثله مما قد استطار في البلاد شرره وعظم  
في العوام ضرره حتى من نطق بشئ منه فقتله أفضل في دين الله من إحياء عشرة ، وأما أبو يزيد  
البسطامي رحمه الله فلا يصح عنه ما يحكى وإن سمع ذلك منه فلعنه كان يحكيه عن الله عز وجل في كلام  
يرده في نفسه كما لو سمع وهو يقول إني أنا الله لا إله إلا أنا فأعبدني فإنه ما كان ينبغي أن يفهم منه  
ذلك إلا على سبيل الحكاية . الصنف الثاني من الشطح كلمات غير مفهومة لها ظواهر رائقة وفيها  
عبارات هائلة وليس وراءها طائل وذلك إما أن تكون غير مفهومة عند قائلها بل يصدرها عن

(١) حديث إياك والسجع يا ابن رواحة لم أجده هكذا ولأحمد وأبي يعلى وابن السني وأبي نعيم في كتاب  
الرياضة من حديث عائشة بإسناد صحيح أنها قالت للساب إياك والسجع فإن النبي صلى الله عليه وسلم  
وأصحابه كانوا لا يسجعون ولا بن حبان واجتنب السجع ، وفي البخاري نحوه من قول ابن عباس  
(٢) حديث أسجع كسجع الأعراب مسلم من حديث المغيرة (٣) حديث إن من الشعر لحكمة البخاري  
من حديث أبي بن كعب .

خبط في عقله وتشوش في خياله لقلة إحاطته بمعنى كلام قرع سمعه وهذا هو الأكثر وإما أن تكون مفهومة له ولكنه لا يقدر على تفهيمها وإيرادها بعبارة تدل على ضميره لقلة ممارسته للعلم وعدم تعلمه طريق التعبير عن المعاني بالألفاظ الرشيدة ولا فائدة لهذا الجنس من الكلام إلا أنه يشوش القلوب ويدهش العقول ويحير الأذهان أو يحمل على أن يفهم منها معاني ما أريدت بها ويكون فهم كل واحد على مقتضى هواه وطبعه . وقد قال صلى الله عليه وسلم « ما حدث أحدكم قوماً بحديث لا يفقهونه إلا كان فتنة عليهم <sup>(١)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « كلوا الناس بما يعرفون ودعوا ما ينكرون أتريدون أن يكذب الله ورسوله <sup>(٢)</sup> » وهذا فيما يفهمه صاحبه ولا يلغنه عقل المستمع فكيف فيما لا يفهمه قائله فإن كان يفهمه القائل دون المستمع فلا يحمل ذكره وقال عيسى عليه السلام لا تضعوا الحكمة عند غير أهلها فتظلموها ولا تمنعوها أهلها فتظلموهم كونوا كالطبيب الرفيق يضع الدواء في موضع الداء وفي لفظ آخر من وضع الحكمة في غير أهلها فقد جهل ومن منعها أهلها فقد ظلم إن للحكمة حقاً وإن لها أهلاً فأعط كل ذي حق حقه وأما الطامات فيدخلها ما ذكرناه في الشطح وأمر آخر يخصها وهو صرف ألفاظ الشرع عن ظواهرها للمفهمة إلى أمور باطنة لا يسبق منها إلى الأفهام فائدة كدأب الباطنية في التأويلات فهذا أيضاً حرام وضرره عظيم فإن الألفاظ إذا صرفت عن مقتضى ظواهرها بغير اعتصام فيه بنقل عن صاحب الشرع ومن غير ضرورة تدعو إليه من دليل العقل اقتضى ذلك بطلان الثقة بالألفاظ وسقط به منفعة كلام الله تعالى وكلام رسوله صلى الله عليه وسلم فإن ما يسبق منه إلى الفهم لا يوثق به والباطن لا ضبط له بل تتعارض فيه الخواطر ويمكن تنزيله على وجوه شتى وهذا أيضاً من البدع الشائعة العظيمة الضرر وإنما قصد أصحابها الأغراب لأن النفوس مائلة إلى الغريب ومستلذة له وبهذا الطريق توصل الباطنية إلى هدم جميع الشريعة بتأويل ظواهرها وتنزيلها على رأيهم كما حكينا من مذاهبهم في كتاب المستظهر للصنف في الرد على الباطنية ومثال تأويل أهل الطامات قول بعضهم في تأويل قوله تعالى - اذهب إلى فرعون إنه طغى - أنه إشارة إلى قلبه وقال هو المراد بفرعون وهو الطاغى على كل إنسان وفي قوله تعالى - وأن ألق عصاك - أي كل ما يتوكأ عليه ويعتمده مما سوى الله عز وجل فينبغي أن يليقه وفي قوله صلى الله عليه وسلم « تسحروا فان في السحور بركة <sup>(٣)</sup> » أراد به الاستغفار في الأسحار وأمثال ذلك حتى يحرفون القرآن من أوله إلى آخره عن ظاهره وعن تفسيره المنقول عن ابن عباس وسائر العلماء وبعض هذه التأويلات يعلم بطلانها قطعاً كتزويل فرعون على القلب فان فرعون شخص محسوس تواتر إلينا النقل بوجوده ودعوة موسى له كأبي جهل وأبي لهب وغيرها من الكفار وليس من جنس الشياطين والملائكة مما لم يدرك بالحس حتى يتطرق التأويل إلى ألفاظه وكنا حمل السحور على الاستغفار فانه كان صلى الله عليه وسلم يتناول الطعام ويقول : « تسحروا <sup>(٤)</sup> » واهلوا إلى الغذاء المبارك <sup>(٥)</sup> » فهذه أمور تدرك

(١) حديث ما حدث أحدكم قوماً بحديث لا يفقهونه إلا كان فتنة عليهم عليهم العقيلي في الضعفاء وابن السني وأبو نعيم في الرياء من حديث ابن عباس بإسناد ضعيف ولمسلم في مقدمة صحيحه موقوفاً على ابن مسعود (٢) حديث كلوا الناس بما يعرفون ودعوا ما ينكرون الحديث البخاري موقوفاً على علي ورقعه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من طريق أبي نعيم (٣) حديث تسحروا فان في السحور بركة متفق عليه من حديث أنس (٤) حديث تناول الطعام في السحور رواه البخاري من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم وزيد بن ثابت تسحرا (٥) حديث هلموا إلى الغذاء المبارك أبو داود والنسائي وابن حبان من حديث العرياض بن سارية وضعفه ابن القطان .

إليها مثل إحياء علوم الدين وغيره التي من تأملها عرف محل مصنفها من العلم قيل إن تصانيفه وزعت على أيام عمره فأصاب كل يوم كراس ثم صار إلى القدس مقبلاً على مجاهدة النفس وتبديل الأخلاق وتحسين الشرائع حتى مرّن على ذلك ثم عاد إلى وطنه طوس لازماً بيته مقبلاً على العبادة ونصح العباد وإرشادهم ودعائهم إلى الله تعالى والاستعداد للدار الآخرة برشد الضالين وفيد الطالبين دون أن يرجع إلى ما انخلع عنه من الجاه واللباهة وكان معظم تدرسه في التفسير والحديث والتصوف حتى انتقل إلى رحمة الله تعالى يوم الاثنين الرابع عشر من جمادى الأولى سنة خمس وخمسمائة خصه الله تعالى بأنواع الكرامة في أخراة كما خصه بها في دنياه قيل وكانت مدة القطبية للقرآني ثلاثة أيام على ما حكى في كرامات



الشيخ السيد العمودي  
 تقع الله به وذكر  
 الشيخ عفيف الدين  
 عبد الله بن أسعد  
 الباقي رحمه الله تعالى  
 بإسناده الثابت إلى  
 الشيخ الكبير القطب  
 الرباني شهاب الدين  
 أحمد الصياد اليحفي  
 الزيدي وكان معاصرا  
 للقرن الثاني للهجرة قال  
 بينما أنا ذات يوم قاعد  
 إذ نظرت إلى أبواب  
 السماء مفتحة وإذا  
 عصابة من الملائكة  
 الكرام قد نزلوا معهم  
 خلع خضر ومركوب  
 قيس فوقه واطى قبر  
 من القبور وأخرجوا  
 صاحبه وألبسوه الخلع  
 وأركبوه وصعدوا به  
 من سماء إلى سماء إلى  
 أن جاوز السموات  
 السبع وخرق بعدها  
 ستين حجابا ولا أعلم  
 أين بلغ انتهاء فسألت  
 عنه فقيل لي هذا الإمام  
 القرظي وكان ذلك  
 عقيب موته رحمه  
 الله تعالى ورأى في  
 النوم السيد الجليل  
 أبو الحسن التاذلي  
 رضي الله عنه النبي  
 صلى الله عليه وسلم وقد

بالتواتر والحس بطلانها تملأ بعضها يعلم بغالب الظن وذلك في أمور لا يتعلق بها الاحساس فكل  
 ذلك حرام وضلالة وإفساد الدين على الخلق ولم ينقل شيء من ذلك عن الصحابة ولا عن التابعين ولا عن  
 الحسن البصري مع إكبابه على دعوة الخلق ووعظهم فلا يظهر لقوله صلى الله عليه وسلم « من فسر  
 القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار »<sup>(١)</sup> معنى إلا هذا النمط وهو أن يكون غرضه ورأيه تقرير أمر  
 وتحقيقه فيستجبر شهادة القرآن إليه ويحمله عليه من غير أن يشهد لتنزيله عليه دلالة لفظية لغوية  
 أو عقلية ولا ينبغي أن يفهم منه أنه يجب أن لا يفسر القرآن بالاستنباط والفكر فإن من الآيات ما نقل فيها  
 عن الصحابة والمفسرين خمسة معان وستة وسبعة ويعلم أن جميعها غير مسموع من النبي صلى الله عليه  
 وسلم فإنها قد تكون متنافية لا تقبل الجمع فيكون ذلك مستنبطا بحسن الفهم وطول الفكر ولهذا  
 قال صلى الله عليه وسلم لابن عباس رضي الله عنه « اللهم قهقه في الدين وعلمه التأويل »<sup>(٢)</sup> ومن  
 يستجيز من أهل الطامات مثل هذه التأويلات مع علمه بأنها غير مرادة بالألفاظ ويزعم أنه يقصد بها  
 دعوة الخلق إلى الخلق يضاهي من يستجيز الاختراع والوضع على رسول الله صلى الله عليه وسلم لما  
 هو في نفسه حق ولكن لم ينطق به الشرع كمن يضع في كل مسألة يراها حقا حديثا عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم فذلك ظلم وضلال ودخول في الوعيد المقهوم من قوله صلى الله عليه وسلم « من كذب على  
 متعمدا فليتبوأ مقعده من النار »<sup>(٣)</sup> بل الشر في تأويل هذه الألفاظ أظلم وأعظم لأنها مبطللة للثقة  
 بالألفاظ وقاطعة طريق الاستفادة والفهم من القرآن بالكلية فقد عرفت كيف صرف الشيطان دواعي  
 الخلق عن العلوم الحمودة إلى الذمومة فكل ذلك من تلبيس علماء السوء بتبديل الأسماء فان اتبعت  
 هؤلاء اعتمادا على الاسم المشهور من غير التفات إلى ما عرفت في العصر الأول كنت كمن طلب الشرف  
 بالحكمة باتباع من يسمى حكيما فان اسم الحكيم صار يطلق على الطبيب والشاعر والنجم في هذا العصر  
 وذلك بالغفلة عن تبديل الألفاظ . اللفظ الخامس : وهو الحكمة فان اسم الحكيم صار يطلق على الطبيب  
 والشاعر والنجم حتى على الذي يدحرج القرعة على كف السوادية في شوارع الطرق والحكمة هي  
 التي أثنى الله عز وجل عليها فقال تعالى - يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا  
 كثيرا - وقال صلى الله عليه وسلم « كلمة من الحكمة يتعلمها الرجل خير له من الدنيا وما فيها »<sup>(٤)</sup>  
 فانظر ما الذي كانت الحكمة عبارة عنه وإلى ماذا نقل وقس به بقية الألفاظ واحترز عن الاعتراض  
 بتلبسات علماء السوء فان شرهم على الدين أعظم من شر الشياطين إذا الشيطان بواسطتهم يتدرج إلى  
 انتزاع الدين من قلوب الخلق ولهذا « لما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شر الخلق أبي وقال اللهم  
 اغفر حق كرروا عليه فقال هم علماء السوء »<sup>(٥)</sup> فقد عرفت العلم المحمود والمذموم ومثار الالتباس

(١) حديث من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار الترمذي من حديث ابن عباس  
 وحسنه وهو عند أبي داود من رواية ابن السبكي وعند النسائي في الكبرى (٢) حديث اللهم قهقه  
 في الدين وعلمه التأويل قاله لابن عباس البخاري من حديث ابن عباس دون قوله وعلمه التأويل  
 وهو بهذه الزيادة عند أحمد وابن حبان والحاكم وقال صحيح الإسناد (٣) حديث من كذب  
 على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار متفق عليه من حديث أبي هريرة وعلي وأنس (٤) حديث  
 كلمة من الحكمة يتعلمها الرجل خير له من الدنيا . تقدم بنحوه (٥) حديث لما سئل عن شر الخلق  
 أبي وقال اللهم اغفر الحديث الدارمي بنحوه من رواية الأحوص بن حكيم عن أبيه مرسل وهو  
 ضعيف ورواه البراز في مسنده من حديث معاذ بسند ضعيف .

بأبي موسى وعيسى  
عليهما الصلاة والسلام  
بالإمام الغزالي وقال  
أبي أمتك حبر كهذا  
قال لا وكان الشيخ  
أبو الحسن رضى الله  
عنه يقول لأصحابه  
من كانت له منكم إلى  
الله حاجة فليتوسل  
بالغزالي وقال جماعة  
من العلماء رضى الله  
عنهم منهم الشيخ  
الإمام الحافظ ابن  
عساكر في الحديث  
الوارد عن النبي صلى  
الله عليه وسلم في أن  
الله تعالى يحدث لهذه  
الأمّة من يجدد لها دينها  
على رأس كل مائة سنة  
أنه كان على رأس  
للمائة الأولى عمر بن  
عبد العزيز رضى الله  
عنه وعلى رأس المائة  
الثانية الإمام الشافعي  
رضى الله عنه وعلى  
رأس المائة الثالثة  
الإمام أبو الحسن  
الأشعري رضى الله  
عنه وعلى رأس المائة  
الرابعة أبو بكر  
الباقلاني رضى الله عنه  
وعلى رأس المائة  
الخامسة أبو حامد  
الغزالي رضى الله عنه

وإليك الحيرة في أن تنظر لنفسك فتتدى بالسلف أو تتدلى بحبل الغرور وتنشبه بالخلف ، فكل ما ارتضاه السلف من العلوم قد اندرس وما أكتب الناس عليه فأكثره مبتدع ومحدث وقد صح قول رسول الله صلى الله عليه وسلم « بدا الإسلام غريبا وسيعود غريبا كما بدا فطوبى للغرباء ، قيل ومن الغرباء ؟ قال الذين يصلحون ما أفسدته الناس من منقى والذين يحبون ما أماتوه من منقى (١) » وفي خبر آخر « هم المتمسكون بما أتم عليه اليوم (٢) » وفي حديث آخر « الغرباء ناس قليل صالحون بين ناس كثير من يفضيهم في الخلق أكثر من يحبهم (٣) » وقد صارت تلك العلوم غريبة بحيث يعت ذكرها ، ولذلك قال الثوري رحمه الله إذا رأيت العالم كثير الأصدقاء فاعلم أنه مخلس لأنّه إن نطق بالحق أنقضوه .

### ( بيان القدر المحمود من العلوم المحمودة )

اعلم أن العلم بهذا الاعتبار ثلاثة أقسام قسم هو مذموم قليله وكثيره وقسم هو محمود قليله وكثيره وكلما كان أكثر كان أحسن وأفضل وقسم محمود منه مقدار الكفاية ولا يحمد الفاضل عليه والاستقصاء فيه ، وهو مثل أحوال البدن فإن منها ما محمود قليله وكثيره كالصحة والجمال ، ومنها ما يذم قليله وكثيره كالقبح وسوء الخلق ، ومنها ما محمود الاقتصاد فيه كبذل المال فإن التبذير لا يحمد فيه وهو بذل وكالشجاعة فإن التهور لا يحمد فيها وإن كان من جنس الشجاعة فكذلك العلم . فالقسم المذموم منه قليله وكثيره هو مالا فائدة فيه في دين ولا دنيا إذ فيه ضرر يغلب نفعه كعلم السحر والطلسمات والنجوم فبعضه لا فائدة فيه أصلا وصرف العمر الذي هو أنفس ما يمسكه الإنسان إليه وإضاعة النفيس مذمومة ومنه ما فيه ضرر يزيد على ما يظن أنه يحصل به من قضاء وطرف الدنيا فإن ذلك لا يمتدّ به بالإضافة إلى الضرر الحاصل عنه . وأما القسم المحمود إلى أقصى غايات الاستقصاء فهو العلم بالله تعالى وبصفاته وأفعاله وسنته في خلقه وحكمته في ترتيب الآخرة على الدنيا ، فإن هذا علم مطلوب لذاته وللتوصل به إلى سعادة الآخرة وبذل القدر فيه إلى أقصى الجهد قصور عن حد الواجب فإنه البحر الذي لا يدرك غوره وإنما يحوم الحائمون على سواحه وأطرافه بقدر ما يسر لهم وما خاض أطرافه إلا الأنبياء والأولياء والراسخون في العلم على اختلاف درجاتهم بحسب اختلاف قوتهم وتفاوت تقدير الله تعالى في حقهم وهذا هو العلم المسكون الذي لا يسطر في الكتب ويعين على التنبه له التعلم ومشاهدة أحوال علماء الآخرة كما سيأتى علامتهم هذا في أول الأمر ويعين عليه في الآخرة المجاهدة والرياضة وتصفية القلب وتفرغه عن علائق الدنيا والتشبه فيها بالأنبياء والأولياء ليتضح منه لكل ساع إلى طلبه بقدر الرزق لا بقدر الجهد ولكن لا غنى فيه عن الاجتهاد فالمجاهدة مفتاح الهداية لا مفتاح لها سواها . وأما العلوم التي لا يحمد منها إلا مقدار مخصوص فهي العلوم التي أوردناها في فروع الكفايات فإن في كل علم منها اقتصارا وهو الأقل واقتصادا وهو الوسط واستقصاء وراء ذلك الاقتصاد لا مرد له إلى آخر العمر فكن أحد رجلين إما مشغولا بنفسك وإما متفرغا لغيرك بعد الفراغ من نفسك وإياك أن تشتغل بما يصلح غيرك قبل إصلاح نفسك ، فإن كنت للمشغول بنفسك فلا تشتغل إلا بالعلم الذي هو فرض عليك بحسب ما يقتضيه حالك وما يتعلق منه بالأعمال الظاهرة من تعلم الصلاة والطهارة والصوم وإنما الأهم الذي أهمله الكل علم صفات القلب وما يحمد منها وما يذم إذ لا ينفعك

(١) حديث بدا الإسلام غريبا الحديث مسلم من حديث أبي هريرة مختصرا وهو بتمامه عند الترمذي من حديث عمرو بن عوف وحسنه (٢) حديث هم المتمسكون بما أتم عليه اليوم يقوله في وصف الغرباء لم أر له أصلا (٣) حديث الغرباء ناس قليلون صالحون أحمد من حديث عبد الله بن عمرو .



روى ذلك عن الامام  
أحمد بن حنبل رضى  
الله عنه في الامامين  
الأولين أعنى عمر بن  
عبد العزيز والشافعي  
ومناقبه رضى الله عنه  
أكثر من أن تحصر  
وقبها أوردناه مقنع  
وبلاغ. ومن مشهورات  
مصنفاته البسيط  
والوسيط والوجيز  
والخلاصة في الفقه  
وإحياء علوم الدين  
وهو من أنفس  
الكتب وأجلها وله في  
أصول الفقه المستصفي  
والنخول والتتحل  
في علم الجدل وتهافت  
الفلاسفة وعحك النظر  
ومعيار العلم والقاصد  
والضنون به على غير  
أهله ومشكاة الأنوار  
وللتقد من الضلال  
وحقيقة القولين  
وكتاب ياقوت التأويل  
في تفسير التنزيل  
أربعين مجلدا وكتاب  
أسرار علم الدين  
وكتاب منهاج العابدين  
والدرة الفاخرة في  
كشف علوم الآخرة  
وكتاب الأنيس في  
الوحدة وكتاب القرية  
إلى الله عز وجل

بشر عن الصفات المذمومة مثل الجور والحسد والرياء والكبر والعجب وأخواتها وجميع ذلك  
مهلكات وإعمالها من الواجبات مع أن الاشتغال بالأعمال الظاهرة يضاهي الاشتغال بطلاء ظاهر البدن  
عند التأذى بالجرب والسماميل والتهاون باخراج المادة بالقصد والاسهال وحشوية العلماء يشيرون  
بالأعمال الظاهرة كما يشير الطريقة من الأطباء بطلاء ظاهر البدن وعلماء الآخرة لا يشيرون إلا بتطهير  
الباطن وقطع مواد الشر باقصاد منابتها وقلع مفارسها من القلب وإنما فرغ الأكترون إلى الأعمال  
الظاهرة عن تطهير القلوب لسهولة أعمال الجوارح واستصعاب أعمال القلوب كما يفرغ إلى طلاء الظاهر  
من يستصعب شرب الأدوية المرة فلا يزال يتعب في الطلاء ويزيد في المواد وتتضاعف به الأمراض فإن  
كنت تريد للآخرة وطالبا للنجاة وهاربا من الهلاك الأبدى فاشتغل بعلم العلل الباطنة وعلاجها  
على ما فصلناه في ربيع للهلكات ثم ينجر بك ذلك إلى اللقائات المحمودة المذكورة في ربيع النجيات لا عمالة  
فإن القلب إذا فرغ من اللغوم امتلأ بالمحمود والأرض إذا تقيت من الحشيش نبت فيها أصناف الزرع  
والرياحين وإن لم تفرغ من ذلك لم تنبت ذاك فلا تشتغل بفروض الكفاية لاسيما وفي زهرة الخلق من  
قد قام بها فإن مهلك نفسه فيما به صلاح غيره سفيه فما أشد حماقة من دخلت الأفاعي والعقارب تحت ثيابه  
وممت بقتله وهو يطلب مذبة يدفع بها الدباب عن غيره ممن لا يفيقه ولا ينجيحه مما يلاقيه من تلك الحيات  
والعقارب إذا همت به وإن تفرغت من نفسك وتطهيرا وقدرت على ترك ظاهر الائم وباطنه وصار ذلك  
ديدنا لك وعادة متيسرة فيك وما أبعد ذلك منك فاشتغل بفروض الكفايات وراع التدريج فيها  
فابتدى بكتاب الله تعالى ثم بسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ثم بعلم التفسير وسائر علوم القرآن من  
علم النسخ والنسوخ والفصول والوصول والحكم والتشابه وكذلك في السنة ثم اشتغل بالفروع وهو  
علم المذهب من علم الفقه دون الخلاف ثم بأصول الفقه وهكذا إلى بقية العلوم على ما يقسع له العمر  
ويساعد فيه الوقت ولا تستغرق عمرك في فن واحد منها طلبا للاستقصاء فإن العلم كثير والعمر قصير  
وهذه العلوم آلات ومقدمات وليست مطلوبة لئنها بل لغيرها وكل ما يطلب لتيسره فلا ينبغي أن  
ينسى فيه المطالب ويستكثر منه فاقصر من شائع علم اللغة على ما تفهم منه كلام العرب وتنطق به  
ومن غريبه على غريب القرآن وغريب الحديث ودع التعمق فيه واقصر من النحو على ما يتعلق  
بالكتاب والسنة فحامن علم إياها اقتصار واقتصاد واستقصاء ونحن نشير إليها في الحديث والتفسير  
والفقه والكلام لتقيس بها غيرها فلا تقتصر في التفسير ما يبلغ ضعف القرآن في المقدار كما صنفه على  
الواحدى النيسابورى وهو الوجيز والاقتصاد ما يبلغ ثلاثة أضعاف القرآن كما صنفه من الوسيط فيه  
وما وراء ذلك استقصاء مستغنى عنه فلا مرد له إلى انتهاء العمر وأما الحديث فلا تقتصر فيه تحصيل  
ما فى الصحيحين بتصحيح نسخة على رجل خبير بعلم متن الحديث ، وأما حفظ أسامى الرجال فقد  
كفيت فيه بما تحمله عنك من قبلك ولك أن تقول على كتبهم وليس يلزمك حفظ متون الصحيحين  
ولكن تحمله تحصيلًا تقدر منه على طلب ما تحتاج إليه عند الحاجة وأما الاقتصاد فيه فأن تضيف  
إليها ما خرج عنها مما ورد في السندات الصحيحة وأما الاستقصاء فما وراء ذلك إلى استيعاب  
كل ما نقل من الضعيف والقوى والصحيح والسقيم مع معرفة الطرق الكثيرة في النقل ومعرفة  
أحوال الرجال وأسمائهم وأوصافهم وأما الفقه فلا تقتصر فيه على ما يحويه مختصر الزنى رحمه الله  
وهو الذى رتبناه فى خلاصة المختصر والاقتصاد فيه ما يبلغ ثلاثة أمثاله وهو القدر الذى أوردناه  
فى الوسيط من المذهب والاستقصاء ما أوردناه فى البسيط إلى ما وراء ذلك من الطولات وأما الكلام  
فمقصوده حماية المعتقدات التى قلبها أهل السنة من السلف الصالح لا غير وما وراء ذلك طلب لكشف

وكتاب أخلاق الأبرار  
والنجاة من الأشرار  
وكتاب بداية الهداية  
وكتاب جواهر القرآن  
والأربعين في أصول  
الدين وكتاب المقصد  
الأسنى في شرح أسماء  
الله الحسنى وكتاب  
ميزان العمل وكتاب  
القسطاس المستقيم  
وكتاب التفرقة بين  
الاسلام والزندقه  
وكتاب الذريعة إلى  
مكارم الشريعة وكتاب  
المبادئ والغايات وكتاب  
كيمياء السعادة وكتاب  
تلبس إبليس وكتاب  
نصيحة الملوك وكتاب  
الاقتصاد في الاعتقاد  
وكتاب شفاء العليل  
في القياس والتعليل  
وكتاب المقاصد وكتاب  
إلجام العوام عن علم  
الكلام وكتاب  
الاقتصار وكتاب الرسالة  
الدنية وكتاب الرسالة  
القدسية وكتاب  
إثبات النظر وكتاب  
المأخذ وكتاب القول  
الجميل في الرد على من  
غير الانجيل وكتاب  
المستظهرى وكتاب  
الأمالي وكتاب في علم  
أعداد الوفق وحدوده

حقائق الأمور من غير طريقة ومقصود حفظ السنة تحصيل رتبة الاقتصار منه بمعتقد مختصر  
وهو القدر الذى أوردناه في كتاب قواعد العقائد من جملة هذا الكتاب والاقتصاد فيه ما يبلغ قدر  
مائة ورقة وهو الذى أوردناه في كتاب الاقتصاد في الاعتقاد ويحتاج إليه لمناظرة مبتدع ومعارضة  
بدعته بما يفسدها وينزعها عن قلب العامى وذلك لا ينفع إلا مع العوام قبل اشتداد تعصبهم وأما  
للمبتدع بعد أن يعلم من الجدل ولو شيئاً يسيراً فلهما ينفع معه الكلام فانك إن أفحمته لم يترك مذهبه  
وأحال بالقصور على نفسه وقدر أن عند غيره جواباً وهو عاجز عنه وإنما أنت ملبس عليه بقوة  
المجادلة وأما العامى إذا صرف عن الحق بنوع جدل يمكن أن يرد إليه بمثله قبل أن يشتد التعصب  
للأهواء فإذا اشتد تعصبهم وقع اليأس منهم إذ التعصب سبب يرسخ العقائد في النفوس وهو من  
آفات العلماء السوء فانهم يبالغون في التعصب للحق وينظرون إلى المخالفين بعين ازدراء والاستحقار  
فتنبعث منهم الدعوى بالمكافأة والقبالة والمعاملة وتتوفر بواعثهم على طلب نصرة الباطل ويقوى  
غرضهم في التمسك بما نسبوا إليه ولو جاءوا من جانب اللطف والرحمة والنصح في الخلو لا في معرض  
التعصب والتحقير لأنجحوا فيه ولكن لما كان الجاه لا يقوم إلا بالاستتباع ولا يستميل الأتباع مثل  
التعصب واللعن والشتم للخصوم اتخذوا التعصب عادتهم وآلهم وممونه ذبا عن الدين وفضلاً عن  
المسلمين وفيه على التحقيق هلاك الخلق ورسوخ البدعة في النفوس . وأما الخلافات التى أحدثت في  
هذه الأعصار المتأخرة وأبدع فيها من التحريرات والتصنيفات والمجادلات ما لم يهد مثلها في السلف  
فاياك وأن تحوم حولها واجتنبها اجتناب السم القاتل فانها الداء العضال وهو الذى رداً للفقهاء كلهم إلى  
طلب المنافسة والمباهاة على ما سيأتيك تفصيل غوائلها وآفات هذا الكلام ربما يسمع من قائله  
فيقال الناس أعداء ما جهلوا فلا تظن ذلك فعلى الخير سقطت فاقبل هذه النصيحة ممن ضيع العمر  
فيه زماناً وزاد فيه على الأولين تصنيفاً وتحقيقاً وجدلاً وبياناً ثم ألهمه الله رشده وأطلعته على عيبه فمجره  
واشتغل بنفسه فلا يعرفك قول من يقول الفتوى عماد الشرع ولا يعرف علله إلا بعلم الخلاف فان  
علل المذهب المذكورة في المذهب والزيادة عليها مجادلات لم يعرفها الأولون ولا الصحابة وكانوا أعلم  
بعلل الفتاوى من غيرهم بل هى مع أنها غير مفيدة في علم المذهب ضارة مفسدة لذوق الفقه فان الذى  
يشهد له حدس اللقى إذا صح ذوقه في الفقه لا يمكن تمحيته على شروط الجدل فى أكثر الأمر فمن  
ألف طبعه رسوم الجدل أذعن ذهنه لمقتضيات الجدل وجبن عن الاذعان لذوق الفقه وإنما يشتغل  
به من يشتغل لطلب الصيت والجاه ويتعلل بأنه يطلب علل المذهب وقد ينقض عليه العمر ولا  
تنصرف همه إلى علم المذهب فكن من شياطين الجن فى أمان واحترز من شياطين الانس فانهم  
أراحوا شياطين الجن من التعب فى الاغواء والاضلال وبالجملة فالمرضى عند العقلاء أن تقدر  
نفسك فى العالم وحدك مع الله وبين يديك للوت والعرض والحساب والجنة والنار وتأمل فيما  
يعنيك مما بين يديك ودع عنك ما سواه والسلام وقد رأى بعض الشيوخ بعض العلماء فى المنام  
فقال له ما خبر تلك العلوم التى كنت تجادل فيها وتناظر عليها فبسط يده وتفتح فيها ، وقال  
طاحت كلها هباء منثوراً وما انتفعت إلا بركعتين خلصتا لى فى جوف الليل وفى الحديث « ماضل  
قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل <sup>(١)</sup> » ثم قرأ ماضر بوجه لك إلا جدلاً بل هم قوم خصمون -  
وفى الحديث فى معنى قوله تعالى - فأما الذين فى قلوبهم زيغ - الآية « هم أهل الجدل الذين عناهم

(١) حديث ماضل قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل الترمذى وابن ماجه من حديث أبى  
أمامة قال الترمذى حسن صحيح .



الله بقوله تعالى فاحذروهم<sup>(١)</sup> « وقال بعض السلف يكون في آخر الزمان قوم يعلق عليهم باب العمل ويفتح لهم باب الجدل وفي بعض الأخبار « إنكم في زمان ألهمتم فيه العمل وسيأتي قوم يلهمون الجدل<sup>(٢)</sup> « وفي الخبر للشهور « أبغض الخلق إلى الله تعالى الألد الخصم<sup>(٣)</sup> « وفي الخبر « ما أوتى قوم للنطق إلا منعوا العمل<sup>(٤)</sup> « والله أعلم .

( الباب الرابع في سبب إقبال الخلق على علم الخلاف وتفصيل

آفات للنظر والجدل وشروط إباحتها )

اعلم أن الخلافة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم تولوها الخلفاء الراشدون المهديون وكانوا أئمة علماء بالله تعالى فقهاء في أحكامه وكانوا مستقلين بالفتاوى في الأقضية فكانوا لا يستعينون بالفقهاء إلا نادرا في وقائع لا يستغنى فيها عن المشاورة فتفرغ العلماء لعلم الآخرة وتجردوا لها وكانوا يتدافعون الفتاوى وما يتعلق بأحكام الخلق من الدنيا وأقبلوا على الله تعالى بكنه اجتهادهم كما تقل من سيرهم فلما أفست الخلافة بعدهم إلى أقوام تولوها بغير استحقاق ولا استقلال بعلم الفتاوى والأحكام اضطروا إلى الاستعانة بالفقهاء وإلى استصحابهم في جميع أحوالهم لاستفتائهم في مجاري أحكامهم وكان قد بقي من علماء التابعين من هو مستمر على الطراز الأول وملازم صفو الدين ومواظب على سمع علماء السلف فكانوا إذا طلبوا هربوا وأعرضوا فاضطر الخلفاء إلى الإلحاح في طلبهم لتولية القضاء والحكومات فرأى أهل تلك الأعصار عز العلماء وإقبال الأئمة والولاة عليهم مع إعراضهم عنهم فاشترأبوا لطلب العلم توصلا إلى نيل العز ودرك الجاه من قبل الولاة فأكبوا على علم الفتاوى وعرضوا أنفسهم على الولاة وتعرفوا إليهم وطلبوا الولايات والصلوات منهم فمنهم من حرم ومنهم من أئبح والنجس لم يخل من ذل الطلب ومهانة الابتذال فأصبح الفقهاء بعد أن كانوا مطلوبين طالبين وبعد أن كانوا أعزة بالأعراض عن السلاطين أذلة بالإقبال عليهم إلا من وقعه الله تعالى في كل عصر من علماء دين الله وقد كان أكثر الإقبال في تلك الأعصار على علم الفتاوى والأقضية لشدة الحاجة إليها في الولايات والحكومات . ثم ظهر بعدهم من الصدور والأمراء من يسمع مقالات الناس في قواعد العقائد ومالت نفسه إلى سماع الحجيج فيها فعلت رغبته إلى المناظرة والمجادلة في الكلام فأكب الناس على علم الكلام وأكثروا فيه التصانيف ورتبوا فيه طرق المجادلات واستخرجوا فنون المناقضات في المقالات وزعموا أن غرضهم التنب عن دين الله والنضال عن السنة وقمع البدعة كما زعم من قبلهم أن غرضهم بالاشتغال بالفتاوى الدين وتقليد أحكام المسلمين إشفافا على خلق الله ونصيحة لهم . ثم ظهر بعد ذلك من الصدور من لم يستصوب الخوض في الكلام وفتح باب المناظرة فيه لما كان قد تولد من فتح باب من التعصبات الفاحشة والخصومات الفاشية القضية إلى إهراق الدماء وتخريب البلاد ومالت نفسه إلى المناظرة في الفقه ويان الأولى من مذهب الشافعي وأبي حنيفة رضى الله عنهما على الخصوص فترك الناس الكلام وفنون العلم واثالوا على المسائل الخلافية بين الشافعي وأبي حنيفة على الخصوص وتساهلوا في الخلاف مع مالك وسفيان وأحمد رحمهم الله تعالى وغيرهم وزعموا أن غرضهم استنباط دقائق الشرع وتقرير علل للذهب وتمهيد أصول الفتاوى وأكثروا فيها التصانيف والاستنباطات

(١) حديث هم أهل الجدل الذين عني الله بقوله فاحذروهم متفق عليه من حديث عائشة (٢) حديث إنكم في زمان ألهمتم فيه العمل وسيأتي قوم يلهمون الجدل لم أجده (٣) حديث أبغض الخلق إلى الله الألد الخصم متفق عليه من حديث عائشة (٤) حديث ما أوتى قوم للنطق إلا منعوا العمل لم أجده أصلا .

وكتاب مقصد الخلاف وجزء في الرد على المنكرين في بعض ألفاظ إحياء علوم الدين وكتبه كثيرة وكلها نافعة . وقال يمدحه تلميذه الشيخ الإمام أبو العباس الأقلبي المحدث الصوفي صاحب كتاب النجم والكواكب : أيا حامد أنت المخلص بالمجد

وأنت الذي علمتنا سنن الرشيد وضمت لنا الإحياء تحي نفوسنا وتنفذنا من طاعة النازغ المردى فربع عبادات وعاداته التي

يساقها كالأدر نظم في العقد

وثالثها في الهلكات وأنه

لنج من الهلك البرج والبعد

ورابعها في النجيات وأنه

ليسرح بالأرواح في بيعة الخلد

ومنها ابتهاج للجوارح ظاهر

ومنها صلاح للقلوب من الحقد

ورتبوا فيها أنواع المجادلات والتصنيفات وهم مستمررون عليه إلى الآن ولستنا ندرى ما الذي يحدث الله فيما بعدنا من الأعصار فهذا هو الباعث على الإكباب على الخلافات والمناظرات لا غير ولو مالت نفوس أرباب الدنيا إلى الخلاف مع إمام آخر من الأئمة أو إلى علم آخر من العلوم لما لوا أيضا معهم ولم يسكتوا عن التعلل بأن ما اشتغلوا به هو علم الدين وأن لا مطلب لهم سوى التقرب إلى رب العالمين .

( بيان التلبيس في تشبيه هذه المناظرات بمشاورات الصحابة ومفاوضات السلف )

اعلم أن هؤلاء قد يستدرجون الناس إلى ذلك بأن غرضنا من المناظرات للباحثة عن الحق ليتضح فإن الحق مطلوب والتعاون على النظر في العلم وتوارد الحواطر مفيد ومؤثر هكذا كان عادة الصحابة رضي الله عنهم في مشاوراتهم كتشاورهم في مسألة الجدة والاخوة وحد شرب الخمر وجوب الغرم على الإمام إذا أخطأ كما نقل من إجهاض المرأة جنينها خوفا من عمر رضي الله عنه وكما نقل من مسائل الفرائض وغيرها وما نقل عن الشافعي وأحمد ومحمد بن الحسن ومالك وأبي يوسف وغيرهم من العلماء رحمهم الله تعالى ويطلعك على هذا التلبيس ما أذكره وهو أن التعاون على طلب الحق من الدين ولكن له شروط وعلامات ثمان : الأول أن لا يشتغل به وهو من فروض الكفايات من لم يتفرغ من فروض الأعيان ومن عليه فرض عين فاشتغل بفرض كفاية وزعم أن مقصده الحق فهو كذاب ومثاله من يترك الصلاة في نفسه ويتجرد في تحصيل اثنياب ونسجها ويقول غرضي استعجورة من يصلي عريانا ولا يجد توبا فان ذلك ربما يتفق ووقوعه ممكن كما يزعم الفقيه أن وقوع النوادر التي عنها البحث في الخلاف ممكن والمشتغلون بالمناظرة مهملون لأمر هي فرض عين بالاتفاق ومن توجه عليه رد وديعة في الحال ققام وأحرم بالصلاة التي هي أقرب القربات إلى الله تعالى عصي به فلا يكفي في كون الشخص مطيعا كون فعله من جنس الطاعات ما لم يراع فيه الوقت والشروط والترتيب . الثاني أن لا يرى فرض كفاية أهم من المناظرة فان رأى ما هو أهم وفعل غيره عصي بفعله وكان مثاله مثال من يرى جماعة من العطاش أشرفوا على الهلاك وقد أهملهم الناس وهو قادر على إحيائهم بأن يسقيهم الماء فاشتغل بتعلم الحجة وزعم أنه من فروض الكفايات ولو خلا البلد عنها لهلك الناس وإذا قيل له في البلد جماعة من الحجاجين وفيهم غنية فيقول هذا لا يخرج هذا الفعل عن كونه فرض كفاية فحال من يفعل هذا ويهمل الاشتغال بالواقعة اللمة بجماعة العطاش من المسلمين كحال المشتغل بالمناظرة وفي البلد فروض كفايات مهمة لا قائم بها . فأما الفتوى فقد قام بها جماعة ولا يخلو بلد من جملة الفروض المهمة ولا يلتفت الفقهاء إليها وأقربها الطب إذ لا يوجد في أكثر البلاد طبيب مسلم يجوز اعتماد شهادته فيما يعول فيه على قول الطبيب شرعا ولا يرغب أحد من الفقهاء في الاشتغال به وكذا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فهو من فروض الكفايات وربما يكون الناظر في مجلس مناظرته مشاهدا للحريز ملبوسا ومفروشا وهو ساكت ويناظر في مسألة لا يتفق وقوعها قط وإن وقعت قام بها جماعة من الفقهاء . ثم يزعم أنه يريد أن يتقرب إلى الله تعالى بفروض الكفايات وقد روى أنس رضي الله عنه أنه « قيل يا رسول الله متى يترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فقال عليه السلام إذا ظهرت الداهية في خياركم والفاحشة في شراركم وتحول الملك في صفاركم والفقه في أراذلكم (١) » الثالث أن يكون الناظر مجتهدا يفتي برأيه لا بذهب الشافعي وأبي حنيفة وغيرهما حتى إذا ظهر له الحق

( الباب الرابع )

(١) حديث أنس قيل يا رسول الله متى يترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر الحديث ابن ماجه

باسناد حسن

وأما سبب رجوعه إلى هذه الطريقة واستحسانه لها فذكر رحمه الله في كتابه النقد من الضلال ما صورته أما بعد فقد سألتني أيها الأخ في الدين أن أثبت لك غاية العلوم وأسرارها وغاية المذاهب وأغوارها وأحكى لك ما قاسيته في استخلاص الحق من بين اضطراب الفرق مع تباين المسالك والطرق وما استجرات عليه من الارتفاع من حضيض التقليد إلى يفاع الاستبصار وما استفدته أولا من علم الكلام وما احتويته من طرق أهل التعليم القاصرين لدرك الحق على تعليم الامام وما ازدريته ثالثا من طرق أهل التفلسف وما ارتضيته آخر من طرق أهل التصوف وما تحلل لي في تضاعيف تفتيشي عن أقاويل أهل الحق وما صرفني عن نشر العلم بعداد مع كثرة الطلبة وما دعاني إلى معاودته بنيسابور بعد طول



للمدة فابتدرت لاجابتك  
إلى طلبتك بعد الوقوف  
على صدق رغبتك فقلت  
مستعينا بالله تعالى  
ومتوكلا عليه ومستوقفا  
منه وملتجئا إليه  
اعلموا أحسن الله  
إرشادكم وألأن إلى  
قبول الحق انقيادكم  
أن اختلاف الخلق  
في الأديان والملاسل ثم  
اختلاف الأئمة  
في المذاهب على كثرة  
الفرق وتباين الطرق  
بحر عميق غرق فيه  
الأكثر من ومانجا منه  
الا الأقلون وكل فريق  
يزعم أنه الناجي كل  
حزب بما لديهم فرحون  
ولم أزل في عنفوان  
شبابي منذ راهقت  
البلوغ قبل بلوغ  
العشرين إلى أن أناف  
السن على الحسين أقتحم  
لجة البحر العميق  
وأخوض غمرته  
خوض الجسور  
لاخوض الجبان  
الحدور وأنوغل في كل  
مظلمة وأهجم على كل  
مشكلة وأتقحم كل  
ورطة وأتفحص عن  
عقيدة كل فرقة  
وأتكشف أسرار

من مذهب أبي حنيفة ترك ما يوافق رأي الشافعي وأتق بما ظهر له كما كان يفعل الصحابة رضي الله عنهم  
والأئمة فأما من ليس له رتبة الاجتهاد وهو حكم كل أهل العصر وإنما يفتي فيما يستل عنه ناقلا عن  
مذهب صاحبه فلو ظهر له ضعف مذهبه لم يحجز له أن يتركه فأى فائدة له في المناظرة ومذهبه معلوم وليس له  
الفتوى بغيره وما يشكل عليه يلزمه أن يقول لعل عند صاحب مذهبي جوابا عن هذا فأنى لست مستقلا  
بالاجتهاد في أصل الشرع ولو كانت مباحثته عن المسائل التي فيها وجهان أو قولان لصاحبه لكان أشبه  
به فانه ربما يفتي بأحدهما فيستفيد من البحث ميلا إلى أحد الجنيين ولا يرى المناظرات جارية فيها قط  
بل ربما ترك المسئلة التي فيها وجهان أو قولان وطلب مسئلة يكون الخلاف فيها مبتوتا . الرابع أن لا يناظر  
إلا في مسئلة واقعة أو قرينة الوقوع غالبان الصحابة رضي الله عنهم ما تشاوروا إلا فيما تجد من الوقائع  
أو ما يغلب وقوعه كالفرائض ولا ترى الناظرين يهتمون بانتقاد المسائل التي تعم البلوى بالفتوى فيها بل  
يطلبون الطبوليات التي تسمع فيتسع مجال الجدل فيها كيفما كان الأمر وربما يتركون ما يكثر وقوعه  
ويقولون هذه مسئلة خبرية أو هي من الزوايا وليست من الطبوليات فمن العجائب أن يكون المطلب هو  
الحق ثم يتركون للمسئلة لأنها خبرية ومدر كالحق فيها هو الاخبار أولأنها ليست من الطبول فلا تطول  
فيها الكلام . والقصود في الحق أن يقصر الكلام ويبلغ الغاية على القرب لا أن يطول . الخامس أن  
تكون المناظرة في الخلوة أحب إليه وأهم من المحافل وبين أظهر الأكابر والسلطين فان الخلوة أجمع  
للفهم وأحرى بصفاء الذهن والفكر ودرك الحق وفي حضور الجمع ما يحرك دواعي الرياء ويوجب  
الحرص على نصرة كل واحد نفسه محقا أو مبطلا وأنت تعلم أن حرصهم على المحافل والجامع ليس لله  
وأن الواحد منهم يخلو بصاحبه مدة طويلة فلا يكلمه وربما يقترح عليه فلا يجيب وإذا ظهر مقدم  
أو انتظم مجمع لم يغادر في قوس الاحتيال منزعا حتى يكون هو التخصص بالكلام . السادس أن يكون في  
طلب الحق كناشد ضالة لا يفرق بين أن تظهر الضالة على يده أو على يدمن يعاونه ويرى رفيقه معينا  
لا خصما ويشكره إذا عرفه الخطأ وأظهر له الحق كالأخذ طريقا في طلب ضالته فنهيه صاحبه على ضالته  
في طريق آخر فانه كان يشكره ولا يذمه ويكرمه ويفرح به فهكذا كانت مشاورات الصحابة رضي الله  
عنهم حتى إن امرأة ردت على عمر رضي الله عنه ونهته على الحق وهو في خطبته على ملا من الناس  
فقال أصابت امرأة وأخطأ رجل . وسأل رجل عليا رضي الله عنه فأجابه فقال ليس كذلك يا أمير  
المؤمنين ولكن كذا وكذا فقال أصبت وأخطأت وفوق كل ذي علم عليم . واستدرك ابن مسعود  
على أبي موسى الأشعري رضي الله عنهما فقال أبو موسى لا تسألوني عن شيء وهذا الخبرين أظهركم  
وذلك لما سئل أبو موسى عن رجل قاتل في سبيل الله فقتل فقال هو في الجنة وكان أمير الكوفة فقام  
ابن مسعود فقال أعده على الأمير فلعله لم يفهم فأعادوا عليه فأعاد الجواب فقال ابن مسعود وأنا أقول إن قتل  
فأصاب الحق فهو في الجنة فقال أبو موسى الحق ما قال وهكذا يكون إنصاف طالب الحق ولو ذكر مثل  
هذا الآن لأقل قفيه لأنكره واستبعده وقال لا يحتاج إلى أن يقال أصاب الحق فان ذلك معلوم لكل  
أحد فانظر إلى مناظري زمانك اليوم كيف يسود وجه أحدهم إذا اتضح الحق على لسان خصمه  
وكيف يخجل به وكيف يجتهد في مجادته بأقصى قدرته وكيف يذم من أخمه طول عمره ثم لا يستحي  
من تشبيه نفسه بالصحابة رضي الله عنهم في تعاونهم على النظر في الحق . السابع أن لا يمنع معينه في  
النظر من الانتقال من دليل إلى دليل ومن إشكال إلى إشكال فهكذا كانت مناظرات السلف  
ويخرج من كلامه جميع دقائق الجدل البتدعة فيما له وعليه كقوله هذا لا يلزمني ذكره وهذا  
يناقض كلامك الأول فلا يقبل منك فان الرجوع إلى الحق مناقض للباطل ويجب قبوله وأنت

مذاهب كل طائفة  
لأميز بين كل حق  
ومبطل ومستن  
ومبتدع لأغادر باطنيا  
إلا وأحب أن أطلع  
على باطنيته ولا ظاهريا  
إلا وأريد أن أعلم  
حاصل ظاهرية ولا  
فلسفيا إلا وأقصد  
الوقوف على فلسفته  
ولا متكلميا إلا وأجتهد  
في الاطلاع على غاية  
كلامه ومجادلته ولا  
صوفيا إلا وأحرص  
على العثور على سر  
صوفيته ولا متعبدا  
إلا وأريد ما يرجع  
إليه حاصل عبادته ولا  
زنديقا معطلا إلا  
وأجسس وراءه للتنبيه  
لأسباب جراته في  
تعطيله وزندقته وقد  
كان التعطش إلى درك  
حقائق الأمور دأبي  
وديدني من أول  
أمرى وريهان عمرى  
غريزة من الله وفطرة  
وضعه الله في جبلي  
لأبختارى وحيلتى  
حتى انحلت عنى رابطة  
التقليد وانكسرت  
عنق العقائد الروية  
على قرب عهد منى  
بالصبا إذ رأيت جبين

ترى أن جميع المجالس تنقضى في الدافعات والمجادلات حتى يقيس المستدل على أصل بعلة يظهرها فيقال له ما الدليل على أن الحكم في الأصل معلى بهذه العلة فيقول هذا ما ظهر لى فان ظهر لك ما هو أوضح منه وأولى فاذا كره حتى أنظر فيه فيصر العترض ويقول فيه معان سوى ما ذكرته وقد عرقها ولا أذكرها إذ لا يلزمنى ذكرها ويقول المستدل عليك إيراد ما تدعيه وراء هذا ويصر العترض على أنه لا يلزمه ويتوخى مجالس الناظرة بهذا الجنس من السؤال وأمثاله ولا يعرف هذا للسكين أن قوله إني أعرفه ولا أذكره إذ لا يلزمنى كذب على الشرع فانه إن كان لا يعرف معناه وإنما يدعيه ليعجز خصمه فهو فاسق كذاب عصى الله تعالى وتعرض لسخطه بدعواه معرفة هو خال عنها وإن كان صادقا فقد فسق باخفائه ما عرفه من أمر الشرع وقد سأله أخوه السلم ليفهمه وينظر فيه فان كان قويا رجع إليه وإن كان ضعيفا أظهر له ضعفه وأخرجه عن ظلمة الجهل إلى نور العلم ولا خلاف أن إظهار ما علم من علوم الدين بعد السؤال عنه واجب لازم لمعنى قوله لا يلزمنى أى في شرع الجدل الذى أبدعناه بحكم التشهى والرغبة في طريق الاحتيال والصارعة بالكلام لا يلزمنى وإلا فهو لازم بالشرع فانه بامتناعه عن الذكر إما كاذب وإما فاسق فنفحص عن مشاورات الصحابة ومفاوضات السلف رضى الله عنهم هل سمعت فيها ما يضاهاى هذا الجنس وهل منع أحدهم من الانتقال من دليل إلى دليل ومن قياس إلى أثر ومن خبر إلى آية بل جميع مناظراتهم من هذا الجنس إذ كانوا يذكرون كل ما يخطر لهم كما يخطر وكانوا ينظرون فيه . الثامن أن يناظر من يتوقع الاستفادة منه بمن هو مشتغل بالعلم والغالب أنهم يحترزون من مناظرة الفحول والأكابير خوفا من ظهور الحق على ألسنتهم فيرغبون فيمن دونهم طمعا في ترويح الباطل عليهم ووراء هذه شروط دقيقة كثيرة ولكن في هذه الشروط الثمانية ما يهديك إلى من يناظر الله ومن يناظر لعله . واعلم بالجملة أن من لا يناظر الشيطان وهو مستول على قلبه وهو أعدى عدوه ولا يزال يدعو إلى هلاكه ثم يشتغل بمناظرة غيره في السائل الذى المجتهد فيها مصيب أو مساهم للمصيب في الأجر فهو ضحكة للشيطان وعبرة للمخلصين ولذلك شتم الشيطان به لما غمسه فيه من ظلمات الآفات التى تعددها وتذكر تفاصيلها فنسأل الله حسن العون والتوفيق .

( بيان آفات الناظرة وما يتولد منها من مهلكات الأخلاق )

اعلم وتحقق أن المناظرة للوضوعة لقصد الغلبة والافحام وإظهار الفضل والشرف والتشديد عند الناس وقصد المباهاة والمماراة واستمالة وجوه الناس هى منبع جميع الأخلاق المذمومة عند الله المحموده عند عدو الله إبليس ونسبتها إلى الفواحش الباطنة من الكبر والعجب والحسد والنافسة وتزكية النفس وحب الجاه وغيرها كنسبة شرب الخمر إلى الفواحش الظاهرة من الزنا والقذف والقتل والسرقة وكما أن الذى خير بين الشرب وسائر الفواحش استصغر الشرب فأقدم عليه فدعاه ذلك إلى ارتكاب بقية الفواحش في سكره فكذلك من غلب عليه حب الافحام والغلبة في الناظرة وطلب الجاه والمباهاة دعاه ذلك إلى إضمار الحباثت كلها في النفس وهيج فيه جميع الأخلاق المذمومة وهذه الأخلاق ستأتى أدلة مذمتها من الأخبار والآيات في ربيع المهلكات ولكننا نشير الآن إلى مجامع ما تهيج به الناظرة فمنها الحسد . وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب » (١) ولا ينفك الناظر عن الحسد فانه تارة يغلب وتارة يغلب وتارة يحمد كلامه وأخرى يحمد كلام غيره فنادام يبقى في الدنيا واحد يذكر بقوة العلم والنظر أو يظن أنه أحسن منه كلاما

(١) حديث الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب أبو داود من حديث أبي هريرة وقال البخارى لا يصح وهو عند ابن ماجه من حديث أنس باسناد ضعيف وفي تاريخ بغداد باسناد حسن.



النصارى لا يكون لهم  
نشء إلا على التنصر  
وصبيان اليهود لا يكون  
لهم نشء إلا على اليهود  
وصبيان الاسلام  
لا يكون لهم نشء إلا  
على الاسلام وسمعت  
الحديث المروي عن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
« كل مولود يولد على  
الفطرة فأبواه يهودانه  
وينصرانه ويمجسانه »  
فتحرك باطرا إلى طلب  
الفطرة الأصلية  
وحقيقة العقائد العارضة  
بتقليد الوالدين  
والأستاذين والتميز  
بين هذه التقاليد  
وأوائلها تلقينات وفي  
تمييز الحق منها من  
الباطل اختلافات فقلت  
في نفسي أولا إنما  
مطلوب العلم بحقائق  
الأمر ولا بد من طلب  
حقيقة العلم ما هي فظهر  
لي أن العلم اليقين هو  
الذي ينكشف فيه  
المعلوم انكشافا لا يبقى  
معه ريب ولا يقارنه  
إمكان الغلط كالوهم ولا  
يتسع العقل لتقدير ذلك  
بل الأمان من الخطأ  
ينبغي أن يكون مقارنا  
لنقص مقارنة لتوحيدي

وأقوى نظرا فلا بد أن يحسده ويحب زوال النعم عنه وانصراف القلوب والوجوه عنه إليه والحسد  
نار محرقة فمن بلى به فهو في العذاب في الدنيا وللعذاب الآخرة أشد وأعظم ولذلك قال ابن عباس رضي  
الله عنهما خذوا العلم حيث وجدتموه ولا تقبلوا قول الفقهاء بعضهم على بعض فانهم يتغايبون كما تغاير  
التبوس في الزريرة ومنها التكبر والترفع على الناس فقد قال صلى الله عليه وسلم « من تكبر وضعه  
الله ومن تواضع رفعه الله (١) » وقال صلى الله عليه وسلم حكاية عن الله تعالى « العظمة إزارى والكبرياء  
ردائى فمن نازعنى فيما قصمته (٢) » ولا ينفك الناظر عن التكبر على الأقران والأمثال والترفع إلى  
فوق قدره حتى إنهم ليتقاتلون على مجلس من المجالس يتنافسون فيه في الارتفاع والانخفاض  
والقرب من وسادة الصدر والبعد منها والتقدم في الدخول عند مضائق الطرق وربما يتعلل الغي  
والمسكار الخداع منهم بأنه ينفى صيانة عز العلم « وأن للؤمن منى عن الإذلال لنفسه (٣) » فيعبر عن  
التواضع الذي أثنى الله عليه وسائر أنبيائه بالذل وعن التكبر المقوت عند الله بعز الدين تحريفا للاسم  
وإضلالا للخلق به كما فعل في اسم الحكمة والعلم وغيرها ومنها الحق فلا يكاد الناظر يخلو عنه . وقد  
قال صلى الله عليه وسلم « المؤمن ليس بمقود (٤) » وورد في ذم الحق ما لا يخفى ولا ترى مناظرا يقدر على  
أن لا يضر حقا على من يحرك رأسه من كلام خصمه ويتوقف في كلامه فلا يقابله بحسن الاصغاء بل  
يضطر إذا شاهد ذلك إلى إظهار الحق وتربيته في نفسه وغاية تماسكه الاخفاء بالتفاد ويترشع منه  
إلى الظاهر لا محالة في غالب الأمر وكيف ينفك عن هذا ولا يتصور اتفاق جميع المستمعين على ترجيح  
كلامه واستحسان جميع أحواله في إirاده وإصداره بل لو صدر من خصمه أدنى سبب فيه قلة مبالاة  
بكلامه انعرس في صدره حقد لا يقلعه مدى الدهر إلى آخر العمر . ومنها الغيبة وقد شبهها الله بأكل  
الليثة ولا يزال للناظر مثابرا على أكل الليثة فانه لا ينفك عن حكاية كلام خصمه ومذمته وغاية تحفظه  
أن يصدق فيما يحكيه عليه ولا يكذب في الحكاية عنه فيحكي عنه لا محالة ما يدل على قصور كلامه  
وعجزه وتقصان فضله وهو الغيبة فأما الكذب فهتان وكذلك لا يقدر على أن يحفظ لسانه عن  
التعرض لعرض من يعرض من كلامه ويصفى إلى خصمه ويقبل عليه حتى ينسبه إلى الجهل  
والحمالة وقلة الفهم والبلاهة . ومنها تزكية النفس . قال الله تعالى - فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بمن  
اتقى - وقيل لحكيم ما الصدق التقيح ؟ فقال ثناء المرء على نفسه ولا يخلو الناظر من الثناء على نفسه  
بالقوة والغلبة والتقدم بالفضل على الأقران ولا ينفك في أثناء المناظرة عن قوله لست بمن يخفى عليه  
أمثال هذه الأمور وأنا للتفنن في العلوم والمستقل بالأصول وحفظ الأحاديث وغير ذلك مما يتمدح  
به تارة على سبيل الصلف وتارة للحاجة إلى ترويح كلامه ومعلوم أن الصلف والتمدح مذمومان  
شرعا وعقلا . ومنها التجسس وتتبع عورات الناس وقد قال تعالى - ولا تجسسوا - والمناظر  
لا ينفك عن طلب عثرات أقرانه وتتبع عورات خصومه حتى إنه ليخبر بورود مناظر إلى بلده  
فيطلب من يخبر بواطن أحواله ويستخرج بالسؤال مقابحه حتى يعدها ذخيرة لنفسه في إفصاحه

(١) حديث من تكبر وضعه الله الحديث الخطيب من حديث عمر باسناد صحيح وقال غريب من  
حديث الثوري وابن ماجه نحوه من حديث أبي سعيد بسند حسن (٢) حديث الكبرياء ردائى  
والعظمة إزارى الحديث أبو داود وابن ماجه وابن حبان من حديث أبي هريرة وهو عند مسلم  
بلفظ الكبرياء ردائى من حديث أبي هريرة وأبي سعيد (٣) حديث نهى المؤمن عن إذلال  
نفسه الترمذى وصححه وابن ماجه من حديث حذيفة لا ينبغي للمؤمن أن يذل نفسه (٤) حديث  
المؤمن ليس بمقود لم أقف له على أصل .

وتنجيله إذا مست إليه حاجة حتى إنه ليستكشف عن أحوال صباه وعن عيوب بدنه فعباء يعثر على هفوة أو على عيب به من قرع أو غيره ثم إذا أحس بأدنى غلبة من جهته عرض به إن كان متماسكا ويستحسن ذلك منه ويعد من لطائف التسبب ولا يمتنع عن الإفصاح به إن كان متبججا بالسفاهة والاستهزاء كما حكى عن قوم من أكابر المناظرين للعدودين من فحولهم ومنها الفرح لمساءة الناس والتم لمسارهم ومن لا يحب لأخيه السلم ما يحب لنفسه فهو بعيد من أخلاق المؤمنين فكل من طلب البهاة باظهار الفضل يسره لأمحالة ما يسوء أقرانه وأشكاله الذين يسامونه في الفضل ويكون التباغض بينهم كما بين الضرائر فكما أن إحدى الضرائر إذا رأت صاحبتها من بعيد ارتعدت فرائصها واصفر لونها فهكذا ترى المناظر إذا رأى مناظرا تغير لونه واضطرب عليه فكره فكأنه يشاهد شيطانا ماردا أو سباعا ضاريا فأين الاستئناس والاسترواح الذي كان يجري بين علماء الدين عند اللقاء وما نقل عنهم من المؤاخاة والتناصر والتسامح في السراء والضراء حتى قال الشافعي رضي الله عنه العلم بين أهل الفضل والعقل رحم متصل فلا أدري كيف يدعى الاقتداء بمنهجه جماعة صار العلم بينهم عداوة قاطعة فهل يتصور أن ينسب الأنس بينهم مع طلب الغلبة والبهاة هيئات هيئات وناهيك بالشر شرا أن يلزمك أخلاق الناقضين ويرثك عن أخلاق المؤمنين وللتقين . ومنها النفاق فلا يحتاج إلى ذكر الشواهد في ذمه وهم مضطرون إليه فانهم يلقون الخصوم وعبيهم وأشياءهم ولا يجدون بدا من التودد إليهم باللسان وإظهار الشوق والاعتداد بمكانهم وأحوالهم ويعلم ذلك المخاطب والمخاطب وكل من يسمع منهم أن ذلك كذب وزور ونفاق وفجور فانهم متوددون بالألسنة متباغضون بالقلوب نعوذ بالله العظيم منه . فقد قال صلى الله عليه وسلم « إذا تعلم الناس العلم وتركوا العمل وتحابوا بالألسن وتباغضوا بالقلوب وتقاطعوا في الأرحام لعنهم الله عند ذلك فأصمهم وأعمى أبصارهم (١) » رواه الحسن وقد صرح ذلك بمشاهدة هذه الحالة . ومنها الاستكبار عن الحق وكراهته والحرص على الممارة فيه حتى إن أبغض شيء إلى للمناظر أن يظهر على لسان خصمه الحق ومهما ظهر تشمر لجحده وإنكاره بأقصى جهده وبذل غاية إمكانه في المخادعة والسكر والحيلة لدفعه حتى تصير الممارة فيه عادة طبيعية فلا يسمع كلاما إلا وينبث من طبعه داعية الاعتراض عليه حتى يغلب ذلك على قلبه في أدلة القرآن وألفاظ الشرع فيضرب البعض منها بالبعض والمراءى في مقابلة الباطل محذور إذ نذب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى ترك المراءى بالحق على الباطل قال صلى الله عليه وسلم « من ترك المراءى وهو مبطل بنى الله له بيتا في ربض الجنة ومن ترك المراءى وهو محق بنى الله له بيتا في أعلى الجنة (٢) » وقد سوى الله تعالى بين من اقترى على الله كذبا وبين من كذب بالحق . فقال تعالى - ومن أظلم ممن اقترى على الله كذبا أو كذب بالحق لما جاءه - وقال تعالى - لمن أظلم ممن كذب على الله وكذب بالصدق إذا جاءه - ومنها الرياء وملاحظة الخلق والجهد في استمالة قلوبهم وصرف وجوههم . والرياء هو الداء العضال الذي يدعو إلى أكبر الكبائر كما سيأتي في كتاب الرياء والمناظر لا يقصد إلا الظهور عند الخلق وانطلاق ألسنتهم بالثناء عليه فهذه عشر خصال من أمهات الفواحش الباطنة سوى ما يتفق لغير التماسكين منهم من الخصام المؤدى إلى الضرب واللكم واللطم وتمزيق الثياب والأخذ باللحي وسب الوالدين وشم الأستاذين والتعذف الصريح فان أولئك

(١) حديث إذا تعلم الناس العلم وتركوا العمل وتحابوا بالألسن وتباغضوا بالقلوب الحديث الطبراني من حديث سلمان بأحسنه ضعيف (٢) حديث من ترك المراءى وهو مبطل الحديث الترمذي وابن ماجة من حديث أنس مع اختلاف قال الترمذي حسن .

باظهار بطلانه مثلا من يقلب الحجر ذهباً والعصا ثعبانا لم يورث ذلك شكوا وإمكانا فاني إذا علمت أن العشرة أكثر من الواحد لو قال لي قائل الواحد أكثر من العشرة بدليل أني أقلب هذه العصا ثعبانا وقلبها وشاهدت ذلك منه لم أشك في معرفتي لكذبه ولم يحصل معي منه إلا التعجب من كيفية قدرته عليه وأما الشك فيما علمته فلا ثم علمت أن كل مالا أعلمه على هذا الوجه ولا أتقنه من هذا النوع من اليقين فهو علم لا ثقة به وكل علم لا أمان معه ليس بعلم يقيني ثم فقتشت عن علومى فوجدت نفسى عاطلا عن علم موصوف بهذه الصفة إلا في الحسيات والضروريات فقلت الآن بعد حصول اليأس لا مطمع في اقتباس المستيقنات إلا من الجليات وهى الحسيات والضروريات فلا بد من إحكامها أولا لأبين أني يقيني بالمحسوسات وأمانى من



الغلط في الضروريات من جنس أمان الذي كان من قبل في التقليدات أو من جنس أمان أكثر الخلق في النظريات وهو أمان محقق لا تجوز فيه ولا غائلة له فأقبلت بجد بليغ أتأمل في المحسوسات والضروريات أنظر هل يمكنني أشكك نفسي فيها فأنتهي بعد طول التشكك بي إلى أنه لم تسمح نفسي بتسليم الأمان في المحسوسات وأخذيتسح الشك فيها ثم إنى ابتدأت بعلم الكلام فحصلته وعلقتة وطالعت كتب المحققين منهم وصنفت ما أردت أن أصنفه فصادفته علما واقيا بمقصوده غير واف بمقصودي ولم أزل أتفكر فيه مدة وأنا بعسد على مقام الاختيار أصمم عزمي على الخروج عن بغداد وسفارقة تلك الأحوال يوما وأحل العزم يوما وأقدم فيه رجلا وأؤخر فيه أخرى ولا تصدق لي رغبة في طلب الآخرة إلا حمل عليها جنود

ليسوا معدودين في زمرة الناس العتيرين وإنما الأكبر والعقلاء منهم هم الذين لا ينفكون عن هذه الحصال العشر ، نعم قد يسلم بعضهم من بعضها مع من هو ظاهر الانحطاط عنه أو ظاهر الارتفاع عليه أو هو بعيد عن بلده وأسباب معيشته ولا ينفك أحد منهم عنه مع أشكاله القارين له في الدرجة ثم يتشعب من كل واحدة من هذه الحصال العشر عشر أخرى من الرذائل لم نطول بذكرها وتفصيل آحادها مثل الأنفة والغضب والبغضاء والطمع وحب طلب المال والجاه للنمك من الغلبة والمباهاة والأشر والبطر وتعظيم الأغنياء والسلطين والتردد إليهم والأخذ من حرامهم والتجمل بالخيول والمراكب والسياب المحظورة والاستحقار للناس بالفخر والخيلاء والخوض فيما لا يعنى وكثرة الكلام وخروج الحشية والخوف والرحمة من القلب واستيلاء الغفلة عليه حتى لا يدري المصلي منهم في صلاته ماصلى وما الذي يقرأ ومن الذي يناجيه ولا يحس بالخشوع من قلبه مع استغراق العمر في العلوم التي تعين في الناظرة مع أنها لا تنفع في الآخرة من تحسين العبارة وتسجيع اللفظ وحفظ النوادر إلى غير ذلك من أمور لا تحصى والناظرون يتفاوتون فيها على حسب درجاتهم ولهم درجات شتى ولا ينفك أعظمهم ديناً وأكثرهم عقلاً عن جمل من مواد هذه الأخلاق وإنما غاية إخفاؤها ومجاهدة النفس بها . واعلم أن هذه الرذائل لازمة للمشتغل بالتذكير والوعظ أيضا إذا كان قصده طلب القبول وإقامة الجاه ونيل الثروة والعزة وهي لازمة أيضا للمشتغل بعلم المذهب والفتاوى إذا كان قصده طلب القضاء وولاية الأوقاف والتقدم على الأقران وبالجملة هي لازمة لكل من يطلب بالعلم غير ثواب الله تعالى في الآخرة فالعلم لا يهمل العالم بل يهلكه هلاك الأبد أو يحية حياة الأبد ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « أشد الناس عذابا يوم القيامة عالم لا ينفعه الله بعلمه » فلقد ضربه مع أنه لم ينفعه وليته نجامنه رأساً برأس وهيئات هيئات فخطر العلم عظيم وطالبه طالب الملك المؤبد والنعيم السرمد فلا ينفك عن الملك أو الملك وهو كطالب الملك في الدنيا فإن لم يتفق له الإصابة في الأموال لم يطمع في السلامة من الإذلال بل لا بد من لزوم أفصح الأحوال . فإن قلت في الرخصة في الناظرة فائدة وهي ترغيب الناس في طلب العلم إذ لو لاحب الرياسة لاندست العلوم فقد صدقت فيما ذكرته من وجه ولكنه غير مفيد إذ لو لا الوعد بالكرة والصولجان واللعب بالعصاير ما رغب الصبيان في الكتب وذلك لا يدل على أن الرغبة فيه محمودة ولو لاحب الرياسة لاندس العلم ولا يدل ذلك على أن طالب الرياسة ناج بل هو من الذين قال ﷺ فيهم « إن الله ليؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم <sup>(١)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « إن الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر <sup>(٢)</sup> » فطالب الرياسة في نفسه هالك وقد يصلح بسببه غيره إن كان يدعو إلى ترك الدنيا وذلك فيمن كان ظاهر حاله في ظاهر الأمر ظاهر حال علماء السلف ولكنه يضر قصد الجاه فمثاله مثال الشمع الذي يحترق في نفسه ويستضيء به غيره فصلاح غيره في هلاكه فأما إذا كان يدعو إلى طلب الدنيا فمثاله مثال النار المحرقة التي تأكل نفسها وغيرها فالعلماء ثلاثة إمام هلك نفسه وغيره وهم المصرون بطلب الدنيا والقبولون عليها وإمام يسعد نفسه وغيره وهم الداعون الخلق إلى الله سبحانه ظاهر أو باطنا وإمام هلك نفسه مسعد غيره وهو الذي يدعو إلى الآخرة وقد رفض الدنيا في ظاهره وقصده في الباطن قبول الخلق وإقامة الجاه فانظر من أي الأقسام أنت ومن الذي اشتغلت بالاعتداد له فلا تظن أن الله تعالى يقبل غير الخالص لوجهه تعالى من العلم والعمل وسيأتيك في كتاب الرياء بل في جميع ربح الهلكات ما ينفي عنك الريية فيه إن شاء الله تعالى .

(١) حديث إن الله يؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم النسائي من حديث أنس باسناد صحيح

(٢) حديث إن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر متفق عليه من حديث أبي هريرة

## ( الباب الخامس في آداب التعلم والعلم )

أما التعلم فأدابه ووظائفه الظاهرة كثيرة ولكن تنظم تفريقها عشر جمل :

الوظيفة الأولى : تقديم طهارة النفس عن رذائل الأخلاق ومذموم الأوصاف إذا علم عبادة القلب وصلاة السرّ وقربة الباطن إلى الله تعالى وكما لا تصح الصلاة التي هي وظيفة الجوارح الظاهرة إلا بتطهير الظاهر عن الأحداث والأخبات فكذلك لا تصح عبادة الباطن وعمارة القلب بالعلم إلا بعد طهارته عن خبائث الأخلاق وأنجاس الأوصاف قال صلى الله عليه وسلم « بنى الدين على النظافة (١) » وهو كذلك باطنا وظاهرا قال الله تعالى - إنما المشركون نجس - تنبيها للعقول على أن الطهارة والنجاسة غير مقصورة على الظواهر المدركة بالحسّ فالمشرك قد يكون نظيف الثوب مغسول البدن ولكنه نجس الجوهر رأى باطنه ملطخ بالخبائث والنجاسة عبارة عما يجنب ويطلب البعد منه وخبائث صفات الباطن أهم بالاجتناب فانها مع خبثها في الحال مهلكات في المآل ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب (٢) » والقلب بيت هو منزل الملائكة ومهبط آثرهم ومحل استقرارهم والصفات الرديئة مثل الغضب والشهوة والحقد والحسد والكبر والعجب وأخواتها كلاب ناعجة فأن تدخل الملائكة وهو مشحون بالكلاب ونور العلم لا يقذفه الله تعالى في القلب إلا بواسطة الملائكة - وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحي بأذنه ما يشاء - وهكذا ما يرسل من رحمة العلوم إلى القلوب إنما تتولاها الملائكة الموكلون بها وهم القدسون المطهرون البرؤون من الصفات الذمومات فلا يلاحظون إلا طيبا ولا يعمرن بما عندهم من خزائن رحمة الله إلا طيبا طاهرا ولست أقول المراد بلفظ البيت هو القلب وبالكلب هو الغضب والصفات الذمومة ولكني أقول هو تنبيه عليه وفرق بين تمير الظواهر إلى البواطن وبين التنبيه للبواطن من ذكر الظواهر مع تقرير الظواهر ففارق الباطنية بهذه الدقيقة فان هذه طريق الاعتبار وهو مسلك العلماء والأبرار إذ معنى الاعتبار أن يعبر ما ذكر إلى غيره فلا يقتصر عليه كما يرى العاقل مصيبة لغيره فيكون فيها له عبرة بأن يعبر منها إلى التنبيه لكونه أيضا عرضة للمصائب وكون الدنيا بصدد الانقلاب فعبوره من غيره إلى نفسه ومن نفسه إلى أصل الدنيا عبرة محمودة فاعبر أنت أيضا من البيت الذي هو بناء الخلق إلى القلب الذي هو بيت من بناء الله تعالى ومن الكلب الذي ذم لصفته لا لصورته وهو ما فيه من سبعية ونجاسة إلى الروح السكينة وهي السبعية . واعلم أن القلب المشحون بالغضب والشهوة إلى الدنيا والتسكيب عليها والحرص على التمزيق لأعراض الناس كلب في المعنى وقلب في الصورة فنور البصيرة يلاحظ المعاني لا الصور والصور في هذا العالم غالبية على المعاني والمعاني باطنة فيها وفي الآخرة تتبع الصور المعاني وتغلب للمعاني فلذلك يحشر كل شخص على صورته المعنوية « فيحشر للمزق لأعراض الناس كلبا ضاريا والشهوة إلى أموالهم ذئبا عاديا والتكبر عليهم في صورة نمر وطالب الرياسة في صورة أسد (٣) » وقد وردت بذلك الأخبار وشهدها الاعتبار عند ذوي البصائر والأبصار فان قلت كم من طالب ردىء الأخلاق حصل العلوم فهيات ما أبعد عن العلم الحقيقي النافع

## ( الباب الخامس )

- (١) حديث بنى الدين على النظافة لم أجده هكذا وفي الضعفاء لابن حبان من حديث عائشة تنظفوا فان الاسلام نظيف والطبراني في الأوسط بسند ضعيف جدا من حديث ابن مسعود النظافة تدعو إلى الإيمان  
(٢) حديث لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب متفق عليه من حديث أبي طلحة الأنصاري  
(٣) حديث حشر المزق لأعراض الناس في صورة كلب ضار الحديث الثعلبي في التفسير من حديث البراء بسند ضعيف .

الشهوة جملة فيغيرها  
عشية فصارت شهوات  
الدنيا تجاذبي بسبب  
ميلها إلى المقام ومتادى  
الإيمان ينادى الرحيل  
الرحيل فلم يبق من  
العمر إلا القليل ويبقى  
يديك السفر الطويل  
وجميع ما أنت فيه من  
العمل رياء وتخيل  
وإن لم تستعد الآن  
للآخرة فمق تستعد  
وإن لم تقطع الآن هذه  
العلائق فمق تقطعها  
فمنسد ذلك تنبعث  
الرغبة وينجزم الأمر  
على الحرب والفرار ثم  
يعود الشيطان ويقول  
هذه حالة عارضة إياك  
أن تطاوعها فانها  
سريعة الزوال وإن  
أذعنت لها وتركت هذا  
الحاج الطويل العريض  
والشأن العظيم الخالي  
عن التكدير والتنقيص  
والأمر السالم الخيالي  
عن منازعة الخصوم  
ربما التفت إليك نفسك  
ولا تيسر لك العودة  
فلم أزل أتردد بين  
التجاذب بين شهوات  
الدنيا والدواعي قريبا  
من ستة أشهر أولها  
رجب من سنة ستة



وثمانين وأربعمائة وفي هذا الشهر جاوز الأمر حد الاختيار إلى الاضطرار إذ قفل الله على لساني حق اعتقل عن التدريس فسكنت أجاهد نفسي أن أدرس يوما واحدا تطيبيا للقلوب المختلفة إلى فكان لا ينطق لساني بكلمة ولا أستطيعها ألبتة حتى أورثت هذه العقلة في اللسان حزنا في القلب بطلت معه قوة الهضم وصرى الطعام والشراب وكان لا تنساغ لي شربة ولا تنضم لي لقمة وتعدي ذلك إلى ضعف القوى حتى قطع الأطباء طعمهم في العلاج وقالوا هذا أمر نزل بالقلب ومنه سرى إلى المزاج فلا سبيل إليه بالعلاج إلا بأن يتروح السر عن الهم الهم ثم لما أحسست بعجزى وسقط بالكلية اختياري التجأت إلى الله التجاء المضطر الذي لا حيلة له فأجابني الذي يجيب المضطر إذا دعاه وسهل على قلبي الاعراض عن المال

في الآخرة الجالب للسعادة فان من أوائل ذلك العلم أن يظهر له أن المعاصي موم قاتلة مهلكة وهل رأيت من يتناول بها مع علمه بكونه سقا قاتلا إنما الذي تسمعه من الترمييز حديث يلقونه بالسنتهم ممة ويردونه بقلوبهم أخرى وليس ذلك من العلم في شيء قال ابن مسعود رضى الله عنه ليس العلم بكثرة الرواية إنما العلم نور يقذف في القلب ، وقال بعضهم إنما العلم الخشية لقوله تعالى - إنما يخشى الله من عباده العلماء - وكأنه أشار إلى أخص ثمرات العلم ولذلك قال بعض المحققين معنى قولهم تعلمنا العلم لغير الله فأبى العلم أن يكون إلا الله أن العلم أبي وامتنع علينا فلم تكشف لنا حقيقة وإنا حصل لنا حديثه وألفاظه . فان قلت إنى أرى جماعة من العلماء الفقهاء المحققين برزوا في الفروع والأصول وعدوا من جملة الفحول وأخلاقهم ذميمة لم يتطهروا منها . فيقال إذا عرفت مراتب العلوم وعرفت علم الآخرة استبان لك أن ما اشتغلوا به قليل القناء من حيث كونه علما وإنا غناؤه من حيث كونه عملا لله تعالى إذا قصد به التقرب إلى الله تعالى وقد صبحت إلى هذا إشارة وسيأتيك فيه مزيد بيان وإيضاح إن شاء الله تعالى .

الوظيفة الثانية : أن يقلل علائقه من الاشتغال بالدنيا ويبعد عن الأهل والوطن فان العلائق شاغلة وصارفة - وما جعل الله لرجل من قليلين في جوفه - ومهما توزعت الفكرة قصرت عن درك الحقائق ولذلك قيل العلم لا يعطيك بعضه حتى تعطيه كلك فإذا أعطيتك كلك فأنت من عطائه إياك بعضه على خطر والفكرة المتوزعة على أمور متفرقة بجدول تفرق ماؤه فنشفت الأرض بعضه واختطف الهواء بعضه فلا يبقى منه ما يجتمع ويبلغ الزدوع . الوظيفة الثالثة : أن لا يتكبر على العلم ولا يتأمر على العلم بل يلقى إليه زمام أمره بالكلية في كل تفصيل ويدعن لنصيحته إذ عات للريض الجاهل للطبيب المشفق الحاذق وينبغي أن يتواضع لمعلمه ويطلب الثواب والشرف بخدمته قال الشعبي « صلى زيد بن ثابت على جنازة قهرت إليه بغلته ليركبها فجاء ابن عباس فأخذ بركابه فقال زيد خل عنه يا ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابن عباس : هكذا أمرنا أن نفعل بالعلماء والكبراء فقبل زيد ابن ثابت يده وقال هكذا أمرنا أن نفعل بأهل بيت نبينا ﷺ (١) » وقال صلى الله عليه وسلم « ليس من أخلاق المؤمنين التملق إلا في طلب العلم (٢) » فلا ينبغي لطالب العلم أن يتكبر على العلم ومن تكبره على العلم أن يستسكف عن الاستفادة إلا من الرموقين المشهورين وهو عين الحماقة فان العلم سبب النجاة والسعادة ومن يطلب مهربا من سبع ضار يقتسه لم يفرق بين أن يرشده إلى الهرب مشهور أو خامل وضراوة سبع النار بالجهال بالله تعالى أشد من ضراوة كل سبع فالحكمة ضالة المؤمن يفتنمها حيث يظفر بها ويتقلد النقلة من ساقها إليه كائنا من كان فلذلك قيل :

العلم حرب للفقى للتعالي كالسيل حرب للسكان العالي

فلا ينال العلم إلا بالتواضع وإلقاء السمع قال الله تعالى - إن في ذلك لذكر لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد - ومعنى كونه ذا قلب أن يكون قابلا للعلم فهما ، ثم لا تعينه القدرة على الفهم حتى يلقى السمع وهو شهيد حاضر القلب ليستقبل كل ما ألقى إليه بحسن الإصغاء والضراعة والشكر والفرح وقبول النعمة فليكن التعلم لمعلمه كأرض دمنة نالت مطرا غزيرا فتشربت جميع أجزائها وأذغنت بالكلية لقبوله ومهما أشار عليه العلم بطريق في التعلم فليقلده وليدع رأيه فان خطأ مرشده أنفع له من صوابه

- (١) حديث أخذ ابن عباس بركاب زيد بن ثابت ، وقوله هكذا أمرنا أن نفعل بالعلماء الطبراني والحاكم والبيهقي في الدخل إلا أنهم قالوا هكذا نفعل قال الحاكم صحيح الإسناد على شرط مسلم
- (٢) حديث ليس من أخلاق المؤمنين التملق إلا في طلب العلم ابن عدي من حديث معاذ وأبي أمامة بإسنادين ضعيفين .

والجاء والأهل والأولاد  
وأظهرت غرضي  
الخروج إلى مكة وأنا  
أدبر في نفسي سفر  
الشام حذرا من أن  
يطلع الخليفة وجملة  
الأصحاب على غرضي  
في المقام بالشام فتلطقت  
بلطائف الخيل في  
الخروج من بغداد على  
عزم أن لا أعودها أبدا  
واستعزأت بأئمة العراق  
كافة إذ لم يكن فيه  
من يجوز أن يكون  
الاعراض عما كنت  
فيه سببا دينيا إذ ظنوا  
أن ذلك هو للنصب  
الأعلى في الدين فكان  
ذلك هو مبلغهم من  
العلم ثم ارتبك الناس  
في الاستنباطات فظن  
من بعد عن العراق  
أن ذلك كان الاستشعار  
من جهة الولاية وأما  
من قرب منهم فكان  
يشاهد لجأهم في  
التعلق بي والانكار  
على وإعراض عنهم  
وعن الالتفات إلى قولهم  
فيقولون هذا أمر  
سماوي ليس له سبب  
إلا عين أصابت أهل  
الاسلام وزمرة العلم  
فأرقت بغداد وطارقت

في نفسه إذ التجربة تطالع على دقائق يستغرب سماعها مع أنه يعظم نفسها فكم من مريض محرور  
يعالجه الطبيب في بعض أوقاته بالحرارة ليزيد في قوته إلى حد يحتمل صدمة العلاج فيعجب منه من  
لا خبرة له به وقد نبه الله تعالى بقصة الخضر وموسى عليهما السلام حيث قال الخضر - إنك لن تستطيع  
معي صبرا وكيف تصبر على ما لم تحط به خيرا - ثم شرط عليه السكوت والتسليم فقال - فإن اتبعتني فلا تسألني  
عن شيء حتى أحدث لك منه ذكرا - ثم لم يصبر ولم يزل في مراودته إلى أن كان ذلك سبب القراق بينهما  
وبالجملة كل متعلم استبقى لنفسه رأيا واختيارا دون اختيار العلم فأحكم عليه بالاختناق والحسران . فان قلت  
قد قال الله تعالى - فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون - فالسؤال بالمأثور به . فاعلم أنه كذلك ولكن  
فيما يأذن للعلم في السؤال عنه فان السؤال عما لم تبلغ مرتبتك إلى فهمه مذموم ولذلك منع الخضر موسى  
عليه السلام من السؤال أي دع السؤال قبل أو انه فالعلم أعلم بما أنت أهل له وبأوان الكشف  
وما لم يدخل أو ان الكشف في كل درجة من مراقب الدرجات لا يدخل أو ان السؤال عنه . وقد قال  
على رضى الله عنه إن من حق العالم أن لا تسكر عليه بالسؤال ولا تعنته في الجواب ولا تلج عليه إذا  
كسل ولا تأخذ بثوبه إذا نهض ولا تفشى له سرا ولا تقتابن أحدا عنده ولا تطلبن عثرته وإن زل  
قبلت معذرتة وعليك أن توقره وتعظمه لله تعالى مادام يحفظ أمر الله تعالى ولا تجلس أمامه وإن كانت له  
حاجة سبقت القوم إلى خدمته . الوظيفة الرابعة : أن يجتري الخائف في العلم في مبدأ الأمر عن الاصغاء  
إلى اختلاف الناس سواء كان ما خاض فيه من علوم الدنيا أو من علوم الآخرة فان ذلك يدهش عقله  
ويغير ذهنه ويفتر رأيه ويؤيسه عن الإدراك والاطلاع بل ينبغي أن يتقن أولا الطريق الحميدة الواحدة  
المرضية عند أستاذه ثم بعد ذلك يصغى إلى المذاهب والشبه وإن لم يكن أستاذه مستقلا باختيار رأى  
واحد وإنما عادت به ثقل المذاهب وما قيل فيها فليحذر منه فان إضلاله أكثر من إرشاده فلا يصلح الأعمى  
لقود العميان وإرشادهم ومن هذا حاله يعد في عمى الحيرة وتيه الجهل ومنع المبتدى عن الشبه يضاهى منع  
الحديث العهد بالاسلام عن مخالطة الكفار ونذب القوى إلى النظر في الاختلافات يضاهى حث القوى  
على مخالطة الكفار ولهذا ينزع الجبان عن التهجيم على صف الكفار وينذب الشجاع له ومن الغفلة  
عن هذه الدقيقة ظن بعض الضعفاء أن الاقتداء بالأقوياء فيما ينقل عنهم من المساهلات جائز ولم يدرك  
أن وظائف الأقوياء تخالف وظائف الضعفاء وفي ذلك قال بعضهم من رآني في البداية صار صديقا ومن  
رآني في النهاية صار زنديقا إذ النهاية ترد الأعمال إلى الباطن وتسكن الجوارح إلا عن روائب القرائض  
فيتراءى للناظرين أنها بطلالة وكسل وإهمال وهيات فذلك مرابطة القلب في عين الشهود والحضور وملازمة  
الذكر الذي هو أفضل الأعمال على الدوام وتشبه الضعيف بالقوى فيما يرى من ظاهره أنه هفوة يضاهى  
اعتذار من يلقي نجاسة يسيرة في كوز ماء ويتعلل بأن أضعاف هذه النجاسة قديليقي في البحر والبحر أعظم  
من الكوز فما جاز للبحر فهو للكوز أجوز ولا يدري المسكين أن البحيرة قوته يحيل النجاسة ماء فتقلب  
عين النجاسة باستيلاله إلى صفته والقليل من النجاسة يغلب على الكوز ويحمله إلى صفته ومثل هذا جوز  
للنبي صلى الله عليه وسلم ما لم يجوز لغيره حتى أيسح له تسع نسوة<sup>(١)</sup> إذ كان له من القوة ما يتعدى  
منه صفة العدل إلى نسائه وإن كثرن وأما غيره فلا يقدر على بعض العدل بل يتعدى ما بينهن من الضرار  
إليه حتى ينجر إلى معصية الله تعالى في طلبه رضاهن فما أفلح من قاس الملائكة بالحدادين . الوظيفة  
الخامسة : أن لا يدع طالب العلم فنا من العلوم المحمود ولا نوعا من أنواعه إلا وينظر فيه نظرا يطلع به

(١) حديث أبيح له صلى الله عليه وسلم تسع نسوة وهو معروف، وفي الصحيحين من حديث ابن عباس كان عند النبي صلى الله عليه وسلم تسع الحديث .



ما كان معي من مالى  
ولم أدر من ذلك  
إلا قدر الكفاف  
وقوت الأتفال ترخصا  
بأن مال العراق مرصد  
للمصالح لكونه وقفا  
على المسلمين ولم أرى  
العالم ما يأخذ العالم  
لعياله أصلح منه ثم  
دخلت الشام وأقيمت  
فيه قريبا من سنتين  
لاشغل لى إلا العزلة  
والخسوة والرياضة  
والمجاهدة اشتغالا  
بتركية النفس  
وتهذيب الأخلاق  
وتصفية القلب للذكر  
الله تعالى كما كنت  
حصلته من علم الصوفية  
وكنيت أعتكف مدة  
بمسجد دمشق أصعد  
منارة المسجد طول  
النهار وأغلق بابها على  
نفسى ثم تحرك بي  
داعية فريضة الحج  
والاستمداد من بركات  
مكة والمدينة وزيارة  
النبي صلى الله عليه  
وسلم بعد الفراغ من  
زيارة الخليل صلوات  
الله عليه وسلامه ثم  
سرت إلى الحجاز ثم  
جذبتني الهمم ودعوات  
الأطفال إلى الوطن

على مقصده وغايته ثم إن ساعده العمر طلب التبجر فيه وإلا اشتغل بالأهم منه واستوفاه وتطرفه من البقية  
فان العلوم متعانة وبعضها مرتبط ببعض ويستفيد منه في الحال الاتسكك عن عداوة ذلك العلم بسبب  
جهله فان الناس أعداء ما جهلوا قال تعالى - وإذ لم يهتدوا به فيقولون هذا إفاك قديم - قال الشاعر :

ومن يك ذاق مر مريض يحسد مرا به للساء الزلالا

فالعلوم على درجاتها إما سالكة بالعبد إلى الله تعالى أو معينة على السلوك نوعا من الاعانة ولها منازل مرتبة  
في القرب والبعد من القصور والقوام بها حفظه كحفظ الرباطات والنور ولكل واحد رتبة وله بحسب درجته  
أجر في الآخرة إذا قصد به وجه الله تعالى . الوظيفة السادسة : أن لا يغوص في فن من فنون العلم دفعة بل  
يراعى الترتيب ويبتدىء بالأهم فان العمر إذا كان لا يتسع لجميع العلوم غالبا فالخزم أن يأخذ من كل شيء  
أحسنه ويكتفى منه بشمه ويصرف جهام قوته في اليسور من علمه إلى استكمال العلم الذي هو أشرف العلوم  
وهو علم الآخرة أعنى قسمى للعامة والمكاشفة فغاية العامة المكاشفة وغاية المكاشفة معرفة الله تعالى  
ولست أعنى به الاعتقاد الذى يتلقفه العامى وراثته أو تلقفا ولا طريق تحرير الكلام والمجادلة في تحصيل  
الكلام عن مراوغات الخصوم كما هو غاية التكلم بل ذلك نوع يقين هو ثمرة نور يقذفه الله تعالى في قلب  
عبد طهر بالمجاهدة باطنه عن الخبائث حتى يقبى إلى رتبة إيمان أبى بكر رضى الله عنه الذى لو وزن  
بإيمان العالمين لرجح (١) كما شهد له سيد البشر ﷺ فماعتدى أن ما يعتقده العامى ويرتبه التكلم الذى  
لا يزيد على العامى إلا فى صنعة الكلام ولأجله سميت صناعته كلاما وكان يعجز عنه عمر وعثمان وعلى وسائر  
الصحابة رضى الله عنهم حتى كان يفضلهم أبو بكر بالسر الذى وقر في صدره والعجب ممن يسمع مثل  
هذه الأقوال من صاحب الشرع صلوات الله وسلامه عليه ثم يزدرى ما يسمعه على وقفه ويزعم أنه من  
ترهات الصوفية وأن ذلك غير معقول فينبغى أن تتد فى هذا فنده ضيعة رأس المال فكن حريصا  
على معرفة ذلك السر الخارج عن بضاعة الفقهاء والتكلمين ولا يرشدك إليه إلا حرصك فى الطلب  
وعلى الجملة فأشرف العلوم وغايتها معرفة الله عز وجل وهو بحر لا يدرك منتهى غوره وأقصى درجات  
البشر فيه رتبة الأنبياء ثم الأولياء ثم الذين يلونهم وقد روى أنه رأى صورة حكيم من الحكماء  
التقدمين فى مسجد وفي يده رقعة فيها إن أحسنت كل شيء فلا تظن أنك أحسنت شيئا حتى تعرف  
الله تعالى وتعلم أنه مسبب الأسباب وموجد الأشياء وفي يد الآخر كنت قبل أن أعرف الله تعالى أشرب  
وأظما حتى إذا عرفته رويت بلا شرب . الوظيفة السابعة : أن لا يغوص فى فن حتى يستوفى الفن الذى  
قبله فان العلوم مرتبة ترتيبا ضروريا وبعضها طريق إلى بعض والموفق من راعى ذلك الترتيب والتدرج .  
قال الله تعالى - الذين آتيناهم الكتاب يتلونه حق تلاوته - أى لا يجاوزون فنا حتى يحكموه علما وعملا  
وليكن قصده فى كل علم يتجرأ الترقى إلى ما هو فوقه فينبغى أن لا يحكم على علم بالفساد لوقوع الخلف بين  
أصحابه فيه ولا يخطئ واحد أو آحاد فيه ولا يخالفهم موجب علمهم بالعمل فتري جماعة تركوا النظر  
فى العقليات والفقهيات متعللين فيها بأنها لو كان لها أصل لأدركه أربابها وقدمضى كشف هذه الشبه  
فى كتاب معيار العلم وتري طائفة يعتقدون بطلان الطب لخطأ شاهدوه من طبيب وطائفة اعتقدوا صحة  
النجوم لصواب اتفاق لواحد وطائفة اعتقدوا بطلانه لخطأ اتفاق لآخر والكل خطأ بل ينبغى أن يعرف  
الشيء فى نفسه فلا كل علم يستقل بالاحاطة به كل شخص ولذلك قال على رضى الله عنه لا تعرف الحق  
بالرجال اعرف الحق تعرف أهله . الوظيفة الثامنة : أن يعرف السبب الذى به يدرك أشرف العلوم

(١) حديث لو وزن إيمان أبى بكر بإيمان العالمين لرجح ابن عدى من حديث ابن عمر باسناد ضعيف  
ورواه البيهقي فى الشعب موقوفا على عمر باسناد صحيح .

وأن ذلك يراد به شيان أحدهما شرف الثمرة والثاني وثاقة الدليل وقوته وذلك كعلم الدين وعلم الطب فان  
ثمرة أحدهما الحياة الأبدية وثمره الآخرة الحياة الفانية فيكون علم الدين أشرف ومثل علم الحساب وعلم  
النجوم فان علم الحساب أشرف لوثاقته أدلته وقوتها وان نسب الحساب إلى الطب كان الطب أشرف باعتبار  
ثمرته والحساب أشرف باعتبار أدلته وملاحظة الثمرة أولى ولذلك كان الطب أشرف وإن كان أكثره  
بالتحمين وبهذا تبين أن أشرف العلوم العلم بالله عز وجل وملائكته وكتبه ورسله والعلم بالطريق الموصل  
إلى هذه العلوم فإياك وأن ترغب إلا فيه وأن تهتم إلا عليه . الوظيفة التاسعة : أن يكون قصد التعلم  
في الحال عملية باطنة وتحميله بالفضيلة وفي المآل القرب من الله سبحانه والترقي إلى جوار اللاأعلى من  
الملائكة والمقربين ولا يقصد به الرياسة والمال والجاه ومعاراة السفهاء ومباهاة الأقران وإذا كان هذا  
مقصده طلب لأعماله الأقرب إلى مقصوده وهو علم الآخرة ومع هذا فلا ينبغي له أن ينظر بعين الحقدارة إلى  
سائر العلوم أعنى علم الفتاوى وعلم النحو واللغة والتعلقين بالكتاب والسنة وغير ذلك مما أوردناه في  
المقدمات والتميمات من ضروب العلوم التي هي فرض كفاية ولا تفهم من غلوها في الثناء على علم الآخرة  
تهجين هذه العلوم فالتكفلون بالعلوم كالتكفلين بالغور والراطين بها والتميز المجاهدين في سبيل الله فمنهم  
المقاتل ومنهم الردء ومنهم الذي يسقيهم الماء ومنهم الذي يحفظ دوابهم ويتعهدهم ولا ينفك أحدهم عن  
أجر إذا كان قصده إعلاء كلمة الله تعالى دون حيازة الغنائم فكذلك العلماء قال الله تعالى - يرفع الله الذين  
آمَنوا منكم والذين أتوا العلم درجات - وقال تعالى - هم درجات عند الله - والفضيلة نسبية واستحقاقنا  
للمصارفة عند قياسهم بالملوك لا يدل على حقارتهم إذا قيسوا بالكناسين فلا تظن أن ما نزل عن الرتبة  
القصوى ساقط القدر بل الرتبة العليا للأنبياء ثم الأولياء ثم العلماء الراسخين في العلم ثم الصالحين على تفاوت  
درجاتهم وبالجملة فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره ومن قصد الله تعالى  
بالعلم أى علم كان نفعه ورفع له لأعماله . الوظيفة العاشرة : أن يعلم نسبة العلوم إلى المقصد كما يؤثر الرفيع  
القريب على البعيد والمهم على غيره ومعنى اللهم ما يهيك ولا يهيك إلا شأنك في الدنيا والآخرة وإذا لم  
يمكنك الجمع بين ملاذ الدنيا ونعيم الآخرة كما نطق به القرآن وشهد له من نور البصائر ما يجري مجرى  
البيان فالأهم ما يبقى أبداً لا يباد وعند ذلك تصير الدنيا منزلاً والبدن مركباً والأعمال سعيًا إلى المقصد ولا مقصد  
إلا لقاء الله تعالى ففيه النعيم كله وإن كان لا يعرف في هذا العالم قدره إلا الأقولون والعلوم بالاضافة إلى سعادة  
لقاء الله سبحانه والنظر إلى وجهه الكريم أعنى النظر الذي طلبه الأنبياء وفهموه دون ما يسبق إلى فهم  
العوام والتكلمين على ثلاث مراتب تفهمها بالموازنة بمثال وهو أن العبد الذي علق عقله وتمكنه من  
الملك بالحج وقيل له إن حججت وأتممت وصلت إلى العتق والملك جميعا وإن ابتدأت بطريق الحج  
والاستعداد له وعاقبك في الطريق مانع ضرورى فلك العتق والخلص من شقاء الرق فقط دون سعادة  
الملك فله ثلاثة أصناف من الشغل : الأول : تهيئة الأسباب بشراء الناقة وخرز الراوية وإعداد الزاد  
والراحلة . والثاني السلوك ومفارقة الوطن بالتوجه إلى الكعبة منزلاً بمنزل . والثالث الاشتغال  
بأعمال الحج ركنًا بعد ركن ثم بعد الفراغ والنزوع عن هيئة الاحرام وطواف الوداع استحق التعرض  
للملك والسلطنة وله في كل مقام منازل من أول إعداد الأسباب إلى آخره ومن أول سلوك البوادي إلى  
آخره ومن أول أركان الحج إلى آخره وليس قرب من ابتداء بأركان الحج من السعادة كقرب من هو  
بعد في إعداد الزاد والراحلة ولا كقرب من ابتداء بالسلوك بل هو أقرب منه فالعلوم أيضا ثلاثة أقسام  
قسم يجري مجرى إعداد الزاد والراحلة وشراء الناقة وهو علم الطب والفقهاء وما يتعلق بمصالح البدن في الدنيا  
وقسم يجري مجرى سلوك البوادي وقطع القبات وهو تطهير الناطق عن كدورات الصفات وطلوع

وعاودته بعد أن كنت  
أبعد الخلق عن أن  
أرجع إليه وآثرت  
العزلة حرصا على  
الخلوة وتصفية القلب  
لذكر وكانت حوادث  
الزمان ومهمات العيال  
وضرورات المعيشة تغير  
في وجه المراد وتشوش  
صفوة الخلوة وكان  
لا يصفون لي الحال إلا في  
أوقات متفرقة لكني  
مع ذلك لا أقطع طمعي  
عنها فيدفعني عنها  
العوائق وأعود إليها  
ودمت على ذلك مقدار  
عشر سنين وانكشف  
لي في أثناء هذه  
الخلوات أمور لا يمكن  
إحصاؤها واستقصاؤها  
والقدر الذي ينبغي أن  
نذكره لينتفع به  
أني علمت يقينا أن  
الصوفية هم السالكون  
لطريق الله خاصة  
وأن سيرتهم أحسن  
السير وطريقهم أصوب  
الطرق وأخلاقهم أزكى  
الأخلاق بل لو جمع  
عقل العقلاء وحكمة  
الحكماء وعلم الواقفين  
على أسرار الشرع من  
العلماء ليفسروا شيئا  
من سيرتهم وأخلاقهم



تلك العقبات الشائعة التي عجز عنها الأولون والآخرون إلا للواقفين فهذا سلوك الطريق وتحصيل علمه  
 كتحصيل علم جهات الطريق ومنازله وكما لا يغنى علم المنازل وطرق البوادي دون سلوكها كذلك لا يغنى  
 علم تهذيب الأخلاق دون مباشرة التهذيب ولكن المباشرة دون العلم غير ممكن . وقسم ثالث يجري مجرى  
 نفس الحج وأركانها وهو العلم بالله تعالى وصفاته وملائكته وأفعاله وجميع ما ذكرناه في تراجم علم المكاشفة  
 وههنا نجا وفوز بالسعادة والنجا حاصل لكل سالك للطريق إذا كان غرضه المقصد الحق وهو السلامة .  
 وأما الفوز بالسعادة فلا يناله إلا العارفون بالله تعالى وهم المقربون المنعمون في جوار الله تعالى بالروح  
 والريحان وجنة النعيم وأما للمنعون دون ذروة الكمال فلهم النجا والسلامة كما قال الله عز وجل  
 - فأما إن كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم وأما إن كان من أصحاب اليمين فسلام لك من  
 أصحاب اليمين - وكل من لم يتوجه إلى المقصد ولم ينتهض له أو انتهض إلى جهته لا على قصد الامتثال والعبودية  
 بل لغرض عاجل فهو من أصحاب الشمال ومن الضالين فله نزل من حميم وتصلية جحيم . واعلم أن هذا  
 هو حق اليقين عند العلماء الراسخين أعني أنهم أدركوه بمشاهدة من الباطن هي أقوى وأجلى من مشاهدة  
 الأبصار وترقوا فيه عن حد التقليد لمجرد السماع وحالهم حال من أخبر فصدق ثم شاهد فحقق وحال غيرهم  
 حال من قبل بحسن التصديق والايمان ولم يحظ بالمشاهدة والعيان فالسعادة وراء علم المكاشفة وعلم  
 المكاشفة وراء علم المعاملة التي هي سلوك طريق الآخرة وقطع عقبات الصفات وسلوك طريق محو الصفات  
 للذمومة وراء علم الصفات وعلم طريق المعالجة وكيفية السلوك في ذلك وراء علم سلامة البدن ومساعدة  
 أسباب الصحة وسلامة البدن بالاجتماع والتظاهر والتعاون الذي يتوصل به إلى اللبس والطعم والمسكن  
 وهو منوط بالسلطان وقانونه في ضبط الناس على منهج العدل والسياسة في ناصية الفقيه . وأما أسباب  
 الصحة في ناصية الطبيب ومن قال العلم علمان علم الأبدان وعلم الأديان وأشار به إلى الفقه أراد به العلوم  
 الظاهرة الشائعة لا العلوم العزيزة الباطنة . فان قلت لم يشهد علم الطب والفقه بإعداد الزاد والراحلة  
 فاعلم أن الساعى إلى الله تعالى لينال قربه هو القلب دون البدن ولست أعني بالقلب اللحم المحسوس بل  
 هو سر من أسرار الله عز وجل لا يدركه الحس ولطيفة من لطائفه تارة يعبر عنه بالروح وتارة بالنفس  
 المظمنة والشرع يعبر عنه بالقلب لأنه المظية الأولى لذلك السر وبواسطته صار جميع البدن مظية  
 وآلة لتلك اللطيفة وكشف الغطاء عن ذلك السر من علم المكاشفة وهو مضمون به بل لا رخصة في ذكره  
 وغاية المأذون فيه أن يقال هو جوهر نفيس ودرّ عزيز أشرف من هذه الأجرام المرئية وإنما هو أمر إلهي  
 كما قال تعالى - ويسئلونك عن الروح قل الروح من أمر ربي - وكل المخلوقات منسوبة إلى الله تعالى  
 ولكن نسبته أشرف من نسبة سائر أعضاء البدن فله الخلق والأمر جميعا والأمر أعلى من الخلق  
 وهذه الجوهرة النفيسة الحاملة لأمانة الله تعالى المتقدمة بهذه الرتبة على السموات والأرضين والجبال  
 إذ آيين أن يحملتها وأشفقن منها من عالم الأمر ولا يفهم من هذا أنه تعريض بقدمها فان القائل يقدم  
 الأرواح مغرور جاهل لا يدري ما يقول فلنقبض عنان البيان عن هذا الفن فهو وراء ما نحن بصده  
 والمقصود أن هذه اللطيفة هي الساعية إلى قرب الرب لأنها من أمر الرب فمنه مصدرها وإليه مرجعها  
 وأما البدن فمظيتها التي تركبها ونسعى بواسطتها فالبدن لها في طريق الله تعالى كالثاقلة للبدن في  
 طريق الحج وكالراوية الحازنة للواء الذي يغتفر إليه البدن فكل علم مقصده مصلحة البدن فهو من  
 جملة مصالح المظية ولا يخفى أن الطب كذلك فانه قد يحتاج إليه في حفظ الصحة على البدن ولو كان  
 الانسان وحده لا يحتاج إليه والفقه يفارقه في أنه لو كان الانسان وحده ربما كان يستغنى عنه ولكنه  
 خلق على وجه لا يمكنه أن يعيش وحده إذ لا يستقل بالسعى وحده في تحصيل طعامه بالحرارة والزرع

ويبدلوه بما هو خير  
 منه لم يجدوا إليه سبيلا  
 فان جميع حركاتهم  
 وسكناتهم في ظاهريهم  
 وباطنيهم مقتبسة من  
 نور مشكاة النبوة  
 وليس وراء نور النبوة  
 على وجه الأرض نور  
 يستضاء به وبالجمل ماذا  
 يقول القائل في طريقة  
 أول شروطها تطهير  
 القلب بالكيفية عما سوى  
 الله تعالى ومفتاحها  
 الجارى منها مجرى  
 التحريم في الصلاة  
 استغراق القلب بذكر  
 الله وأخرها الفناء  
 بالكلية في الله تعالى  
 وهو أقواها بالاضافة  
 إلى ماتحت الاختيار  
 انتهى قال العراقي فلما  
 نعت كلمته وبعد صيته  
 وعلت منزلته وشدت  
 إليه الرحال وأذعنت  
 له الرجال شرفت نفسه  
 عن الدنيا واشتاقت  
 إلى الأخرى فاطرحها  
 وسعى في طلب الباقية  
 وكذلك النفوس  
 الزكية كما قال عمر بن  
 عبد العزيز إن لي نفسا  
 تواق لما نالت الدنيا  
 تافت إلى الآخرة قال  
 بعض العلماء رأيت

والخبز والطبخ وفي تحصيل اللبس والسكن وفي إعداد آلات ذلك كله فاضطر إلى المحالطة والاستعانة  
ومهما اختلط الناس وثار شهواتهم تجاذبوا أسباب الشهوات وتنازعوا وتقاتلوا وحصل من قتالهم  
هلاكمهم بسبب التنافس من خارج كما يحصل هلاكمهم بسبب تضاد الأخلاق من داخل ، وبالطبع  
يحفظ الاعتدال في الأخلاق للتنازعة من داخل ، وبالسبب تضاد الاعتدال في التنافس  
من خارج ، وعلم طريق اعتدال الأخلاق طبعاً ، وعلم طريق اعتدال أحوال الناس في المعاملات  
والأفعال فقه وكل ذلك لحفظ البدن الذي هو مطية للمتجرد لعل اتقاه أو الطب إذا لم يجاهد نفسه  
ولا يصلح قلبه كالمتجرد لشراء الناقة وعلفها وشراء الراوية وخرزها إذ لم يسلك بادية الحج والمستغرق  
عمره في دقائق الكامات التي تجري في مجادلات الفقه كالمتغرق عمره في دقائق الأسباب التي بها  
تستحكم الحيوط التي تخرز بها الراوية للحج ونسبة هؤلاء من السالكين لطريق إصلاح القلب  
الموصل إلى علم الكاشفة كنسبة أولئك إلى السالكين لطريق الحج أو ملابسي أركانه فتأمل هذا أولاً  
واقبل النصيحة بحانا ممن قام عليه ذلك غالباً ولم يصل إليه إلا بعد جهد جهيد وجراءة تامة على مباينة  
الخلق العامة والخاصة في النزوع من تقليدهم بمجرد الشهوة فهذا القدر كاف في وظائف المعلم .

### (بيان وظائف المرشد العلم)

اعلم أن للإنسان في علمه أربعة أحوال كحاله في اقتناء الأموال إذ لصاحب المال حال استفادة فيكون  
مكتسباً وحال ادخار لما اكتسبه فيكون به غنياً عن السؤال وحال إتفاق على نفسه فيكون منتفعاً  
وحال بذل لغيره فيكون به سخياً متفضلاً وهو أشرف أحواله فكذلك العلم يقتضي كما يقتضي المال فله  
حال طلب واكتساب وحال تحصيل يعني عن السؤال وحال استبصار وهو التفكير في المحصل والتمتع  
به وحال تبصير وهو أشرف الأحوال فمن علم وعمل وعلم فهو الذي يدعى عظيماً في ملكوت السموات  
فانه كالشمس تضيء لغيرها وهي مضيئة في نفسها وكالمسك الذي يطيب غيره وهو طيب والذي يعلم  
ولا يعمل به كالقدر الذي يفيد غيره وهو خال عن العلم وكالمسن الذي يشهد غيره ولا يقطع والإبرة  
التي تكسو غيرها وهي عارية وذبالة للصباح تضيء لغيرها وهي تحترق كقيل :

ما هو إلا ذبالة وقد تضيء للناس وهي تحترق

ومهما اشتغل بالتعليم فقد تقلد أمراً عظيماً وخطراً جسيماً فليحفظ آدابه ووظائفه . الوظيفة الأولى :  
الشفقة على التلاميذ وأن يحرمهم مجرى بنو قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إنما أنا لكم مثل  
الوالد لولده (١) » بأن يقصد إيقاظهم من نار الآخرة وهو أهم من إيقاظ الوالدين ولدهما من نار الدنيا  
ولذلك صار حق المعلم أعظم من حق الوالدين فان الوالد سبب الوجود الحاضر والحياة الفانية والعلم  
سبب الحياة الباقية ولولا المعلم لانساقت ما حصل من جهة الأب إلى الهلاك الدائم وإنما المعلم هو المقيد  
للحياة الأخروية الدائمة أعني معلم علوم الآخرة أو علوم الدنيا على قصد الآخرة لا على قصد الدنيا فأما  
التعليم على قصد الدنيا فهو هلاك وإهلاك نعوذ بالله منه وكما أن حق أبناء الرجل الواحد أن يتحابوا  
ويتعاونوا على المقاصد كلها فكذلك حق تلامذة الرجل الواحد التحاب والتواؤد ولا يكون إلا كذلك  
إن كان مقصدهم الآخرة ولا يكون إلا التحاسد والتباغض إن كان مقصدهم الدنيا فان العلماء وأبناء  
الآخرة مسافرون إلى الله تعالى وسالكون إليه الطريق من الدنيا وسنوها وشهورها منازل الطريق  
والترافق في الطريق بين المسافرين إلى الأمصار سبب التواؤد والتحاب فكيف السفر إلى الفردوس  
الأعلى والترافق في طريقه ولا ضيق في سعادة الآخرة فلذلك لا يكون بين أبناء الآخرة تنازع ولا سعة

(١) حديث إنما أنا لكم مثل الوالد لولده أبو داود والنسائي وابن ماجه وابن حبان من حديث أبي هريرة

الغزالي رضى الله عنه  
في البرية وعليه مرقعة  
ويده عكاز وركوة  
قلبت له يا إمام أليس  
التدريس يغداد  
أفضل من هذا فنظر  
إلى شذرا وقال لما بزغ  
بدر السعادة في فلك  
الارادة وظهرت شمس  
الوصل :

تركت هوى ليلى  
وسعدى بمنزل

وعدت إلى مصحوب  
أول منزل

ونادتنى الأشواق مهلاً  
فهذه

منازل من تهوى  
رويدك فانزل

انتهى كتاب تعريف  
الأحياء بفضائل الإحياء  
بحمد الله وعونه .

[ هذا كتاب الاملاء  
في إشكالات الأحياء ]

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله على ما خصص  
وعمم وصلى الله على  
سيد جميع الأنبياء  
المبعوث إلى العرب  
والعجم وعلى آله وعترته  
وسلم كثيراً وكرم  
سألت يسرك الله  
لمراتب العلم تصعد  
مراقبها وقرب لك  
مقامات الولاية تحمل



في سعادته الدنيا فلذلك لا ينفك عن ضيق التزاحم والعداوة إلى طلب الرياسة بالعلوم خارجون عن موجب قوله تعالى - إنما للؤمنون إخوة - وداخلون في مقتضى قوله تعالى - الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض حدو إلا للتقين . الوظيفة الثانية : أن يقتدى بصاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه فلا يطلب على إفادة العلم أجرا ولا يقصده جزاء ولا شكرا بل يعلم لوجه الله تعالى وطلباً للتقرب إليه ولا يرى لنفسه منة عليهم وإن كانت للنة لازمة عليهم بل يرى الفضل لهم إذ هذبوا قلوبهم لأن تقرب إلى الله تعالى بزراعة العلوم فيها كالذي يعيرك الأرض لتزرع فيها لنفسك زراعة فمنفعتك بها تزيد على منفعة صاحب الأرض فكيف تقلد منة وتوابك في التعليم أكثر من ثواب التعلم عند الله تعالى ولولا التعلم ما نلت هذا الثواب فلا تطلب الأجر إلا من الله تعالى كما قال عز وجل - ويا قوم لا أسألكم عليه مالا إن أجرى إلا على الله - فإن المال وما في الدنيا خادم البدن والبدن مركب النفس ومطيتها والمخدوم هو العلم إذ به شرف النفس فمن طلب بالعلم المال كان كمن مسح أسفل مديته بوجهه لينظفه فيعمل المخدوم خادماً والخادم مخدوم وذلك هو الاتكاس على أم الرأس ومثله هو الذي يقوم في العرض الأكبر مع المجرمين ناكس الرأس وسهم عندهم وعلى الجملة فالفضل والمنة للمعلم فانظر كيف انتهى أمر الدين إلى قوم يزعمون أن مقصودهم التقرب إلى الله تعالى بما هم فيه من علم الفقه والكلام والتدريس فيهما وفي غيرها فاتهم يذلون للمال والجاه ويتحملون أصناف الدل في خدمة السلاطين لاستطلاق الجرايات ولوتركوا ذلك وتركوا ولم يختلف إليهم ثم توقع العلم من التعلم أن يقوم له في كل ناحية وينصروا له ويعادى عدوه ويتهمون جهارا له في حاجاته ومخرايين يديه في أوطاره فان قصر في حقه ثار عليه وصار من أعدى أعدائه فأخس بعالم يرضى لنفسه بهذه التزلة ثم يفرح بها ثم لا يستحي من أن يقول غرضي من التدريس نشر العلم تقرباً إلى الله تعالى ونصرة لدينه فانظر إلى الأمارات حتى ترى ضروب الاعتبارات . الوظيفة الثالثة : أن لا يدع من نصيح التعلم شيئاً وذلك بأن يمنع من التصدي لرتبة قبل استحقاقها والتشاغل بعلم حتى قبل الفراغ من الجلي ثم ينهه على أن العرض بطلب العلوم القرب إلى الله تعالى دون الرياسة والمباهاة والمنافسة ويقدم تقبيح ذلك في نفسه بأقصى ما يمكن فليس ما يصلحه العالم الفاجر بأكثر مما يفسده فان علم من باطنه أنه لا يطلب العلم إلا للدنيا نظر إلى العلم الذي يطلبه فان كان هو علم الخلاف في الفقه والجدل في الكلام والفتاوى في الخصومات والأحكام فيمنعه من ذلك فان هذه العلوم ليست من علوم الآخرة ولا من العلوم التي قيل فيها تعلمنا العلم لغير الله فأبى العلم أن يكون إلا لله وإعنا ذلك علم التفسير وعلم الحديث وما كان الأولون يشتغلون به من علم الآخرة ومعرفة أخلاق النفس وكيفية تهذيبها فاذا تعلم الطالب وقصده الدنيا فلا بأس أن يتركه فانه يشعر له طمعا في الوعظ والاستبعا ولكن قد يتنبه في أثناء الأمر أو آخره إذ فيه العلوم المخوفة من الله تعالى المحرقة للدنيا المعظمة للآخرة وذلك يوشك أن يؤدي إلى الصواب في الآخرة حتى يتعظ بما يعظ به غيره ويجري حب القبول والجاه مجرى الحب الذي ينثر حوالى الفتح ليقتنص به الطير وقد فعل الله ذلك بعباده إذ جعل الشهوة ليصل الخلق بها إلى بقاء النسل وخلق أيضا حب الجاه ليكون سبيلا لحياء العلوم وهذا متوقع في هذه العلوم فأما الخلافات المحضة ومجادلات الكلام ومعرفة التفاريق القرية فلا يزيد التجرد لها مع الاعراض عن غيرها إلا قسوة في القلب وغفلة عن الله تعالى وتماديا في الضلال وطلباً للجاه إلا من تداركه الله تعالى برحمته أو مزجه به غيره من العلوم الدينية ولا برهان على هذا كالتجربة والشاهدة فانظر واعتبر واستبصر لتشهد تحقيق ذلك في العباد والبلاد والله المستعان . وقد رؤى سفيان الثوري رحمه الله حزينا قليل له مالك فقال صرنا متجرا لأبناء الدنيا يلزمنا أحدهم حتى إذا تعلم جعل قاضيا أو عاملا أو قهرا منا . الوظيفة الرابعة : وهي من دقائق

معاليها عن بعض ما وقع في الاملاء الملقب بالإحياء مما أشكل على من حجب فهمه وقصر علمه ولم يفز بشيء من الحظوظ الملكية قدحه وسهمه وأظهرت التحزن لما شاش به شركاء الطعام وأمثال الأنعام وأجماع العوام وسفهاء الأحلام وذعار أهل الاسلام حتى طعنوا عليه ونهوا عن قراءته ومطالعة وأفتوا بمجرد الهوى على غير بصيرة باطراحه ومناذته ونسبوا عليه إلى ضلال وإضلال ونبذوا قراءه ومنتحلبيه بزيغ في الشريعة واختلال في الله انصرافهم وما بهم وعليه في العرض الأكبر إيقافهم وحسابهم فستكتب شهادتهم ويستلون وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه وإذا لم يهتدوا به فيقولون هذا إفك قديم ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين

صناعة التعليم أن يزجر المتعلم عن سوء الأخلاق بطريق التعريض ما أمكن ولا يصرح وبطريق  
الرحمة لا بطريق التوبيخ فإن التصريح يهتك حجاب الهيئة ويورث الجرأة على المجهوم بالخلاف ويهيج  
الحرص على الإصرار إذ قال صلى الله عليه وسلم وهو مرشد كل معلم « لو منع الناس عن فت البعر لفتوه  
وقالوا ما نهينا عنه إلا وفيه شيء (١) » وينبئك على هذا قصة آدم وحواء عليهما السلام وما نهيا عنه  
فأذكرت القصة معك لتكون ممرا بل لتنبه بها على سبيل العبرة ولأن التعريض أيضا يعيل النفوس  
الفاضلة والأذهان الدكية إلى استنباط معانيه فيفيد قرح التفتن لحناه رغبة في العلم به ليعلم أن ذلك  
مما لا يهرب عن فطنته . الوظيفة الخامسة : أن التكفل ببعض العلوم ينبغي أن لا يفسح في نفس المتعلم  
العلوم التي وراءه كعلم اللغة إذ عادت تقيح علم الفقه ومعلم الفقه عادت تقيح علم الحديث والتفسير وأن  
ذلك نقل محض وسماع وهو شأن المجاز ولا نظر للعقل فيه ومعلم الكلام ينفر عن الفقه ويقول ذلك  
فروع وهو كلام في حيز النسوان فأين ذلك من الكلام في صفة الرحمن فهذه أخلاق مذمومة للعلمين  
ينبغي أن تجنب بل التكفل بعلم واحد ينبغي أن يوسع على التعلم طريق التعلم في غيره وإن كان متكفلا  
بعلوم فينبغي أن يراعى التدرج في ترقية التعلم من رتبة إلى رتبة . الوظيفة السادسة : أن يقتصر بالمتعلم  
على قدر فهمه فلا يلقى إليه ما لا يبلغه عقله فينفره أو يخط عليه عقله اقتداء في ذلك بسيد البشر صلى  
الله عليه وسلم حيث قال « نحن معاشر الأنبياء أمرنا أن نزل الناس منازلهم ونكلمهم على قدر  
عقولهم (٢) » فليث إليه الحقيقة إذا علم أنه يستقل بفهمها وقال ﷺ « ما أحد يحدث قوما بحديث  
لا يبلغه عقولهم إلا كان فتنة على بعضهم » وقال على رضى الله عنه وأشار إلى صدره إن ههنا لعلوما  
جمة لو وجدت لها حملة وصدق رضى الله عنه قلوب الأبرار قبور الأسرار فلا ينبغي أن يفتش العالم كل  
ما يعلم إلى كل أحد هذا إذا كان يفهمه التعلم ولم يكن أهلا للاقتناع به فكيف فيما لا يفهمه وقال عيسى  
عليه السلام لا تعلقوا الجواهر في أعناق الخنازير فإن الحكمة خير من الجوهر ومن كرهها فهو شر من  
الخنازير ولذلك قيل كل لكل عبد بمعار عقله وزن له ميزان فهمه حتى تسلم منه ويتنفع بك وإلا وقع  
الانكار لتفاوت العيار . وسئل بعض العلماء عن شيء فلم يجب فقال السائل أما سمعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال « من كنتم علما نافعاً جاء يوم القيامة ملجماً بلجام من نار (٣) » فقال أترك اللجام واذهب  
فإن جاء من يفقه وكنتمته فليجمنى فقد قال الله تعالى - ولا توتوا السفهاء أموالكم - تنبها على أن  
حفظ العلم ممن يفسده ويضره أولى وليس الظلم في إعطاء غير المستحق بأقل من الظلم في منع المستحق

أثر در آيين سارحة النعم فأصبح مخزوناً براعية النعم

لأنهم أمسوا بجمل قدره فلا أنا أضحي أن أطوقه بهم

فإن لطف الله اللطيف بلطفه وصادفت أهلاً للعلوم والحكم

نشرت مفيداً واستفدت مودة وإلا لمخزون لدى ومكتم

فمن منح الجهال علماً أضاعه ومن منع المستوجبين فقد ظلم

الوظيفة السابعة : إن التعلم القاصر ينبغي أن يلقى إليه الجلي اللائق به ولا يذكر له أن وراء هذا تدقيقاً

(١) حديث لو منع الناس عن فت البعر لفتوه الحديث لم أجده (٢) حديث نحن معاشر الأنبياء  
أمرنا أن نزل الناس منازلهم الحديث رويناه في جزء من حديث أبي بكر بن الشخير من حديث عمر  
أخبر منه وعند أبي داود من حديث عائشة أنزلوا الناس منازلهم (٣) حديث من كنتم علماً نافعاً  
جاء يوم القيامة ملجماً بلجام من نار ابن ماجه من حديث أبي سعيد باسناد ضعيف وتقدم حديث  
أبي هريرة بنحوه .

يستنبطونه منهم  
ولكن الظالمون في  
شفاق بيد ولا هيب  
قد توى أدلاء الطريق  
وذهب أرباب التحقيق  
ولم يبق في الغالب  
إلا أهل الزور والفسوق  
متشبهين بدعوى  
كاذبة متصفين بحكايات  
موضوعة متزينين  
بصفات منسقة  
متظاهرين بظواهر  
من العلم فاسدة  
متعاطين للحجج غير  
صادقة كل ذلك لطلب  
الدنيا أو هبة ثناء أو  
مغالبة نظراء قد ذهبت  
الواصلة بينهم بالبر  
وتألفوا جميعاً على النكر  
وعدمت التصالح بينهم  
في الأمر وتصادفوا  
بأسرهم على الخديعة  
والنكر إن نصحتهم  
العلماء أفسدوا بهم وإن  
صمت عنهم الغلاء  
أزروا عليهم أولئك  
الجهال في علمهم الفقراء  
في طولهم البخلاء عن  
الله من وجل بأنفسهم  
لا يفلحون ولا ينجح  
تابعهم ولذلك لا تظهر  
عليهم موارد الصدق  
ولا تسطع حولهم أنوار  
الولاية ولا تحقق لديهم



وهو يدخره عنه فان ذلك يفتر رغبته في الجلى ويشوش عليه قلبه ويوهم إليه البخل به عنه إذ يظن كل أحد أنه أهل لكل علم دقيق فامن أحد إلا وهو راض عن الله سبحانه في كمال عقله وأشد هم حماقة وأضعفهم عقلا هو أقرحهم بكمال عقله وبهذا يعلم أن من تقيده من العوام بقيد الشرع ورسخ في نفسه العقائد للأثورة عن السلف من غير تشييه ومن غير تأويل وحسن مع ذلك سريره ولم يحتمل عقله أكثر من ذلك فلا ينبغي أن يشوش عليه اعتقاده بل ينبغي أن يغلى وحرفته فانه لو ذكر له تأويلات الظاهر انحل عنه قيد العوام ولم يتيسر قيده بقيد الخواص فيرتفع عنه السد الذي بينه وبين المعاصي وينقلب شيطانا مريدا يهلك نفسه وغيره بل لا ينبغي أن يخاض مع العوام في حقائق العلوم الدقيقة بل يقتصر معهم على تعليم العبادات وتعليم الأمانة في الصناعات التي هم بصددتها ويعمل قلوبهم من الرغبة والرغبة في الجنة والنار كما نطق به القرآن ولا يحرك عليهم شبهة فانه ربما تعلقت الشبهة بقلبه ويعسر عليه حلها فيشقى ويهلك وبالجمل لا ينبغي أن يفتح للعوام باب البحث فانه يعطل عليهم صناعاتهم التي بها قوام الخلق ودوام عيش الخواص . الوظيفة الثامنة : أن يكون المعلم عاملا بعلمه فلا يكذب قوله فعلة لأن العلم يدرك بالبصائر والعمل يدرك بالأبصار وأرباب الأبصار أكثر فاذا خالف العمل العلم منع الرشد وكل من تناول شيئا وقال للناس لا تتناولوه فانه سم مهلك سخر الناس به واتهموه وزاد حرصهم على ما نهوا عنه فيقولون لولا أنه أطيب الأشياء وألذها لما كان يستأثر به ومثل المعلم الرشد من المسترشدين مثل النقش من الطين والظل من العود فكيف ينتقش الطين بما لا تنقش فيه ومقاستوى الظل والعود أعوج ولذلك قيل في المعنى : لا تنه عن خلق وتأتي مثله عار عليك إذا فعلت عظيم

وقال الله تعالى - أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم - ولذلك كان وزر العالم في معاصيه أكبر من وزر الجاهل إذ يزل بزلته عالم كثير ويقتدون به ومن من سنة سيئة فعلية وزرها ووزر من عمل بها ولذلك قال علي رضي الله عنه قصم ظهري رجالان عالم مهتك وجاهل متنسك فالجاهل يفر الناس بتنسكه والعالم يفرهم بتهتكه والله أعلم .

#### ( الباب السادس في آفات العلم وبيان علامات علماء الآخرة والعلماء السوء )

قد ذكرنا ماورد من فضائل العلم والعلماء وقد ورد في العلماء السوء تشديدات عظيمة دلت على أنهم أشد الخلق عذابا يوم القيامة فمن المهمات العظيمة معرفة العلامات الفارقة بين علماء الدنيا وعلماء الآخرة ونعني بعلماء الدنيا علماء السوء الذين قصدهم من العلم التمتع بالدنيا والتوصل إلى الجاه والمزلة عند أهلها قال صلى الله عليه وسلم « إن أشد الناس عذابا يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلمه » وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال « لا يكون المرء عالما حتى يكون بعلمه عاملا (١) » وقال صلى الله عليه وسلم « العلم علما علم على اللسان فذلك حجة الله تعالى على خلقه وعلم في القلب فذلك العلم النافع (٢) » وقال صلى الله عليه وسلم « يكون في آخر الزمان عباد جهال وعلماء فساق (٣) »

#### ( الباب السادس )

(١) حديث لا يكون المرء عالما حتى يكون بعلمه عاملا ابن حبان في كتاب روضة العقلاء والبيهقي في المدخل موقوفا على أبي الدرداء ولم أجده مرفوعا (٢) حديث العلم علما علم على اللسان الحديث الترمذي الحكيم في النوادر وابن عبد البر من حديث الحسن مرسلا باسناد صحيح وأسنده الخطيب في التاريخ من رواية الحسن عن جابر باسناد جيد وأعله ابن الجوزي (٣) حديث يكون في آخر الزمان عباد جهال وعلماء فسقة الحاكم من حديث أنس وهو ضعيف .

أعلام المعرفة ولا يستر عوراتهم لباس الخشية لأنهم لم ينالوا أحوال النقباء ومراتب النجباء وخصوصية البدلاء وكرامة الأوتاد وفوائد الأقطاب وفي هذه أسباب السعادة وتمة الطهارة لو عرفوا أنفسهم لظهر لهم الحق وعلموا علة أهل الباطل وداء أهل الضعف ودواء أهل القوة ولكن ليس هذا من بضائعهم حجبا عن الحقيقة بأربع بالجهل والاصرار ومحبة الدنيا وإظهار الدعوى فالجهل أورثهم السخف والاصرار أورثهم التهاون ومحبة الدنيا أورثتهم طول الغفلة وإظهار الدعوى أورثهم الكبر والاعجاب والرياء والله من ورائهم محيط . وهو على كل شيء شهيد . فلا يغرنك أعاذنا الله وإياك من أحوالهم شأنهم ولا يذهلك عن الاشتغال بصلاح نفسك تمردهم وطغيانهم ولا يغوينك

بما زين لهم من سوء أعمالهم شيطانهم فكان قد جمع الخلائق في صعيد - وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد - وتلا - لقد كنت في غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد - فياله من موقف قد أذهل ذوى العقول عن القال والقييل ومتابعة الأباطيل فأعرض عن الجاهلين - ولا تطع كل أفاك أثيم ، وإن كان كبر عليك إعراسهم فإن استعطت أن تبغى نفقا في الأرض أو سلما في السماء فتأتيهم بآية ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فلا تكون من الجاهلين ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة فاصبر حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين كل شيء هالك إلا وجهه له الحكم وإليه ترجعون - ولقد جئتكم بحول الله وقوته وبعد استخارته عما سألت عنه وخاصة ما زعمت فيه من تخصيص الكلام بالمثل الذي

وقال صلى الله عليه وسلم « لا تتعلموا العلم لتباهوا به العلماء ولتماروا به السفهاء ولتصرفوا به وجوه الناس إليكم فمن فعل ذلك فهو في النار <sup>(١)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « من كتم علما عنده ألجمه الله بلجام من نار » وقال صلى الله عليه وسلم « لأنامن غير الدجال أخوف عليكم من الدجال قليل وما ذلك ؟ قال من الأئمة الضالين <sup>(٢)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « من ازداد علما ولم يزد هدى لم يزد من الله إلا بعدا <sup>(٣)</sup> » وقال عيسى عليه السلام إلى من تصفون الطريق للمدجلين وأتم مقيمون مع المتحيرين فهذا وظيره من الأخبار يدل على عظيم خطر العلم فإن العالم إما متعرض لهلاك الأبد أو لسعادة الأبد وإنه بالحوض في العلم قد حرم السلامة إن لم يدرك السعادة . وأما الآثار فقد قال عمر رضي الله عنه إن أخوف ما أخاف على هذه الأمة للنافق العليم قالوا وكيف يكون منافقا علما قال عليم اللسان جاهل القلب والعمل وقال الحسن رحمه الله لا تكن ممن يجمع علم العلماء وطرائف الحكماء ويجري في العمل مجرى السفهاء وقال رجل لأبي هريرة رضي الله عنه أريد أن أتعلم العلم وأخاف أن أضيعه فقال كفى بترك العلم إضاعة له وقيل لإبراهيم بن عيينة أي الناس أطول ندما قال أما في عاجل الدنيا فصانع المعروف إلى من لا يشكره وأما عند الموت فعالم مفترط وقال الخليل بن أحمد: الرجال أربعة رجل يدري ويدري أنه يدري فذلك عالم فاتبه ، ورجل لا يدري ولا يدري أنه يدري فذلك نائم فأبطلوه ، ورجل لا يدري ويدري أنه لا يدري فذلك مسترشد فأرشدوه ، ورجل لا يدري ولا يدري أنه لا يدري فذلك جاهل فافضوه وقال سفيان الثوري رحمه الله يهتف العلم بالعمل فإن أجابه وإلا ارتحل وقال ابن المبارك لا يزال المرء عالما ما طلب العلم فإذا ظن أنه قد علم فقد جهل وقال الفضيل بن عياض رحمه الله إني لأرحم ثلاثة عزيز قوم ذل وغنى قوم افتقر وعالما تلعب به الدنيا وقال الحسن عقوبة العلماء موت القلب وموت القلب طلب الدنيا بعمل الآخرة وأنشدوا :

عجبت لمبتاع الضلالة بالهدى ومن يشتري دنياه بالدين أعجب

وأعجب من هذين من باع دينه بدنيا سواء فهو من ذين أعجب

وقال صلى الله عليه وسلم « إن العالم يعذب عذابا يطيف به أهل النار استعظاما لشدة عذابه <sup>(٤)</sup> » أراد به العالم الفاجر وقال أسامة بن زيد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « يؤتى بالعالم يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أقتابه فيدور بها كما يدور الحمار بالرحى يطيف به أهل النار فيقولون مالك فيقول كنت أمر بالخير ولا آتية وأنهى عن الشر وآتية <sup>(٥)</sup> » وإنما ضاعف عذاب العالم في معصيته لأنه عصي عن علم ولذلك قال الله عز وجل - إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار - لأنهم جحدوا بعد العلم وجعلوا لله ورسولاً من النصارى مع أنهم ما جعلوا لله سبحانه ولدا ولا قالوا إنه ثالث ثلاثة إلا أنهم أنكروا بعد المعرفة إذ قال الله

(١) حديث لا تتعلموا العلم لتباهوا به العلماء الحديث ابن ماجه من حديث جابر باسناد صحيح

(٢) حديث غير الدجال أخوف عليكم من الدجال الحديث أحمد من حديث أبي ذر باسناد جيد

(٣) حديث من ازداد علما ولم يزد هدى لم يزد من الله إلا بعدا أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس وحديث على باسناد ضعيف إلا أنه قال زهدا ، وروى ابن حبان في روضة العقلاء موقوفا

على الحسن من ازداد علما ثم ازداد بالله على الدنيا حرصا لم يزد من الله إلا بعدا ، وروى أبو الفتح الأزدي

في الضعفاء من حديث على من ازداد بالله علما ثم ازداد للدنيا حبا ازداد الله عليه غضبا (٤) حديث

إن العالم يعذب عذابا يطيف به أهل النار الحديث لم أجده بهذا اللفظ وهو معنى حديث أسامة

المذكور بعده (٥) حديث أسامة بن زيد يؤتى بالعالم يوم القيامة ويلقى في النار فتندلق أقتابه الحديث

متفق عليه بلفظ الرجل بدل العالم .



- يعرفونه كما يعرفون أبناءهم - وقال تعالى - فلما جاءهم ماعرفوا كفروا به فللعنة الله على الكافرين -  
 وقال تعالى في قصة بلعام بن باعوراء - وامل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها فأتبعه الشيطان  
 فكان من الفاوين - حتى قال - قتله كمثل السكب إن تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث - فكذلك العالم  
 الفاجر فان بلعام أتى كتاب الله تعالى فأخذه إلى الشهوات فشبّه بالكلب أي سواء أتى الحكمة أو لم يؤت فهو  
 يلهث إلى الشهوات وقال عيسى عليه السلام مثل علماء السوء كمثل صخرة وقعت على فم النهر لا هي تشرب الماء  
 ولا هي تترك الماء يخلص إلى الزرع ومثل علماء السوء مثل قناة الحش ظاهرها جص وباطنها تنين ومثل  
 القبور ظاهرها عامر وباطنها عظام الوتى فهذه الأخبار والآثار تبين أن العالم الذي هو من أبناء الدنيا أخس  
 حالا وأشد عذابا من الجاهل وأن الفائزين القريبين هم علماء الآخرة ولهم علامات : فمنها أن لا يطلب  
 الدنيا بعلمه فان أقل درجات العالم أن يدرك حقارة الدنيا وخسستها وكدورتها وانصرامها وعظم الآخرة  
 ودوامها وصفاء نعيمها وجلالة ملكها ويعلم أنهما متضادتان وأنهما كالضرتين مهما أرضيت إحداها  
 أسخطت الأخرى وأنهما ككفتي الميزان مهما رجحت إحداها خفت الأخرى وأنهما كالشرق والغرب  
 مهما قربت من أحدهما بعدت عن الآخر وأنهما كقدحين أحدهما مملوء والآخر فارغ فبقدر ما تصب  
 منه في الآخر حتى يمتلئ يفرغ الآخر فان من لا يعرف حقارة الدنيا وكدورتها وامتزاج لذتها بألمها ثم  
 انصرام ما يصفونها فهو فاسد العقل فان الشاهدة والتجربة ترشد إلى ذلك فكيف يكون من العلماء  
 من لا عقل له ومن لا يعلم عظم أمر الآخرة ودوامها فهو كافر مسلوب الإيمان فكيف يكون من العلماء من  
 لا إيمان له ومن لا يعلم مضادة الدنيا للآخرة وأن الجمع بينهما مطمع في غير مطمع فهو جاهل بشرائع الأنبياء  
 كلهم بل هو كافر بالقرآن كله من أوله إلى آخره فكيف يعد من زمرة العلماء ومن علم هذا كله  
 ثم لم يؤثر الآخرة على الدنيا فهو أسير الشيطان قد أهلكته شهوته وغلبت عليه شقوته فكيف يعد  
 من حزب العلماء من هذه درجته وفي أخبار داود عليه السلام حكاية عن الله تعالى إن أدنى ما أصنع  
 بالعالم إذا أثر شهوته على محبتي أن أحرمه لذيذ مناجاتي يا داود لا تسأل عني علما قد أسكرته الدنيا  
 فيصدك عن طريق محبتي أولئك قطاع الطريق على عبادي يا داود إذا رأيت لي طالبا فكن له خادما  
 يا داود من رد إلى هاربا كتبت جهنما ومن كتبت جهنما لم أعذبه أبدا ولذلك قال الحسن رحمه الله  
 عقوبة العلماء موت القلب وموت القلب طلب الدنيا بصمل الآخرة ولذلك قال يحيى بن معاذ إنما  
 يذهب بهاء العلم والحكمة إذا طلب بهما الدنيا وقال سعيد بن المسيب رحمه الله إذا رأيتم العالم يغشى  
 الأمراء فهو لص وقال عمر رضي الله عنه إذا رأيتم العالم محبا للدنيا فاتهموه على دينكم فان كل محب  
 يخوض فيها أحب وقال مالك بن دينار رحمه الله قرأت في بعض الكتب السالفة إن الله تعالى يقول  
 إن أهون ما أصنع بالعالم إذا أحب الدنيا أن أخرج حلاوة مناجاتي من قلبه وكتب رجل إلى أخيه  
 إنك قد أوتيت علما فلا تطفئ نور علمك بظلمة الذنوب فتبقى في الظلمة يوم يسمى أهل العلم في  
 نور علمهم وكان يحيى بن معاذ الرازي رحمه الله يقول لعلماء الدنيا يا أصحاب العلم تصوركم قصيرة  
 ويوتكم كسروية وأثوابكم ظاهرية وأخفافكم جالوتية ومراكم كبركم قارونية وأوائكم فرعونية  
 ومآئكم جاهلية ومذاهبكم شيطانية فأين الثريمة الحمدية قال الشاعر :

وراعى الشاة يحمي الذئب عنها فكيف إذا الرعاة لها ذئاب

وقال الآخر : يا معشر القراء يا ملع البلد ما يصلح للبح إذا الملح فسد

وقيل لبعض العارفين أترى أن من تكون المعاصي قرعة عينه لا يعرف الله فقال لا أشك أن من تكون الدنيا  
 عنده آثر من الآخرة أنه لا يعرف الله تعالى وهذا دون ذلك بكثير ولا تظن أن ترك المال يكفي في الحقوق

ذكر فيه الأقلام إذ  
 اتفق أن يكون أشهر  
 مافي الكتاب وأكثر  
 تصرفا على السنة  
 الصدور والأصحاب حتى  
 لقد صار النمل المذكور  
 في المجالس تحية الداخل  
 وحديث الجالس  
 فساعدتنا أمنيته ولولا  
 العجلة والاشتغال  
 لأضفنا إلى أملائنا  
 هذا بنا غيره مما عدوه  
 مشكلا وصار لعقولهم  
 الضعيفة غبلا ومضلا  
 ونحن نستعذ بالله من  
 الشيطان ونستصم  
 به من جراءة قهواء  
 الزمان وتضرع إليه  
 في المزيد من الإحسان  
 إنه الجواد اللسان  
 [ذكر مراسم الأسئلة  
 في النمل]

ذكرت رزقك الله  
 ذكره وجعلك تعقل  
 نبيه وأمره كيف جاز  
 انقسام التوحيد على  
 أربعة مراتب ولهظة  
 التوحيد تنافي التقسيم  
 في الشهود كما ينافي  
 التكرير التعديد وإن  
 صح انقسامه على وجه  
 لا يندفع فهل تصح  
 تلك القسمة فيما يوجد  
 لو فيها يقدر ورغبت

بعلماء الآخرة فان الجاه أضر من المال ولذلك قال بشر حدثنا باب من أبواب الدنيا فاذا سمعت الرجل يقول حدثنا فانما يقول أو سمعوا لي ودفن بشر بن الحرث بضعة عشر ما بين قنطرة وقوصرة من الكتب وكان يقول أنا أشتهى أن أحدث ولو ذهبت عن شهوة الحديث لحدثت وقال هو وغيره إذا اشتبهت أن تحدث فاسكت فاذا لم تشته حدث وهذا لأن التلذذ بجاه الافادة ومنصب الارشاد أعظم لذة من كل تتم في الدنيا فمن أجاب شهوته فيه فهو من أبناء الدنيا ولذلك قال الثوري فتنة الحديث أشد من فتنة الأهل والمال والولد وكيف لا تخاف فتنته وقد قيل لسيد المرسلين ﷺ - ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن إليهم شيئا قليلا - وقال سهل رحمه الله العلم كله دنيا والآخرة منه العمل به والعمل كله هباء إلا الاخلاص وقال الناس كلهم موتى إلا العلماء والعلماء سكارى إلا العاملين والعاملون كلهم مغرورون إلا المخلصين والمخلص على وجل حتى يدري ماذا يحتم له به وقال أبو سليمان الداراني رحمه الله إذا طلب الرجل الحديث أو تزوج أو سافر في طلب للعاش قد تركن إلى الدنيا وإنما أراد به طلب الأمانيد العالية أو طلب الحديث الذي لا يحتاج إليه في طلب الآخرة وقال عيسى عليه السلام كيف يكون من أهل العلم من مسيره إلى آخرته وهو مقبل على طريق دنياه وكيف يكون من أهل العلم من يطلب الكلام ليخبر به لا يعمل به وقال صالح بن كيسان البصري أدركت الشيوخ وهم يعمون ذون بالله من الفاجر العالم بالسنة وروى أبو هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من طلب علما مما يتغنى به وجه الله تعالى ليصيب به عرضا من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيامة (١) » وقد وصف الله علماء السوء بأكل الدنيا بالعلم ووصف علماء الآخرة بالخشوع والزهدي فقال عز وجل في علماء الدنيا - وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا - وقال تعالى في علماء الآخرة - وإن من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل إليكم وما أنزل إليهم خاشعين لله لا يشترون بآيات الله ثمنا قليلا أولئك لهم أجرهم عند ربهم - وقال بعض السلف العلماء يحشرون في زمرة الأنبياء والصلوة يحشرون في زمرة السلاطين وفي معنى القضاة كل فقيه قصده طلب الدنيا بعلمه وروى أبو الدرداء رضى الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال « أوحى الله عز وجل إلى بعض الأنبياء قل للذين يتفقهون لغير الدين ويتعلمون لغير العمل ويطلبون الدنيا بعمل الآخرة يلبسون للناس مسوك الكباش وقلوبهم كقلوب الثئاب ألسنتهم أحلى من العسل وقلوبهم أعمى من الصبر إياي يخادعون وبي يستهزئون لا يتجن لهم فتنة تذر الحليم حيران (٢) » وروى الضحاك عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « علماء هذه الأمة رجلان رجل آتاه الله علما فبذله للناس ولم يأخذ عليه طمعا ولم يشتر به ثمنا فذلك يصلى عليه طير السماء وحياتان الماء ودواب الأرض والكرام السكاتبون يقدم على الله عز وجل يوم القيامة سيذا شريفا حتى يرافق المرسلين ورجل آتاه الله علما في الدنيا ففطن به على عباد الله وأخذ عليه طمعا واشترى به ثمنا فذلك يأتي يوم القيامة ماجما بلجام من نار يتأذى مناد على رؤوس الخلائق هذا فلان بن فلان آتاه الله علما في الدنيا ففطن به على عباد الله وأخذ به طمعا واشترى به ثمنا فيعذب حتى يفرغ من حساب الناس (٣) » وأشد من هذا ما روى أن رجلا كان يخدم موسى عليه السلام فجعل يقول حدثني موسى صلى الله عليه وسلم حدثني موسى نجي الله حدثني موسى كليم الله حتى أترى وكثر ماله ففقد موسى عليه السلام فجعل يسأل عنه ولا يحس له خيرا حتى جاءه رجل ذات يوم

(١) حديث أبي هريرة من طلب علما مما يتغنى به وجه الله ليصيب به عرضا الحديث أبو داود وابن ماجه باسناد جيد (٢) حديث أبي الدرداء أوحى الله إلى بعض الأنبياء قل للذين يتفقهون لغير الدين الحديث ابن عبد البر باسناد ضعيف (٣) حديث ابن عباس علماء هذه الأمة رجلان الحديث الطبراني في الأوسط باسناد ضعيف .

مزيد البيان في تحقيق كل مرتبة وانقسام طبقات أهلها فيها إن كان يقع بينهم التفاوت وما وجه تمثيلها بالجوز في القشور والبوب ولم كانت الأول لا ينفع والآخر الذي هو الرابع لا يحل إفشاؤه وما معنى قول أهل هذا الشأن إفشاء سر الربوبية كفر أين أصل ما قالوه في الشرع إذ الإيمان والكفر والهداية والضلال والتقريب والتباعد والصدقية وسائر مقامات الولاية ودرجات المخالفة إنما هي مأخذ شرعية وأحكام نبوية وكيف يتصور مخاطبة العقلاء الجادات ومخاطبة الجاهلات العقلية وبماذا تسمع تلك المخاطبة أجماعة الأذان أم بسمع القلب وما الفرق بين القلم المحسوس والقلم الإلهي وما حدة عالم الملك وعالم الجبروت وحد عالم الملكوت وما معنى أن الله تعالى خلق آدم



على صورته وما الفرق بين الصورة الظاهرة التي يكون معتقدها منزها مجللا وما معنى الطريق في فانك بالوادي القدس طوى ولعله ينفد أواصفهم أنيسابور أو طبرستان في غير الوادي الذي سمع فيه موسى عليه السلام كلام الله تعالى وما معنى فاستمع بسر قليل لما يوحى وهل يكون سماع القلب بغير سره وكيف يسمع لما يوحى من ليس بنبي أذلك على طريق التعميم أم على سبيل التخصيص ومن له بالتسليق إلى مثل ذلك المقام حتى يسمع أسرار الآله وإن كان على سبيل التخصيص والنبوة ليست محجورة على أحد إلا على من قصر عن سلوك تلك الطريق وما يسمع في النداء إذا سمع هل أسمع موسى أو أسمع نفسه وما معنى الأمر للسالك بالرجوع من عالم القدرة ونبيه عن أن يتخطى رقاب الصديقين وما الذي

وفي يده خنزير وفي عنقه جبل أسود فقال له موسى عليه السلام أتعرف فلانا قال نعم هو هذا الخنزير فقال موسى يارب أسألك أن تردني إلى حاله حتى أسأله بم أصابه هذا فأوحى الله عز وجل إليه لودعوثني بالذي دعاني به آدم فمن دونه ما أجبته فيه ولكن أخبرك لم صنعت هذا به لأنه كان يطلب الدنيا بالدين . وأغلظ من هذا ما روى معاذ بن جبل رضي الله عنه موقوفا ومرفوعا في رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « من فتنة العالم أن يكون الكلام أحب إليه من الاستماع <sup>(١)</sup> » وفي الكلام تنميق وزيادة ولا يؤمن على صاحبه الخطأ وفي الصمت سلامة وعلم ومن العلماء من يخزن علمه فلا يحب أن يوجد عند غيره فذلك في الدرك الأول من النار ومن العلماء من يكون في علمه بمنزلة السلطان إن رد عليه شيء من علمه أو تهوون بشيء من حقه غضب فذلك في الدرك الثاني من النار ومن العلماء من يجعل علمه وغرائب حديثه لأهل الشرف واليسار ولا يرى أهل الحاجة له أهلا فذلك في الدرك الثالث من النار ومن العلماء من ينصب نفسه للفتيا فيفتي بالخطأ والله تعالى يغيض التكافين فذلك في الدرك الرابع من النار ومن العلماء من يتكلم بكلام اليهود والنصارى ليغزر به علمه فذلك في الدرك الخامس من النار ومن العلماء من يتخذ علمه مروءة ونبلًا وذكرًا في الناس فذلك في الدرك السادس من النار ومن العلماء من يستفزه الزهو والعجب فان وعظ عنف وإن وعظ أنف فذلك في الدرك السابع من النار فعليك يا أخي بالصمت فيه تغلب الشيطان وإياك أن تضحك من غير عجب أو تمشي في غير أرب وفي خبر آخر « إن العبد لينشر له من الثناء ما يعلو ما بين المشرق والمغرب وما يزن عند الله جناح بعوضة <sup>(٢)</sup> » وروى أن الحسن حمل إليه رجل من خراسان كيسا بعد انصرافه من مجلسه فيه خمسة آلاف درهم وعشرة أثواب من رقيق البر وقال يا أبا سعيد هذه نفقة وهذه كسوة فقال الحسن عافاك الله تعالى ضم إليك نفقتك وكسوتك فلا حاجة لنا بذلك إنه من جلس مثل مجلسي هذا وقبل من الناس مثل هذا لقي الله تعالى يوم القيامة ولا خلاق له وعن جابر رضي الله عنه موقوفا ومرفوعا قال قال رسول الله ﷺ « لا تجلسوا عند كل عالم إلا إلى عالم يدعوكم من خمس إلى خمس من الشك إلى اليقين ومن الرياء إلى الإخلاص ومن الرغبة إلى الزهد ومن الكبر إلى التواضع ومن العداوة إلى النصيحة <sup>(٣)</sup> » قال تعالى - فخرج على قومه في زينته قال الذين يريدون الحياة الدنيا يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون إنه لنذو حظ عظيم وقال الذين أوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن - الآية ، فعرف أهل العلم بإيثار الآخرة على الدنيا . ومنها أن لا يخالف فعله قوله بل لا يأمر بالشيء ما لم يكن هو أوله عامل به . قال الله تعالى - أأأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم - وقال تعالى - كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون - وقال تعالى في قصة شعيب - وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه - وقال تعالى - واتقوا الله ويعلمكم الله - وقال تعالى - واتقوا الله واعلموا - واتقوا الله واسمعوا - وقال تعالى لعيسى عليه السلام « يا ابن مريم عظم نفسك فان اتعظت فعض الناس وإلا فاستحي مني » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « مرت ليلة أسرى بي بأقوام تقرض شفاههم بمقاريض من نار فقلت من أنتم فقالوا كنا تأمر بالخير ولا تأتبه ونهى عن الشر ونأتبه <sup>(٤)</sup> » وقال

(١) حديث معاذ من فتنة العالم أن يكون الكلام أحب إليه من الاستماع الحديث أبو نعيم وابن الجوزي في الموضوعات (٢) حديث إن العبد لينشر له من الثناء ما بين المشرق والمغرب وما يزن عند الله جناح بعوضة لم أجده هكذا في الصحيحين من حديث أبي هريرة إنه ليأتي الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة (٣) حديث جابر لا تجلسوا عند كل عالم الحديث أبو نعيم في الحلية وابن الجوزي في الموضوعات (٤) حديث مرت ليلة أسرى بي بأقوام تقرض شفاههم بمقاريض من نار الحديث ابن حبان من حديث أنس

صلى الله عليه وسلم « هلاك أمتي عالم فاجر وعابد جاهل وشر الشرار شرار العلماء وخير الخيار خيار العلماء » (١) وقال الأوزاعي رحمه الله شكت النواويس ما تجدد من تن جيف الكفار فأوحى الله إليها بطون علماء السوء أتتني مما أتم فيه وقال الفضيل بن عياض رحمه الله بلغني أن الفسقة من العلماء يبدأ بهم يوم القيامة قبل عبدة الأوثان وقال أبو الدرداء رضي الله عنه ويل لمن لا يعلم مرة وويل لمن يعلم ولا يعمل سبع مرات وقال الشعبي يطلع يوم القيامة قوم من أهل الجنة على قوم من أهل النار فيقولون لهم ما أدخلكم النار وإنما أدخلنا الله الجنة بفضل تأديكم وتعليمكم فيقولون إنا كنا نأمر بالخير ولا نفعله ونهئ عن الشر ونفعله وقال حاتم الأصم رحمه الله ليس في القيامة أشد حسرة من رجل علم الناس علما فعملوا به ولم يعمل هو به ففازوا بسببه وهلك هو وقال مالك ابن دينار إن العالم إذا لم يعمل بعلمه زلت موعظته عن القلوب كما يزل القطر عن الصفا وأنشدوا :

يا واعظ الناس قد أصبحت منهما إذ عبت منهم أمورا أنت تأتيها

أصبحت تنصحهم بالوعظ مجتهدا فالموبات لعمري أنت جانها

تعييب دنيا وناسا راغبين لها وأنت أ بكر منهم رغبة فيها

وقال آخر : لآتته عن خلق وتأتى مثله عار عليك إذا فعلت عظيم

وقال إبراهيم بن أدهم رحمه الله مررت بحجر بمكة مكتوب عليه اقلبنى تعتبر قلبته فإذا عليه مكتوب أنت بما تعلم لا تعمل فكيف تطلب علم ما لم تعلم وقال ابن السماك رحمه الله كم من مذكر بالله ناس لله وكم من مخوف بالله جرى على الله وكم من مقرب إلى الله بعيد من الله وكم من داع إلى الله فار من الله وكم من تال كتاب الله منسلخ عن آيات الله وقال إبراهيم بن أدهم رحمه الله لقد أعربنا في كلامنا فلم نلحن ولحننا في أعمالنا فلم نعرب وقال الأوزاعي إذا جاء الإعراب ذهب الحشوع وروى مكحول عن عبد الرحمن بن غنم أنه قال حدثني عشرة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا كنا ندرس العلم في مسجد قباء إذ خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال « تعلموا ما شئتم أن تعلموا فلن يأجركم الله حتى تعملوا » (٢) وقال عيسى عليه السلام مثل الذي يتعلم العلم ولا يعمل به كمثل امرأة زنت في السر فحملت فظهر حملها فافتضحت فكذلك من لا يعمل بعلمه يفضحه الله تعالى يوم القيامة على رؤوس الأشهاد وقال معاذ رحمه الله احذروا زلة العالم لأن قدره عند الخلق عظيم فيتبعونه على زلته وقال عمر رضي الله عنه إذا زل العالم زل بزلة عالم من الخلق وقال عمر رضي الله عنه ثلاث بهن يهدم الزمان إحداهن زلة العالم وقال ابن مسعود سيأتى على الناس زمان تلج فيه عذوبة القلوب فلا ينتفع بالعلم يومئذ عالمه ولا متعلمه فتكون قلوب علماءهم مثل السباح من ذوات اللح ينزل عليها قطر السماء فلا يوجد لها عذوبة وذلك إذا مالت قلوب العلماء إلى حب الدنيا وإيثارها على الآخرة فعند ذلك يسلبها الله تعالى ينابيع الحكمة ويطنى مصاييح الهدى من قلوبهم فيخبرك عالمهم حين تلقاه أنه يخشى الله بلسانه والفجور ظاهر في عمله فما أخضب الألسن يومئذ وما أجذب القلوب فوالله الذي لا إله إلا هو ما ذلك إلا لأن المعلمين علموا لغير الله تعالى والتعلمين تعلموا لغير الله تعالى وفي التوراة والإنجيل مكتوب

(١) حديث هلاك أمتي عالم فاجر وشر الشرار شرار العلماء الحديث الدارمي من رواية الأحوص بن حكيم عن أبيه مرسلًا بآخر الحديث نحوه وقد تقدم ولم أجده صدر الحديث (٢) حديث عبد الرحمن بن غنم عن عشرة من الصحابة تعلموا ما شئتم أن تعلموا فلن يأجركم الله حتى تعملوا علقه ابن عبد البر وأسندته ابن عدي وأبو نعيم والخطيب في كتاب اقتضاء العلم للعمل من حديث معاذ فقط بسند ضعيف ورواه الدارمي موقوفا على معاذ بسند صحيح .

أوصله إلى مقامهم وهو في المرتبة الثالثة وهي توحيد المقربين وما معنى انصراف السالك بعد وصوله إلى ذلك الرقيق وإلى أين وجهته في الانصراف وكيف صفة انصرافه وما الذي يمنعه من البقاء في الموضع الذي وصل إليه وهو أرفع من الذي خلفه وأين هذا من قول أبي سليمان الداراني المذكور في غير الإحياء لو وصلوا ما رجعوا ما وصل من رجع وما معنى بأن ليس في الإمكان أبدع من صورة هذا العالم ولا أحسن ترتيبا ولا أكل صنعا ولو كان وادخره مع القدرة عليه كان ذلك بخلا يناقض الجود وعجزا يناقض القدرة الإلهية وما حكم هذه العلوم المكنونة هل طلبها فرض ومندوب إليه أو غير ذلك ولم كسبت الشكل من الألفاظ والأقوال عبارات وإن جاز ذلك للشارع فيما له أن يختبر به ويمتحن فما بال من ليس شارعا



لا تطلبوا علم ما لم تعلموا حتى تعملوا بما علمتم وقال حذيفة رضي الله عنه إنكم في زمان من ترك فيه عشر ما يعلم هلك وسيأتي زمان من عمل فيه بشر ما يعلم نجا وذلك لكثرة البطالين . واعلم أن مثل العالم مثل القاضي وقد قال صلى الله عليه وسلم « القضاء ثلاثة قاض قضي بالحق وهو يعلم فذلك في الجنة وقاض قضي بالجور وهو يعلم أو لا يعلم فهو في النار وقاض قضي بغير ما أمر الله به فهو في النار (١) » وقال كعب رحمه الله يكون في آخر الزمان علماء يزهّدون الناس في الدنيا ولا يزهّدون ويخوفون الناس ولا يخافون وينهون عن غشيان الولاة ويأتونهم ويؤثرون الدنيا على الآخرة يأكلون بالسنتهم يقربون الأغنياء دون الفقراء يتغايرون على العلم كاتفاير النساء على الرجال يغضب أحدهم على جلسيه إذا جالس غيره أولئك الجبارون أعداء الرحمن وقال صلى الله عليه وسلم « إن الشيطان ربما يسوفكم بالعلم قليل يارسول الله وكيف ذلك قال صلى الله عليه وسلم يقول اطلب العلم ولا تعمل حتى تعلم فلا يزال للعلم قائلاً وللعمل مسوقاً حتى يموت وما عمل (٢) » وقال سري السقطي اعتزل رجل للتعبّد كان حرصاً على طلب علم الظاهر فسأله فقال رأيت في النوم قائلاً يقول لي إلى كم تضع العلم ضعيفك الله قلت إنّي لأحفظه فقال حفظ العلم العمل به فركبت الطلب وأقبلت على العمل وقال ابن مسعود رضي الله عنه ليس العلم بكثرة الرواية إنما العلم الحشية وقال الحسن تعلموا ما شئتم أن تعلموا فوالله لا يأجركم الله حتى تعملوا فإن السفهاء همهم الرواية والعلماء همهم الرعاية وقال مالك رحمه الله إن طلب العلم لحسن وإن نشره لحسن إذا صحت فيه النية ولكن انظر ما يلزمك من حين تصبح إلى حين تمسى فلا تؤثرن عليه شيئاً وقال ابن مسعود رضي الله عنه أنزل القرآن ليعمل به فاتخذتم دراسته عملاً وسيأتي قوم يثقون به مثل القناة ليسوا بخياركم والعالم الذي لا يعمل كالمرضى الذي يصف الدواء وكالجائع الذي يصف الداء لا يجدها ولا يجدها وفي مثله قوله تعالى - ولكم الويل مما تصفون - وفي الخبر « مما أخاف على أمتي زلة عالم وجدال منافق في القرآن (٣) » . ومنها أن تكون عنايته بتحصيل العلم النافع في الآخرة المرغب في الطاعات مجتنباً للمعلوم التي يقل نفعها ويكثر فيها الجدال والقليل والقيل والقيل فمثال من يعرض عن علم الأعمال ويشغل بالجدال مثل رجل مريض به علل كثيرة وقد صادف طبيباً حاذقاً في وقت ضيق يغشى فواته فاشتغل بالسؤال عن خاصية العقاقير والأدوية وغرائب الطب وترك مهمته الذي هو مؤاخذ به وذلك محض السفه وقد روى « أن رجلاً جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال علمني من غرائب العلم فقال له ما صنعت في رأس العلم فقال ومارأيت العلم قال صلى الله عليه وسلم هل عرفت الرب تعالى قال نعم قال فما صنعت في حقه قال ما شاء الله فقال صلى الله عليه وسلم هل عرفت الموت قال نعم قال فما أعددت له قال ما شاء الله قال صلى الله عليه وسلم اذهب فأحكم ما هناك ثم تعال فاعلمك من غرائب العلم (٤) » بل ينبغي أن يكون المتعلم من جنس ما روى عن حاتم الأصم تلميذ شقيق البلخي رضي الله عنهما أنه قال له شقيق منذ كم صحبتني قال حاتم منذ ثلاث وثلاثين سنة قال فما تعلمت مني في هذه المدة قال ثمانى مسائل قال شقيق له إنا لله وإنا إليه راجعون ذهب عمري معك ولم تتعلم إلا ثمانى مسائل قال يا أستاذ لم أتعلم غيرها وإني لأحب أن أكذب فقال هات هذه الثمانى مسائل حتى أسمعها قال حاتم نظرت إلى هذا الخلق

- (١) حديث القضاء ثلاثة الحديث أصحاب السنن من حديث بريدة وهو صحيح (٢) حديث إن الشيطان ربما يسوفكم بالعلم الحديث في الجامع من حديث أنس بسند ضعيف (٣) حديث مما أخاف على أمتي زلة عالم الحديث الطبراني من حديث أبي الدرداء وابن جبان نحوه من حديث عمران بن حصين (٤) حديث أن رجلاً جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال علمني من غرائب العلم الحديث ابن السني وأبو نعيم في كتاب الرياضة لهما وابن عبد البر من حديث عبد الله بن السور مرسلاً وهو ضعيف جداً .

التي جملة مراسم الأسئلة في التل فأسأل الله تعالى أن يعلي علينا ما هو الحق عنده في ذلك وأن يجرى على ألسنتنا ما يستضاء به في ظلمات السالك وأن يعم بنفعه أهل المبادئ والمدارك ثم لا يد أن أمهد مقدمة وأؤكد قاعدة وأؤكد وصية . أما المقدمة فالعرض بها تبين عبارات انفراد بها أرباب الطريق فتمض معانيها على أهل القصور فنذكر ما يعض منها ونذكر المقصدها عندهم قرب واقف على ما يكون من كلامنا مختصاً بهذا الفن في هذا وغيره فيتوقف عليه فهم معناه من جهة اللفظ وأما القاعدة فنذكر فيها الاسم الذي يكون سلوكنا في هذه العلوم عليه والسمت الذي نتوئى بمقصدنا إليه ليكون ذلك أقرب على التأمل وأسهل على الناظر المتفهم وأما الوصية فنقصدها فيها تعريف ما على من نظر في كلام الناس وأخذ

فرايت كل واحد يحب محبوبا فهو مع محبوبه إلى القبر فاذا وصل إلى القبر فارقه فجعلت الحسنات محبوبتي فاذا دخلت القبر دخل محبوبتي معي فقال أحسنت يا حاتم فما الثانية فقال نظرت في قول الله عز وجل - وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي الأولى - فعلمت أن قوله سبحانه وتعالى هو الحق فأجهدت نفسي في دفع الهوى حتى استقرت على طاعة الله تعالى الثالثة أتت نظرت إلى هذا الخلق فرايت كل من معه شيء له قيمة ومقدار رفعه وحفظه ثم نظرت إلى قول الله عز وجل - ما عندكم ينقد وما عند الله باق - فكلما وقع معي شيء له قيمة ومقدار وجهته إلى الله ليقب عنده محفوظا الرابعة أتت نظرت إلى هذا الخلق فرايت كل واحد منهم يرجع إلى المال وإلى الحسب والشرف والنسب فنظرت فيها فاذا هي لاشيء ثم نظرت إلى قول الله تعالى - إن أكرمكم عند الله أتقاكم - فعملت في التقوى حتى أكون عند الله كريما الخامسة أتت نظرت إلى هذا الخلق وهم يظعن بعضهم في بعض ويلعن بعضهم بعضا وأصل هذا كله الحسد ثم نظرت إلى قول الله عز وجل - نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا - فتركت الحسد واجتنبت الخلق وعلمت أن القسمة من عند الله سبحانه وتعالى فتركت عداوة الخلق عني السادسة نظرت إلى هذا الخلق يعني بعضهم على بعض ويقاتل بعضهم بعضا فرجعت إلى قول الله عز وجل - إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا - فعاديتهم وحده واجتهدت في أخذ حذري منه لأن الله تعالى شهد عليه أنه عدو لي فتركت عداوة الخلق غيره السابعة نظرت إلى هذا الخلق فرايت كل واحد منهم يطلب هذه الكسرة فيذل فيها نفسه ويدخل فيما لا يحل له ثم نظرت إلى قوله تعالى - وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها - فعلمت أنني واحد من هذه الدواب التي على الله رزقها فاشتغلت بما لله تعالى على وتركت مالي عنده الثامنة نظرت إلى هذا الخلق فرايتهم كلهم متوكلين على مخلوق هذا على ضيعته وهذا على تجارته وهذا على صناعته وهذا على محبة بدنه وكل مخلوق متوكل على مخلوق مثله فرجعت إلى قوله تعالى - ومن يتوكل على الله فهو حسبه - فتوكلت على الله عز وجل فهو حسبي . قال شقيق يا حاتم وقفتك الله تعالى فاني نظرت في علوم التوراة والانجيل والزبور والفرقان العظيم فوجدت جميع أنواع الخير والديانة وهي تدور على هذه الثمان مسائل فمن استعملها فقد استعمل الكتب الأربعة فهذا الفن من العلم لا يهتم بأدراكه والتفطن له إلا علماء الآخرة فأما علماء الدنيا فيشتغلون بما يتيسر به اكتساب المال والجاه ويهملون أمثال هذه العلوم التي بعث الله بها الأنبياء عليهم السلام وقال الضحاك بن مزاحم أدركتهم وما يتعلم بعضهم من بعض إلا الورع وهم اليوم ما يتعلمون إلا الكلام . ومنها أن يكون غير مائل إلى الترفه في المطعم والشرب والتعمق في اللبس والتجمل في الأثاث والمسكن بل يؤثر الاقتصاد في جميع ذلك ويتشبه فيه بالسلف رحمهم الله تعالى ويميل إلى الاكتفاء بالأقل في جميع ذلك وكلما زاد إلى طرف القلة ميله ازداد من الله قربا وارتفع في علماء الآخرة حربه . ويشهد لذلك ما حكى عن أبي عبد الله الخواص وكان من أصحاب حاتم الأصم قال دخلت مع حاتم إلى الروي ومعنا ثلثمائة وعشرون رجلا يريد الحج وعليهم الزرمانقات وليس معهم جراب ولا طعام فدخلنا على رجل من التجار متعشف بحب المساكين فأضافنا تلك الليلة فلما كان من الغد قال لحاتم ألك حاجة فاني أريد أن أعود فقها لنا هو عليل قال حاتم عيادة المريض فيها فضل والنظر إلى الفقيه عبادة وأنا أيضا أجيء معك وكان العليل محمد بن مقاتل قاضي الزري فلما جئنا إلى الباب فاذا قصر مشرف حسن فبقى حاتم متفكرا يقول باب عالم على هذه الحالة ثم أذن لهم فدخلوا فاذا دار حسناء فورا واسعة تزده وإذ بزرة وستور فبقى حاتم متفكرا ثم دخلوا إلى المجلس الذي هو فيه وإذا بغرض وطيفة وهو راقدا عليها وعند رأسه غلام ويده مذبذبة فقعد الزائر عند رأسه وسأل عن حاله وحاتم قائم فأومأ إليه ابن مقاتل أن اجلس فقال لا اجلس فقال لعل لك حاجة

نفسه بالاطلاع على أغراضهم فيما ألقوه من تصانيفهم وكيف يكون نظره فيها واطلاعه عليها واقتباسه منها فذلك أوكد عليه أن يتعلم من ظهورها فسر دوا عنها وغلقت في وجوههم الأبواب وأسدل دونهم الحجاب ولو أتوها من أبوابها بالترحيب وولجوا على الرضا بالحبيب لكشف لهم كثير من حجب القيوب والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم [المقدمة] : اعلم أن الألفاظ المستعملة منها ما يستعمله الجماهير والعموم ومنها ما يستعمله أرباب الصنائع والصنائع على ضربين علمية وعملية فالعملية كالهن والحرف ولأهل كل صناعة منهم ألفاظ يتفاهون بها وآلاتهم ويتعاطون أصول صناعتهم والعلمية هي العلوم المحفوظة بالقوانين العادلة بما تحرر من اللوازين ولأهل كل علم أيضا ألفاظ اختصوا بها لا يشاركون فيها غيرهم



إلا أن يكون ذلك  
بالاتفاق من غير قصد  
وتكون المشاركة إذا  
اتفقت إما في صورة  
اللفظ دون المعنى أو في  
المعنى وصورة اللفظ  
جميعاً وهذا يعرفه من  
بحث عن مجازي الألفاظ  
عند الجمهور وأرباب  
الصنائع وإنما مميّنا  
من العلوم صنائع ما قصد  
فيها التصنع بالترتيب  
في التقسيم واختيار  
لفظ دون غيره وحده  
بطرفين مبدأً وغاية  
ومالم يكن كذلك فلا  
نسميه صناعة كالعلوم  
الأنبياء صلوات الله  
عليهم والصحابة رضي  
الله عنهم فإنهم لم يكونوا  
فيها عندهم من العلم  
على طريق من بعدهم  
ولا كانت العلوم عندهم  
بالرسم الذي هو عند  
من خلفهم ومثل ذلك  
علوم العرب ولسانها  
لانسميها عندهم صناعة  
ونسميها بذلك عند  
ضبطها بما اشتهر من  
القوانين وتقرر من  
الحصر والترتيب  
ولأرباب العلوم  
الروحانية وأهل  
الاشارات إلى الحقائق

فقال نعم قال وما هي قال مشكلة أسألك عنها قال سل قال قم فاستو جالساً حتى أسألك فاستوى  
جالساً قال حاتم علمك هذا من أين أخذته فقال من الثقات حدثوني به قال عمن قال عن أصحاب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عمن قال عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ورسول الله صلى الله عليه وسلم عمن قال عن جبرائيل  
عليه السلام عن الله عز وجل قال حاتم فبها أداء جبرائيل عليه السلام عن الله عز وجل إلى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وأداء رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أصحابه وأصحابه إلى الثقات  
وأداء الثقات إليك هل سمعت فيه من كان في داره إشراف وكانت سعتها أكثر كان له عند الله  
عز وجل منزلة أكبر قال لا قال فكيف سمعت قال سمعت أنه من زهد في الدنيا ورغب  
في الآخرة وأحب للساكنين وقدم لآخرته كانت له عند الله منزلة قال له حاتم فأنت بمن اقتديت  
أبائني صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضي الله عنهم والصالحين رحمهم الله أم بفرعون ونمروذ أول  
من بنى بالجنس والآجر يا علماء السوء مثلكم يراه الجاهل التكالب على الدنيا الراغب فيها فيقول  
العالم على هذه الحالة أفلا أكون أنا شراً منه وخرج من عنده فازداد ابن مقاتل مرضاً وبلغ أهل  
الري ماجرى بينه وبين ابن مقاتل فقالوا له إن الطنافسي بقزوين أكثر توسعاً منه فسار حاتم  
متعمداً فدخل عليه فقال رحمك الله أنا رجل أعجمي أحب أن تعلمني مبدأ ديني ومفتاح صلاتي  
كيف أتوضأ للصلاة قال نعم وكرامة يا غلام هات إناء فيه ماء فأني به فقم الطنافسي فتوضأ ثلاثاً ثلاثاً  
ثم قال هكذا فتوضأ فقال حاتم مكانك حتى أتوضأ بين يديك فيكون أوكد لما أريد فقام الطنافسي  
وقعد حاتم فتوضأ ثم غسل ذراعيه أربعاً أربعاً فقال الطنافسي يا هذا أسرفت قال له حاتم فماذا  
قال غسلت ذراعيك أربعاً فقال حاتم يا سبحان الله العظيم أنا في كف من ماء أسرفت وأنت في جميع  
هذا كله لم تسرف فلم الطنافسي أنه قصد ذلك دون التعلم فدخل منزله فلم يخرج إلى الناس أربعين  
يوماً فلما دخل حاتم بعدد اجتماع إليه أهل بغداد فقالوا يا أبا عبد الرحمن أنت رجل الكن  
أعجمي وليس يكلمك أحد إلا قطعته قال معي ثلاث خصال أظهر بهن على خصمي أفرح إذا أصاب  
خصمي وأحزن إذا أخطأ وأحفظ نفسي أن لا أجهل عليه فبلغ ذلك الإمام أحمد بن حنبل فقال  
سبحان الله ما أعقله قوموا بنا إليه فلما دخلوا عليه قال له يا أبا عبد الرحمن ما السلامة من الدنيا قال  
يا أبا عبد الله لا تسلم من الدنيا حتى تكون معك أربع خصال تغفر للقوم جهلهم وتغنيك جهلك منهم  
وتبذل لهم شيئاً وتكون من شيئهم آيساً فإذا كنت هكذا سلمت ، ثم سار إلى المدينة فاستقبله  
أهل المدينة فقال يا قوم أية مدينة هذه قالوا مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فأين قصر  
رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أصلي فيه قالوا ما كان له قصر إنما كان له بيت لا طيء بالأرض  
قال فأين قصور أصحابه رضي الله عنهم قالوا ما كان لهم قصور إنما كان لهم بيوت لا طئة بالأرض قال حاتم  
يا قوم فهذه مدينة فرعون فأخذوه وذهبوا به إلى السلطان وقالوا هذا العجمي يقول هذه مدينة  
فرعون قال الوالي ولم ذلك قال حاتم لا تعجل علي أنا رجل أعجمي فريب دخلت البلد فقلت مدينة  
من هذه فقالوا مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت فأين قصره وقص القصة ، ثم قال وقد  
قال الله تعالى - لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة - فأنت بمن تأسيتم أرسول الله صلى الله  
عليه وسلم أم بفرعون أول من بنى بالجنس والآجر تخلوا عنه وتركوه . فهذه حكاية حاتم الأصم  
رحمه الله تعالى وسيأتي من سيرة السلف في البسطة وترك التجميل ما يشهد لذلك في مواضعه

والمسكين بالسادة  
والملقبين بالصوفية  
والمتشبهين بالفقراء  
والمعروفين بالارقة  
والمعزى إليهم العلم  
والعمل ألقاظ جرى  
رسمهم بالتخاطب بها  
فيما يتذاكرون أو  
يذكرونه ونحن إن  
شاء الله نذكر ما يغرض  
منها إذ قد يقع منا  
عند ما نذكر شيئا من  
علومهم ونشير إلى  
غرض من أغراضهم  
فلم نر أن يكون ذلك  
بغير ما عرف من  
ألقاظهم وعباراتهم  
ولا حرج في ذلك عقلا  
وشرعا ونحن بحكم  
مصرف التقدير وهو  
على كل شيء قدير . فمن  
ذلك السفر والسالك  
والمسافر والحال والمقام  
والمكان والشطط  
والطوالع والذهاب  
والنفس والسرو والوصل  
والفصل والأدب  
والرياضة والتخلي  
والتخلي والتجلي والعلو  
والانزعاج والشاهدة  
والمكاشفة والواوائح  
والتلوين والغيرة والحرية  
واللطيفة والفتوح  
والوسم والرسم والبسط

والتحقيق فيه أن التزين بالمباح ليس بمحرام ولكن الخوض فيه يوجب الأنس به حتى يشق تركه واستدامة الزينة لا يمكن إلا بمباشرة أسباب في الغالب يلزم من مراعاتها ارتكاب المعاصي من المداينة ومراعاة الخلق ومراعاتهم وأمر أخرى هي محظورة والحزم اجتناب ذلك لأن من خاض في الدنيا لا يسلم منها البتة ولو كانت السلامة مبذولة مع الخوض فيها لكان صلى الله عليه وسلم لا يبالغ في ترك الدنيا حتى نزع القميص المطرز بالعلم (١) ونزع خاتم الذهب في أثناء الخطبة (٢) إلى غير ذلك مما سيأتي بيانه . وقد حكى أن يحيى بن يزيد التوفلي كتب إلى مالك بن أنس رضي الله عنها بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على رسوله محمد في الأولين والآخرين من يحيى بن يزيد بن عبد الملك إلى مالك بن أنس أما بعد فقد بلغني أنك تلبس الدقاق وتأكل الرقاق وتجلس على الوطى وتجعل على بابك حاجبا وقد جلست مجلس العلم وقد ضربت إليك المطىء وارتحل إليك الناس واتخذوك إماما ورضوا بقولك فاتق الله تعالى يا مالك وعليك بالتواضع كتبت إليك بالنصيحة مني كتابا ما اطلع عليه غير الله سبحانه وتعالى والسلام ، فكتب إليه مالك بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم من مالك بن أنس إلى يحيى بن يزيد سلام الله عليك . أما بعد فقد وصل إلى كتابك فوق من موقع النصيحة والشفقة والأدب أمتك الله بالتقوى وجزاك بالنصيحة خيرا وأسأل الله تعالى التوفيق ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم فأما ما ذكرت لي أني آكل الرقاق وألبس الدقاق وأحتجب وأجلس على الوطى فنحن نفعل ذلك ونستغفر الله تعالى فقد قال الله تعالى - قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق - وإنى لأعلم أن ترك ذلك خير من الدخول فيه ولا تدعنا من كتابك فلسنا ندعك من كتابنا والسلام . فانظر إلى إنصاف مالك إذ اعترف أن ترك ذلك خير من الدخول فيه وأفتى بأنه مباح وقد صدق فيها جميعا ومثل مالك في منصبه إذا صمحت نفسه بالإنصاف والاعتراف في مثل هذه النصيحة فتقوى أيضا نفسه على الوقوف على حدود المباح حتى لا يعمله ذلك على المراعاة والمداينة والتجاوز إلى المكروهات ، وأما غيره فلا يقدر عليه فالتعريض على التمتع بالمباح خطر عظيم وهو بعيد من الخوف والخشية وخاصة علماء الله تعالى الخشية وخاصة الخشية التباعده من مظان الخطر . ومنها أن يكون مستقصيا عن السلاطين فلا يدخل عليهم البتة مادام يجسد إلى الفرار عنهم سيلا بل ينبغي أن يحترز عن مخالطهم وإن جاءوا إليه فإن الدنيا حاوة خضرة وزمامها بأيدي السلاطين والمخالط لهم لا يخلو عن تكلف في طلب مرضاتهم وإمالة قلوبهم مع أنهم ظلمة ويجب على كل متدين الإنكار عليهم وتضييق صدورهم باظهار ظلمهم وتضييق فعلهم فالداخل عليهم إما أن يلتفت إلى تجميلهم فيزدري نعمة الله عليه أو يسكت عن الإنكار عليهم فيسكون مداينهم لهم أو يتكلف في كلامه كلاما لمرضاتهم وتحسين حالهم وذلك هو البهت الصريح أو أن يطمع في أن ينال من دنياهم وذلك هو السحت وسيأتي في كتاب الحلال والحرام ما يجوز أن يؤخذ من أموال السلاطين وما لا يجوز من الادرار والجوائز وغيرها وعلى الجملة فنخالطتهم مفتاح للشروع وعلماء الآخرة طريقهم الاحتياط . وقد قال صلى الله عليه وسلم « من بدا جفا » يعنى من سكن البادية جفا « ومن اتبع الصيد غفل ومن أتى السلطان افتن » (٣) وقال صلى الله عليه وسلم « سيكون عليكم أمراء

(١) حديث نزع القميص المطرز بالعلم متفق عليه من حديث عائشة (٢) حديث نزع الخاتم الذهب في أثناء الخطبة متفق عليه من حديث ابن عمر .

(٣) حديث من بدا جفا الحديث أبو داود والترمذي وحسنه والنسائي من حديث ابن عباس



تعرفون منهم وتذكرون فمن أنكر فقد برى ومن كره فقد سلم ولكن من رضى وتابع أبعده الله تعالى قيل أفلا تقاتلهم قال صلى الله عليه وسلم لا ما صلوا (١) وقال سيفان في جهنم واد لا يسكنه إلا القراء الزائرون للملوك وقال حذيفة إياكم ومواقف الفتن قيل وما هي قال أبواب الأمراء يدخل أحدكم على الأمير فيصدقه بالكذب ويقول فيه ما ليس فيه وقال رسول الله ﷺ «العلماء أمناء الرسل على عباد الله تعالى ما لم يخالطوا السلاطين فإذا فعلوا ذلك فقد خانوا الرسل فاحذروهم واعتزلوهم» (٢) رواه أنس ، وقيل للأعمش لقد أحييت العلم بكثرة من يأخذه عنك فقال لا تعجلوا ثلث يموتون قبل الإدراك وثلث يازمون أبواب السلاطين فهم شر الخلق وثلث الباقي لا يفلح منه إلا القليل ولذلك قال سعيد بن المسيب رحمه الله إذا رأيتم العالم يغشى الأمراء فاحذروا منه فإنه ليس وقال الأوزاعي ما من شيء أبغض إلى الله تعالى من عالم يزور عاملا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «شرار العلماء الذين يأتون الأمراء وخيار الأمراء الذين يأتون العلماء» (٣) وقال مكحول الدمشقي رحمه الله من تعلم القرآن وتفقه في الدين ثم صحب السلطان تلقا إليه وطعما فيها لديه خاض في بحر من نار جهنم بعدد خطاه وقال ممنون ما أجمع بالعالم أن يؤتى إلى مجلسه فلا يوجد فيستل عنه فيقال هو عند الأمير قال وكنت أسمع أنه يقال إذا رأيتم العالم يحب الدنيا فاتهموه على دينكم حتى جريت ذلك إذ ما دخلت قط على هذا السلطان إلا وحاسبت نفسي بعد الخروج فأرى عليها الدرك وأتم ترون ما ألقاه به من الغلظة والفظاظة وكثرة المخالفة لهواه ولوددت أن أنجو من الدخول عليه كغافا مع أني لا آخذ منه شيئا ولا أشرب له شربة ماء ثم قال وعلماء زماننا شر من علماء بني إسرائيل يخبرون السلطان بالرخص وبما يوافق هواه ولو أخبروه بالذي عليه وفيه نجاته لاستنقلهم وكره دخولهم عليه وكان ذلك نجاة لهم عند ربهم وقال الحسن كان فيمن كان قبلكم رجل له قدم في الاسلام وصحبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم قال عبد الله بن المبارك عني به سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه قال وكان لا ينشئ السلاطين وينفر عنهم فقال له بنوه يأتى هؤلاء من ليس هو مثلك في الصحبة والقدم في الاسلام فلو أتيتهم فقال يا بني آتى جيفة قد أحاط بها قوم واته لئن استطعت لأشاركم فيها . قالوا يا أبانا إذن نهلك هزالا قال يا بني لأن أموت مؤمنا مهزولا أحب إلى من أن أموت منافقا سمينا قال الحسن خصمهم والله إذا علم أن التراب يأكل اللحم والسمن دون الإيمان وفي هذا إشارة إلى أن الداخل على السلطان لا يسلم من النفاق البتة وهو مضاد للإيمان وقال أبوذر لسلمة ياسلمة لا تنشئ أبواب السلاطين فانك لا تصيب شيئا من دنياهم إلا أصابوا من دينك أفضل منه وهذه فتنة عظيمة للعلماء وذريعة صعبة للشيطان عليهم لاسيما من له لهجة مقبولة وكلام حلو إذ لا يزال الشيطان يلقي إليه أن في وعظك لهم ودخولك عليهم ما يجرهم عن الظلم ويقيم شعائر الشرع إلى أن يغفل إليه أن الدخول عليهم من الدين ثم إذا دخل لم يلبث أن يتلطف في الكلام ويداهن ويخوض في الثناء والإطراء وفيه هلاك الدين وكان يقال العلماء إذا علموا عملوا فإذا عملوا شغلوا فإذا شغلوا فقدوا فإذا فقدوا طلبوا فإذا طلبوا هربوا وكتب عمر بن عبد العزيز رحمه الله إلى الحسن : أما بعد فأشر على بأقوام

والقبض والفناء والبقاء والجمع والفرقة وعين التحمل والزوائد والارادة والمريد والمراد والهمة والغربة والمسكر والاصطلام والرغبة والرغبة والوجد والوجود والتواجد فتذكر شرح هذه على أوجز ما يمكن بمشيئة الله تعالى وإن كانت ألقاظهم المصرفة بينهم في علومهم أكثر مما ذكرنا فاعلمنا قصدنا أن نريك منها أنموذجا ودمتورا تعلم به إذا طرأ عليك عالم تذكره لك ههنا إذ لما بحث وإليها سبيل فتطلبه بعد ذلك على وجهه (فأما السفر والطريق) فالمراد بهما سفر القلب بآلة الفكر في طريق المعقولات وعلى ذلك اجتنى لفظ السالك والمسافر في لغتهم ولم يريد بذلك سلوك الأقدام التي بها يقطع مسافات الأجسام فإن ذلك مما شاركه فيه البهائم والأنعام وأول مسالك السفر إلى الله تعالى عز وجل معرفة

- (١) حديث سيكون عليكم أمراء تعرفون منهم وتذكرون الحديث مسلم من حديث أم سلمة  
(٢) حديث أنس العلماء أمناء الرسل على عباد الله الحديث العقيلي في الضعفاء وذكره ابن الجوزي في الموضوعات (٣) حديث شرار العلماء الذين يأتون الأمراء وخيار الأمراء الذين يأتون العلماء ابن ماجه بالشرط الأول نحوه من حديث أبي هريرة بسند ضعيف .

قواعد الشرع وخرق  
حجب الأمر والنهي  
وتعلق الغرض فيها  
والمراد بها ومنها فإذا  
خلقوا نواحيها وقطعوا  
معاطنها أشرفوا على  
مفاوز أوسع وبرزت  
لهم مهامه أمرض  
وأطول من ذلك معرفة  
أركان المعارف النبوية  
النفوس والعدو والدنيا  
فإذا تخلصوا من  
أوعارها أشرفوا على  
غيرها أعظم منها في  
الانقساب وأعرض  
بغير حساب من ذلك  
سر القدر وكيف خفي  
بحكم في الخلاق وقادهم  
بلطف في عنف ونشئة  
في لين وقوة في ضعف  
وباختيار في جبر إلى  
ما هو في مجاريه لا يخرج  
الخلفون عنه طرفة  
عين ولا يتقدمون  
ولا يتأخرون عنه  
والإشراف على  
الملكوت الأعظم  
ورؤية عجائب ومشاهدة  
ضرائب مثل العلم  
الإلهي واللوح المحفوظ  
واليمين الكاتبة  
وملائكة الله بطوفون  
حول العرش وبالبيت  
المعمر وهم يسبحونه

أستعين بهم على أمر الله تعالى فكتب إليه أما أهل الدين فلا يريدونك وأما أهل الدنيا فإن تريد لهم ولكن عليك بالأشراف فانهم يصونون شرفهم أن يدنسوه بالحياة هذا في عمر بن عبد العزيز رحمه الله وكان أزهد أهل زمانه فإذا كان شرط أهل الدين الهرب منه فكيف يستنصب طلب غيره ومخالطته ولم يزل السلف العلماء مثل الحسن والثوري وابن المبارك والفضيل وإبراهيم بن أدهم ويوسف بن أسباط يتسكعون في علماء الدنيا من أهل مكة والشام وغيرهم إما ليلهم إلى الدنيا وإما لمخالطتهم السلاطين . ومنها أن لا يكون مسارعا إلى الفتيا بل يكون متوقفا ومحترزا ما وجد إلى الخلاص سبيلا فإن سئل عما يعلمه تحقيقا بنص كتاب الله أو بنص حديث أو إجماع أو قياس جلي أفتى وإن سئل عما يشك فيه قال لا أدري وإن سئل عما يظنه باجتهاد وتخمين احتاط ودفع عن نفسه وأحال على غيره إن كان في غيره غنية هذا هو الحزم لأن تقلد خطر الاجتهاد عظيم وفي الخبر « العلم ثلاثة كتاب ناطق وسنة قائمة ولا أدري <sup>(١)</sup> » قال الشعبي لا أدري نصف العلم ومن سكت حيث لا يدري لله تعالى فليس بأقل أجرا ممن نطق لأن الاعتراف بالجهل أشد على النفس فهكذا كانت عادة الصحابة والسلف رضي الله عنهم كان ابن عمر إذا سئل عن الفتيا قال اذهب إلى هذا الأمير الذي تقلد أمور الناس فضعها في عنقه وقال ابن مسعود رضي الله عنه إن الذي يفق الناس في كل ما يستفتونه لجنون وقال جنة العالم لا أدري فإن أخطأها فقد أصيبت مقاتله وقال إبراهيم بن أدهم رحمه الله ليس شيء أشد على الشيطان من عالم يتكلم بعلم ويسكت بعلم يقول انظروا إلى هذا سكوته أشد على من كلامه ووصف بعضهم الأبدال فقال أكلهم فاقة ونومهم غلبة وكلامهم ضرورة أي لا يتكلمون حتى يسألوا وإذا سئلوا ووجدوا من يفهمهم سكتوا فإن اضطروا أجابوا وكانوا يعدون الابتداء قبل السؤال من الشهوة الخفية للكلام ومر على وعبد الله رضي الله عنهما برجل يتكلم على الناس فقال هذا يقول اعرفوني وقال بعضهم إنما العالم الذي إذا سئل عن المسئلة فكأنما يقلع ضرعه وكان ابن عمر يقول تريدون أن تجعلونا جسرا تعبرون علينا إلى جهنم وقال أبو حفص النيسابوري العالم هو الذي يخاف عند السؤال أن يقال له يوم القيامة من أين أجبت وكان إبراهيم التيمي إذا سئل عن مسألة يبكي ويقول لم تجدوا غيري حتى احتجتم إلي وكان أبو العالية الرياحي وإبراهيم بن أدهم والثوري يتكلمون على الاثنين والثلاثة والنفر اليسير فإذا كثروا انصرفوا وقال صلى الله عليه وسلم « ما أدري أعزير نبي أم لا وما أدري أتبع ملعون أم لا وما أدري ذو القرنين نبي أم لا <sup>(٢)</sup> » ولما سئل رسول الله ﷺ عن خير البقاع في الأرض وشربها قال لا أدري حتى نزل عليه جبريل عليه السلام فسأله فقال لا أدري إلى أن أعلمه الله عز وجل أن خير البقاع المساجد وشربها الأسواق <sup>(٣)</sup> » وكان ابن عمر رضي الله عنهما يسئل عن عشر مسائل فيجيب عن واحدة ويسكت عن تسع وكان ابن عباس رضي الله عنهما يجيب عن تسع ويسكت عن واحدة وكان في الفقهاء من يقول لا أدري أكثر ممن يقول أدري منهم سفيان الثوري ومالك بن أنس وأحمد بن حنبل والفضيل ابن عياض وبشر بن الحرث وقال عبد الرحمن بن أبي ليلى أدركت في هذا للسجد مائة وعشرين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منهم أحد يسئل عن حديث أوفيا إلا ود أن أخاه كفاه ذلك

(١) حديث العلم ثلاثة كتاب ناطق وسنة قائمة ولا أدري، الخطيب في أسماء من روى عن مالك موقوفا على ابن عمر ولأبي داود وابن ماجه من حديث عبد الله بن عمر سرفوعا نحوه مع اختلاف وقد تقدم

(٢) حديث ما أدري أعزير نبي أم لا الحديث أبو داود والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة

(٣) حديث لما سئل عن خير البقاع وشربها قال لا أدري حتى نزل جبريل الحديث أحمد وأبو يعلى والبخاري والحاكم وصححه ونحوه من حديث ابن عمر .



ويقدسونه وفهم كلام  
المخلوقات من الحيوانات  
والجمادات ثم التخطي  
منها إلى معرفة الخالق  
للكل والمالك للجميع  
والقادر على كل شيء  
فتغشاهم الأنوار المحرقة  
ويتجلى لمراة قلوبهم  
الحقائق المحتجبة  
فيعلمون الصفات  
ويشاهدون الوصف  
ويحجبون حيث غاب  
أهل الدعوى  
ويصرون ماعى  
عنه أولو الأبصار  
الضعيفة بحجب الهوى .  
والحال منزلة العبد في  
الحين فيصفو له في  
الوقت حاله ووقته  
وقيل هو ما يتحول  
فيه العبد ويتغير عما  
يرد على قلبه فاذا  
صفا تارة وتغير أخرى  
قليل له حال وقال بعضهم  
الحال لا يزول فاذا زال  
لم يكن حالا . والمقام  
هو الذى يقوم به العبد  
في الأوقات من أنواع  
العلامات وصنوف  
المجاهدات فمق أقيم  
العبد بشيء منها على  
التمام والكمال فهو  
مقامه حتى ينقل  
منه إلى غيره

وفي لفظ آخر كانت المسئلة تعرض على أحدهم فيردها إلى الآخر ويردها الآخر إلى الآخر حتى  
تعود إلى الأول . وروى أن أصحاب الصفة أهدى إلى واحد منهم رأس مشوى وهو في غاية الضر  
فأهداه إلى الآخر وأهداه الآخر إلى الآخر هكذا دار بينهم حتى رجع إلى الأول فانظر الآن كيف  
انعكس أمر العلماء فصار للهروب منه مطلوب والمطوب مهروبا منه ويشهد لحسن الاحتراز من  
تقليد الفتاوى ما روى مسندا عن بعضهم أنه قال لا يفتى الناس إلا ثلاثة أمير أو مأمور أو متكلف  
وقال بعضهم كان الصحابة يتدافعون أربعة أشياء الإمامة والوصية والوديعة والفتيا وقال بعضهم كان  
أسرعهم إلى الفتيا أقلهم علما وأشدهم دفعا لها أروعهم وكان شغل الصحابة والتابعين رضي الله عنهم  
في خمسة أشياء قراءة القرآن وعمارة المساجد وذكر الله تعالى والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر  
وذلك لما سمعوه من قوله صلى الله عليه وسلم « كل كلام ابن آدم عليه لا له إلا ثلاثة أمر بمعروف  
أو نهى عن منكر أو ذكر الله تعالى (١) » وقال تعالى - لا خير في كثير من نجواهم إلا من أمر  
بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس - الآية ورأى بعض العلماء بعض أصحاب الرأي من أهل  
الكوفة في المنام فقال ما رأيت فيما كنت عليه من الفتيا والرأي فكره وجهه وأعرض عنه وقال  
ما وجدناه شيئا وما حمدنا عاقبته وقال ابن حصين إن أحدهم ليفق في مسألة لو وردت على عمر بن  
الخطاب رضي الله عنه لجمع لها أهل بدر فلم يزل السكوت دأب أهل العلم إلا عند الضرورة .  
وفي الحديث « إذا رأيتم الرجل قد أوتي سمعا وزهدا فاقربوا منه فإنه يلقتن الحكمة (٢) »  
وقيل العالم إما عالم عامة وهو الفقي وهم أصحاب السلاطين أو عالم خاصة وهو العالم بالتوحيد وأعمال  
القباب وهم أصحاب الزوايا المتفرقون المنفردون وكان يقال مثل أحمد بن حنبل مثل دجلة كل  
أحد يغترف منها ومثل بشر بن الحرث مثل بئر عذبة مغطاة لا يقصدها إلا واحد بعد واحد وكانوا  
يقولون فلان عالم وفلان متكلم وفلان أ كثر كلاما وفلان أكثر عملا وقال أبو سليمان المعرفة  
إلى السكوت أقرب منها إلى الكلام وقيل إذا كثر العلم قل الكلام وإذا كثر الكلام قل العلم  
وكتب سلمان إلى أبي الدرداء رضي الله عنهما وكان قد آخى بينهما رسول الله صلى الله عليه  
وسلم (٣) : يا أخى بلغنى أنك قعدت طبيا تداوى المرضى فانظر فإن كنت طبيا فتكلم فإن كلامك شفاء  
وإن كنت متطببا فالله لا تقتل مسلما فكان أبو الدرداء يتوقف بعد ذلك إذا سئل وكان أنس  
رضي الله عنه إذا سئل يقول سلوا مولانا الحسن وكان ابن عباس رضي الله عنهما إذا سئل يقول  
سلوا حارثة بن زيد وكان ابن عمر رضي الله عنهما يقول سلوا سعيد بن المسيب . وحكى أنه روى صحابي  
في حضرة الحسن عشرين حديثا فسئل عن تفسيرها فقال ما عندي إلا ما رويت فأخذ الحسن في تفسيرها  
حديثا حديثا فتعجبوا من حسن تفسيره وحفظه فأخذ الصحابي كفا من حمى ورماهم به وقال  
تسألوني عن العلم وهذا الخبر بين أظهركم . ومنها أن يكون أكثر اهتمامه بعلم الباطن ومراقبة القلب  
ومعرفة طريق الآخرة وسلوكه وصدق الرجاء في انكشاف ذلك من المجاهدة والمراقبة فان المجاهدة  
تفضي إلى المشاهدة ودقائق علوم القلب تنفجر بها ينابيع الحكمة من القلب وأما الكتب والتعليم فلا  
تفي بذلك بل الحكمة الخارجة عن الحصر والعدا إنما تنفتح بالمجاهدة والمراقبة ومباشرة الأعمال

(١) حديث كل كلام ابن آدم عليه لا له إلا ثلاثة الحديث الترمذي وابن ماجه من حديث أم حبيبة  
قال الترمذي حديث غريب (٢) حديث إذا رأيتم الرجل قد أوتي سمعا وزهدا الحديث ابن ماجه  
من حديث ابن خلاد بإسناد ضعيف (٣) حديث مؤاخاته صلى الله عليه وسلم بين سلمان وأبي الدرداء  
البخارى من حديث أبي جعفر .

الظاهرة والباطنة والجلوس مع الله عز وجل في الخلوة مع حضور القلب بصافي الفكرة والانتقطاع إلى الله تعالى عما سواه فذلك مفتاح الإلهام ومنبع الكشف فكم من متعلم طال تعلمه ولم يقدر على مجاوزة مسموعه بكلمة وكم من مقتصر على اللهم في التعلم ومتوفر على العمل ومراقبة القلب فتح الله له من لطائف الحكمة ما تحار فيه عقول ذوى الأبواب ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم <sup>(١)</sup> » وفي بعض الكتب السالفة يابى إسرائيل لا تقولوا العلم في السماء من ينزل به إلى الأرض ولا في تخوم الأرض من يصعده ولا من وراء البحار من يعبر يأتي به ، العلم مجعول في قلوبكم تأدبوا بين يدي آداب الروحانيين وتخلعوا لي بأخلاق الصديقين أظهر العلم في قلوبكم حتى يعطيكم ويغمركم وقال سهل بن عبد الله تستري رحمه الله خرج العلماء والعباد والزهاد من الدنيا وقلوبهم مقفلة ولم تفتح إلا قلوب الصديقين والشهداء ثم تلا قوله تعالى - وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو - الآية ولولا أن إدراك قلب من له قلب بالنور الباطن حاكم على علم الظاهر لما قال ﷺ « استفت قلبك وإن أفنوك وأفتوك وأفتوك » وقال صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه تعالى « لا يزال العبد يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به <sup>(٢)</sup> » الحديث فكم من معان دقيقة من أسرار القرآن تخطر على قلب المتجردين للذكر والفكر تخلعونها كتب التفسير ولا يطلع عليها أفاضل القسرين وإذا انكشف ذلك للمريد المراقب وعرض على القسرين استحسنوه وعلموا أن ذلك من تنبيهات القلوب الزكية والطف الله تعالى بالهمم العالية التوجهة إليه وكذلك في علوم الكاشفة وأسرار علوم العمالة ودقائق خواطر القلوب فإن كل علم من هذه العلوم بحر لا يدرك عمقه وإنما يخوضه كل طالب بقدر ما رزق منه وبحسب ما وفق له من حسن العمل وفي وصف هؤلاء العلماء قال صلى الله عليه وسلم في حديث طويل القلوب أوعية وخيرها أوعاها للخير والناس ثلاثة عالم رباني ومتعلم على سبيل النجاة وهمج رعاع أتباع لكل ناعق يملون مع كل ريح لم يستضيئوا بنور العلم ولم يلجؤا إلى ركن وثيق العلم خير من المال العلم يحرسك وأنت تحرس المال والعلم يزكو على الإثاق والمال ينقصه الإثاق والعلم دين يدان به تكتسب به الطاعة في حياته وجميل الأحداث بعد وفاته العلم حاكم والمال محكوم عليه ومنفعة المال تزول بزواله مات خزان الأموال وهم أحياء والعلماء أحياء باقون ما بقي الدهر ثم تنفس الصعداء وقال هاه إن ههنا علما جالوا وجدت له حملة بل أجد طالبا غير مأمون يستعمل آلة الدين في طلب الدنيا ويستطيل بنعم الله على أوليائه ويستظهر بحجته على خلقه أو متقادا لأهل الحق لكن ينزع الشك في قلبه بأول عارض من شبهة لا بصيرة له لاذا ولاذاك أو منهوما بالذات سلس القيادة في طلب الشهوات أو مغرى بجمع الأموال والادخار متقادا لهواه أقرب شهايبهم الأنعام الساعة اللهم هكذا يموت العلم إذا مات حاملوه ثم لا تنجو الأرض من قائم لله بحجة إظهاره مكشوف وإما خائف مقهور لكيلا تبطل حجج الله تعالى وبياناته وكم وأين أولئك هم الأقلون عددا الأعظمون قدرا أعيانهم مفقودة وأمثالهم في القلوب موجودة يحفظ الله تعالى بهم حججه حتى يودعوها من ورائهم ويزرعوها في قلوب أشباههم هجم بهم العلم على حقيقة الأمر فباشروا روح اليقين فاستلأنوا ما استوعر منه الترفون وأنسوا بما امتوحن منه الغافلون صحبوا الدنيا بأبدان أرواحها معلقة بالحل الأعلى أولئك أولياء الله عز وجل من خلقه وأمنائه وعماله في أرضه والدعاة إلى دينه ثم بكى وقال واشوقاه إلى رؤيتهم

(١) حديث من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم أبو نعيم في الحلية من حديث أنس وضعفه (٢) حديث لا يزال العبد يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت له سمعا وبصرا متفق عليه من حديث أبي هريرة بلفظ كنت سمعه وبصره وهو في الحلية كما ذكره المؤلف من حديث أنس بسند ضعيف.

والكان هو لأهل  
الكمال والتمسكين  
والنهاية فإذا كمل العبد  
في معانيه قد تمكن  
من المكان وغير  
القسمات والأحوال  
فيكون صاحب مكان  
كما قال بعضهم :

مكانك من قلبي هو  
القلب كله

فليس شيء فيه غيرك  
موضع

والشطح كلام يترجم  
به اللسان عن وجد

يفيض عن معدته  
مقرون بالدعوى إلا أن

يكون صاحبه محفوظا  
والطموح أنواع

التوحيد يطلع على  
قلوب أهل المعرفة

شعاعها فيطمس  
سلطان نورها الألوان

كما أن نور الشمس  
يجو أنوار الكواكب

والذهاب هو أن يغيب  
القلب عن حس كل

محسوس بمشاهدة  
محبوبها . والنفس

روح سلطه الله على  
نار القلب ليطلق شرها

والسر ما خفي عن  
الخلق فلا يعلم به إلا الحق

وسر السر ما لا يحس  
به السر . والسر ثلاثة



سر العلم وسر الحال  
وسر الحقيقة فسر  
العلم حقيقة العالمين  
بالله عز وجل وسر  
الحال معرفة مراد الله  
في الحال من الله وسر  
الحقيقة ما وقعت به  
الإشارة . والوصل  
إدراك الفائت .  
والفصل قوت ما ترجوه  
من محبوبك . والأدب  
ثلاثة : أدب الشريعة  
وهو التعلق بأحكام  
العلم بصحة عزم الخدمة  
والثاني أدب الخدمة  
وهو التشمير عن  
العلامات والتجرد  
عن الملاحظات .  
والثالث أدب الحق  
وهو موافقة الحق  
بالمعرفة . والرياضة  
اثنان رياضة الأدب  
وهو الخروج عن  
طبع النفس ورياضة  
الطلب وهو صحة الراد  
والتحلي التشبه  
بأحوال الصادقين  
بالأحوال وإظهار  
الأعمال . والتخلي  
اختيار الحسنة  
والإعراض عن كل  
ما يشغل عن الحق  
والتجلى هو ما يتكشف  
لقلوب من أنوار

فهذا الذي ذكره أخيراً هو وصف علماء الآخرة وهو العلم الذي يستفاد أكثره من العمل والمواظبة على المجاهدة . ومنها أن يكون شديد العناية بتقوية اليقين فإن اليقين هو رأس مال الدين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اليقين الإيمان كله <sup>(١)</sup> » فلا بد من تعلم علم اليقين أعني أوائله ثم يفتح للقلب طريقه ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « تعلموا اليقين <sup>(٢)</sup> » ومعناه جالسوا الوقتين واستمعوا منهم علم اليقين وواظبوا على الاقتداء بهم ليقوى يقينكم كما قوى يقينهم وقليل من اليقين خير من كثير من العمل وقال صلى الله عليه وسلم « لما قيل له رجل حسن اليقين كثير الذنوب ورجل مجتهد في العبادة قليل اليقين فقال صلى الله عليه وسلم : ما من آدمي إلا وله ذنوب ولكن من كان غريزته العقل وسجيته اليقين لم تضره الذنوب لأنه كلما أذنب تاب واستغفر وندم فتسكفر ذنوبه ويبقى له فضل يدخل به الجنة <sup>(٣)</sup> » ولذلك قال <sup>(٤)</sup> « إن من أقل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر ومن أعطى حظه منهما لم يبال ما فاتته من قيام الليل وصيام النهار <sup>(٥)</sup> » وفي وصية لقمان لابنه يابى لا استطاع العمل إلا باليقين ولا يعدل المرء إلا بقدر يقينه ولا يقصر عامل حتى ينقص يقينه وقال يحيى بن معاذ إن للتوحيد نورا وللشرك نارا وإن نور التوحيد أحرق لسيئات الوحيد من نار الشرك لحسنات المشركون وأراد به اليقين وقد أشار الله تعالى في القرآن إلى ذكر الوقتين في مواضع دل بها على أن اليقين هو الرابطة للخيرات والسمادات . فان قلت فما معنى اليقين وما معنى قوته وضعفه فلا بد من فهمه أولاً ثم الاشتغال بطلبه وتعلمه فان ما لا تفهم صورته لا يمكن طلبه فاعلم أن اليقين لفظ مشترك يطلقه فريقان لمعنيين مختلفين أما النظار والتكلمون فيعبرون به عن عدم الشك إذ ميل النفس إلى التصديق بالشئ له أربع مقامات : الأول أن يعتدل التصديق والتكذيب ويعبر عنه بالشك كما إذا سئلت عن شخص معين أن الله تعالى يعاقبه أم لا وهو مجهول الحال عندك فان نفسك لا تميل إلى الحكم فيه بآثبات ولا نفي بل يستوى عندك إمكان الأمرين فيسمى هذا شكاً . الثاني أن تميل نفسك إلى أحد الأمرين مع الشعور بإمكان تقيضه ولكنه إمكان لا يمنع ترجيح الأول كما إذا سئلت عن رجل تعرفه بالصلاح والتقوى أنه بعينه لومات على هذه الحالة هل يعاقب فان نفسك تميل إلى أنه لا يعاقب أكثر من ميلها إلى العقاب وذلك لظهور علامات الصلاح ومع هذا فأنت تجوز اختفاء أمر موجب للعقاب في باطنه وسريته فهذا التجويز مساو لذلك الميل ولكنه غير دافع رجحانه فهذه الحالة تسمى ظناً . الثالث أن تميل النفس إلى التصديق بشئ بحيث يغلّب عليها ولا يخطر بالبال غيره ولو خطر بالبال تأني النفس عن قبوله ولكن ليس ذلك مع معرفة حقيقة إذ لو أحسن صاحب هذا المقام التأمل والإصغاء إلى التشكيك والتجويز اتسعت نفسه للتجويز وهذا يسمى اعتقاداً مقارباً لليقين وهو اعتقاد الغوام في الشرعيات كلها إذ ارسخ في تقوسهم بمجرد السماع حتى إن كل فرقة تثق بصحة مذهبها وإصابة إمامها ومتبوعها ولو ذكر لأحدهم إمكان خطأ إمامه نقر عن قبوله . الرابع المعرفة الحقيقية الحاصلة بطريق البرهان الذي لا يشك فيه ولا يتصور الشك فيه فإذا امتنع وجود الشك وإمكانه يسمى يقيناً

(١) حديث اليقين الإيمان كله البيهقي في الزهد والخطيب في التاريخ من حديث ابن مسعود بإسناد حسن (٢) حديث تعلموا اليقين أبو نعيم من رواية ثور بن يزيد مرسل وهو مفضل ورواه ابن أبي الدنيا في اليقين من قول خالد بن معدان (٣) حديث قيل له رجل حسن اليقين كثير الذنوب الترمذي الحكيم في النوادر من حديث أنس بإسناد مظلم (٤) حديث من أولى ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر الحديث لم أقف له على أصل وروى ابن عبد البر من حديث معاذ ما أنزل الله شيئاً أقل من اليقين ولا قسم شيئاً بين الناس أقل من الحلم الحديث .

الغيوب والعلة تنبه  
عن الحق والازواج  
انتباه القلب من سنة  
انفلاق والتحرك للأشياء  
والوحدة . والملاحظة  
ثلاثة مشاهدة بالحق  
وهي رؤية الأشياء  
بدلائل التوحيد  
ومشاهدة للحق وهي  
رؤية الحق في الأشياء  
ومشاهدة الحق وهي  
حقيقة اليقين  
بلا رتاب . والكاشفة  
أتم من المشاهدة وهي  
ثلاثة مكاشفة بالعلم  
وهي تحقيق الإصابة  
بالفهم ومكاشفة بالحال  
وهي تحقيق رؤية  
زيادة الحال ومكاشفة  
بالتوحيد وهي تحقيق  
صحة الإشارة . واللوائح  
ما يلوح من الأسرار  
الظاهرة الصافية من  
السمو من حالة إلى  
حالة أتم منها والارتقاء  
من درجة إلى ما هو  
أعلى منها . والتلوين  
تلوين العبد في أحواله  
وقالت طائفة علامة  
الحقيقة رفع التلوين  
بظهور الاستقامة  
وقال آخرون علامة  
الحقيقة التلوين

عند هؤلاء ومثاله أنه إذا قيل للعاقل هل في الوجود شيء هو قديم فلا يمكنه التصديق به بالبديهة لأن القديم غير محسوس لا كالشمس والقمر فإنه يصدق بوجودهما بالحوس وليس العلم بوجود شيء قديم أزلي ضرورياً مثل العلم بأن الاثنين أكثر من الواحد ومثل العلم بأن حدوث حادث بلا سبب محال فإن هذا أيضاً ضروري فحق غريزة العقل أن تتوقف عن التصديق بوجود القديم على طريق الارتجال والبديهة ثم من الناس من يسمع ذلك ويصدق بالسماع تصديقاً جزئياً ويستمر عليه وذلك هو الاعتقاد وهو حال جميع العوام ومن الناس من يصدق به بالبرهان وهو أن يقال له إن لم يكن في الوجود قديم فالموجودات كلها حادثات فإن كانت كلها حادثات فهي حادثات بلا سبب وأنها حادث بلا سبب وذلك محال فالمرادى إلى المحال محال فيلزم في العقل التصديق بوجود شيء قديم بالضرورة لأن الأقسام ثلاثة وهي أن تكون الموجودات كلها قديمة أو كلها حادثات أو بعضها قديمة وبعضها حادثات فإن كانت كلها قديمة فقد حصل المطلوب إذ ثبت على الجملة قديم وإن كان الكل حادثاً فهو محال إذ يؤدي إلى حدوث بغير سبب فيثبت القسم الثالث أو الأول وكل علم حصل على هذا الوجه يسمى يقيناً عند هؤلاء سواء حصل بنظر مثل ما ذكرناه أو حصل بحس أو بغريزة العقل كالعلم باستحالة حادث بلا سبب أو بتواتر كالعلم بوجود مكة أو بتجربة كالعلم بأن السقمونيا للطبوخ مسهل أو بدليل كما ذكرنا فشرط إطلاق هذا الاسم عندهم عدم الشك فكل علم لاشك فيه يسمى يقيناً عند هؤلاء وعلى هذا لا يوصف اليقين بالضعف إذ لا تفاوت في نفي الشك . الاصطلاح الثاني اصطلاح الفقهاء والتصوف وأكثرا العلماء وهو أن لا يلتفت فيه إلى اعتبار التجويز والشك بل إلى استيلائه وغلبته على العقل حتى يقال فلان ضعيف اليقين بالموت مع أنه لاشك فيه ويقال فلان قوى اليقين في إتيان الرزق مع أنه قد يجوز أنه لا يأتيه فمهما مالت النفس إلى التصديق بشيء وغلب ذلك على القلب واستولى حتى صار هو المتحكم والتصرف في النفس بالتجويز والنفي مسمى ذلك يقيناً ولا شك في أن الناس مشتركون في القطع بالموت والافتكاك عن الشك فيه ولكن فيهم من لا يلتفت إليه ولا إلى الاستعداد له وكأنه غير موقن به ، ومنهم من استولى ذلك على قلبه حتى استغرق جميع همه بالاستعداد له ولم يغادر فيه مقسماً لغيره فيعبر عن مثل هذه الحالة بقوة اليقين ولذلك قال بعضهم ما رأيت يقيناً لاشك فيه أشبه بشك لا يقين فيه من الموت وعلى هذا الاصطلاح يوصف اليقين بالضعف والقوة ونحن إنما أردنا بقولنا إن من شأن علماء الآخرة صرف العناية إلى تقوية اليقين بالمعنيين جميعاً وهو نفي الشك ثم تسليط اليقين على النفس حتى يكون هو الغالب المتحكم عليها المتصرف فيها فإذا فهمت هذا علمت أن المراد من قولنا إن اليقين ينقسم ثلاثة أقسام بالقوة والضعف والكثرة والقلة والخفاء والجلاء فأما بالقوة والضعف فعلى الاصطلاح الثاني وذلك في الغلبة والاستيلاء على القلب ودرجات معاني اليقين في القوة والضعف لا تنتهي وتفاوت الخلق في الاستعداد للموت بحسب تفاوت اليقين بهذه المعاني وأما التفاوت بالخفاء والجلاء في الاصطلاح الأول فلا ينكر أيضاً ما فيما يتطرق إليه التجويز فلا ينكر ، أعني الاصطلاح الثاني وفيما اتفق الشك أيضاً عنه لا منبيل إلى إنكاره فإنك تدرك تفرقه بين تصديقك بوجود مكة ووجود فذلك مثلاً وبين تصديقك بوجود موسى ووجود يوشع عليهما السلام مع أنك لا تشك في الأمرين جميعاً فمستندهما جميعاً التواتر ولكن ترى أحدهما أجلى وأوضح في قلبك من الثاني لأن السبب في أحدهما أقوى وهو كثرة الخبرين وكذلك يدرك الناظر هذا في النظريات المعروفة بالأدلة فإنه ليس وضوح ملاح له بدليل واحد كوضوح ملاح له بالأدلة الكثيرة مع تساويهما في نفي الشك وهذا قد ينكره التكلم الذي يأخذ العلم من الكتب والسماع ولا يراجع نفسه فيما يدركه من تفاوت الأحوال وأما القلة والكثرة فذلك بكثرة



لأنه يظهر فيه قدرة القادر فيكسب منه العبد الغيرة . والغيرة غيرة في الحق وغيرة على الحق وغيرة من الحق فالغيرة في الحق برؤية الفواحش والمناهي وغيرة على الحق هي كتمان السرائر والغيرة من الحق ضنه على أوليائه . والحرية إقامة حقوق العبودية فتكون لله عبدا وعند غيره حرا . واللاطفية إشارة دقيقة المعنى تلوح في الفهم ولا يسعها العبارة . والفتوح ثلاثة فتوح العبادة في الظاهر وذلك سبب إخلاص القصد وفتوح الخلاوة في الباطن وهو سبب جذب الحق بأعطافه وفتوح المكاشفة وهو سبب المعرفة بالحق . والوسم والرسم معنيان يجريان في الأبد بما جرىا في الأزل . والبسط عبارة عن حال الرجاء والقبض عبارة عن حال الخوف . والفناء فناء المعاصي ويكون فناء رؤية العبد لفعاله

متعلقات اليقين كما يقال فلان أكثر علما من فلان أي معلوماته أكثر ولذلك قد يكون العالم قويا اليقين في جميع ماورد الشرع به وقد يكون قوى اليقين في بعضه . فان قلت قد فهمت اليقين وقوته وضعفه وكثرته وقلته وجلاله وخفائه بمعنى نفي الشك أو بمعنى الاستيلاء على القلب فما معنى متعلقات اليقين ومجاريه وفيما ذا يطلب اليقين فأنى مالم أعرف ما يطلب فيه اليقين لم أقدر على طلبه . فاعلم أن جميع ماورد به الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم من أوله إلى آخره هو من مجاري اليقين فان اليقين عبارة عن معرفة مخصوصة ومتعلقة بالمعلومات التي وردت بها الشرائع فلا مطمع في إحصائها ولكني أشير إلى بعضها وهي أهمها فمن ذلك التوحيد وهو أن يرى الأشياء كلها من مسبب الأسباب ولا يلتفت إلى الوسائط بل يرى الوسائط مسخرة لاحكم لها فالصدق بهذا موقن فان اتقى عن قلبه مع الإيمان إمكان الشك فهو موقن بأحد المعنيين فان غلب على قلبه مع الإيمان غلبة أزالته عنه الغضب على الوسائط والرضا عنهم والشكر لهم ونزل الوسائط في قلبه منزلة القلم واليد في حق النعم بالتوقيع فانه لا يشكر القلم ولا اليد ولا يغضب عليهما بل يراها آيتين مسخرتين وواسطتين فقد صار موقنا بالمعنى الثاني وهو الاشراف وهو ثمرة اليقين الأول وروحه وفائدته ومهما تحقق أن الشمس والقمر والنجوم والجماد والنبات والحيوان وكل مخلوق فهي مسخرات بأمره حسب تسخير القلم في يد الكاتب وأن القدرة الأزلية هي المصدر للكل استولى على قلبه غلبة التوكل والرضا والتسليم وصار موقنا بريثا من الغضب والحقد والحسد وسوء الخلق فهذه أحد أبواب اليقين ومن ذلك الثقة بضمان الله سبحانه بالرزق في قوله تعالى - وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها - واليقين بأن ذلك يأتيه وأن ما قدر له سيساق إليه ومهما غلب ذلك على قلبه كان مجتلا في الطلب ولم يشتد حرصه وشره وتأسفه على ما فاتته وأثمر هذا اليقين أيضا جملة من الطاعات والأخلاق الحميدة . ومن ذلك أن يغلب على قلبه أن من يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره ، وهو اليقين بالثواب والعقاب حتى يرى نسبة الطاعات إلى الثواب كنسبة الحزب إلى الشيع ونسبة المعاصي إلى العقاب كنسبة السموم والأفاعي إلى الهلاك فكما يحرص على التحصيل للخير طلبا للشيع فيحفظ قليله وكثيره فكذلك يحرص على الطاعات كلها قليلها وكثيرها وكما يجتنب قليل السموم وكثيرها فكذلك يجتنب المعاصي قليلها وكثيرها وصغيرها وكبيرها فاليقين بالمعنى الأول قد يوجد لعموم المؤمنين أما بالمعنى الثاني فيختص به المقربون وثمره هذا اليقين صدق المراقبة في الحركات والسكنات والخطرات والمبالغة في التقوى والتحرز عن كل السيئات وكلما كان اليقين أغلب كان الاحتراز أشد والتشمير أبلغ . ومن ذلك اليقين بأن الله تعالى مطلع عليك في كل حال ومشاهد لمواجس ضميرك وخفايا خواطرك وفكرك فهذا متيقن عند كل مؤمن بالمعنى الأول وهو عدم الشك وأما بالمعنى الثاني وهو المقصود فهو عزيز يختص به الصديقون وثمرته أن يكون الانسان في خلوته متأدبا في جميع أحواله كالجالس يشهد ملك معظم ينظر إليه فانه لا يزال مطرقا متأدبا في جميع أعماله متماسكا محتزعا عن كل حركة تخالف هيئة الأدب ويكون في فكرته الباطنة كهو في أعماله الظاهرة إذ يتحقق أن الله تعالى مطلع على سريره كما يطلع الخلق على ظاهره فتكون مبالغته في عمارة باطنه وتطهيره وتزيينه بعين الله تعالى الكاشفة أشد من مبالغته في تزيين ظاهره لسائر الناس وهذا المقام في اليقين يورث الحياء والخوف والانكسار والنذل والاستكانة والخضوع وجملة من الأخلاق الحمودة وهذه الأخلاق تورث أنواعا من الطاعات رفيعة فاليقين في كل باب من هذه الأبواب مثل الشجرة وهذه الأخلاق في القلب مثل الأغصان المتفرعة منها وهذه الأعمال والطاعات الصادرة من الأخلاق كالثمار وكالأنوار المتفرعة من الأغصان فاليقين هو الأصل والأساس وله مجار وأبواب أكثر مما عددناه وسيأتي ذلك في ربيع

لنجات إن شاء الله تعالى وهذا القدر كاف في معنى اللفظ الآن . ومنها أن يكون حزينا منكسرا مطرقا صامتا يظهر أثر الحشية على هيئته وكسوته وسيرته وحركته وسكونه ونطقه وسكونه لا ينظر إليه ناظر إلا وكان نظره مذكرا لله تعالى وكانت صورته دليلا على عمله فالجواد عينه مرآته وعلماء الآخرة يعرفون بسماتهم في السكينة والذلة والتواضع وقد قيل ما ألبس الله عبدا لبسة أحسن من خشوع في سكينته فهي لبسة الأنبياء وسما الصالحين والصدّيقين والعلماء وأما التهافت في الكلام والتشديق والاستغراق في الضحك والحدة في الحركة والنطق فكل ذلك من آثار البطر والأمن والغفلة عن عظيم عقاب الله تعالى وشديد سخطه وهو دأب أبناء الدنيا الغافلين عن الله دون العلماء به وهذا لأن العلماء ثلاثة كما قال سهل التستري رحمه الله عالم بأمر الله تعالى لا بأيام الله وهم المفتون في الحلال والحرام وهذا العلم لا يورث الحشية وعالم بالله تعالى لا بأمر الله ولا بأيام الله وهم عموم المؤمنين وعالم بالله تعالى وبأمر الله تعالى وبأيام الله تعالى وهم الصدّيقون والحشية والخشوع إنما تغلب عليهم وأراد بأيام الله أنواع عقوباته الغامضة ونعمه الباطنة التي أفاضها على القرون السالفة واللاحقة فمن أحاط علمه بذلك عظم خوفه وظهر خشوعه وقال عمر رضي الله عنه تعلموا العلم وتعلموا للعلم السكينة والوقار والحلم وتواضعوا لمن تتعلمون منه وليتواضع لكم من يتعلم منكم ولا تكونوا من جبابرة العلماء فلا يقوم علمكم بجهلكم ويقال ما آتى الله عبدا علما إلا آتاه معه حلما وتواضعا وحسن خلق ورققا فذلك هو العلم النافع وفي الآثار من آتاه الله علما وزهدا وتواضعا وحسن خلق فهو إمام للتقين وفي الخبر « إن من خيار أمتي قوما يضحكون جهرا من سعة رحمة الله ويكون سرا من خوف عذابه أبدانهم في الأرض وقلوبهم في السماء أرواحهم في الدنيا وعقولهم في الآخرة يتمشون بالسكينة ويتقربون بالوسيلة (١) » وقال الحسن الحلم وزير العلم والرفق أبوه والتواضع سرباله وقال بشر بن الحرث من طلب الرياسة بالعلم فتقرب إلى الله تعالى يفضيه فانه ممقوت في السماء والأرض ويروى في الاسرائيليات أن حكما صنف ثلثمائة وستين مصنفا في الحكمة حتى وصف بالحكيم فأوحى الله تعالى إلى نبيهم قل لفلان قدماء الأرض ثقا ولم تردني من ذلك بشيء وإني لأقبل من ثقافتك شيئا فندم الرجل وترك ذلك وخالط العامة ومشى في الأسواق وواكل كل بني إسرائيل وتواضع في نفسه فأوحى الله تعالى إلى نبيهم قل له الآن وقت لرضائي . وحكى الأوزاعي رحمه الله عن بلال بن سعد أنه كان يقول ينظر أحدكم إلى الشرطي فيستعين بالله منه وينظر إلى علماء الدنيا للتصنعين للخلق للتشوفين إلى الرياسة فلا يعقهم وهم أحق بالقتل من ذلك الشرطي وروى أنه قيل « يا رسول الله أي الأعمال أفضل ؟ قال اجتناب المحارم ولا يزال فوك رطبا من ذكر الله تعالى قيل فأى الأصحاب خير قال ﷺ صاحب إن ذكرت الله أعانك وإن نسيتك ذكرك قيل فأى الأصحاب شر قال صلى الله عليه وسلم صاحب إن نسيت لم يذكرك وإن ذكرت لم يعنك قيل فأى الناس أعلم قال أشدهم لله خشية قيل فأخبرنا بخيارنا نجالسهم قال صلى الله عليه وسلم الذين إذا رؤوا ذكر الله قيل فأى الناس شر قال اللهم غفرا قالوا أخبرنا يا رسول الله قال العلماء إذا فسدوا (٢) »

(١) حديث إن من خيار أمتي قوما يضحكون جهرا من سعة رحمة الله ويكون سرا من خوف عذابه الحديث الحاكم والبيهقي في شعب الإيمان وضعفه من حديث عياض بن سليمان (٢) حديث قيل يا رسول الله أي الأعمال أفضل قال اجتناب المحارم ولا يزال فوك رطبا من ذكر الله الحديث لم أجده هكذا بطوله وفي زيادات الزهد لابن المبارك من حديث الحسن مرسل سئل النبي صلى الله عليه وسلم أي الأعمال أفضل قال أن تموت يوم تموت ولسانك رطب من ذكر الله تعالى وللدارمي من رواية الأحوص بن حكيم عن أبيه مرسل ألا إن شر الشر شرار العلماء وإن خير الخير خيار العلماء وقد تقدم .



والمراد هسو العارف الذي لم يبق له إرادة وقد وصل إلى النهاية وغير الأحوال والمقامات.

والهمة ثلاثة : همة منية وهي تحريك القلب للمنى وهمة إرادة وهي أول صدق المرید وهمة حقيقة القصور عن ملاحظة ذروة هذا الأمر والجهل فان الأمراد والخطب جد والآخرة مقبلة والدنيا مدبرة والأجل قريب والسفر بعيد والزاد طفيف والخطر عظيم والطريق سدد وما سوى الخالص لوجه الله من العلم والعمل عند الناقد البصير رد وسلوك طريق الآخرة مع كثرة العوائل من غير دليل ولا رفيق متعب ومكد فأدلة الطريق هم العلماء الذين هم ورثة الأنبياء وقد شغل منهم الزمان ولم يبق إلا الترميمون وقد استحوذ على أكثرهم الشيطان واستغواهم الطغيان وأصبح كل واحد بما جل حظه مشغوقا فصار يرى للعروف

وقال صلى الله عليه وسلم « إن أكثر الناس أمانا يوم القيامة أكثرهم فسكرا في الدنيا وأكثر الناس ضحكا في الآخرة أكثرهم بكاء في الدنيا وأشد الناس فرحا في الآخرة أطولهم حزنا في الدنيا (١) » وقال على رضى الله عنه في خطبة له ذمق رهينة وأتابه زعيم إنه لا يهيج على التقوى زرع قوم ولا يظمأ على الهدى سنخ أصل وإن أجهل الناس من لا يعرف قدره وإن أبغض الخلق إلى الله تعالى رجل قش علما أغاربه في أغباش الفتنة سماء أشباه له من الناس وأرذلهم علما ولم يعيش في العلم يوما سالما بكر واستكثر فساقل منه وكفى خيرا كثيرا وألهمى حق إذا ارتوى من ماء آجن وأكثر من غير طائل جلس للناس معلما لتخليص ما التبس على غيره فان نزلت به إحدى اللهجات هيأ لها من رأيه حشو الرأي فهو من قطع الشبهات في مثل نسج العنكبوت لا يدري أخطأ أم أصاب ركاب جهالات خباط عشوات لا يعتذر بما لا يعلم فيسلم ولا يعض على العلم بضرس قاطع فيغم تبكي منه السماء وتستحل بقضائه الفروج الحرام لا ملء والله باصدار ماورد عليه ولا هو أهل لما فوض إليه أولئك الذين حلت عليهم الثلاث وحققت عليهم النياحة والبكاء أيام حياة الدنيا وقال على رضى الله عنه إذا سمعتم العلم فاكظموا عليه ولا تملطوه بهزل فتعجه القلوب وقال بعض السلف العالم إذا ضحك ضحكة ميج من العنمجة وقيل إذا جمع للمعلم ثلاثا نمت النعمة بها على التعلم الصبر والتواضع وحسن الخلق وإذا جمع للتعلم ثلاثا نمت النعمة بها على المعلم العقل والأدب وحسن القهم وعلى الجملة فالأخلاق التي ورد بها القرآن لا ينفك عنها علماء الآخرة لأنهم يتعلمون القرآن للعمل لا للرياسة وقال ابن عمر رضى الله عنهما لقد عشنا برهة من الدهر وإن أحدنا يؤتى الإيمان قبل القرآن وتنزل السورة فيتعلم حلالها وحرامها وأوامرها وزواجرها وما ينبغي أن يقف عنده منها ولقد رأيت رجلا يؤتى أحدهم القرآن قبل الإيمان فيقرأ ما بين فاتحة الكتاب إلى خاتمة لا يدري ما أمره وما زجره وما ينبغي أن يقف عنده ينثره نثر الدقل (٢) ، وفي خبر آخر بمثل معناه كنا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أوتينا الإيمان قبل القرآن وسيأتى بعدكم قوم يؤتون القرآن قبل الإيمان يقيمون حروفه ويضعون حدوده وحقوقه يقولون قرأنا فمن أقرأ منا وعلمنا فمن أعلم منا فذلك حظهم (٣) وفي لفظ آخر أولئك شرار هذه الأمة وقيل خمس من الأخلاق هي من علامات علماء الآخرة مفهومة من خمس آيات من كتاب الله عز وجل الخشية والخشوع والتواضع وحسن الخلق وإيثار الآخرة على الدنيا وهو الزهد فأما الخشية فمن قوله تعالى - إنما يخشى الله من عباده العلماء - وأما الخشوع فمن قوله تعالى - خاشعين لله لا يشترون بآيات الله ثمنا قليلا - وأما التواضع فمن قوله تعالى - واخفض جناحك للمؤمنين - وأما حسن الخلق فمن قوله تعالى - فبأرحمة من الله كنت لهم - وأما الزهد فمن قوله تعالى - وقال الذين أوتوا العلم ويلسكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحا - ولما تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله تعالى - فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام - فقل له ما هذا الشرح فقال إن النور إذا قذف في القلب انشرح له الصدر وانفسح قيل فهل لذلك من علامة قال صلى الله عليه وسلم نعم إذا التجافى عن دار الغرور والإنابة إلى دار الخلود والاستعداد للموت قبل نزوله (٤) . ومنها أن يكون

(١) حديث إن أكثر الناس أمانا يوم القيامة أكثرهم خوفا في الدنيا الحديث لم أجده أصلا  
(٢) حديث ابن عمر لقد عشنا برهة من الدهر وإن أحدنا يؤتى الإيمان قبل القرآن الحديث الحاكم وصححه على شرط الشيخين والبيهقي (٣) حديث كنا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أوتينا الإيمان قبل القرآن الحديث ابن ماجه من حديث جندب مختصرا مع اختلاف (٤) حديث لما تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم - فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام - الحديث الحاكم والبيهقي في الزهد من حديث ابن مسعود .

أكثر بحثه عن علم الأعمال وعما يفسدها ويشوش القلوب ويهيج الوسواس ويثير الشر فإن أصل الدين التوقي من الشر ولذلك قيل :

عرفت الشر لا للشر لكن لتوقيه ومن لا يعرف الشر من الناس يقع فيه ولأن الأعمال الفعلية قريبة وأقضاها بل أعلاها للواظية على ذكر الله تعالى بالقلب واللسان وإتمام الشأن في معرفة لا يفسدها ويشوشها وهذا مما تكثر شعبه ويطول تفريعه وكل ذلك مما يغلب ميسر الحاجة إليه وتعم به البلوى في سلوك طريق الآخرة وأما علماء الدنيا فانهم يتبعون غرائب التفريعات في الحكومات والأقضية ويتبعون في وضع صور تنقض الدهور ولا تقع أبدا وإن وقعت فانما تقع لغیرهم لا لهم وإذا وقعت كان في القائمين بها كثرة ويتركون ما يلزمهم ويتكرر عليهم آناء الليل وأطراف النهار في خواطرهم ووساوسهم وأعمالهم وما أبعد عن السعادة من باع مهم نفسه اللازم بهم غيره النادر إشارا للتقرب والقبول من الخلق على التقرب من الله سبحانه وشرها في أن يسميه البطالون من أبناء الدنيا فاضلا محققا عالما بالدقائق وجزاؤه من الله أن لا ينتفع في الدنيا بقبول الخلق بل يتسكدر عليه صفوه بنوائب الزمان ثم يرد القيامة مفلسا متحسرا على ما يشاهده من ربح العاملين وفوز القرين وذلك هو الحسرة البين ولقد كان الحسن البصري رحمه الله أشبه الناس كلاما بكلام الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وأقربهم هديا من الصحابة رضى الله عنهم أنفقت الكلمة في حقه على ذلك وكان أكثر كلامه في خواطر القلوب وفساد الأعمال ووساوس النفوس والصفات الخفية الغامضة في شهوات النفس وقد قيل له يا أبا سعيد إنك تتكلم بكلام لا يسمع من غيرك فمن أين أخذته قال من حذيفة بن اليمان وقيل الحذيفة نراك تتكلم بكلام لا يسمع من غيرك من الصحابة فمن أين أخذته قال خصني به رسول الله صلى الله عليه وسلم كان الناس يسألونه عن الخير وكنت أسأله عن الشر مخافة أن أقع فيه وعلمت أن الخير لا يسبقني علمه (١) وقال مرة فعلمت أن من لا يعرف الشر لا يعرف الخير وفي لفظ آخر كانوا يقولون يا رسول الله ما لمن عمل كذا وكذا يسألونه عن فضائل الأعمال وكنت أقول يا رسول الله ما يفسد كذا وكذا فلما رأيته أسأله عن آفات الأعمال خصني بهذا العلم وكان حذيفة رضى الله عنه أيضا قد خص بعلم المنافقين وأغرد بمعرفة علم النفاق وأسبابه ودقائق الفتن فكان عمرو وعثمان وأكابر الصحابة رضى الله عنهم يسألونه عن الفتن العامة والخاصة وكان يسأل عن المنافقين فيخبر بعدد من بقي منهم ولا يخبر بأسمائهم وكان عمر رضى الله عنه يسأله عن نفسه هل يعلم فيه شيئا من النفاق فبرأه من ذلك وكان عمر رضى الله عنه إذا دعى إلى جنازة ليصلى عليها نظرفان حضر حذيفة صلى عليها وإلا ترك وكان يسمى صاحب السر فالعناية بمقامات القلب وأحوال الدأب علماء الآخرة لأن القلب هو الساعى إلى قرب الله تعالى وقد صار هذا الفن غريبا مندرسا وإذا تعرض العالم لشيء منه استغرب واستبعد وقيل هذا تزويق المذكرين فأين التحقيق ويرون أن التحقيق في دقائق المجادلات ولقد صدق من قال :

الطرق شتى وطرق الحق مفردة والسالكون طريق الحق أفراد

لا يعرفون ولا تدري مقاصدهم فهم على مهل يمشون قصاد

والناس في غفلة عما يراد بهم فجاءهم عن سبيل الحق رقاد

وعلى الجملة فلا يميل أكثر الخلق إلا إلى الأسهل والأوفق لطباعهم فان الحق مر والوقوف عليه صعب وإدراكه شديد وطريقه مستور ولا سيما معرفة صفات القلب وتطهيره عن الأخلاق

(١) حديث حذيفة كان الناس يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخير وكنت أسأله عن الشر الحديث أخرجه مختصرا .

منكرا والمنكر معروف  
حق ظل علم الدين  
مندرسا ومنار الهدى  
في أقطار الأرض  
منطمسا ولقد خيلوا  
إلى الخلق أن لا علم إلا  
فتوى حكومة تستعين  
به القضاة على فصل  
الحصام عند تهاوش  
الطعام أو جدل يتدرع  
به طالب الباهات إلى  
الغلبة والإخام أو سجع  
مزخرف يتوصل به  
الواعظ إلى استدراج  
العوام إذ لم يروا ما سوى  
هذه الثلاثة مصيدة  
للحرام وشبكة للحطام  
فأما علم طريق الآخرة  
هو ما درج عليه السلف  
الصالح وهي جمع المهتم  
بصفاء الإلهام  
والغربة ثلاثة : غربة  
عن الأوطان من أجل  
حقيقة القصد وغربة  
عن الأحوال من  
حقيقة التفرد بالأحوال  
وغربة عن الحق من  
حقيقة الدهش عن  
العرفة . والاصطلام :  
نعت وله برد على القلوب  
بقوة سلطان فيستكنها .  
والسكر ثلاثج مكر  
غموم وهو الظاهر  
في بعض الأحوال



ومكر خصوص وهو  
في سائر الأحوال ومكر  
خفي في إظهار الآيات  
والكرامات. والرغبة  
ثلاثة : رغبة النفس  
في الثواب ورغبة  
القلب في الحقيقة ورغبة  
السرف في الحق. والرغبة:  
رهبة الغيب لتحقيق  
أمر السبق. والوجد:  
مصادفة القلب بصفاء  
ذكر كان قد قدمه  
والوجود: تمام وجد  
الواجدين وهو آتم  
الوجد عندهم. وسئل  
بعضهم عن الوجد  
والوجود فقال الوجد  
ما تطلبه فتجده  
بكسبك واجتهادك  
والوجود ما تجده من  
الله الكريم والوجد  
عن غير تمكين  
والوجود مع التمكين  
والتواجد : استدعاء  
الوجد والتشبه في  
تكلفه بالصادقين من  
أهل الوجد (القاعدة)  
وأما القاعدة التي ينبغي  
عليها هذا الفن بأسره  
فذلك اجتذاب أرواح  
المعاني والاشارة إلى  
البعد في القرب قصد  
الاستدلال بالأقوال

الذمومة فان ذلك نزع للروح على الدوام وصاحبه ينزل منزلة الشارب للدواء يصبر على مرارته  
رجاء الشفاء وينزل منزلة من جعل مدة العمر صومه فهو يقاسي الشدائد ليكون فطره عند الموت  
ومتى تكثر الرغبة في هذا الطريق ولذلك قيل إنه كان في البصرة مائة وعشرون متكلماً في الوعظ  
والتذكير ولم يكن من يتكلم في علم اليقين وأحوال القلوب وصفات الباطن إلا ثلاثة منهم سهل  
الستري والصيحي وعبد الرحيم وكان يجلس إلى أولئك الخلق الكثير الذي لا يحصى وإلى هؤلاء  
عدد يسير قلما يجاوز العشرة لأن النفيس العزيز لا يصلح إلا لأهل الخصوص وما يبدل للعموم  
فأمره قريب . ومنها أن يكون اعتماده في علومه على بصيرته وإدراكه بصفاء قلبه لا على الصحف  
والكتب ولا على تقليد ما يسمعه من غيره وإنما المقلد صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه فيما  
أمر به وقاله وإنما يقلد الصحابة رضي الله عنهم من حيث إن فعلهم يدل على سماعهم من رسول الله  
صلى الله عليه وسلم . ثم إذا قلده صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم في تلقي أقواله وأفعاله بالقبول  
فينبغي أن يكون حريصاً على فهم أسرارهم فان التقليد إنما يفعل الفعل لأن صاحب الشرع صلى الله  
عليه وسلم فعله وفعله لا بد وأن يكون لسر فيه فينبغي أن يكون شديد البحث عن أسرار الأعمال  
والأقوال فانه إن اكتفى بحفظ ما يقال كان وعاء للعلم ولا يكون عالماً ولذلك كان يقال فلان من  
أوعية العلم فلا يسمى عالماً إذا كان شأنه الحفظ من غير اطلاع على الحكم والأسرار ومن  
كشف عن قلبه الغطاء واستنار بنور الهداية صار في نفسه متبوعاً مقلداً فلا ينبغي أن يقلد غيره  
ولذلك قال ابن عباس رضي الله عنهما مامن أحد إلا يؤخذ من علمه ويترك إلا رسول الله صلى  
الله عليه وسلم (١) وقد كان تعلم من زيد بن ثابت الفقه وقرأ على أبي بن كعب ثم خالفهما في الفقه  
والقراءة جميعاً . وقال بعض السلف ما جاءنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلناه على الرأس  
والعين وما جاءنا عن الصحابة رضي الله عنهم فنأخذ منه ونترك وما جاءنا عن التابعين فهم رجال  
ونحن رجال وإنما فضل الصحابة لمشاهدتهم قرأتهم أحوال رسول الله صلى الله عليه وسلم واعتلاق  
قلوبهم أموراً أدركت بالقرآن فسددهم ذلك إلى الصواب من حيث لا يدخل في الرواية والعبارة  
إذ فاض عليهم من نور النبوة ما يحرسهم في الأكثر عن الخطأ وإذا كان الاعتماد على السمع من  
الغير تقليداً غير مرضى فالاعتماد على الكتب والتصانيف أبعده بل الكتب والتصانيف محدثة لم يكن  
شيء منها في زمن الصحابة وصدر التابعين وإنما حدثت بعد مائة وعشرين من الهجرة  
وبعد وفاة جميع الصحابة وجملة التابعين رضي الله عنهم وبعد وفاة سعيد بن المسيب والحسن وخيار  
التابعين بل كان الأولون يكرهون كتب الأحاديث وتصانيف الكتب لئلا يشتغل الناس بها عن  
الحفظ وعن القرآن وعن التدبر والتذكر وقالوا احفظوا كما كنا نحفظ ولذلك كره أبو بكر وجماعة  
من الصحابة رضي الله عنهم تصحيف القرآن في مصحف وقالوا كيف نفعل شيئاً ما فعله رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وخافوا اتكال الناس على المصاحف وقالوا ترك القرآن يتلقاه بعضهم من بعض  
بالتلقين والإقراء ليكون هذا شغلهم وهمهم حتى أشار عمر رضي الله عنه وبقيّة الصحابة بكتب القرآن  
خوفاً من تحاذل الناس وتكاسلهم وحذراً من أن يقع نزاع فلا يوجد أصل يرجع إليه في كلمة أو قراءة  
من التشابهات فأنشراح صدر أبي بكر رضي الله عنه لذلك فجمع القرآن من مصحف واحد وكان

(١) حديث ابن عباس مامن أحد إلا يؤخذ من علمه ويترك إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الطبراني من حديثه يرفعه بلفظه من قوله ويدع .

والأعمال والأحوال على  
الله تعالى قصدا ذاتيا  
لا على ماسلكه أرباب  
علوم الظاهر ، ثم  
التصديق بالقوة والنظر  
إلى اللسكوت من  
كوة ومعرفة العلوم  
في الانصراف ومصاحبة  
القدر بالمساعدة  
وبالمعروف ومعاطاة  
الوجودات الخمس :  
الذاتي والحسي والخيالي  
والعقلي والشهوي  
حسبا فهم من الشرع  
وثبت معناه في المحفوظ  
من الوحي وقلما أدرك  
شيء من العجز والعلم  
لا ينال براحة الجسم  
ومن يتق الله يجعل  
له من أمره يسرا  
ذلك أمر الله أنزله  
إليكم ومن يتوكل  
على الله فهو حسبه  
إن الله بالغ أمره قد  
جعل الله لكل شيء  
قدرا (والوصية) أيها  
الطالب للعلوم  
والناظر في التصانيف  
والستشرف على كلام  
الناس وكتب الحكمة  
ليكن نظرك فيما  
تنظر فيه بالله والله  
وفي الله لأنه إن لم يكن

أحمد بن حنبل ينكر على مالك في تصنيفه للوطأ ويقول ابتدع ما لم تفعله الصحابة رضي الله عنهم  
وقيل أول كتاب صنف في الإسلام كتاب ابن جريج في الآثار وحروف التفسير عن مجاهد وعطاء  
وأصحاب ابن عباس رضي الله عنهم بمكة . ثم كتاب معمر بن راشد الصنعاني باليمن جمع فيه مئتا  
مأثورة نبوية ، ثم كتاب اللوطأ بالمدينة لمالك بن أنس ، ثم جامع سفيان الثوري ، ثم في القرن  
الرابع حدثت مصنفات الكلام وكثر الخوض في الجدال والنصوص في إبطال المقالات ، ثم مال الناس  
إليه وإلى القصص والوعظ بها فأخذ علم اليقين في الاندرا من ذلك الزمان فصار بعد ذلك  
يستغرب علم القسارب والتفتيش عن صفات النفس ومكايد الشيطان وأعرض عن ذلك إلا الأقولون  
فصار يسمى المجادل المتكلم عالما والقاص الزخرف كلامه بالعبارات للصبغة عالما وهذا لأن العوام  
هم المستمعون إليهم فكان لا يتميز لهم حقيقة العلم من غيره ولم تكن سيرة الصحابة رضي الله عنهم  
وعلمهم ظاهرة عندهم حتى كانوا يعرفون بها مبانة هؤلاء لهم فاستمر عليهم اسم العلماء وتوارث  
اللقب خلف عن سلف وأصبح علم الآخرة مطويا وغاب عنهم الفرق بين العلم والكلام إلا عن  
الخواص منهم كانوا إذا قيل لهم فلان أعلم أم فلان يقولون فلان أكثر علما وفلان أكثر كلاما  
فكان الخواص يدركون الفرق بين العلم وبين القدرة على الكلام هكذا ضعف الدين في قرون  
سابقة فكيف الظن بزمانك هذا وقد انتهى الأمر إلى أن مظهر الانكار يستهدف لنسبته إلى  
الجنون فالأولى أن يشتغل الانسان بنفسه ويسكت . ومنها أن يكون شديد التوقى من محدثات  
الأمور وإن اتفق عليها الجمهور فلا يفرته إطباق الخاق على ما أحدث بعد الصحابة رضي الله عنهم  
وليكن حريصا على التفتيش عن أحوال الصحابة وسيرتهم وأعمالهم وما كان فيه أكثر همهم  
أ كان في التدريس والتصنيف والمناظرة والقضاء والولاية وتولى الأوقاف والوصايا وأكل مال الأيتام  
ومخالطة السلاطين ومجاملتهم في العشرة أم كان في الخوف والحزن والتفكير والمجاهدة ومراقبة  
الظاهر والباطن واجتناب دقيق الائم وجليسه والحرص على إدراك خفايا شهوات النفوس ومكايد  
الشيطان إلى غير ذلك من علوم الباطن . واعلم تحقيقا أن أعلم أهل الزمان وأقربهم إلى الحق  
أشبههم بالصحابة وأعرفهم بطريق السلف فمنهم أخذ الدين ولذلك قال على رضي الله عنه خيرنا أتبعنا  
لهذا الدين لما قيل له خالفت فلانا فلا ينبغي أن يكثر بمخالفة أهل العصر في مواقفة أهل عصر  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن الناس رأوا رأيا فيما هم فيه ليل طباعهم إليه ولم تسمح نفوسهم  
بالاعتراف بأن ذلك سبب الحرمان من الجنة فادعوا أنه لاسبيل إلى الجنة سواء ولذلك قال الحسن  
محدثان أحدثا في الإسلام رجل ذو رأى سيء زعم أن الجنة لمن رأى مثل رأيه ومترف يعبد  
الدنيا لها يغضب ولها يرضى وإياها يطلب فارفضوها إلى النار وإن رجلا أصبح في هذه الدنيا  
بين مترف يدعوه إلى دنياه وصاحب هوى يدعوه إلى هواه وقد عصمه الله تعالى منهما يحن  
إلى السلف الصالح يسأل عن أفعالهم ويتقن آثارهم متعرض لأجر عظيم فكذلك تكونوا وقد  
روى عن ابن مسعود موقوفا ومسندا أنه قال : إنما هما اثنتان الكلام والمهدي ، فأحسن  
الكلام كلام الله تعالى ، وأحسن المهدي هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ألا وإياكم  
ومحدثات الأمور ، فإن شر الأمور محدثاتها ، وإن كل محدثة بدعة ، وإن كل بدعة ضلالة ،  
ألا لا يطولن عليكم الأمد فتسوق قلوبكم ، ألا كل ما هو آت قريب ، ألا إن البعيد ما ليس بآت (١) »



نظرك به وكلك إلى نفسك أو إلى من جعلت نظرك به أيا كان غيره من فهم أو علم أو حفظ أو إمام متبع أو صحة ميز أو ما شا كل ذلك وكذلك إن لم يكن نظرك له فقد صار علمك لغيره ونسكت على عقيبك وخسرت في الدارين صفقتك وعاد كل هول عليك فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا وكذلك إن لم يكن نظرك فيه فقد أثبت معه غسييره ولاحظت بالحقيقة سواء ورؤية غيره دونه تعمى القلب وتهتك الستر وتحجب اللب وإذا نظرت في كلام أحد من الناس ممن قد شهر بعلم فلا تنظره بازدراء كمن يستغنى عنه في الظاهر وله إليه كثير حاجة في الباطن ولا تقف به حيث وقف به كلامه فالمعاني أوسع من العبارات والصدور أفسح من الكتب المؤلفات وكثير علم بما

وفي خطبة رسول الله صلى الله عليه وسلم « طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس وأتقى من مال اكتسبه من غير معصية وخالط أهل الفقه والحكم وجانب أهل الزلل والمعصية طوبى لمن ذل في نفسه وحسنت خلقته وصلحت سريرته وعزل عن الناس شره طوبى لمن عمل بعلمه وأنفق الفضل من ماله وأمسك الفضل من قوله ووسعته السنة ولم يدها إلى بدعة (١) » وكان ابن مسعود رضى الله عنه يقول حسن الهدى في آخر الزمان خير من كثير من العمل وقال أتم في زمان خيركم فيه المسارع في الأمور وسيأتي بعدكم زمان يكون خيرهم فيه المثبت المتوقف لكثرة الشبهات وقد صدق فمن لم يتوقف في هذا الزمان ووافق الجماهير قيامه عليه وخاض فيما خاضوا فيه هلك كما هلكوا وقال حذيفة رضى الله عنه أعجب من هذا أن معروفكم اليوم منكر زمان قد مضى وأن منكركم اليوم معروف زمان قد أتى وإنكم لا تزالون بخير ما هم قه الحق وكان العالم فيكم غير مستخف به ولقد صدق قان أكثر معروفات هذه الأعصار منكرات في عصر الصحابة رضى الله عنهم إذ من ضرر المعروفات في زماننا تزوين للساجد وتجيدها واتفاق الأموال العظيمة في دقائق عماراتها وفرش البسط الرفيعة فيها ولقد كان يعد فرش البوارى في المسجد بدعة وقيل إنه من محدثات الحجاج فقد كان الأولون قلسا يعملون بينهم وبين التراب حاجزا وكذلك الاشتغال بدقائق الجدل والمناظرة من أجل علوم أهل الزمان ويزعمون أنه من أعظم القربات وقد كان من المنكرات ومن ذلك التلحين في القرآن والأذان ومن ذلك التعسف في النظافة والوسوسة في الطهارة وتقدير الأسباب البعيدة في نجاسة الثياب مع التساهل في حل الأطعمة وتحريمها إلى نظائر ذلك ولقد صدق ابن مسعود رضى الله عنه حيث قال أتم اليوم في زمان الهوى فيه تابع للعلم وسيأتي عليكم زمان يكون العلم فيه تابعا للهوى وقد كان أحمد بن حنبل يقول تركوا العلم وأقبلوا على الغرائب ما أقل العلم فيهم والله المستعان وقال مالك بن أنس رحمه الله لم تكن الناس فيما مضى يسألون عن هذه الأمور كما يسأل الناس اليوم ولم يكن العلماء يقولون حرام ولا حلال ولكن أدركتهم يقولون مستحب ومكروه ومعناه أنهم كانوا ينظرون في دقائق الكراهة والاستحباب فأما الحرام فكان فحشا ظاهرا وكان هشام بن عروة يقول لا تسألوهم اليوم عما أحدثوه بأنفسهم فانهم قد أعدوا له جوابا ولكن سلوهم عن السنة فانهم لا يعرفونها وكان أبو سليمان الداراني رحمه الله يقول لا ينبغي لمن ألهم شيئا من الخير أن يعمل به حتى يسمع به في الأثر فيحمد الله تعالى إذ وافق ما في نفسه وإنما قال هذا لأن ما قد أبدع من الآراء قد قرع الأسماع وعلق بالقلوب وربما يشوش صفاء القلب فيتخيل بسببه الباطل حقا فيحتاط فيه بالاستظهار بشهادة الآثار ولهذا لما أحدث مروان النبر في صلاة العيد عند المصلى قام إليه أبو سعيد الخدري رضى الله عنه فقال يا مروان ما هذه البدعة فقال إنها ليست ببدعة إنها خير مما تعلم إن الناس قد كثروا فأردت أن يبلغهم الصوت فقال أبو سعيد والله لا تأتون بخير مما أعلم أبدا والله لاصليت وراءك اليوم وإنما أنكر ذلك عليه « لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتوكل في خطبة العيد والاستسقاء على قوس أو عصا لا على النبر (٢) »

(١) حديث طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس وأتقى مالا اكتسبه الحديث أبو نعيم من حديث الحسين بن علي بسند ضعيف والبرار من حديث أنس أول الحديث وآخره والطبراني والبيهقي من حديث ركب المصري وسط الحديث وكلها ضعيفة (٢) حديث كان يتوكل في خطبة العيد والاستسقاء على قوس أو عصا الطبراني من حديث البراء ونحوه في يوم الأضحى ليس فيه الاستسقاء وهو ضعيف ورواه في الصغير من حديث سعد القرظي كان إذا خطب في العيدين خطب على قوس وإذا خطب في الجمعة خطب على عصا وهو عند ابن ماجه بلفظ كان إذا خطب في الحرب خطب على قوس الحديث

وفي الحديث المشهور «من أحدث في ديننا ما ليس منه فهو رد»<sup>(١)</sup> وفي خبر آخر «من غش أمي فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين قيل يا رسول الله وما غش أمي قال أنتك قال أن يتدع بدعة يحمل الناس عليها»<sup>(٢)</sup> وقال رسول الله ﷺ «إن الله عز وجل ملكا يتأذى كل يوم من خالف سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تله شفاعته»<sup>(٣)</sup> ومثال الجاني على الدين بابتداع ما يخالف السنة بالنسبة إلى من يذنب ذنبا مثالا من عصي الملك في قلب دولته بالنسبة إلى من خالف أمره في خدمة معينة وذلك قد يغفر له فأما قلب الدولة فلا وقال بعض العلماء ماتسكلم فيه السلف فالسكوت عنه جفاء وما سكوت عنه السلف فالسكوت فيه تكلف وقال غيره الحق ثقيل من جاوزه ظلم ومن قصر عنه عجز ومن وقف معه اكتفى وقال صلى الله عليه وسلم «عليكم بالنمط الأوسط الذي يرجع إليه العالي ويرتفع إليه التالئ»<sup>(٤)</sup> وقال ابن عباس رضي الله عنهما الضلالة لها حلاوة في قلوب أهلها قال الله تعالى - وذري الذين اتخذوا دينهم لعبا ولهوا - وقال تعالى - أفمن زين له سوء عمله فرآه حسنا - فكل ما أحدث بعد الصحابة رضي الله عنهم مما جاوز قدر الضرورة والحاجة فهو من اللعب واللهو وحكى عن إبليس لعنه الله أنه بث جنوده في وقت الصحابة رضي الله عنهم فرجعوا إليه محبورين فقال ما شأنكم قالوا ما رأينا مثل هؤلاء ما نصيب منهم شيئا وقد أتبعونا فقال إنكم لا تقدرون عليهم قد محبوا نبيهم وشهدوا تنزيل ربهم ولكن سيأتي بعدهم قوم تنالون منهم حاجتكم فلما جاء التابعون بث جنوده فرجعوا إليه منكسين فقالوا ما رأينا أعجب من هؤلاء نصيب منهم شيء بعد الشيء من الذنوب فإذا كان آخر النهار أخذوا في الاستغفار فيبدل الله سيئاتهم حسنات فقال إنكم لن تنالوا من هؤلاء شيئا لصحة توحيدهم واتباعهم لسنة نبيهم ولكن سيأتي بعد هؤلاء قوم تقر أعينكم بهم تلعبون بهم لعبا وتقودونهم بأزمة أهوائهم كيف شئتم إن استغفروا لم يغفر لهم ولا يتوبون فيبدل الله سيئاتهم حسنات قال جفاء قوم بعد القرن الأول فبث فيهم الأهواء وزين لهم البدع فاستحلوها واتخذوها ديناً لا يستغفرون الله منها ولا يتوبون عنها فسلط عليهم الأعداء وقادوهم أين شاءوا. فإن قلت من أين عرف قائل هذا ما قاله إبليس ولم يشاهد إبليس ولا حدثه بذلك فاعلم أن أرباب القلوب يكشفون بأسرار المكسوت تارة على سبيل الإلهام بأن يخطر لهم على سبيل الورد عليهم من حيث لا يعلمون وتارة على سبيل الرؤيا الصادقة وتارة في اليقظة على سبيل كشف اللعاني بمشاهدة الأمثلة كما يكون في المنام وهذا أعلى الدرجات وهي من درجات النبوة العالية كما أن الرؤيا الصادقة جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة فإياك أن يكون حظك من هذا العلم إنكار ما جاوز حد قصورك فيه هلك المتخذون من العلماء الزاعمون أنهم أحاطوا بعلوم العقول فالجهل خير من عقل يدعو إلى إنكار مثل هذه الأمور لأولياء الله تعالى ومن أنكر ذلك للأولياء لزمه إنكار الأنبياء وكان خارجاً عن الدين بالكلية قال بعض العارفين إنما انقطع الأبدال في أطراف الأرض واستتروا عن أعين الجمهور لأنهم لا يطيقون النظر إلى علماء الوقت لأنهم عندهم جهال بالله تعالى وهم عند أنفسهم وعند الجاهلين علماء قال سهل التستري رضي الله عنه إن من أعظم المعاصي الجهل بالجهل والنظر إلى العامة واستماع كلام أهل الغفلة وكل عالم خاض في الدنيا فلا ينبغي أن يصنى إلى قوله بل ينبغي أن يهيم

(١) حديث من أحدث في ديننا ما ليس فيه فهو رد متفق عليه من حديث عائشة بلفظ في أمرنا ما ليس منه وعند أبي داود فيه (٢) حديث من غش أمي فعليه لعنة الله الحديث الدارقطني في الأفراد من حديث أنس بسند ضعيف جدا (٣) حديث إن الله ملكا يتأذى كل يوم من خالف سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تله شفاعته لم أجده أصلاً (٤) حديث عليكم بالنمط الأوسط الحديث أبو عبيد في غريب الحديث موقوفاً على أبي طالب ولم أجده مرفوعاً .

لم يعبر عنه واطمئح بنظر قلبك في كلامه إلى غاية ما يحتمل فذلك يعرفك قدره ويفتح باب قصده ولا تقطع له بصحة ولا تحكم عليه بفساد وليسكن تحسين النظر أغلب عليك فيه حتى يزول الإشكال عنك بما تتيقن من معانيه وإذا رأيت له حسنة وسيئة فانشتر الحسنة واطلب العاذير للسيئة ولا تكن كالذبابه تنزل على أقدر ما تجده ولا تعجل على أحداً بالتخطئة ولا تبادر بالتجھيل فربما عاد عليك ذلك وأنت لا تشعر فلكل عالم عورة وله في بعض ما يأتي به احتجاج وناهيك ما جرى بين ولي الله تعالى الحضر وكليهما موسى على نبينا وعليهما السلام وإذا عرض لك من كلام عالم إشكال يؤذن في الظاهر بمحال أو اختلال فخذ ما ظهر لك عليه ودع ما احتاص عليك فهمه وكل العلم فيه إلى الله



عز وجل فلهذه وصيتي  
لك فاحفظها وتذكيري  
إياك فلا تذهل عنه :  
اسمع وصيتي إن تحفظ  
حظيت بها

وإن تخالف فقد ردي  
بك الخلف

وأزيدك زيادة تقتضي  
التعريف بأصناف  
العلماء لكي يعرف  
أهل الحقيقة من  
غيرهم فلك في ذلك  
أكبر منفعة ولي في  
وصفهم أبلغ غرض  
قال علماؤنا : العلماء

ثلاثة حجة وحجاج  
ومحجوج فالحجة عالم  
بالله وبأمره وبآياته  
مهما بالخشية لله سبحانه

والورع في الدين  
والزهد في الدنيا  
والإيثار لله عز وجل  
المستقيم والحجاج

مدفوع إلى إقامة الحجة  
وإطفاء نار البدعة قد  
أخرس التكلمين  
وأخفم التخرصين

برهانه ساطع وبيانه  
قاطع وحفظه ما ينازع  
شواهد بينة ونجومه  
نيرة قد حمت صراط الله

المستقيم والمهجوج عالم  
بالله وبأمره وبآياته

في كل ما يقول لأن كل إنسان يخوض فيما أحب ويدفع ما لا يوافق محبوبه ولذلك قال الله عز وجل - ولا تطع  
من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطاً والعوام العصاة أسعد حالاً من الجاهل بطريق  
الدين المعتدين أنهم من العلماء لأن العاصي معترف بتقصيره فيستغفر ويتوب وهذا الجاهل الظان  
أنه عالم وأن ما هو مشتغل به من العلوم التي هي وسائله إلى الدنيا عن سلوك طريق الدين فلا يتوب ولا يستغفر  
بل لا يزال مستمراً عليه إلى الموت وإذا غلب هذا على أكثر الناس إلا من عصمه الله تعالى واتق طمع الطمع  
من إصلاحهم فالأسلم لدى الدين المحتاط العزلة والافتراء عنهم كإسباتي في كتاب العزلة يأنه إن شاء الله  
تعالى ولذلك كتب يوسف بن أسباط إلى حذيفة المرعشي ما ظنك بمن يبق لا يجد أحداً يذكر الله تعالى معه  
إلا كان آثماً أو كانت مذاكرته معصية وذلك أنه لا يجد أهله ولقمة صدق فإن مخالطة الناس لا تنفك عن  
غيبة أو سماع غيبة أو سكوت على منكر أو أن أحسن أحواله أن يفيد علماً أو يستفيد ولو تأمل هذا المسكين  
وعلم أن إفادته لا تخلو عن شوائب الرياء وطلب الجمع والرياسة علم أن الاستفادة إنما يريد أن يجعل ذلك آلة  
إلى طلب الدنيا وسيلة إلى الشرف فيكون هو معينه على ذلك ورده أو ظهر أو مهيئاً لأسبابه كالذي يبيع السيف  
من قطاع الطريق فالعلم كالسيف وصلاحه للخير كصلاح السيف للغزو ولذلك لا يرخص له في البيع من يعلم  
بقرائن أحواله أنه يريد به الاستعانة على قطع الطريق فهذه اثنتا عشرة علامة من علامات علماء الآخرة  
تجمع كل واحدة منها جملة من أخلاق علماء السلف فمكن أحدر جليل إمام تصفاه هذه الصفات أو معترفاً  
بالتقصير مع الإقرار به وإياك أن تكون الثالث فتأبى على نفسك بأن بدلت آلة الدنيا بالدين وتشبه سيرة  
البطالين بسيرة العلماء الراسخين وتلتحق بحمك وإنكارك زمرة المهالكين الآيسين نعوذ بالله من خدع  
الشیطان فيها هلك الجهرر فنسأل الله تعالى أن يجعلنا ممن لا تغره الحياة الدنيا ولا يغره بالله الغرور .

الباب السابع في العقل وشرفه وحقيقته وأقسامه

بيان شرف العقل

اعلم أن هذا مما لا يحتاج إلى تكلف في إظهاره لاسيما وقد ظهر شرف العلم من قبل العقل والعقل منبع  
العلم ومطلعه وأساسه والعلم يجري منه مجرى الثمرة من الشجرة والنور من الشمس والرؤية من العين  
فكيف لا يشرف ما هو وسيلة السعادة في الدنيا والآخرة أو كيف يستراب فيه والهيمة مع قصور تمييزها  
تحتشم العقل حتى إن أعظم البهائم بدنا وأشد هاضرة واقواها سطوة إذا رأى صورة الإنسان احتشمه  
وهابة لشعوره باستيلائه عليه لما خص به من إدراك الحيل . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « الشيخ  
في قومه كالنبي في أمته (١) » وليس ذلك لكثرة ماله ولا لكبر شخصه ولا لزيادة قوته بل لزيادة  
تجربته التي هي ثمرة عقله ولذلك ترى الأتراك والأكراد وأجلاف العرب وسائر الخلق مع قرب منزلتهم  
من رتبة البهائم يوقرون للشيخ بالطبع ولذلك حين قصد كثير من المعاندين قتل رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فلما وقعت أعينهم عليه واكتحلوا بغرته الكريمة هابوه وتراءى لهم ما كان يتلأأ على دياجيه  
وجهه من نور النبوة وإن كان ذلك باطناً في نفسه بطون العقل فشرف العقل مدرك بالضرورة وإنما  
القصد أن نورد ما وردت به الأخبار والآيات في ذكر شرفه وقد سماه الله نورا في قوله تعالى - الله نور  
السموات والأرض مثل نوره كمشكاة - وصمى العلم المستفاد منه روحاً وحياء حياة فقال تعالى - وكذلك  
أوحينا إليك روحاً من أمرنا - وقال سبحانه - أو من كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نورا يعشى به

الباب السابع في العقل

(١) حديث الشيخ في قومه كالنبي في أمته ابن حبان في الضعفاء من حديث ابن عمر وأبو منصور  
الدبلي عن حديث أبي رافع بسند ضعيف .

في الناس وحيث ذكر النور والظلمة أراد به العلم والجهل كقوله - يخرجهم من الظلمات إلى النور - وقال صلى الله عليه وسلم « يا أيها الناس اعقلوا عن ربكم وتواصوا بالعقل تعرفوا ما أمرتم به وما نهيتهم عنه واعلموا أنه ينجدكم عند ربكم واعلموا أن العاقل من أطاع الله وإن كان دميم للنظر حقير الخطر دنيء المنزلة رث الهيئة وأن الجاهل من عصي الله تعالى وإن كان جميل النظر عظيم الخطر شريف المنزلة حسن الهيئة فصيحاً نطوقاً فالقردة والخنازير أعقل عند الله تعالى ممن عصاه ولا تقتر بتعظيم أهل الدنيا يا أيكم فاتهم من الخاسرين (١) » . وقال ﷺ « أول ما خلق الله العقل فقال له أقبل فأقبل ثم قال له أدبر فأدبر ثم قال الله عز وجل وعزني وجلالي ما خلقت خلقاً أكرم على منك بك آخذ وبك أعطي وبك أثيب وبك أعاقب (٢) » فان قلت فهذا العقل إن كان عرضاً فكيف خلق قبل الأجسام وإن كان جوهرًا فكيف يكون جوهر قائم بنفسه ولا يتجزأ . فاعلم أن هذا من علم السكاشفة فلا يليق ذكره للمعاملة وغرضنا الآن ذكر علوم المعاملة وعن أنس رضي الله عنه قال « أتني قوم على رجل عند النبي صلى الله عليه وسلم حتى بالغوا فقال صلى الله عليه وسلم كيف عقل الرجل فقالوا نخبرك عن اجتهاده في العبادة وأصناف الخير وتسلنا عن عقله فقال ﷺ : إن الأحق يصيب بجهله أكثر من فجور الفاجر وإنما يرتفع العباد غدا في الدرجات الزلني من ربهم على قدر عقولهم (٣) » . وعن عمر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما اكتسب رجل مثل فضل عقل يهدي صاحبه إلى هدى ويرده عن ردى وماتم إيمان عبداً ولا استقام دينه حتى يكمل عقله (٤) » وقال ﷺ « إن الرجل ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم ولا يتم لرجل حسن خلقه حتى يتم عقله فعند ذلك تم إيمانه وأطاع ربه وعصى عدوه إبليس (٥) » وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لكل شيء دعامة ودعامة المؤمن عقله فبقدر عقله تسكون عبادته أمامهم قول الفجار في النار - لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير (٦) » وعن عمر رضي الله عنه أنه قال لتيم الداري « ما السودد فيكم قال العقل قال صدقت سألت رسول الله ﷺ كما سألتك فقال كما قلت ثم قال سألت جبريل عليه السلام ما السودد فقال العقل (٧) » وعن البراء بن عازب رضي الله عنه قال كثرت المسائل يوم ما على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال « يا أيها الناس إن لكل شيء مطية ومطية للرء العقل وأحسنكم دلالة ومعرفة بالحجة أفضلكم عقلاً (٨) »

(١) حديث يا أيها الناس اعقلوا عن ربكم وتواصوا بالعقل الحديث داود بن المهبر أحد الضعفاء في كتاب العقل من حديث أبي هريرة وهو في مسند الحرث بن أبي أسامة عن داود (٢) حديث أول ما خلق الله العقل قال له أقبل الحديث الطبراني في الأوسط من حديث أبي أمامة، وأبو نعيم من حديث عائشة بإسنادين ضعيفين (٣) حديث أنس أتني قوم على رجل عند النبي ﷺ حتى بالغوا في الثناء فقال كيف عقل الرجل الحديث ابن المهبر في العقل بتأيمه والترمذي والحكيم في النوادر مختصراً (٤) حديث عمر ما اكتسب رجل مثل فضل عقل الحديث ابن المهبر في العقل وعنه الحرث بن أبي أسامة (٥) حديث إن الرجل ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم ولا يتم لرجل حسن خلقه حتى يتم عقله الحديث ابن المهبر من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده به والحديث عند الترمذي مختصر دون قوله ولا يتم من حديث عائشة وصححه (٦) حديث أبي سعيد لكل شيء دعامة ودعامة المؤمن عقله الحديث ابن المهبر وعنه الحرث (٧) حديث عمر أنه قال لتيم الداري ما السودد فيكم قال العقل قال صدقت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث ابن المهبر وعنه الحرث (٨) حديث البراء كثرت المسائل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أيها الناس إن لكل شيء مطية الحديث ابن المهبر وعنه الحرث .

ولكنه قد الحشية لله برؤيته لنفسه وحجبه عن الورع والزهد في الدنيا والرغبة والحرص وبعده من بركات علمه بحجة العلو والشرف وحرف السقوط والفقر فهو عبد لعبد الدنيا خادم لخدمها مفتون بعبادته مغتر بعد معرفته مخدول بعد نصرته شأنه الاحتقار لنعم الله والازدراء لأوليائه والاستخلاف بالجهال من عباده وفخره ببقاء أميره وصلة ساطتانه وطاعة القاضي والوزير والحاجب له قد أهلك نفسه حين لم ينتفع بعلمه والاتباع له ومن يكون بعده قدوة به ومراده من الدنيا مثله في مثل هذا ضرب الله المثل حين قال - واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها فأتبعه الشيطان فكان من الفاوين ولو شئنا لرفعناه بها ولكنه أخلد إلى الأرض واتبع هواه فله كئل الكلب إن تحمل



وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال « لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوة أحد سمع الناس يقولون فلان أشجع من فلان وفلان أبلى مالميل فلان ونحو هذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما هذا فلا علم لكم به قالوا وكيف ذلك يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم إنهم قاتلوا على قدر ما قسم الله لهم من العقل وكانت نصرتهم ونيتهم على قدر عقولهم فأصيب منهم من أصيب على منازل شتى فإذا كان يوم القيامة اقتسموا المنازل على قدر نياتهم وقدر عقولهم (١) » وعن البراء بن عازب أنه صلى الله عليه وسلم قال « جدل اللائكة واجتهدوا في طاعة الله سبحانه وتعالى بالعقل وجد المؤمنون من بني آدم على قدر عقولهم فأعملهم بطاعة الله عز وجل أو فرهم عقلا (٢) » وعن عائشة رضي الله عنها قالت « قلت يا رسول الله بما يفاضل الناس في الدنيا قال بالعقل قلت وفي الآخرة قال بالعقل قلت أليس إنما يجزون بأعمالهم فقال صلى الله عليه وسلم يا عائشة وهل عملوا إلا بقدر ما أعطاهم عز وجل من العقل فبقدر ما أعطوا من العقل كانت أعمالهم وبقدر ما عملوا يجزون (٣) » وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لكل شيء آلة وعدة وإن آلة المؤمن العقل ولكل شيء مطية ومطية الرء العقل ولكل شيء دعامة ودعامة الدين العقل ولكل قوم غاية وغاية العباد العقل ولكل قوم داع وداعي العابدين العقل ولكل تاجر بضاعة وبضاعة المجتهدين العقل ولكل أهل بيت قيم وقيم بيوت الصديقين العقل ولكل خراب عمارة وعمارة الآخرة العقل ولكل امرئ عقب ينسب إليه ويذكر به وعقب الصديقين الذي ينسبون إليه ويذكرون به العقل ولكل سفر فسطاط وفسطاط المؤمنين العقل (٤) » وقال ﷺ « إن أحب المؤمنين إلى الله عز وجل من نصب في طاعة الله عز وجل ونصح لعباده وكمل عقله ونصح نفسه فأبصر وعمل به أيام حياته فأفلح وأنجح (٥) » وقال صلى الله عليه وسلم « آتمكم عقلا أشدكم لله تعالى خوفاً وأحسنكم فيما أمركم به ونهى عنه نظرا وإن كان أقلكم تطوعا (٦) »

### (بيان حقيقة العقل وأقسامه)

اعلم أن الناس اختلفوا في حد العقل وحقيقته وذهل الأكترون عن كون هذا الاسم مطلقا على معان مختلفة فصار ذلك سبب اختلافهم والحق الكشف للعطاء فيه أن العقل اسم يطلق بالاشتراك على أربعة معان كما يطلق اسم العين مثلا على معان عدة وما يجري هذا الجرى فلا ينبغي أن يطلب لجميع أقسامه حد واحد بل يفرد كل قسم بالكشف عنه . فالأول : الوصف الذي يفارق الإنسان به سائر البهائم وهو الذي استعده لقبول العلوم النظرية وتدير الصناعات الحفية الفكرية وهو الذي أراده الحرث بن أسد المحاسبي حيث قال في حد العقل إنه غريزة يتبها بها إدراك العلوم النظرية وكأنه نور يقذف في القلب به يستعد لإدراك الأشياء ولم ينصف من أنكر هذا ورد العقل إلى مجرد العلوم الضرورية فإن النافل عن

عليه يلهث أو تركه يلهث - فويل لمن صحب مثل هذا في دنياه وويل لمن تبعه في دينه وهذا هو الذي أكل بدينه غير منصف لله سبحانه في نفسه ولا ناصح له في عياده تراه إن أعطى من الدنيا رضى بالمدحة لمن أعطاه وإن منع رش بالدم لمن منعه وقد نسي من قسم الأرزاق وقدر الأقدار وأجرى الأسباب وفرغ من الخلق كلهم فنعوذ بالله من الحور بعد الكور ومن الضلالة بعد الهدى وإنما زدتك هذه الزيادة وإن ظهر لكثير أنها ليست من الغرض الذي نحن فيه قصدي أن يعلم من ذهب من الناس ومن بقي ومن أبصر الحقائق ومن عمى ومن اهتدى على الصراط المستقيم ومن غوى فليعلم أن الصنفين الأولين من العلماء قد ذهبوا وإن كان بقي منهم أحد فهو غير محسوس للناس ولا مدرك بالملاحظة :

- (١) حديث أبي هريرة لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوة أحد سمع الناس يقولون كان فلان أشجع من فلان الحديث ابن الهجر (٢) حديث البراء بن عازب جد اللائكة واجتهدوا في طاعة الله بالعقل الحديث ابن الهجر كذلك وعنه الحارث في مسنده ورواه البغوي في معجم الصحابة من حديث ابن عازب رجل من الصحابة غير البراء وهو بالسند الذي رواه ابن الهجر (٣) حديث عائشة قلت يا رسول الله بأي شيء يفاضل الناس في الدنيا قال بالعقل الحديث ابن الهجر والترمذي الحكيم في النوادر نحوه (٤) حديث ابن عباس لكل شيء آلة وعدة وإن آلة المؤمن العقل الحديث ابن الهجر وعنه الحارث (٥) حديث إن أحب المؤمنين إلى الله من نصب في طاعة الله الحديث ابن الهجر من حديث ابن عمر ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس بأسناد آخر ضعيف (٦) حديث آتمكم عقلا أشدكم لله خوفا الحديث ابن الهجر من حديث أبي قتادة .

العلوم والنائم يسميان عاقلين باعتبار وجود هذه الغريزة فيهما مع قد العلم وكأن الحياة غريزة بها  
ينتهي الجسم للحركات الاختيارية والادراكات الحسية فكذلك العقل غريزة بها تنهى بعض الحيوانات  
للعلوم النظرية ولو جاز أن يسوى بين الإنسان والجماد في الغريزة والادراكات الحسية فيقال لافرق  
بينهما إلا أن الله تعالى بحكم إجراء العادة يخلق في الإنسان علوماً وليس يخلقها في الجماد والبهائم لجاز أن  
يسوى بين الجماد في الحياة ويقال لافرق إلا أن الله عز وجل يخلق في الجماد حركات مخصوصة بحكم  
إجراء العادة فإنه لو قدر الجماد جماداً ميتاً لوجب القول بأن كل حركة تشاهد منه فأنه سبحانه وتعالى قادر  
على خلقها فيه على الترتيب الشاهد وكما يجب أن يقال لم يكن مفارقه للجماد في الحركات إلا بغريزة اختصت  
به عبرتها بالحياة فكذلك مفارقة الإنسان البهيمية في إدراك العلوم النظرية بغريزة يبرعها بالعقل وهو  
كالمرآة التي تفارق غيرها من الأجسام في حكاية الصور والألوان بصفة اختصت بها وهي الصقالة وكذلك  
العين تفارق الجهة في صفات وهيئاتها استعدت للرؤية فنسبة هذه الغريزة إلى العلوم كنسبة العين  
إلى الرؤية ونسبة القرآن والشرع إلى هذه الغريزة في سياقتها إلى انكشاف العلوم لها كنسبة نور  
الشمس إلى البصر فهكذا ينبغي أن نفهم هذه الغريزة . الثاني : هي العلوم التي تخرج إلى الوجود في ذات  
الطفل المميز بجواز الجائزات واستحالة المستحيلات كالعلم بأن الاثنين أكثر من الواحد وأن الشخص  
الواحد لا يكون في مكانين في وقت واحد وهو الذي عناء بعض للتكلمين حيث قال في حد العقل إنه بعض  
العلوم الضرورية كالعلم بجواز الجائزات واستحالة المستحيلات وهو أيضاً صحيح في نفسه لأن هذه  
العلوم موجودة وتسميتها عقلاً ظاهراً وإنما القاسدان تنكر تلك الغريزة ويقال موجوداً لهذه العلوم .  
الثالث : علوم تستفاد من التجارب بمجاري الأحوال فإن من حسنكته التجارب وهذبه المذاهب يقال  
إنه عاقل في العادة ومن لا يتصف بهذه الصفة فيقال إنه غبي غمر جاهل فهذا نوع آخر من العلوم يسمى  
عقلاً . الرابع : أن تنتهي قوة تلك الغريزة إلى أن يعرف عواقب الأمور ويقمع الشهوة الداعية إلى  
اللذة العاجلة ويقهرها فإذا حصلت هذه القوة سمى صاحبها عاقلاً من حيث إن إقدامه وإحجامه بحسب  
ما يقتضيه النظر في العواقب لا بحكم الشهوة العاجلة وهذه أيضاً من خواص الإنسان التي بها يتميز عن  
سائر الحيوان فالأول هو الأس والسنخ والنبع والثاني هو الفرع الأقرب إليه والثالث فرع الأول  
والثاني إذ بقوة الغريزة والعلوم الضرورية تستفاد علوم التجارب والرابع هو الثمرة الأخيرة وهي  
الغاية القصوى فالأولان بالطبع والأخيران بالاكتساب ولذلك قال عليّ كرم الله وجهه :

رأيت العقل عاقلين فمطبوع ومسموع ولا ينفع مسموع

إذا لم يك مطبوع كما لا تنفع الشمس وضوء العين ممنوع

والأول هو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم « ما خلق الله عز وجل خلقاً أكرم عليه من العقل (١) » والأخير  
هو المراد بقوله ﷺ « إذا تقرب الناس بأبواب البر والأعمال الصالحة فتقرب أنت بعقلك (٢) » وهو  
المراد بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لأبي الدرداء رضي الله عنه « ازدد عقلاً تزد من ربك قرباً  
فقال بأبي أنت وأمي وكيف لي بذلك فقال اجتنب محارم الله تعالى وأد فرائض الله سبحانه تسكن عاقلاً  
واعمل بالصالحات من الأعمال تزد في عاجل الدنيا رقة وكرامة وتل في آجل العقب بها من ربك

(١) حديث ما خلق الله خلقاً أكرم عليه من العقل الترمذي الحكيم في النوادر بسند ضعيف من  
رواية الحسن عن عدة من الصحابة (٢) حديث إذا تقرب الناس بأنواع البر فتقرب أنت بعقلك  
أبو نعيم في الحلية من حديث علي إذا اكتسب الناس من أنواع البر ليتقربوا بها إلى ربنا عز وجل  
فاكتسب أنت من أنواع العقل تسبقهم بالزفة والقرب وإسناده ضعيف .

غاب الذين إذا ما حدثوا  
صدقوا

وظهر كيقين إن هم  
حدسوا

وذلك لما سبق في  
القضاء من ظهور

الفساد وعدم أهل  
الصلاح والرشاد نعم

وعدم الصنف الثالث  
على غريته وأعز شيء

على وجه الأرض وفي  
الغالب ما يقع عليه في

الحقيقة اسم علم عند  
شخص مشهور به

وإنما للوجود اليوم  
أهل سخافة ودعوى

وحماقة واجترأ وعجب  
بغير فضيلة ورياء

يحبون أن يحمسوا  
بما لم يفعلوا وهم أكثر

من عمر الأرض  
وصيروا أنفسهم أوتاد

البلاد وأرسان العوام  
وهم خلفاء إبليس

وأعداء الحقائق  
وأخدان لموائد السوء

وعنهم يرد عتب الحكم  
الشائعة وانتفاض أهل

الارادة والدين :

مثل البهائم جهال يخالفهم  
لهم تصاویر لم يعرف

لهن حجا  
كل يوم على مقدار  
حيلته



زواجر الأسد والنباحه  
الالهة

فاحذرهم قاتلهم الله  
أني يؤفكون اتخذوا  
أيمانهم جنة فصدوا  
عن سبيل الله إنهم  
سواء ما كانوا يعملون .  
أولئك كالأنعام بل هم  
أضلّ أولئك هم  
الغافلون .

أولو النفاق فإن قلب  
أصدقوا كذبوا  
من البقاء وإن قلت  
أكذبوا صدقوا

ولناخذ في جواب  
ماسألت عنه على  
نحو ما رغبت فيه  
واستوهب الله تفوق  
البصيرة وحسن  
السيرة وغفران  
الجريرة وهو ربي ورب  
كل شيء وإليه المصير .

[ ابتداء الأجوبة عن  
مراسم الأسئلة ]  
جري الرسم في الأحياء  
بتقسيم التوحيد على  
أربع مراتب تشبها  
لموافقة الغرض في  
التشليل به وذكرت أن  
للعرض وسوس أو  
بالحواطر هجس بأن  
لفظ التوحيد ينافي  
التقسيم إذ لا يخلو بأن  
يتعلق بوصف الواحد

عز وجل القرب والعز (١) وعن سعيد بن المسيب « أن عمر وأبي بن كعب وأبا هريرة رضي الله عنهم  
دخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله من أعلم الناس فقال صلى الله عليه وسلم  
العاقل قالوا فمن أعبد الناس قال العاقل قالوا فمن أفضل الناس قال العاقل قالوا أليس العاقل من  
تمت مروءته وظهرت فصاحته وجادت كفه وعظمت منزلته فقال صلى الله عليه وسلم وإن كل ذلك  
لما متاع الدنيا والآخرة عند ربك للمتقين إن العاقل هو المتقي وإن كان في الدنيا خسيسا  
ذليلا (٢) قال صلى الله عليه وسلم في حديث آخر « إنما العاقل من آمن بالله وصدق رسوله وعمل  
بطاعته (٣) ويشبه أن يكون أصل الاسم في أصل اللغة لتلك الغريزة وكذلك في الاستعمال وإنما  
أطلق على العلوم من حيث إنها ثمرتها كما يعرف الشيء بثمرته فيقال العلم هو الحشية والعالم من يخشى الله  
تعالى فإن الحشية ثمرة العلم فتكون كالحجاز لغير تلك الغريزة ولكن ليس الغرض البحث عن اللغة  
والقصد أن هذه الأقسام الأربعة موجودة والاسم يطلق على جميعها ولا خلاف في وجود جميعها إلا  
في القسم الأول والصحيح وجودها بل هي الأصل وهذه العلوم كأنها مضمنة في تلك الغريزة بالفطرة  
ولكن تظهر في الوجود إذا جرى سبب يخرجها إلى الوجود حتى كأن هذه العلوم ليست بشيء وارد  
عليها من خارج وكأنها كانت مستكنة فيها فظهرت ومثاله الماء في الأرض فإنه يظهر بحفر البئر  
ويجتمع ويتميز بالحس لا بأن يساق إليها شيء جديد وكذلك الدهن في اللوز وماء الورد في الورد  
ولذلك قال تعالى - وإذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم  
قالوا بلى - فالمراد به إقرار نفوسهم لا إقرار الألسنة فاتهم انقسموا في إقرار الألسنة حيث وجدت  
الألسنة والأشخاص إلى مقر وإلى جاحد ولذلك قال تعالى - ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله -  
معناه إن اعتبرت أحوالهم شهدت بذلك نفوسهم وبواطنهم - فطرة الله التي فطر الناس عليها - أي  
كل آدمي فطر على الإيمان بالله عز وجل بل على معرفة الأشياء على ما هي عليه أعني أنها كالمضمنة في القرب  
استعدادها للادراك ثم لما كان الإيمان مركزا في النفوس بالفطرة انقسم الناس إلى قسمين إلى من  
أعرض فقلبي وهم الكفار وإلى من أجال خاطره فتذكر فكان كمن حمل شهادة ففسدها بغيره ثم تذكرها  
ولذلك قال عز وجل - لعلمهم يتذكرون . ولتذكر أولوا الألباب . واذكروا نعمة الله عليكم  
وميثاقه الذي واثقكم به . ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر - وتسمية هذا النمط تذكر  
ليس ببعيد فكان التذكر ضربان أحدهما أن يذكر صورة كانت حاضرة الوجود في قلبه ولكن  
غابت بعد الوجود والآخر أن يذكر صورة كانت مضمنة فيه بالفطرة وهذه حقائق ظاهرة للناظر  
بنور البصيرة ثقيلة على من يستوجه (٤) السماع والتقليد دون الكشف والعيان ولذلك تراه يتخبط  
في مثل هذه الآيات ويتعسف في تأويل التذكر وإقرار النفوس أنواعا من التعسفات ويتخيل إليه  
في الأخبار والآيات ضروب من المناقضات وربما يغلب ذلك عليه حتى ينظر إليها بعين الاستحقار  
ويعتقد فيها التهاوت ومثاله مثال الأعمى الذي يدخل دارا فيعثر فيها بالأواني المصفوفة في الدار فيقول

(١) حديث ازدد عقلا تزدد من ربك قربا الحديث قاله لأبي الدرداء ابن الحبر ومن طريقه الحارث  
ابن أبي أسامة والترمذي الحكيم في النوادر (٢) حديث ابن المسيب أن عمر وأبي بن كعب وأبا هريرة  
دخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله من أعلم الناس فقال العاقل الحديث  
ابن الحبر (٣) حديث إنما العاقل من آمن بالله وصدق رسوله وعمل بطاعته ابن الحبر من حديث  
سعيد بن المسيب مرصلا وفيه قصة .

(٤) قوله يستوجه : من الرواج أي يكون السماع والتقليد رائجا عنده فتأمل اه مصححه .

ما لهذه الأواني لا ترفع من الطريق وترد إلى مواضعها فيقال له إنها في مواضعها وإنما الخلل في بصره فكذلك خلل البصيرة يجري مجراه وأطم منه وأعظم إذ النفس كالفرس والبدن كالفرس وعمى الفارس أضرم من عمى الفرس ولمشابهة بصيرة الباطن لبصيرة الظاهر قال الله تعالى - ما كذب الفؤاد ما رأى - وقال تعالى - وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض - الآية وعمى ضده عمى فقال تعالى - فإنها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور - وقال تعالى - ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلا - وهذه الأمور التي كشفت للأنبياء بعضها كان بالبصر وبعضها كان بالبصيرة وعمى الكل رؤية وبالجملة من لم تكن بصيرته الباطنة ثابتة لم يعلق به من الدين إلا قشوره وأمثله دون لبابه وحقائقه فهذه أقسام ما ينطق اسم العقل عليها .

## ( بيان تفاوت النفوس في العقل )

قد اختلف الناس في تفاوت العقل ولا معنى للاشتغال بنقل كلام من قل نحصيله بل الأولى والأهم المبادرة إلى التصريح بالحق والحق الصريح فيه أن يقال إن التفاوت يتطرق إلى الأقسام الأربعة سوى القسم الثاني وهو العلم الضروري بجواز الجائزات واستحالة المستحيلات فإن من عرف أن الاثنين أكثر من الواحد عرف أيضا استحالة كون الجسم في مكانين وكون الشيء الواحد قديما حادثا وكذا سائر النظائر وكل ما يدركه إدراكا محققا من غير شك وأما الأقسام الثلاثة فالتفاوت يتطرق إليها . أما القسم الرابع وهو استيلاء القوة على قمع الشهوات فلا يخفى تفاوت الناس فيه بل لا يخفى تفاوت أحوال الشخص الواحد فيه وهذا التفاوت يكون تارة لتفاوت الشهوة إذ قد يقدر العاقل على ترك بعض الشهوات دون بعض ولكن غير مقصور عليه فإن الشاب قد يعجز عن ترك الزنا وإذا كبر وتم عقله قدر عليه وشهوة الرياء والرياسة تزداد قوة بالكبر لضعفها وقد يكون سببه التفاوت في العلم المعروف لعائلة تلك الشهوة ولهذا يقدر الطبيب على الاحتماء عن بعض الأطعمة المضرّة وقد لا يقدر من يساويه في العقل على ذلك إذا لم يكن طبيبا وإن كان يعتقد على الجملة فيه مضرّة ولكن إذا كان علم الطبيب أتم كان خوفه أشد فيكون الخوف جندا للعقل وعدة له في قمع الشهوات وكسرها وكذلك يكون العالم أقدر على ترك المعاصي من الجاهل لقوة علمه بضرر المعاصي وأعنى به العالم الحقيقي دون أرباب الطيالة وأصحاب الهذيان فإن كان التفاوت من جهة الشهوة لم يرجع إلى تفاوت العقل وإن كان من جهة العلم فقد سمينا هذا الضرب من العلم عقلا أيضا فإنه يقوى غريزة العقل فيكون التفاوت فيما رجعت التسمية إليه وقد يكون بمجرد التفاوت في غريزة العقل فإنها إذا قويت كان قمعها للشهوة لأحالة أشد وأما القسم الثالث وهو علوم التجارب فتفاوت الناس فيها لا ينكر فإنهم يتفاوتون بكثرة الإصابة وسرعة الإدراك ويكون سببه إما تفاوتات في الغريزة وإما تفاوتات في الممارسة فأما الأول وهو الأصل أعنى الغريزة فالتفاوت فيه لا سيبل إلى جرده فإنه مثل نور يشرق على النفس ويطلع صبحه ومبادئ إشراقه عند سن التمييز ثم لا يزال ينمو ويزداد نمو الخفى التدريج إلى أن يتكامل بقرب الأربعين سنة ومثاله نور الصبح فإن أوائله يخفى خفاء يشق إدراكه ثم يتدرج إلى الزيادة إلى أن يكمل بظلوع قرص الشمس وتفاوت نور البصيرة كتفاوت نور البصر والفرق مدرك بين الأعمش وبين حاد البصر بل منة الله عز وجل جارية في جميع خلقه بالتدريج في الإيجاد حتى إن غريزة الشهوة لا تظهر في الصبي عند البلوغ دفعة وبغلة بل تظهر شيئا فشيئا على التدريج وكذلك جميع القوى والصفات ومن أنكر تفاوت الناس في هذه الغريزة فكأنه منخلع عن ربة العقل ومن ظن أن عقل النبي ﷺ مثل عقل آحاد السوادية وأجلاف البوادي فهو أخس في نفسه من آحاد السوادية وكيف ينكر تفاوت الغريزة ولولاه لما اختلف الناس في فهم العلوم

الذي ليس بزائد عليه فذلك لا ينقسم لا بالجنس ولا بالفصل ولا بغير ذلك وإما أن يتعلق بوصف المكافين الذين توجب لهم حكمه إذا وجد فيهم فذلك أيضا لا ينقسم من حيث انتسابهم إليه بالعقل وذلك لضيق المجال فيه ولهذا لا يتصور فيه مذاهب وإنما التوحيد مسلك حق بين مسلكين باطلين أحدهما الشرك والثاني الإلbas وكلا الطرفين كفر والوسط إيمان محض وهو أحد من السيف وأضيق من خط الظل ولهذا قال أكثر الحكماء بتأمل إيمان جميع المؤمنين والملائكة والنبين والرسلين وسائر عموم الرسلين وإنما تختلف طرق إيمانهم التي هي علومهم ومذاهبهم في ذلك معروف ونحن لانلم في هذه الإجابة كلها بشيء من آحاد الجدال ومقابلة الأقوال بالأقوال بل بقصد إزالة غير الإشكال



ورد ما طعن به أهل الضلال والإلحاد .  
واعلم أن التقسيم على الإطلاق يستعمل على أنحاء يتوجه ههنا بشيء قدح به للعرض أو هجس به الخاطر وإعنا للاستعمل ههنا من أبحاثه ما يتميز به بعض الأشخاص بما اختصت به من الأحوال وكل حالة منها تسمى توحيدا على جهة تنفرد بها لا يشاركها فيها غيرها فمن وجد التوحيد بلسانه يسمى لأجله موحدا مادام يظن أن قلبه موافق للسانه وإن علم منه خلاف ذلك سلب عنه الاسم وأقيم عليه ما شرع في الحكم ومن وجد بقلبه على طريق الركون إليه والليل إلى اعتقاده والسكون نحوه بلا علم يصحبه فيه ولا برهان يربط به مى أيضا موحدا على معنى أنه يعتقد التوحيد كما يسمى من يعتقد مذهب الشافعى شافىا والحنبلى حنبلىا

ولما انقسموا إلى بليد لا يفهم بالفهم إلا بعد تعب طويل من التعلم وإلى ذكى يفهم بأذى رمز وإشارة وإلى كامل تنبعث من نفسه حقائق الأمور بدون التعليم كما قال تعالى - يكادزيتها يضوء ولولم تمشه نار نور على نور - وذلك مثل الأنبياء عليهم السلام إذ يتضح لهم في بواطنهم أمور غامضة من غير تعلم وسماع ويعبر عن ذلك بالإلهام وعن مثله عبر النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال « إن روح القدس نفث في روعى أحب من أحببت فانك مفارقة وعش ماشئت فانك ميت واعمل ماشئت فانك مجزى به (١) » وهذا النمط من تعريف الملائكة للأنبياء يخالف الوحي الصريح الذى هو سماع الصوت بحاسة الأذن ومشاهدة الملك بحاسة البصر ولذلك أخبر عن هذا بالنفث في الروح ودرجات الوحي كثيرة والحوض فيها لا يليق بعلم العاملة بل هو من علم للكاشفة ولا تظن أن معرفة درجات الوحي تستدعى منصب الوحي إذ لا يعد أن يعرف الطبيب المريض درجات الصحة ويعلم العالم الفاسق درجات العدالة وإن كان خاليا عنها فالعلم شيء ووجود المعلوم شيء آخر فلا كل من عرف النبوة والولاية كان نبيا ولا وليا ولا كل من عرف التقوى والورع ودقائقه كان تقيا وانقسام الناس إلى من يقتبه من نفسه ويفهم وإلى من لا يفهم إلا بتعليم وتعليم وإلى من لا ينفعه التعليم أيضا ولا التنبيه كاتقسام الأرض إلى ما يجتمع فيه الماء فيتجبر بنفسه عيونا وإلى ما يحتاج إلى الحفر ليخرج إلى القنوات وإلى ما لا ينفع فيه الحفر وهو اليابس وذلك لاختلاف جواهر الأرض في صفاتها فكذلك اختلاف النفوس في غريزة العقل ويدل على تفاوت العقل من جهة النقل ما روى أن عبد الله بن سلام رضى الله عنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم في حديث طويل في آخره وصف عظم العرش وأن الملائكة قالت « ياربنا هل خلقت شيئا أعظم من العرش قال نعم العقل قالوا وما بلغ من قدره قال هيبات لا يحاط بعلمه هل لكم علم بعدد الرمل قالوا لا قال الله عز وجل فأنى خلقت العقل أصنافا شتى كعدد الرمل فمن الناس من أعطى حبة ومنهم من أعطى حبتين ومنهم من أعطى الثلاث والأربع ومنهم من أعطى فرقا ومنهم من أعطى وسقا ومنهم من أعطى أكثر من ذلك (٢) » فان قلت فما بال أقوام من التصوفة يذمون العقل والعقول . فاعلم أن السبب فيه أن الناس تقلوا اسم العقل والعقول إلى المجادلة والمناظرة بالمناقضات والإلزامات وهو صنعة الكلام فلم يقدرُوا على أن يقرروا عندهم أنهم أخطأتم في التسمية إذ كان ذلك لا ينمى عن قلوبهم بعد تداول الألسنة به ورسومه في القلوب فذموا العقل والعقول وهو المسمى به عندهم فأما نور البصيرة الباطنة التى بها يعرف الله تعالى ويعرف صدق رساله فكيف يتصور ذمه وقد أثبت الله تعالى عليه وإن ذم فما الذى بعده محمد فان كان الحمود هو الشرع فبم علم صحة الشرع فان علم بالعقل للذموم الذى لا يوثق به فيكون الشرع أيضا مذموما ولا يلتفت إلى من يقول إنه يدرك بعين اليقين ونور الإيمان لا بالعقل فاننا نريد بالعقل ما يريد به عين اليقين ونور الإيمان وهى الصفة الباطنة التى تتميز بها آدمى عن البهائم حتى أدرك بها حقائق الأمور وأكثر هذه التخيلات إنما ثارت من جهل أقوام طلبوا الحقائق من الألفاظ فتخطوا فيها لتخط اصطلاحات الناس في الألفاظ فهذا القدر كاف في بيان العقل والله أعلم .

(١) حديث إن روح القدس نفث في روعى أحب من أحببت فانك مفارقة الحديث الشيرازى في الألقاب من حديث سهل بن سعد نحوه والطبرانى في الأصغر والأوسط من حديث على وكلاهما ضعيف (٢) حديث ابن سلام سئل النبي صلى الله عليه وسلم في حديث طويل في آخره وصف عظم العرش وأن الملائكة قالت يارب هل خلقت شيئا أعظم من العرش الحديث ابن الجبر من حديث أنس بن مالك والترمذى الحكيم في النوادر مختصرا .

ومن رزق علم التوحيد  
وما يتحقق به عنده  
وسعى من أجله  
بشكوكه العارضة له  
فيسمى موحدا لأنه  
عارف به يقال جدلي  
ونحوي وقه ومعناه  
يعرف الجدل والفقه  
والنحو . وأما من  
استغرق علم التوحيد  
قلبه واستولى على جملة  
حتى لا يجد فيه فضلا  
لغيره إلا على طريق  
التبعية له ويكون  
شهود التوحيد لكل  
ماعداه سابقا له مع  
الذكر والفكر مصاحبا  
من غير أن يعتريه  
ذهول ولا نسيان له  
لأجل اشتغاله بغيره  
كالعادة في سائر العلوم  
فهذا يسمى موحدا  
ويكون القصد بالمسمى  
من ذلك البالغة فيه .  
فأما الصنف الأول وهم  
أرباب النطق للفرد  
فلا يضربون في  
التوحيد بسهم ولا  
يفوزون منه بنصيب  
ولا يكون لهم شيء من  
أحكام أهله في الحياة  
إلا مادام الظن بهم أن  
قلب أحدهم موافق  
لسانه كما يفرد القول

تم كتاب العلم بحمد الله تعالى ومنه . وصلى الله على سيدنا محمد وعلى كل عبد مصطفى من أهل  
الأرض والسماء، يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب قواعد العقائد والحمد لله وحده أولا وآخرا

بسم الله الرحمن الرحيم

### ( كتاب قواعد العقائد ، وفيه أربعة فصول )

الفصل الأول في ترجمة عقيدة أهل السنة في كلتي الشهادة التي هي أحد مباني الإسلام فنقول  
وبالله التوفيق : الحمد لله المبدئ للعبد الفعال لما يريد ذي العرش المجيد والبطش الشديد الهادي  
صفوة العبيد إلى النهج الرشيد والسلك السديد النعم عليهم بعد شهادة التوحيد بحراسة عقائدهم عن  
ظلمات التشكيك والترديد السالك بهم إلى اتباع رسوله المصطفى واقتفاء آثار صحبه الأكرمين المكرمين  
بالتأييد والتسديد المتجلى لهم في ذاته وأفعاله بمحاسن أوصافه التي لا يدركها إلا من ألقى السمع وهو  
شاهد المعرف بإمام أنه في ذاته واحد لا شريك له فرد لا مثيل له صمد لا ضد له منفرد لا ند له وأنه واحد  
قديم لا أول له أزلي لا بداية له مستمر الوجود لا آخر له أبدي لا نهاية له قيوم لا انقطاع له دائم لا انصرام  
له لم يزل ولا يزال موصوفا بنعوت الجلال لا يقضى عليه بالانقضاء والانقصال بتصرم الآباد وانقراض  
الآجال بل هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم . التنزيه : وأنه ليس بحجم مصور  
ولا جوهر محدود مقدر وأنه لا يماثل الأجسام لا في التقدير ولا في قبول الانقسام وأنه ليس بجوهر ولا تحله  
الجواهر ولا بعرض ولا تحله الأعراض بل لا يماثل موجودا ولا يماثل موجود ليس كمثل شيء ولا هو مثل  
شيء وأنه لا يحده المقدار ولا تحويه الأقطار ولا تحيط به الجهات ولا تكتنفه الأرضون ولا السموات  
وأنه مستو على العرش على الوجه الذي قاله وبالمعنى الذي أراده استواء منزلها عن الماسة والاستقرار  
والتسكين والحلول والانتقال لا يحمله العرش بل العرش وحملته محمولون بلطف قدرته ومقهورون في  
قبضته وهو فوق العرش والسماء وفوق كل شيء إلى تخوم الثرى فوقية لا تزيد قربا إلى العرش والسماء  
كما لا تزيد بعدا عن الأرض والثرى بل هو رفيع الدرجات عن العرش والسماء كما أنه رفيع الدرجات  
عن الأرض والثرى وهو مع ذلك قريب من كل موجود وهو أقرب إلى العبد من جبل الوريد وهو  
على كل شيء شهيد إذ لا يماثل قربه قرب الأجسام كما لا يماثل ذاته ذات الأجسام وأنه لا يحل في شيء  
ولا يحل فيه شيء تعالى عن أن يحويه مكان كما تقدس عن أن يحده زمان يل كان قبل أن خلق الزمان  
والكان وهو الآن على ما عليه كان وأنه بائن عن خلقه بصفاته ليس في ذاته سواء ولا في سواء ذاته  
وأنه مقدس عن التغير والانتقال لا تحله الحوادث ولا تعتريه العوارض بل لا يزال في نعوت جلاله منزلها  
عن الزوال وفي صفات كماله مستغنيا عن زيادة الاستكمال وأنه في ذاته معلوم الوجود بالعقول مرئي  
الذات بالأبصار نعمة منه ولطفا بالأبرار في دار القرار وإعظاما منه للنعم بالنظر إلى وجهه الكريم .  
الحياة والقدرة : وأنه تعالى حي قادر جبار قاهر لا يعتريه قصور ولا عجز ولا تأخذه سنة ولا نوم ولا يعارضه  
فناء ولا موت وأنه ذو الملك والملكوت والعزة والجبروت له السلطان والقهر والخلق والأمر والسموات  
مطويات بيمينه والخلائق مقهورون في قبضته وأنه المنفرد بالخلق والاختراع التوحيد بالابحاد والإبداع  
خلق الخلق وأعمالهم وقد رزاقهم وآجالهم لا يشذ عن قبضته مقدور ولا يعزب عن قدرته تصارييف  
الأمور لا تحصى مقدوراته ولا تتناهى معلوماته . العلم : وأنه عالم بجميع المعلومات محيط بما يجري من  
تخوم الأرضين إلى أعلى السموات وأنه عالم لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء بل

( كتاب قواعد العقائد )



عليه بعد هذا إن شاء الله عز وجل . وأما الصنف الثاني وهم أرباب الاعتقاد الذين سمعوا النبي صلى الله عليه وسلم أو الوارث أو المبلغ يخبر عن توحيد الله عز وجل أو يأمر به ويلزم البشر قول لا إله إلا الله النبي عنه قتلوا ذلك واعتقدوه على الجملة من غير تفصيل ولا دليل فنسبوا إلى التوحيد وكانوا من أهله بمنزلة مولى القوم الذي هو منهم وبمنزلة من كثر سواد قوم فهو منهم . وأما الصنف الثالث والرابع فهم أرباب البصائر السليمة الذين نظروا بها إلى أنفسهم ثم إلى سائر أنواع المخلوقات فتأملوها فرأوا على كل منها خطا منتظعا فيها ليس بعربي ولا سرياني ولا عبراني ولا غير ذلك من أجناس الخطوط فيادر إلى قراءة من لم يستعجم عليه وتعلمه منهم من استعجم عليه فإذا هو الخط الإلهي المكتوب على صفحة

يعلم ديب النملة السوداء على الصخرة الصماء في الليلة الظلماء ويدرك حركة الذر في جو الهواء ويعلم السر وأخفى ويطلع على هواجس الضائر وحركات الحواطر وخفيات السرائر يعلم قديم أزلي لم يزل موصوفا به في أزل الآزال لا يعلم متجدد حاصل في ذاته بالحلول والانتقال . الإرادة : وأنه تعالى مرید للكائنات مدبر للحادثات فلا يجري في الملك والملكوت قليل أو كثير صغير أو كبير خير أو شر تقع أو ضرر إيمان أو كفر عرفان أو نكر فوز أو خسران زيادة أو نقصان طاعة أو عصيان إلا بقضائه وقدره وحكمته ومشيته فما شاء كان وما لم يشأ لم يكن لا يخرج عن مشيته لقته ناظر ولا فلة خاطر بل هو البديع المعيد الفعال لما يريد لا إرادته لأمره ولا معقب لقضائه ولا مهرب لعبده عن معصيته إلا بتوقيفه ورحمته ولا قوة على طاعته إلا بمشيته وإرادته فلو اجتمع الانس والجن والملائكة والشياطين على أن يخرجوا في العالم ذرة أو يسكنوها دون إرادته ومشيته لمجزوا عن ذلك وأن إرادته قائمة بذاته في جملة صفاته لم يزل كذلك موصوفا بها مریدا في أزاله لوجود الأشياء في أوقاتها التي قدرها فوجدت في أوقاتها كما أرادته في أزاله من غير تقدم ولا تأخر بل وقعت على وفق علمه وإرادته من غير تبدل ولا تغير دبر الأمور لا بترتيب أفكار ولا تربص زمان فلذلك لم يشغله شأن عن شأن . السمع والبصر : وأنه تعالى مسمع بصير يرى لا يعزب عن سمعه مسموع وإن خفي ولا يغيب عن رؤيته مرئي وإن دق ولا يحجب سمعه بعد ولا يدفع رؤيته ظلام يرى من غير حدة وأجفان ويسمع من غير أصمخة وآذان كما يعلم بغير قلب ويعطش بغير جارحة ويخلق بغير آلة إذ لا تشبه صفاته صفات الخلق كما لا تشبه ذاته ذوات الخلق الكلام : وأنه تعالى متكلم آمرناه وأعدمتوعد بكلام أزلي قديم قائم بذاته لا يشبه كلام الخلق فليس بصوت يحدث من انسلال هواء أو سطكك أجرام ولا يحرف ينقطع بإطباق شفة أو تحريك لسان وأن القرآن والتوراة والإنجيل والزيور كتبه المنزلة على رسله عليهم السلام وأن القرآن مقروء بالألسنة مكتوب في المصاحف محفوظ في القلوب وأنه مع ذلك قديم قائم بذات الله تعالى لا يقبل الانفصال والافتراق بالانتقال إلى القلوب والأوراق وأن موسى عليه السلام سمع كلام الله بغير صوت ولا حرف كما يرى الأبرار ذات الله تعالى في الآخرة من غير جوهر ولا عرض وإذا كانت له هذه الصفات كان حيا عالما قادرا مریدا سميعا بصيرا متكلم بالحياة والقدرة والعلم والإرادة والسمع والبصر والكلام لا بمجرد دالته . الأفعال : وأنه سبحانه وتعالى لا موجود سواه إلا وهو حادث بفعله وفائض من عدله على أحسن الوجوه وأكملها وأعمها وأعدلها وأنه حكيم في أفعاله عادل في أقضيته لا يقاس عدله بعدل العباد إذ العبد يتصور منه الظلم بتصرفه في ملك غيره ولا يتصور الظلم من الله تعالى فإنه لا يصادف لغيره ملكا حتى يكون تصرفه فيه ظلما فكل ما سواه من إنس وجن وملك وشيطان وسماء وأرض وحيوان ونبات وجماد وجوهر وعرض ومدرك ومحسوس حادث اخترعه بقدرته بعد العدم اختراعا وأنشأه إنشاء بعد أن لم يكن شيئا إذ كان في الأزل موجودا وحده ولم يكن معه غيره فأحدث الخلق بعد ذلك إظهارا لقدرته وتحقيقا لما سبق من إرادته ولما حق في الأزل من كلمته لا لا فقاره إليه وحاجته وأنه متفضل بالخلق والاختراع والتكليف لا عن وجوب ومتطول بالانعام والإصلاح لا عن لزوم فله الفضل والاحسان والنعمة والامتنان إذ كان قادرا على أن يصب على عباده أنواع العذاب ويبتليهم بضروب الآلام والأوصاب ولو فعل ذلك لكان منه عدلا ولم يكن منه قبيحا ولا ظلما وأنه عز وجل يثيب عباده المؤمنين على الطاعات بحكم الكرم والوعد لا بحكم الاستحقاق واللزوم له إذ لا يجب عليه لأحد فعل ولا يتصور منه ظلم ولا يجب لأحد عليه حق وأن حقه في الطاعات وجب على الخلق بإيجابه على السنة أنبيائه عليهم السلام لا بمجرد العقل ولكنه بث الرسل وأظهر صدقهم بالمعجزات الظاهرة فبلغوا أمره ونهيه ووعدوه وعيده

فوجب على الخلق تصديقهم فيما جاءوا به . معنى الكلمة الثانية : وهى الشهادة للرسول بالرسالة وأنه بعث النبي الأمي القرشي محمد صلى الله عليه وسلم برسالة إلى كافة العرب والعجم والجن والانس فنسخ بشريته الشرائع إلا ما قرره منها وفضله على سائر الأنبياء وجعله سيد البشر ومنع كمال الايمان بشهادة التوحيد وهو قول لا إله إلا الله ما تقتزن به الشهادة الرسول وهو قولك محمد رسول الله والألزم الخلق تصديقه في جميع ما أخبر عنه من أمور الدنيا والآخرة وأنه لا يتقبل إيمان عبد حتى يؤمن بما أخبر به بعد الموت ، وأوله سؤال منكر ونكير وهما شخصان مهيان هائلان يقعدان العبد في قبره سويا ذا روح وجسد فيسألانه عن التوحيد والرسالة ويقولان له من ربك وما دينك ومن نبيك (١) وهما فتانا القبر (٢) وسؤالهما أول فتنة بعد الموت (٣) وأن يؤمن بعذاب القبر (٤) وأنه حق وحكمه عدل على الجسم والروح على ما يشاء ، وأن يؤمن بالميزان ذى الكفتين واللسان وصفته في العظم أنه مثل طبقات السموات والأرض توزن فيه الأعمال بقدرته الله تعالى ، والصنح يومئذ مثاقيل الذر والحر دل تحقيقا لتمام العدل وتوضع صحائف الحسنات في صورة حسنة في كفة النور فيثقل بها الميزان على قدر درجاتها عند الله بفضل الله وتطرح صحائف السيئات في صورة قبيحة في كفة الظلمة فيخف بها الميزان بعدل الله (٥) وأن يؤمن بأن الصراط حق وهو جسر محدود على متن جهنم أحد من السيف وأدق من الشعرة تزل عليه أقدام الكافرين بحكم الله سبحانه قهوى بهم إلى النار وثبت عليه أقدام المؤمنين بفضل الله فيساقون إلى دار القرار (٦) وأن يؤمن بالحوض للورود

(١) حديث سؤال منكر ونكير الترمذى وصححه وابن حبان من حديث أبي هريرة إذا قبر الميت أو قال أحكم أئام ملكان أسودان أزرقان يقال لأحدهما النكير وللآخر النكير وفي الصحيحين من حديث أنس إن العبد إذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه وإنه ليسمع قرع نعالهم أئام ملكان فيقعدانه الحديث (٢) حديث إني فتانا القبر أحمد وابن حبان من حديث عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر فتانى القبر فقال عمر أترد علينا عقولنا الحديث (٣) حديث إن سؤالهما أول فتنة بعد الموت لم أجده (٤) حديث عذاب القبر أخرجه من حديث عائشة إنكم تفتنون أو تعذبون في قبوركم الحديث ولهما من حديث أبي هريرة وعائشة استعاذته صلى الله عليه وسلم من عذاب القبر (٥) حديث الإيمان بالميزان ذى الكفتين واللسان وصفته في العظم أنه مثل طباق السموات والأرض البهق في البعث من حديث عمر قال الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وتؤمن بالجنة والنار والميزان الحديث وأصله عند مسلم ليس فيه ذكر الميزان ولأبى داود من حديث عائشة أما في ثلاثة مواطن لا يذكر أحد أحدا عند الميزان حتى يعلم أيخف ميزانه أم يثقل زاد ابن مردويه في تفسيره قالت عائشة أى حي قد علمنا الموازين هى الكفتان فيوضع في هذه الشئ ويوضع في هذه الشئ فترجح إحداها وتخف الأخرى والترمذى وحسنه من حديث أنس وأطالبنى عند الميزان ومن حديث عبد الله بن عمر في حديث البطاقة فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة الحديث وروى ابن شاهين في كتاب السنة عن ابن عباس كفة الميزان كأطباق الدنيا كلها (٦) حديث الإيمان بالصراط وهو جسر محدود على متن جهنم أحد من السيف وأدق من الشعر الشيخان من حديث أبي هريرة ويضرب الصراط بين ظهراى جهنم ولهما من حديث أبي سعيد ثم يضرب الجسر على جهنم زاد مسلم قال أبو سعيد إن الجسر أدق من الشعر وأحد من السيف ورفع أحمد من حديث عائشة والبيهقى في الشعب والبعث من حديث أنس وضعفه وفي البعث من رواية عبيد بن عمير مرسل ومن قول ابن مسعود الصراط كحد السيف وفي آخر الحديث ما يدل على أنه من فروع .

كل مخلوق المنطبع فيه من مركب ومفرد وصفة وموصوف وحي وجمادى ناطق وصامت ومتحرك وساكن ومظلم ونير وهو الذى يسمى تارة بعسامة وتارة بسمة وتارة بأثر القدرة وتارة بأية كما قال الشاعر ولا أدري عن سماع أو رؤية قلبه : وفي كل شئ له آية تدل على أنه واحد فلو قرءوا ذلك الخط وجدوا تفسير ذلك المكتوب عليه وشرحه أبدية ماله والتصريف له بالقدرة على حكم الارادة بما سبق في ثابت العلم من غير مزيد ولا تقصير فتركوا الكتابة والمكتوب وترقوا إلى معرفة الكاتب الذى أحدث الأشياء وكونها ولا يخرج عن ملكه شئ منها ولا استغنت بأفئسها عن حوله وقوته ولا انتقلت إلى الحرية عن رق استعباده فوجدوه كما وصف نفسه - ليس ككله شئ وهو السميع البصير - خلقت لهم



حوض محمد صلى الله عليه وسلم شرب منه المؤمنون قبل دخول الجنة وبعد جواز الصراط (١) من شرب منه شربة لم يظمأ بعدها أبدا عرسته مسيرة شهر مأواه أشدّ يابضا من اللبن وأحلى من العسل حوله أباريق عددها بعدد نجوم السماء (٢) فيه ميزابان يصبان فيه من الكوثر (٣) وأن يؤمن بالحساب وتفاوت الناس فيه إلى مناقش في الحساب وإلى مسامح فيه وإلى من يدخل الجنة بغير حساب وهم للقرّيون فيسأل الله تعالى (٤) من شاء من الأنبياء عن تبليغ الرسالة ومن شاء من الكفار عن تكذيب الرسل (٥) ويسأل البتة عن السنة (٦) ويسأل المسلمين عن الأعمال (٧) وأن يؤمن بإخراج الوحدين من النار بعد الانتقام حق لا يبقى في جهنم موحد بفضل الله تعالى فلا يخلد

(١) حديث الإيمان بالحوض وأنه يشرب منه المؤمنون مسلم من حديث أنس في نزول - إنا أعطيناك الكوثر - هو حوض ترد عليه أمّتي يوم القيامة آنيته عدد النجوم ولها من حديث ابن مسعود وعقبة ابن عامر وجندب وسهل بن سعد أنا فرطكم على الحوض ومن حديث ابن عمر أما لكم حوض كما بين جرباء وأدرج . وقال الطبراني كما بينكم وبين جرباء وأدرج وهو الصواب وذكر الحوض في الصحيح من حديث أبي هريرة وأبي سعيد وعبد الله بن عمر وحذيفة وأبي ذر وحابس بن حمزة وحارثة بن وهب وثوبان وعائشة وأم سلمة وأسماء (٢) حديث من شرب منه شربة لم يظمأ بعدها أبدا عرسته مسيرة شهر أشدّ يابضا من اللبن وأحلى من العسل حوله أباريق عددها نجوم السماء من حديث عبد الله بن عمرو ولها من حديث أنس فيه من الأباريق كعدد نجوم السماء وفي رواية لمسلم أكثر من عدد نجوم السماء (٣) حديث فيه ميزابان يصبان من الكوثر مسلم من حديث ثوبان يفتّ فيه ميزابان يمدّانه من الجنة أحدهما من ذهب والآخر من ورق (٤) حديث الإيمان بالحساب وتفاوت الخلق فيه إلى مناقش في الحساب ومسامح فيه وإلى من يدخل الجنة بغير حساب البيهقي في البعث من حديث عمر فقال يا رسول الله ما الإيمان قال أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وبالموت وبالبعث من بعد الموت والحساب والجنة والنار والقدر كله الحديث وهو عند مسلم دون ذكر الحساب وللشيخين من حديث عائشة من نوقش الحساب عذب قالت قلت أليس يقول الله تعالى - فسوف يحاسب حسابا يسيرا - قال ذلك العرض ولها من حديث ابن عباس عرضت على الأمّ قليل هذه أمّتك ومعهم سبعون ألفا يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب . ولمسلم من حديث أبي هريرة وعمران بن حصين يدخل من أمّتي الجنة سبعون ألفا بغير حساب زاد البيهقي في البعث من حديث عمرو بن حزم وأعطاني مع كل واحد من السبعين ألفا سبعين ألفا زاد أحمد من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر بعده هذه الزيادة فقال فها استزدته قال قد استزدته فأعطاني مع كل رجل سبعين ألفا قال عمر فها استزدته قال قد استزدته فأعطاني هكذا وفرج عبد الرحمن بن أبي بكرين يديه الحديث (٥) حديث سؤال من شاء من الأنبياء عن تبليغ الرسالة ومن شاء من الكفار عن تكذيب الرسل . البخاري من حديث أبي سعيد يدعى نوح يوم القيامة فيقول ليك وسعديك يارب فيقول هل بلغت فيقول نعم فيقال لأمتيه فيقولون ما أتانا من نذير فيقول من يشهد لك فيقول محمد وأمتي الحديث . ولابن ماجه يحيى النبي يوم القيامة الحديث وفيه فيقال هل بلغت قومك الحديث (٦) حديث سؤال البتة عن السنة ابن ماجه من حديث عائشة من تكلم بشيء من القدر سئل عنه يوم القيامة . ومن حديث أبي هريرة ما من داع يدعو إلى شيء إلا وقف يوم القيامة لازما لدعوة مادعا إليه وإن دعا رجلا رجلا وإسنادها ضعيف (٧) حديث سؤال المسلمين عن الأعمال أصحاب السنن من حديث أبي هريرة إن أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة من عمله صلاته الحديث وسيأتي في الصلاة .

الفرقة والجمع وعقلت نفس كل واحد منهم توحيد خالقها بأذنه وإيجاده عن غيره وعقلت أنها علقت توحيد فصحان من يسرها لذلك وفتح عليها بما ليس في وسعها أن تدركه إلا به وهو اللطيف الخبير لكن الصنف الثالث لم يقصر كل منهم أن يعرف نفسه موجدا لديه فيما لا يزال وهم القرّيون والصنف الرابع لم يقصر كل واحد منهم أن صرف ربه موجدا لنفسه فيما لم يزل وهم الصديقون وبينهما تفاوت كثير . وأما طريق معرفة صحة هذا التقسيم فلا أن العقلاء بأسرهم لا يخلو كل واحد منهم أن يوجد أثر التوحيد بأحد الأتقاء المذكورة عنده فأما من عدمت عنده فهو كافر إن كان في زمن الدعوة أو على قرب يمكن وصول علمها إليه أو في فترة يتوجه عليه فيها التكليف وهذا صنف مبعد عن مقام هذا

في النار موحد<sup>(١)</sup> وأن يؤمن بشفاعة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء ثم سائر المؤمنين على حسب جاهه ومنزلته عند الله تعالى ومن بقي من المؤمنين ولم يكن له شفيع أخرج بفضل الله عز وجل فلا يخلد في النار مؤمن بل يخرج منها من كان في قلبه مثقال ذرة من الإيمان<sup>(٢)</sup> وأن يعتقد فضل الصحابة رضي الله عنهم وترتيبهم وأن أفضل الناس بعد النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم<sup>(٣)</sup> وأن يحسن الظن بجميع الصحابة ويثق عليهم كما أثنى الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين<sup>(٤)</sup> فكل ذلك مما وردت به الأخبار وشهدت به الآثار فمن اعتقد جميع ذلك موقفاً به كان من أهل الحق وعصاة السنة وفارق رهط الضلال وحزب البدعة فنسأل الله كمال اليقين وحسن الثبات في الدين لنا ولكافة المسلمين برحمته إنه أرحم الراحمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى كل عبد مصطفى .

الفصل الثاني في وجه التدرج إلى الارشاد وترتيب درجات الاعتقاد . اعلم أن ما ذكرناه في ترجمة العقيدة ينبغي أن يقدم إلى الصبي في أول نشوه ليحفظه حفظاً ثم لا يزال ينكشف له معناه في كبره شيئاً فشيئاً فابتداءه الحفظ ثم الفهم ثم الاعتقاد والإيقان والتصديق به وذلك مما يحصل في الصبي بغير برهان فمن فضل الله سبحانه على قلب الانسان أن شرحه في أول نشوه للإيمان من غير حاجة إلى حجة وبرهان وكيف ينكر ذلك وجميع عقائد العوام مبانيها التلقين المجرد والتقليد المحض نعم يكون الاعتقاد الحاصل بمجرد التقليد غير خال عن نوع من الضعف في الابتداء على معنى أنه يقبل الإزالة بنقيضه لو ألقى إليه فلا بد من تقويته وإثباته في نفس الصبي والعامي حتى يترسخ ولا يتزلزل وليس الطريق في تقويته وإثباته أن يعلم صنعة الجدل والكلام بل يشغل بتلاوة القرآن وتفسيره وقراءة الحديث ومعانيه ويشغل بوظائف العبادات فلا يزال اعتقاده يزداد رسوخاً بما يقرع سمعه من أدلة القرآن وحججه وبما يرد عليه من شواهد الأحاديث وفوائدها وبما يسطع عليه من أنوار

(١) حديث إخراج الموحدين من النار حتى لا يبقى فيها موحداً بفضل الله سبحانه الشياخان من حديث أبي هريرة في حديث طويل حتى إذا فرغ الله من القضاء بين العباد وأراد أن يخرج برحمته من أراد من أهل النار أمر الملائكة أن يخرجوا من النار من كان لا يشرك بالله شيئاً ممن أراد الله أن يرحمه ممن يقول لا إله إلا الله الحديث (٢) حديث شفاعة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء ثم سائر المؤمنين ومن بقي من المؤمنين ولم يكن لهم شفيع أخرج بفضل الله فلا يخلد في النار مؤمن بل يخرج منها من كان في قلبه مثقال ذرة من الإيمان ابن ماجه من حديث عثمان بن عفان يشفع يوم القيامة ثلاثة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء وقد تقدم في العلم وللشيخين من حديث أبي سعيد الخدري من وجدتم في قلبه مثقال حبة من خردل من الإيمان فأخرجوه وفي رواية من خير وفيه فيقول الله تعالى شفعت الملائكة وشفعت النبيون وشفعت المؤمنين ولم يبق إلا أرحم الراحمين فيقبض قبضة من النار فيخرج منها قوماً لم يعملوا خيراً قط الحديث (٣) حديث أفضل الناس بعد رسول الله ﷺ أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي البخاري من حديث ابن عمر قال كنا نخير بين الناس في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فنخير أبا بكر ثم عمر بن الخطاب ثم عثمان بن عفان ولأبي داود كنا نقول ورسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أفضل أمة النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان رضي الله عنهم زاد الطبراني ويسمع ذلك النبي صلى الله عليه وسلم ولا ينكره (٤) حديث إحسان الظن بجميع الصحابة والثناء عليهم الترمذي من حديث عبد الله بن مغفل الله في أصحابي لا تتخذوهم غرضاً بعدى وللشيخين من حديث أبي سعيد لا تسبوا أصحابي . وللطبراني من حديث ابن مسعود إذا ذكر أصحابي فأمسكوا .

الكلام وأما من يوجد عنده فلا يخلو أن يكون مقلداً في عقده أو عالماً به والمقلدون هم العوام وهم أهل المرتبة الثانية في الكتاب فأما العلماء بحقيقة عقدهم فلا يخلو كل واحد أن يكون بلغ الغاية التي أعدت لصفه دون النبوة أو لم يبلغ ولكنه قريب من البلوغ فالتدريج لم يبلغ وكان على قرب هم المقرَّبون وهم أهل المرتبة الثالثة والذين بلغوا الغاية التي أعدت لهم وهم الصديقون وهم أهل المرتبة الرابعة وهذا التقسيم ظاهر الصحة إذ هو دائر بين النفي والاثبات وعصور بين المبادئ والغايات ولم يدخل أهل المرتبة الأولى في شيء من تصحيح هذا التقسيم إذ ليس هم من أهله إلا بانتساب كاذب ودعوى غير صافية ثم لا بد من الوفاء بما وعدناك به من إبداء بحث مزيد شرح وبسط بيان تعرف منه باذن الله حقيقة



كل مرتبة ومقام  
 وانقسام أهله فيه  
 بحسب الطاقة والإمكان  
 بما يجري به الواحد الحق  
 على القلب واللسان  
 (بيان مقام أهل النطق  
 المجرد وتمييز فرقهم)  
 فأقول أرباب النطق  
 المجرد أربعة أصناف  
 أحدهم نطقوا بكلمة  
 التوحيد مع شهادة  
 الرسول صلى الله عليه  
 وسلم ثم لم يعتقدوا معنى  
 ما نطقوا به لما لم يعلموه  
 لا يتصورون صحته  
 ولا فساده ولا صدقه  
 ولا كذبه ولا خطأه  
 ولا صوابه إذ لم يبحثوا  
 عليه ولا أرادوا فهمه  
 إما لبعده عنهم وقلة  
 أكتراثهم وإما لنفورهم  
 من التعب وخوفهم أن  
 يكلفوا البحث عما  
 نطقوا به أو يبدو لهم  
 ما يلزمهم من الاعتقاد  
 والعمل وما يفسد  
 ذلك فإن التزموها  
 فارقوا راحت أبدانهم  
 العاجلة وفراغ أنفسهم  
 وإن لم يلتزموا شيئا  
 من ذلك وقد حصل  
 لهم العلم فتكون  
 عيشتهم منغصة وملاذمهم  
 مكدره من خوف

العبادات ووظائفها وبما يسرى إليه من مشاهدة الصالحين ومجالستهم وسياهم ومما همهم وهياتهم في  
 الخضوع لله عز وجل والخوف منه والاستكانة له فيكون أول التلقين كالقاء بذرة في الصدر وتكون  
 هذه الأسباب كالسقى والترية له حتى ينمو ذلك البذر ويقوى ويرتفع شجرة طيبة راسخة أصلها ثابت  
 وفرعها في السماء ويفنى أن يحرس سمه من الجدل والكلام غاية الحراسة فإن ما يشوشه الجدل  
 أكثر مما يعمده وما يفسده أكثر مما يصلحه بل تقويته بالجدل تضاهي ضرب الشجرة بالمدقة من الحديد  
 رجاء تقويتها بأن تسكر أجزاؤها وربما يفتتها ذلك ويفسدها وهو الأغلب والشاهدة تكفيك في هذا  
 بيانا فناهيك بالبيان برهانا قس عقيدة أهل السلاح والتقى من عوام الناس بعقيدة المتكلمين  
 والمجادلين فترى اعتقاد العامي في الثبات كالطود الشامخ لا تحركه الدواهي والصواعق وعقيدة المتكلم  
 الحارس اعتقاده بتقسيمات الجدل كخيطة مرسل في الهواء تفيثه الرياح مرة هكذا ومرة هكذا إلا من سمع  
 منهم دليل الاعتقاد فتلقفه تقليدا كما تلقف نفس الاعتقاد تقليدا إذ لا فرق في التقليد بين تعلم الدليل أو تعلم  
 المدلول فتلقين الدليل شيء والاستدلال بالنظر شيء آخر بعيد عنه ثم الصبي إذا وقع نشوة على هذه  
 العقيدة إن اشتغل بكسب الدنيا لم يفتح له غيرها ولكنه يسلم في الآخرة باعتقاد أهل الحق إذ لم  
 يكلف الشرع أجلاف العرب أكثر من التصديق الجازم بظاهر هذه العقائد فأما البحث والتفتيش  
 وتسكف نظم الأدلة فلم يكلفوا أصلا وإن أراد أن يكون من سالكي طريق الآخرة وساعده التوفيق  
 حتى اشتغل بالعمل ولازم التقوى ونهى النفس عن الهوى واشتغل بالرياضة والمجاهدة انفتحت له  
 أبواب من الهداية تكشف عن حقائق هذه العقيدة بنور إلهي يقذف في قلبه بسبب المجاهدة تحقيقا لوعده  
 عز وجل إذ قال - والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وإن الله لمع الحسنيين - وهو الجوهر النفيس الذي  
 هو غاية إيمان الصديقين والمقربين وإليه الإشارة بالسرا الذي قر في صدر أبي بكر الصديق رضي الله عنه  
 حيث فضل به الخلق وانكشف ذلك السر بل تلك الأسرار له درجات بحسب درجات المجاهدة ودرجات  
 الباطن في النظافة والطهارة عما سوى الله تعالى وفي الاستضاءة بنور اليقين وذلك كتنافوت الخلق في أسرار  
 الطب والفقه وسائر العلوم إذ يختلف ذلك باختلاف الاجتهاد واختلاف الفطرة في التكاء والفتنة وكما  
 لا تنحصر تلك الدرجات فكذلك هذه . مسألة : فإن قلت تعلم الجدل والكلام مذموم كتعلم النجوم أو هو  
 مباح أو مندوب إليه فاعلم أن للناس في هذا غلوا وإسرافا في أطراف فمن قائل إنه بدعة وحرام وإن العبد إن  
 لقي الله عز وجل بكل ذنب سوى الشرك خير له من أن يلقاه بالكلام ومن قائل إنه واجب وفرض إما على  
 الكفاية أو على الأعيان وإنه أفضل الأعمال وأعلى القربات فإنه تحقيق لعلم التوحيد ونضال عن دين الله تعالى  
 وإلى التحريم ذهب الشافعي ومالك وأحمد بن حنبل وسفيان وجميع أهل الحديث من السلف قال ابن  
 عبد الأمل رحمه الله سمعت الشافعي رضي الله عنه يوم ناظر حفصا الفرد وكان من متكلمي المعتزلة  
 يقول لأن يلقى الله عز وجل العبد بكل ذنب ما خلا الشرك بالله خير له من أن يلقاه بشيء من علم  
 الكلام ولقد سمعت من حفص كلاما لا أقدر أن أحكيه وقال أيضا قد اطلمت من أهل الكلام على شيء  
 ما ظننته قط ولأن يتلى العبد بكل ما نهى الله عنه ماعدا الشرك خير له من أن ينظر في الكلام .  
 وحكي الكرايس أن الشافعي رضي الله عنه سئل عن شيء من الكلام فتضب وقال سل عن هذا  
 حفصا الفرد وأصحابه أخزاهم الله ولما مرض الشافعي رضي الله عنه دخل عليه حفص الفرد فقال له  
 من أنا فقال حفص الفرد لا حفظك الله ولا رعاك حتى تتوب عما أنت فيه وقال أيضا لو علم الناس ما في  
 الكلام من الأهواء لقروا منه فرارهم من الأسد وقال أيضا إذا سمعت الرجل يقول الاسم هو المسمى  
 أو غير المسمى فاشهد بأنه من أهل الكلام ولادين له قال الزعفراني قال الشافعي حكى في أصحاب

عقاب ترك ما علموا  
لزومه ومثل هؤلاء  
مثل من يريد قراءة  
الطب أو يعرض عليه  
ولكنه يمنع عنه  
عخافة أن يتطلع منه على  
ما يغيب عنه بعض ملاذه  
من الأطعمة والأشربة  
والأنسجة أو كثير  
منها فيحتاج إلى أن  
يركها أو يرتكبها  
على رقبته وخوف أن  
يصيبه صورة ما يعلم  
ضرورة منها فيدع  
قراءة الطب رأساً.  
مثل هذا الصنف عن  
معنى ما نطقوا به هل  
اعتقدوه فيقولون  
لا نعم فيه ما يستقد  
وما دعانا النطق إلا  
مساعدة الجماهير  
وانحرطاً باظهار القول  
في الجمل الغفير ولا نعرف  
هل ما قلناه بالحقيقة  
من قبل العرف  
والنكير ولا شك أن  
هذا الصنف الذي أخبر  
صلى الله عليه وسلم  
عن حاله بمسئلة المسلمين  
أحدهم في القبر إذ يقولان  
من ربك ومن نبيك  
وما دينك فيقول  
لا أدري سمعت الناس  
يقولون قولاً قتلته

الكلام أن يضربوا بالجريد ويطاق بهم في القبائل والعشائر ويقال هذا جزء من ترك الكتاب  
والسنة وأخذ في الكلام وقال أحمد بن حنبل لا يفلح صاحب الكلام أبداً ولا تكاد ترى أحداً نظر  
في الكلام إلا وفي قلبه دغل وبالنسبة في ذمه حتى هجر الحارث المحاسبي مع زهده وورعه بسبب تصنيفه  
كتاباً في الرد على البدعة وقال له ويحك ألسنت تحكي بدعتهم أو لا ثم ترد عليهم ألسنت تحمل الناس  
بتصنيفك على مطالعة البدعة والتفكير في تلك الشبهات فيدعوه ذلك إلى الرأي والبحث. وقال أحمد  
رحمه الله علماء الكلام زنادقة. وقال مالك رحمه الله أرايت إن جاءه من هو أجدل منه أيدع دينه كل  
يوم لدين جديد يعني أن أقوال المتجادلين تتفاوت وقال مالك رحمه الله أيضاً لا تجوز شهادة أهل البدع  
والأهواء فقال بعض أصحابه في تأويله إنه أراد بأهل الأهواء أهل الكلام على أي مذهب كانوا وقال  
أبو يوسف من طلب العلم بالكلام تزندق وقال الحسن لا تجادلوا أهل الأهواء ولا تجالسوهم ولا تسمعوا  
منهم وقد اتفق أهل الحديث من السلف على هذا ولا ينحصر ما نقل عنهم من التشديدات فيه وقالوا  
ما سكت عنه الصحابة مع أنهم أعرف بالحقائق وأفصح بترتيب الألفاظ من غيرهم إلا لعلمهم بما يتولد منه  
من الشر ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم «هلك المتطعون هلك المتطعون هلك المتطعون» (١)  
أي المتعمقون في البحث والاستقصاء واحتجوا أيضاً بأن ذلك لو كان من الدين لكان ذلك أهم ما يأمر  
به رسول الله ﷺ ويعلم طريقه ويثني عليه وعلى أربابه فقد علمهم الاستنباط (٢) ، وندبهم إلى  
علم الفرائض وأثنى عليهم (٣) ونهاهم عن الكلام في القدر وقال أمسكوا (٤) عن القدر، وعلى هذا استمر  
الصحابة رضي الله عنهم فالزيادة على الأستاذ طغيان وظلم وهم الأستاذون والقذوة ونحو الأتباع والتلامذة  
وأما الفرقة الأخرى فاحتجوا بأن قالوا إن المحذور من الكلام إن كان هو لفظ الجواهر والعرض وهذه  
الاصطلاحات الغريبة التي لم تعدها الصحابة رضي الله عنهم فالأمر فيه قريب إذ ما من علم إلا وقد  
أحدث فيه اصطلاحات لأجل التفهيم كالحديث والتفسير والفقه ولو عرض عليهم عبارة النقص والكسر  
والتركيب والتعدي وفساد الوضع إلى جميع الأسئلة التي تورد على القياس لما كانوا يفقهونه فأحداث  
عبارة للدلالة بها على مقصود صحيح كإحداث آنية على هيئة جديدة لاستعمالها في مباح وإن كان المحذور  
هو المعنى فنحن لانعني به إلا معرفة الدليل على حدوث العالم ووحدانية الخالق وصفاته كإجاء في الشرع فمن  
أين تجرم معرفة الله تعالى بالدليل وإن كان المحذور هو التشعب والتعصب والعداوة والبغضاء وما يفضي  
إليه الكلام فذلك محرم ويجب الاحتراز عنه كما أن الكبر والعجب والرياء وطلب الرياسة مما يفضي  
إليه علم الحديث والتفسير والفقه وهو محرم يجب الاحتراز عنه ولكن لا يمنع من العلم لأجل أدائه إليه  
وكيف يكون ذكر الحجة والمطالبة بها والبحث عنها محظوراً وقد قال الله تعالى قل هاتوا برهانكم -  
وقال عز وجل - ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة - وقال تعالى - قل هل عندكم  
من سلطان بهذا - أي حجة وبرهان وقال تعالى قل لله الحجة البالغة - وقال تعالى - ألم تر إلى الذي  
حاج إبراهيم في ربه - إلى قوله - فهت الذي كفر - إذ ذكر سبحانه احتجاج إبراهيم ومجادلته وإخامه خصمه  
في معرض الثناء عليه وقال عز وجل - وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه - وقال تعالى - قالوا  
يانوح قد جادلنا فأكثر جدالنا - وقال تعالى في قصة فرعون - وما رب العالمين - إلى قوله - أولو

(١) حديث هلك المتطعون مسلم من حديث ابن مسعود (٢) حديث أن النبي صلى الله عليه وسلم  
علمهم الاستنباط مسلم من حديث سلمان الفارسي (٣) حديث نديهم إلى علم الفرائض وأثنى عليهم  
ابن ماجه من حديث أبي هريرة تعلموا الفرائض وعلموها الناس الحديث ولترمذي من حديث أنس  
وأقرضهم زيد بن ثابت (٤) حديث نهاهم عن الكلام في القدر وقال أمسكوا - تقدم في العلم -



فيقولان له لا دريت  
ولا تليت وصماه النبي  
صلى الله عليه وسلم  
الشاك والمتراب والصنف  
الثاني نطق كما نطق  
الدين من قبلهم  
ولكنهم أضافوا إلى  
قولهم ما لا يحصل معه  
الإيمان ولا ينتظم به  
معنى التوحيد وذلك  
مثل ما قالت السبائية  
طائفة من الشيعة  
القدماء ان عليا هو  
الإله وبلغ أمرهم عليا  
رضي الله عنه وكانوا  
في زمنه ففرق منهم  
جماعة وأمثال من  
نطق بالشهادتين كثير  
ثم أصحاب نطقه مثل  
هذا الكبير ويسمون  
الزنادقة وقد رأينا  
حديثا عنه صلى الله  
عليه وسلم في ذلك  
« مستفترق أمتي على  
ثلاث وسبعين فرقة  
كلها في الجنة إلا  
الزنادقة ». والصنف  
الثالث نطقوا كما نطق  
الصنفان المذكوران  
قبلهم ولكنهم آثروا  
التكذيب واعتقدوا  
الرد واستنبطوا خلاف  
ما ظهر منهم من الاقرار  
وإذا رجعوا إلى أهل

جنتك بشي مبین۔ وعلی الجملة فالقرآن من أوله إلى آخره محاجة مع الكفار فعمدة أدلة المتكلمين في  
التوحيد قوله تعالى ۔ لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا ۔ وفي النبوة ۔ وإن كنتم في ريب مما نزلنا  
على عبدنا فأتوا بسورة من مثله ۔ وفي البعث ۔ قل يحياها الذي أنشأها أول مرة ۔ إلى غير ذلك من  
الآيات والأدلة ولم تزل الرسل صلوات الله عليهم يحاجون النكيرين ويجادلونهم قال تعالى ۔ وجادلهم  
بالتقوى أحسن ۔ قال الصحابة رضي الله عنهم أيضا كانوا يحاجون المنكرين ويجادلون ولكن عند الحاجة  
وكانت الحاجة إليه قليلة في زمانهم وأول من سن دعوة المبتدعة بالمجادلة إلى الحق على بن أبي طالب رضي  
الله عنه إذ بعث ابن عباس رضي الله عنهما إلى الخوارج فكلّمهم فقال ما تنعمون على إمامكم قالوا قاتل  
ولم يسب ولم يغتم فقال ذلك في قتال الكفار رأيتم لوسيت عائشة رضي الله عنها في يوم الجمل فوكت  
عائشة رضي الله عنها في سهم أحدكم أ كنتم تستحلون منها ما تستحلون من ملككم وهي أمكم في نص  
الكتاب فقالوا لا فرجع منهم إلى الطاعة بمجادلته ألحان وروى أن الحسن ناظر قدير فرجع عن القدر  
وناظر على بن أبي طالب كرم الله وجهه رجلا من القدرية وناظر عبد الله بن مسعود رضي الله عنه يزيد  
ابن عميرة في الإيمان قال عبد الله لو قلت إني مؤمن لقلت إني في الجنة فقال له يزيد بن عميرة يا صاحب  
رسول الله هذه زلة منك وهل الإيمان إلا أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث واليزان وتقيم  
الصلاة والصوم والزكاة ولنا ذنوب لو نعلم أنها تغفر لنا لعلنا أنتم من أهل الجنة فمن أجل ذلك نقول إنا  
مؤمنون ولا نقول إنا من أهل الجنة فقال ابن مسعود صدقت والله إنها مني زلة فينبغي أن يقال كان خوضهم  
فيه قليلا لا كثيرا وقصيرا لا طويلا وعند الحاجة لا بطريق التصنيف والتدريس واتخاذ صناعة فيقال  
أما قلة خوضهم فيه فانه كان لقلة الحاجة إذ لم تكن البدعة تظهر في ذلك الزمان وأما القصر فقد كان الغاية  
إخفاف الخصم واعترافه وانكشاف الحق وازالة الشبهة فلو طال إشكال الخصم أو لجأه لطال لا محالة  
إلزامهم وما كانوا يقدرون قدر الحاجة بيزان ولا مكيال بعد الشروع فيها وأما عدم تصديهم للتدريس  
والصنيف فيه فكذا كان دأبهم في الفقه والتفسير والحديث أيضا فان جاز تصنيف الفقه ووضع الصور  
النادرة التي لا تنفق إلا على الدور إما ادخار ليوم وقوعها وإن كان نادرا أو تشجيذا للخواطر فنحن  
أيضا نرتب طرق المجادلة لتوقع وقوع الحاجة بثوران شبهة أو هيجان مبتدع أو لتشجيذا للخاطر أو لادخار  
الحجة حتى لا يعجز عنها عند الحاجة على البديهة والارتجال كمن يعد السلاح قبل القتال ليوم القتال فهذا  
ما يمكن أن يذكركم للفرقيتين . فان قلت فما المختار عندك فيه فاعلم أن الحق فيه أن إطلاق القول بذمه في كل  
حال أو بحمده في كل حال خطأ بل لا بد فيه من تفصيل فاعلم أولا أن الشيء قد يحرم لذاته كالخمر والميتة  
وأعني بقولي لذاته أن علة تحريمه وصف في ذاته وهو الاسكار والموت وهذا إذا سئلنا عنه أطلقنا القول بأنه  
حرام ولا يلتفت إلى إباحة الميتة عند الاضطرار وإباحة تجرع الخمر إذا غص الإنسان بلقمة ولم يجد ما يسيغها  
سوى الخمر وإلى ما يحرم لغيره كالبيع على بيع أخيك المسلم في وقت الحيار والبيع وقت النداء وكأكل  
الطين فانه يحرم لما فيه من الاضرار وهذا ينقسم إلى ما يضر قليلا وكثيره فيطلق القول عليه بأنه حرام  
كالسم الذي يقتل قليلا وكثيره وإلى ما يضر عند الكثرة فيطلق القول عليه بالإباحة كالعسل فان كثيره  
يضر بالمحرور وكأكل الطين وكان إطلاق التحريم على الطين والخمر والتحليل على العسل التفات إلى  
أغلب الأحوال فان تصدى شيء تقابلت فيه الأحوال فالأولى والأبعد عن الالتباس أن يفصل فنعود  
إلى علم الكلام ونقول إن فيه منفعة وفيه مضرة فهو باعتبار منفعته في وقت الانتفاع حلال أو مندوب  
إليه أو واجب كما يقتضيه الحال وهو باعتبار مضرته في وقت الاستضرار وحله حرام أما مضرته فاثارة  
الشبهات وتحريك العقائد وإزالتها عن الجزم والتصميم فذلك مما يحصل في الابتداء ورجوعها بالدليل

المشكوك فيه ويختلف فيه الأشخاص فهذا ضرره في الاعتقاد الحق وله ضرر آخر في تأكيد اعتقاد  
البدعة للبدعة وتثبيتته في صدورهم بحيث تنبعث دواعيهم ويشتد حرصهم على الاصرار عليه ولكن  
هذا الضرر بواسطة التعصب الذي يثور من الجدل ولذلك ترى المبتدع العاوي يمكن أن يزول اعتقاده  
باللطف في أسرع زمان إلا إذا كان نشؤه في بلده يظهر فيها الجدل والتعصب فإنه لو اجتمع عليه الأولون  
والآخرون لم يقدروا على نزع البدعة من صدره بل الهوى والتعصب وبغض خصوم المجادلين وفرقة  
المخالفين يستولى على قلبه ويمنع من إدراك الحق حتى لو قيل له هل تريد أن يكشف الله تعالى لك الغطاء  
ويعرفك بالبيان أن الحق مع خصمك لكره ذلك خيفة من أن يفرح بخصمه وهذا هو الداء العضال  
الذي استطار في البلاد والعباد وهو نوع فساد آثاره المجادلون بالتعصب فهذا ضرره وأما منفعته فقد يظن  
أن فائدته كشف الحقائق ومعرفة ما على ما هي عليه وهيات فليس في الكلام وفاء بهذا المطلب الشريف  
ولعل التخطيط والتضليل فيه أكثر من الكشف والتعريف وهذا إذا سمعته من محدث أو حشوى ربما  
خطر ببالك أن الناس أعداء ماجهولوا فاسمع هذا ممن خبر الكلام ثم قلاد بعد حقيقة الخبرة وبعد التقليل  
فيه إلى منتهى درجة التكلمين وجاوز ذلك إلى التعمق في علوم آخر تناسب نوع الكلام وتحقيق أن  
الطريق إلى حقائق المعرفة من هذا الوجه مسدود ولعمري لا ينفع الكلام عن كشف وتعريف وإيضاح  
لبعض الأمور ولكن على الدور في أمور جليلة تكاد تفهم قبل التعمق في صنعة الكلام بل منفعته شيء  
واحد وهو حراسة العقيدة التي ترجناها على العوام وحفظها عن تشويشات البدعة بأنواع الجدل  
فإن العاوي ضعيف يستفز جدل المبتدع وإن كان قاسدا ومعارضة الفاسد بالفاسد تدفعه والناس  
متعبدون بهذه العقيدة التي قدمناها إذ ورد الشرع بها لما فيها من صلاح دينهم ودنياهم وأجمع السلف  
الصالح عليها والعلماء يتعبدون بحفظها على العوام من تلبيسات البدعة كما تعبد السلاطين بحفظ  
أموالهم عن تهجمات الظلمة والنصب وإذا وقعت الإحاطة بضرره ومنعته فينبغي أن يكون كالطبيب  
الحاذق في استعمال الدواء الخطر إذ لا يضعه إلا في موضعه وذلك في وقت الحاجة وعلى قدر الحاجة .  
وتفصيله أن العوام المشتغلين بالحرف والصناعات يجب أن يتركوا على سلامة عقائدهم التي اعتقدوها  
مهما تلقنوا الاعتقاد الحق الذي ذكرناه فإن تعليمهم الكلام ضرر محض في حقهم إذ ربما يثير لهم  
شكا ويزلزل عليهم الاعتقاد ولا يمكن القيام بعد ذلك بالاصلاح وأما العاوي المعتقد للبدعة فينبغي أن  
يدعى إلى الحق باللطف لا بالتعصب وبالكلام اللطيف للفتح للنفس المؤثر في القلب القريب من شياق  
أدلة القرآن والحديث المزوج بفن من الوعظ والتحذير فإن ذلك أوقع من الجدل الموضوع على  
شرط التكلمين إذ العاوي إذا سمع ذلك اعتقد أنه نوع صنعة من الجدل تعلمها التكلم ليستدرج الناس  
إلى اعتقاده فإن عجز عن الجواب قدر أن المجادلين من أهل مذهبه أيضا يقدر على دفعه فالجدل  
مع هذا ومع الأول حرام وكذلك مع من وقع في شك إذ يجب إزالته باللطف والوعظ والأدلة القرينة  
القبولة البعيدة عن تعمق الكلام واستقصاء الجدل إنما ينفع في موضع واحد وهو أن يفرض عاوي  
اعتقد البدعة بنوع جدل معه فيقابل ذلك الجدل بمثله فيعود إلى اعتقاد الحق وذلك فيمن ظهر له  
من الأنس بالمجادلة ما يمنعه عن القناعة بالمواعظ والتحذيرات العامة فقد انتهى هذا إلى حالة لا يشفيه  
منها إلا دواء الجدل فجاز أن يلقي إليه وأما في بلاد تقل فيها البدعة ولا تختلف فيها المذاهب فيقتصر  
فيها على ترجمة الاعتقاد الذي ذكرناه ولا يتعرض للأدلة ويتربص وقوع شبهة فإن وقعت ذكر  
بقدر الحاجة فإن كانت البدعة شائعة وكان يخاف على الصبيان أن يخذعوا فلا بأس أن يعلموا  
القدر الذي أودعناه كتاب الرسالة القديمة ليكون ذلك سببا لدفع تأثير مجادلات البدعة إن وقعت

الإلحاد أعلنوا عندهم  
بكلمة الكفر فهو لاء  
الناقون الذين ذكرهم  
الله في كتابه بقوله :  
وإذا لقوا الذين آمنوا  
قالوا آمنا وإذا خلوا  
إلى شياطينهم قالوا  
إنا معكم إنما نحن  
مستهزئون الله يستهزئ  
بهم ويهدم في طغيانهم  
يعمهمون . الصنف  
الرابع قوم لم يعرفوا  
التوحيد وما نشأوا  
عليه ولا عرفوا أهله  
ولاسكنوا بين أظهرهم  
ولكنهم حين وصلوا  
إلينا أو وصل إليهم  
أحد منا خاطبوا  
بالأمر المقتضى للنطق  
بالشهادتين والاقرار  
بهما فقالوا لا نعلم  
مقتضى هذا اللفظ  
ولا نفعل معنى الأمور به  
من النطق فأمرنا أن  
نظهر والرضا ويفهموا  
بلا مهلة فسكنوا إلى  
ما قيل لهم ونطقوا  
بالشهادتين ظاهرا  
وهم على الجهل بما  
يعتقدون فيها فاحترم  
أحدهم من حينه من  
قبل أن يأتي منه  
استفهام أو تصور يمكن  
أن يكون له معه معتقد



فيرجى أن لا تضيق عنه  
سعة رحمة الله عز  
وجل والحكم عليه  
بالنار والخلود فيها مع  
الكفار تحسبكم على غيب  
الله سبحانه وربما  
كان من هذا الصنف  
في الحكم عند الله عز  
وجل قوم رزقوا بعد  
الفهم وغيب الذهن  
وفرط البصيرة أن  
يدعوا إلى النطق  
فيجيئوا مساعدة  
ومحاذاة ثم يدعوا إلى  
تفهم المعنى بكل وجه  
فلا يتأتى منهم قبول  
لما يعرض عليهم تفهمه  
كأنما تخاطب بهيمة  
ومثل هذا أيضا في  
الوجود كثير ولا أحكم  
على أحد مثله بخلود  
في النار ولا بعد أن هذا  
الصنف بأسره أعنى  
المخترم قبل تحصيله  
العقد مع هذا البليد  
البعيد بعض ما ذكره  
النبي صلى الله عليه وسلم  
في حديث الشفاعة  
الذين أخرجهم الله عز  
وجل من النار بشفاعته  
حين يقول تعالى: فرغت  
شفاعة الملائكة والنبيين  
وبقيت شفاعتي. وهو  
أرحم الراحمين فيخرج

إليهم وهذا مقدار مختصر وقد أودعناه هذا الكتاب لاختصاره فان كان فيه ذكاء وتنبه بذكائه  
لموضع سؤال أو ثارت في نفسه شبهة فقد بدت العلة المحذورة وظهر الداء فلا بأس أن يرقى منه إلى القدر  
الذي ذكرناه في كتاب الاقتصاد في الاعتقاد وهو قدر خمسين ورقة وليس فيه خروج عن النظر في  
قواعد العقائد إلى غير ذلك من مباحث التكلمين فان أفتعه ذلك كفى عنه وإن لم يقنعه ذلك فقد  
صارت العلة مزمنة والداء غالبا والمرض ساريا فليتلطف به الطبيب بقدر إمكانه وينتظر قضاء الله تعالى  
فيه إلى أن ينكشف له الحق بتنبه من الله سبحانه أو يستمر على الشك والشبهة إلى ما قدر له فالقدر  
الذي يحويه ذلك الكتاب وجنسه من الصفات هو الذي يرجى تفهقه فأما الخارج منه فقسمان أحدهما  
بحث عن غير قواعد العقائد كالبحث عن الاعتمادات وعن الأكوان وعن الادراكات وعن الخوض  
في الرؤية هل لها ضد يسمى النع أو العنى وإن كان كذلك واحده هو منع عن بيع ما لا يرى أو ثبت  
لكل مرئي يمكن رؤيته منع بحسب عدده إلى غير ذلك من الترهات المضلات والقسم الثاني زيادة  
تقرير تلك الأدلة في غير تلك القواعد وزيادة أسئلة وأجوبة وذلك أيضا استقصاء لا يزيد إلا ضللا  
وجها في حق من لم يقنعه ذلك القدر قرب كلام يزيد الإطناب والتقرير غموضا. ولوقال قائل البحث  
عن حكم الادراكات والاعتمادات فيه فائدة تشجيد الخواطر والحاطر آلة الدين كالسيف آلة الجهاد  
فلا بأس بتشجيده كان كقوله لعب الشرط نج يشجذ الحاطر فهو من الدين أيضا وذلك هوس فان الحاطر  
يتشجذ بسائر علوم الشرع ولا يخاف فيها مضرة فقد عرفت بهذا القدر المذموم والقدر الحمود من  
الكلام والحال التي يذم فيها والحال التي يحمدها والشخص الذي ينتفع به والشخص الذي لا ينتفع به.  
فان قلت مهما اعترفت بالحاجة إليه في دفع البدعة والآن قد ثارت البدع وعمت البلوى وأرهقت  
الحاجة فلا بد أن يصير القيام بهذا العلم من فروض الكفايات كالقيام بحراسة الأموال وسائر الحقوق  
كالقضاء والولاية وغيرها وما لم يشتغل العلماء بنشر ذلك والتدريس فيه والبحث عنه لا يدوم ولو ترك  
بالكلية لا تدرس وليس في مجرد الطباع كفاية لحل شبه البدعة ما لم يتعلم فينبغي أن يكون التدريس فيه  
والبحث عنه أيضا من فروض الكفايات بخلاف زمن الصحابة رضي الله عنهم فان الحاجة ما كانت ماسة  
إليه فاعلم أن الحق أنه لا بد في كل بلد من قائم بهذا العلم مستقل بدفع شبه البدعة التي ثارت في تلك البلدة  
وذلك يدوم بالتعليم ولكن ليس من الصواب تدريسه على العموم كتدريس الفقه والتفسير فان هذا مثل  
الدواء والفقه مثل الغذاء وضرر الغذاء لا يحذر وضرر الدواء محذور لما ذكرناه من أنواع الضرر فالعلم  
ينبغي أن يخص بتعليم هذا العلم من فيه ثلاث خصال إحداها التجرد للعلم والحرص عليه فان المهترئ  
يمنعه الشغل عن الاستتمام وإزالة الشكوك إذا عرضت. الثانية الذكاء والفطنة والفصاحة فان  
البليد لا ينتفع بفهمه والفهم لا ينتفع بحجابه فيخاف عليه من ضرر الكلام ولا يرجى فيه تفهقه.  
الثالثة أن يكون في طبعه الصلاح والهيأة والتقوى ولا تكون الشهوات غالبية عليه فان القاسق  
بأدنى شبهة ينخلع عن الدين فان ذلك يحل عنه الحجر ويرفع السد الذي بينه وبين اللاذ فلا حرص على  
إزالة الشبهة بل يقتسمها ليتخلص من أعباء التكليف فيكون ما يفسده مثل هذا التعلم أكثر مما يصلحه  
وإذا عرفت هذه الانقسامات اتضح لك أن هذه الحجة المأمودة في الكلام إنما هي من جنس حجج  
القرآن من الكلمات اللطيفة المؤثرة في القلوب المنفعة للنفوس دون التغافل في التقسيات والتدقيقات التي  
لا يفهمها أكثر الناس وإذا فهموها اعتقدوا أنها شعوزة وصناعة تعلمها صاحبها للتلبيس فاذا قابله  
مثله في الصنعة قاومه، وعرفت أن الشافعي وكافة السلف إنما منعوا عن الخوض فيه والتفرد له لما  
فيه من الضرر الذي نهى عنه وأن ما نقل عن ابن عباس رضي الله عنهما من مناظرة الخوارج

وما تقل عن علي رضي الله عنه من الناظرة في القدر وغيره كان من الكلام الجلي الظاهر وفي محل الحاجة وذلك محمود في كل حال ، نعم قد تختلف الأعصار في كثرة الحاجة وقتها فلا يعد أن يختلف الحكم لذلك فهذا حكم العقيدة التي تعبد الخلق بها وحكم طريق النضال عنها وحفظها فأما إزالة الشبهة وكشف الحقائق ومعرفة الأشياء على ما هي عليه وإدراك الأسرار التي يترجمها ظاهر الفاظ هذه العقيدة فلا مفتاح له إلا المجاهدة وقمع الشهوات والاقبال بالسكينة على الله تعالى وملازمة الفكر الصافي عن شوائب المبادلات وهي رحمة من الله عز وجل تفيض على من يتعرض لنفحاتها بقدر الرزق وبحسب التعرض وبحسب قبول المحل وطهارة القلب وذلك البحر الذي لا يدرك غوره ولا يبلغ ساحله [مسئلة] فإن قلت هذا الكلام يشير إلى أن هذه العلوم لها ظواهر وأسرار وبعضها جلي يبدو أولا وبعضها خفي يتضح بالمجاهدة والرياضة والطلب الحثيث والفكر الصافي والسر الخالي عن كل شيء من أشغال الدنيا سوى للطلوب وهذا يكاد يكون مخالفا للشرع إذ ليس للشرع ظاهر وباطن وسرّ وعلن بل الظاهر والباطن والسرّ والعلن واحد فيه فاعلم أن اتقسام هذه العلوم إلى خفية وجلية لا ينكرها ذو بصيرة وإنما ينكرها القاصرون الذين تلقفوا في أوائل الصبا شيئا وجمدوا عليه فلم يمكن لهم ترقى إلى شأو العلماء ومقامات العلماء والأولياء وذلك ظاهر من أدلة الشرع قال صلى الله عليه وسلم « إن للقرآن ظاهرا وباطنا وحدا ومطلما (١) » وقال علي رضي الله عنه وأشار إلى صدره إن ههنا علوما جمة لو وجدت لها حمة . وقال صلى الله عليه وسلم « نحن معاشر الأنبياء أمرنا أن نكلم الناس على قدر عقولهم (٢) » وقال صلى الله عليه وسلم « ما حدث أحد قوما بمحدث لم تبلغه عقولهم إلا كان فتنة عليهم (٣) » وقال الله تعالى - وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون - وقال صلى الله عليه وسلم « إن من العلم كثرة السكون لا يعلمه إلا العالمون بالله تعالى (٤) » الحديث إلى آخره كما أوردناه في كتاب العلم . وقال صلى الله عليه وسلم « لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا (٥) » فليت شعري إن لم يكن ذلك سرا منع من إفشائه لقصور الأفهام عن إدراكه أولم ينعى آخر فلم لم يذكره لهم ولا شك أنهم كانوا يصدقونه لو ذكره لهم وقال ابن عباس رضي الله عنهما في قوله عز وجل - الله الذي خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن يتنزل الأمر بينهما - لو ذكرت تفسيره لرجمتوني وفي لفظ آخر لقلتم إنه كافر . وقال أبو هريرة رضي الله عنه حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعامرين أما أحدهما فبثته وأما الآخر لو بثته لقطع هذا الخلقوم وقال صلى الله عليه وسلم « ما فضلكم أبو بكر بكثرة صيام ولا صلاة ولكن بسروقه في صدره (٦) » رضي الله عنه ولا شك في أن ذلك السر كان متعلقا بقواعد الدين غير خارج منها وما كان من قواعد الدين لم يكن خافيا بظواهره على غيره وقال سهل التستري رضي الله عنه للعالم ثلاثة علوم علم ظاهر يبذله لأهل الظاهر وعلم باطن لا يسمعه إظهاره إلا لأهله وعلم هو بينه وبين الله تعالى لا يظهره لأحد . وقال بعض العارفين إفشاء سر الربوبية كفر وقال بعضهم للربوبية سر لو ظهر لبطلت النبوة وللنبوة سر لو كشف لبطل العلم وللعلم بالله سر لو أظهره

- (١) حديث إن للقرآن ظاهرا وباطنا الحديث ابن حبان في صحيحه من حديث ابن مسعود بنحوه  
(٢) حديث نحن معاشر الأنبياء أمرنا أن نكلم الناس على قدر عقولهم الحديث تقدم في العلم (٣) حديث ما حدث أحد قوما بمحدث لم تبلغه عقولهم الحديث تقدم في العلم (٤) حديث إن من العلم كثرة السكون الحديث تقدم في العلم (٥) حديث لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا أخرجه من حديث عائشة وأنس (٦) حديث ما فضلكم أبو بكر بكثرة صيام الحديث تقدم في العلم .

[فصل] ولما كان اللفظ النسبي عن التوحيد إذا انفرد عن العقد وتجرد عنه لم يقع به في حكم الشرع منفعة ولا لصاحبه بسببه نجات إلا مسدة حياته عن السيف أن يراق دمه واليدان تسلط على ماله



لبطلت الأحكام وهذا القائل إن لم يرد بذلك بطلان النبوة في حق الضعفاء لقصور فهمهم فإذ كره ليس بحق بل الصحيح أنه لا تناقض فيه وأن الكامل من لا يطبق نور معرفته نور ورعه وملاك الورع النبوة [مسئلة] فإن قلت هذه الآيات والأخبار تطرق إليها تأويلات فينبينا كيفية اختلاف الظاهر والباطن فإن الباطن إن كان مناقضا للظاهر ففيه إبطال الشرع وهو قول من قال إن الحقيقة خلاف الشريعة وهو كفر لأن الشريعة عبارة عن الظاهر والحقيقة عبارة عن الباطن وإن كان لا يناقضه ولا يخالفه فهو وقيرزوله لا تقسام ولا يكون للشرع سر لا يفشى بل يكون الخفي والجلي واحدا. فاعلم أن هذا السؤال يحرك خطبا عظيما وينجر إلى علوم المكاشفة ويخرج عن مقصود علم المعاملة وهو غرض هذه الكتب فإن العقائد التي ذكرناها من أعمال القلوب وقد عهدنا بتلقيها بالقبول والتصديق بعقد القلب عليها لا بأن يتوصل إلى أن ينكشف لنا حقائقها فإن ذلك لم يكلف به كافة الخلق ولولا أنه من الأعمال لما أوردناه في هذا الكتاب ولولا أنه عمل ظاهر القلب لأعمل بباطنه لما أوردناه في الشطر الأول من الكتاب وإنما الكشف الحقيقي هو صفة سر القلب وباطنه ولكن إذا انجر الكلام إلى تحريك خيال في مناقضة الظاهر للباطن فلا بد من كلام وجيز في حله فن قال إن الحقيقة تخالف الشريعة أو الباطن يناقض الظاهر فهو إلى الكفر أقرب منه إلى الإيمان بل الأسرار التي يختص بها القربون يدركها ولا يشاركهم إلا كثرون في عملها ويمتنعون عن إفشائها إليهم ترجع إلى خمسة أقسام : القسم الأول أن يكون الشيء في نفسه دقيقا تسكل أكثر الأفهام عن دركه فيختص بدركه الخواص وعليهم أن لا يفشوه إلى غير أهله فيصير ذلك فتنة عليهم حيث تقصر أفهامهم عن الدرك وإخفاء سر الروح وكف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيانه (١) من هذا القسم فإن حقيقته مما تسكل الأفهام عن دركه وتقصر الأوهام عن تصور كنهه ولا تظن أن ذلك لم يكن مكشوقا لرسول الله صلى الله عليه وسلم فإن من لم يعرف الروح فكأنه لم يعرف نفسه ومن لم يعرف نفسه فكيف يعرف ربه سبحانه ولا يعد أن يكون ذلك مكشوقا لبعض الأولياء والعلماء وإن لم يكونوا أنبياء ولكنهم يتأدبون بأداب الشرع فيسكتون عما سكت عنه بل في صنف الله عز وجل من الخفايا ما تقصر أفهام الجاهل عن دركه ولم يذكر رسول الله ﷺ منها إلا الظواهر للأفهام من العلم والقدرة وغيرها حتى فهمها الخلق بنوع مناسبة توهموها إلى علمهم وقدرتهم إذ كان لهم من الأوصاف ما يسمى علما وقدرة فيتوهمون ذلك بنوع مقايسة ولو ذكر من صفاته ما ليس للخلق مما يناسبه بعض المناسبة شيء لم يفهموه بل لئلا الجماع إذا ذكرت لأصبي أو العنين لم يفهمها إلا بمناسبة إلى لئلا للطعوم الذي يدركه ولا يكون ذلك فهمها على التحقيق والمخالفة بين علم الله تعالى وقدرته وعلم الخلق وقدرتهم أكثر من المخالفة بين لئلا الجماع والأكل وبالجملة فلا يدرك الإنسان إلا نفسه وصفاته نفسه بما هي حاضرة له في الحال أو بما كانت له من قبل ثم بالمقايسة إليه يفهم ذلك لغيره ثم قد يصدق بأن بينهما تفاوتا في الشرف والكمال فليس في قوة البشر إلا أن يثبت الله تعالى ما هو ثابت لنفسه من الفعل والعلم والقدرة وغيرها من الصفات مع التصديق بأن ذلك أكمل وأشرف فيكون معظم تحريره على صفات نفسه لا على ما اختص الرب تعالى به من الجلال ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك (٢) » وليس

إذ لم يعلم خفي حاله حسن فيه أن يشبه بقشر الجوز الأمل فهو لا يمتل ولا يرفع في البيوت ولا يحضر في المجالس أي مجالس الطعام ولا تشتهيه النفوس إلا مادام منطويا على مطعمه صونا على لبه فإذا أزيل عنه بكسر أو علم منه أنه منطوي على فراغ أو سوس أو طعمه فاسد لم يصلح لشيء ولم يبق فيه غرض لأحد وهذا لإخفاء في صحته والغرض بالتمثيل تقرب ما غرض إلى نفس الطالب وتسهيل ما اعتاص على التعلم والسمع فهمه وليس من شرط المثال أن يطابق المثل به من كل وجه فكان يكون هو ولكن من شرطه أن يكون مطابقا لواحد المراد منه .

[فصل] فإن قلت فما الذي صد هؤلاء الأصناف الثلاثة من أهل النطق عن النظر والبحث حتى تعلموا أو عن الاعتقاد حتى تخلصوا من عذاب الله

(١) حديث كف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيان الروح الشيخان من حديث ابن مسعود حين سأله اليهود عن الروح قال فأمسك النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرد عليهم شيئا الحديث (٢) حديث لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك مسلم من حديث عائشة أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك في سجوده .

المعنى أنى أعجز عن التعبير عما أدركته بل هو اعتراف بالقصور عن إدراك كنه جلاله ولذلك قال بعضهم ما عرف الله بالحقيقة سوى الله عز وجل وقال الصديق رضى الله عنه الحمد لله الذى لم يجعل للخلق سبيلا إلى معرفته إلا بالمعجز عن معرفته . ولتقبض عنان الكلام عن هذا النقط وتراجع إلى الغرض وهو أن أحد الأقسام ما تكلل الأفهام عن إدراكه ومن جملة الروح ومن جملة بعض صفات الله تعالى ولعل الإشارة إلى مثله في قوله صلى الله عليه وسلم « إن الله سبحانه بصعين حجابا عن نور لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه كل من أدركه بصره (١) » القسم الثانى من الحقيقت التى تمتع الأنبياء والصديقون عن ذكرها ما هو مفهوم في نفسه لا يكمل الفهم عنه ولكن ذكره يضر بأكثر المستمعين ولا يضر بالأنبياء والصديقين وسر القدر الذى منع أهل العلم من إفشائه من هذا القسم فلا يعد أن يكون ذكر بعض الحقائق مضرًا لبعض الخلق كما يضر نور الشمس بأبصار الحفافيش وكما تضر رياح الورد بالجمل وكيف يعمد هذا وقولنا إن الكفر والزنا والمعاصي والشرور كله بقضاء الله تعالى وإرادته ومشيتته حق في نفسه وقد أضر سماعه قوم إذ أوههم ذلك عندهم أنه دلالة على السفه وتقبض الحكمة والرضا بالقيح والظلم وقد ألد ابن الراوندى وطائفة من الخذوليين على ذلك وكذلك سر القدر لو أفضى لأوههم عندهم أكثر الخلق عجزا إذ تقصروا فهمهم عن إدراك ما يزيل ذلك الوهم عنهم ولو قال قائل إن القيامة لو ذكر ميقاتها وأنها بعد ألف سنة أو أكثر أو أقل لكان مفهومًا ولكن لم يذكر لمصلحة العباد وخوفًا من الضرر فلمل المدة إليها بسيدة فيطول الأمد وإذا استبطأت النفوس وقت العقاب قل أكثرائها ولعلها كانت قريبة في علم الله سبحانه ولو ذكرت لعظم الخوف وأعرض الناس عن الأعمال وخربت الدنيا فهذا المعنى لو أتجه وصح فيكون مثالا لهذا القسم .

القسم الثالث : أن يكون الشيء بحيث لو ذكر صريحًا لفهم ولم يكن فيه ضرر ولكن يكفى عنه على سبيل الاستعارة والرمز ليكون وقعه في قلب المستمع أغلب وله مصلحة في أن يعظم وقت ذلك الأمر في قلبه كما لو قال قائل رأيت فلانا يلقه الدر في أعناق الخنازير فكفى به عن إفشاء العلم وبث الحكمة إلى غير أهلها فالمستمع قد يسبق إلى فهمه ظاهر اللفظ والمحقق إذا نظر وعلم أن ذلك الإنسان لم يكن معه در ولا كان في موضعه خنزير تفتن لدرك السر والباطن فيفتاوت الناس في ذلك ومن هذا قال الشاعرة

رجلان خياط وآخر حائك متقابلان على السماك الأعزل

لا زال ينسج ذاك خرقة مدبر ويخيط صاحبه ثياب القبل

فانه عبر عن سبب مماوى في الاقبال والادبار برجلين صائعين وهذا النوع يرجع إلى التعبير عن المعنى بالصورة التى تتضمن عين المعنى أو مثله ، ومنه قوله صلى الله عليه وسلم « إن المسجد لينزوى من النخامة كما تنزوى الجلالة على النار (٢) » وأنت ترى أن ساحة المسجد لا تنقبض بالنخامة ومعناه أن روح المسجد كونه معظما ورمى النخامة فيه تحقيره فيضاد معنى للسجدة مضادة النار لاتصال أجزاء

(١) حديث إن لله سبعين حجابا من نور لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه ما أدركه بصره أبو الشيخ ابن حبان في كتاب العظمة من حديث أبي هريرة بين الله وبين الملائكة الذين حول العرش سبعون حجابا من نور وإسناده ضعيف . وفيه أيضا من حديث أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل هل ترى ربك قال إن بينى وبينه سبعين حجابا من نور ، وفي الأكبر للطبراني من حديث سهل بن سعد دون الله تعالى ألف حجاب من نور وظلمة ولمسلم من حديث أبي موسى حجاباه النور لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه ولا بين ما جبه شيء أدركه بصره .

(٢) حديث إن المسجد لينزوى من النخامة الحديث لم أجده أصلا .

وهم في الظاهر قادرين على ذلك وما السانع الحفى الذى منهم وأبعدهم عنه وهم يعلمون أن ما عليهم كبير مؤنة ولا عظيم نفقة فاعلم أن هذا السؤال يفتح بابا عظيما ويهز قاعدة كبيرة يخاف من التوغل فيها أن يخرج من المقصد ولكن لا بد إذا وقع في الأسماع ووعته قلوب الطالبين واشتات إلى سماع الجواب عنه أن نور في ذلك قدر ما يقع به الكفاية وتفتح به النفوس بحول الله وقوته، نعم ما سبق في العلم القديم لا تجرى بخلافه المقادير فهم من ذلك بارادة الله عز وجل جاء اختصاص قلوبهم بالأخلاق الكلاية والشيم الثمانية والطباع السبعة وغلبتها عليهم والملائكة لا تدخل بيتا فيه كلب كذلك قال عليه الصلاة والسلام والقلوب يوت تولى الله بناءها ييده وأعداها لأن



تكون خدائن علمه ومشارك مكنوناته ومهبط ملائكته ومغاشي أنواره ومهاب نفحاته ومجال مكاشفاته ومجاري رحمته وهياها لتحصيل المعرفة به فحق كان فيها شيء من تلك الأخلاق المذمومة لم يدخلها الملائكة ولم ينزل عليها شيء من الخير من قبله إذ هي الوسائط بين الله تعالى وبين خلقه وهم الوفود منه بالخيرات والموصولون إليه وعنه بالباقيات الصالحات ولولا تلك الأخلاق المذمومة التي حلت فيهم وهي التي ذم الكلب لأجلها لما احترمت الملائكة بأذن الله عن حلولها فيها وهي لا تخلو من خير تنزل به ويكون معها حينما حلت حل الخير في ذلك القلب بحلولها وإيمانها هي لها فيئما وجدت قلب خاليا ولو حينا من الدهر وزمنا نزلت عليه ودخلته وثبتت ما عندها من الخير عنده فان لم يظهر على الملائكة ما زعمها عنه

الجلدة وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم «أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الإمام أن يحول الله رأسه رأس حمار» (١) وذلك من حيث الصورة لم يكن قط ولا يكون ولكن من حيث المعنى هو كائن إذ رأس الحمار لم يكن بحقيقته لكونه وشكله بل بخاصيته وهي البلادة والحق ومن رفع رأسه قبل الإمام فقد صار رأسه رأس حمار في معنى البلادة والحق وهو المقصود دون الشكل الذي هو قالب المعنى إذ من غاية الحق أن يجمع بين الاقتداء وبين التقدم فانهما متناقضان وإنما يعرف أن هذا السر على خلاف الظاهر إما بدليل عقلي أو شرعي أما العقلي فأن يكون حمله على الظاهر غير ممكن كقوله صلى الله عليه وسلم «قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن» (٢) إذ لو فتشنا عن قلوب المؤمنين فلم نجد فيها أصابع فلم أت بها كناية عن القدرة التي هي سر الأصابع وروحها الحق وكفى بالأصابع عن القدرة لأن ذلك أعظم وقعا في تفهم تمام الاقتدار ومن هذا القبيل في كنياته عن الاقتدار قوله تعالى - إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقوله كن فيكون - فان ظاهره ممتنع إذ قوله كن إن كان خطابا للشيء قبل وجوده فهو محال إذ للعدوم لا يفهم الخطاب حتى يمثل وإن كان بعد الوجود فهو مستغن عن التكوين ولكن لما كانت هذه الكناية أوقع في النفوس في تفهم غاية الاقتدار عدل إليها . وأما المدرك بالشرع فهو أن يكون إجراؤه على الظاهر ممكنا ولكنه يروى أنه أريد به غير الظاهر كما ورد في تفسير قوله تعالى - أنزل من السماء ماء فسالأت أودية بقدرها - الآية وأن معنى الماء ههنا هو القرآن ومعنى الأودية هي القلوب وأن بعضها احتملت شيئا كثيرا وبعضها قليلا وبعضها لم يحتمل والزبد مثل الكفر والنفاق فانه وإن ظهر وطفا على رأس الماء فانه لا يثبت ولهداية التي تنفع الناس تمكث ، وفي هذا القسم تعمق جماعة فأولوا ما ورد في الآخرة من اليزان والصراط وغيرها وهو بدعة إذ لم ينقل ذلك بطريق الرواية وإجراؤه على الظاهر غير محال فيجب إجراؤه على الظاهر . القسم الرابع : أن يدرك الإنسان الشيء جملة ثم يدركه تفصيلا بالتحقيق والدق بأن يصير حالا ملابسا له في تفاوت العلمان ويكون الأول كالقشر والثاني كاللباب والأول كالظاهر والثاني كالباطن وذلك كما يتمثل للإنسان في عينه شخص في الظلمة أو على البعد فيحصل له نوع علم فاذا رآه بالقرب أو بعد زوال الظلام أدرك تفرقة بينهما ولا يكون الأخير ضد الأول بل له استكمال له فكذلك العلم والإيمان والتصديق إذ قد يصدق الإنسان بوجود المشرق والمرض والموت قبل وقوعه ولكن تحققه به عند الوقوع أكمل من تحققه قبل الوقوع بل للإنسان في الشهوة والعشق وسائر الأحوال ثلاثة أحوال متفاوتة وإدراكات متباينة الأول تصديقه بوجوده قبل وقوعه والثاني عند وقوعه والثالث عند تصرّمه فان تحققك بالجوع بعد زواله يخالف التحقق به قبل الزوال وكذلك من علوم الدين ما يصير ذوقا فيكمل فيكون ذلك كالباطن بالإضافة إلى ما قبل ذلك ففرق بين علم المريض بالصحة وبين علم الصحيح بها ففي هذه الأقسام الأربعة تفاوت الخلق وليس في شيء منها باطن يناقض الظاهر بل يتممه ويكمّله كما يتمم القلب القشر والسلام . القسم الخامس : أن يعبر بلسان القائل عن لسان الحال فالقاصر الفهم يقف على الظاهر ويستقده نطقا والبصير بالحقائق يدرك السرفيه وهذا كقول القائل : قال الجدار للوتد لم تشقني قال سل من يدقني فلم يتركني ورأى الحجر الذي ورأى فهذا تعبير عن لسان الحال بلسان القائل ، ومن هذا قوله تعالى - ثم استوى إلى السماء وهي دخان فقال لها وللأرض ائتيا طوعا أو كرها قالتا أتينا طائمين - فالبليد يفتقر في فهمه إلى أن يقدر لها حياة وعقلا وفهما للخطاب وخطابا هو صوت وحرف تسمعه السماء والأرض فتجيبان

(١) حديث أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الإمام الحديث أخرجه من حديث أبي هريرة .

(٢) حديث قلب العبد بين أصبعين من أصابع الرحمن مسلم من حديث عبد الله بن عمرو .

بحرف وصوت وتقولان أتينا طائعين والبصير يعلم أن ذلك لسان الحال وأنه إنباء عن كونهما مسخرتين بالضرورة ومضطرتين إلى التسخير ومن هذا قوله تعالى - وإن من شيء إلا يسبح بحمده - فالبليد يفتقر فيه إلى أن يقدر للجسمادات حياة وعقلا ونطقا بصوت وحرف حتى يقول سبحانه الله ليتحقق تسبيحه والبصير يعلم أنه ما أريد به نطق اللسان بل كونه مصحبا بوجوده ومقدسا بذاته وشاهدا بوحدةانية الله سبحانه كما يقال :

وفي كل شيء له آية تدل على أنه الواحد

وكما يقال هذه الصنعة المحكمة تشهد لصانعها بحسن التدبير وكال العلم لا بمعنى أنها تقول أشهد بالقول ولكن بالذات والحال وكذلك مامن شيء إلا وهو محتاج في نفسه إلى موجد يوجده ويقيه ويديم أوصافه ويردده في أطواره فهو بحاجة يشهد لحالقه بالتقديس يدرك شهادته ذوو البصائر دون الجامدين على الظواهر ولذلك قال تعالى - ولكن لا يفقهون تسبيحهم - وأما القاصرون فلا يفقهون أصلا وأما المقربون والعلماء الراسخون فلا يفقهون كنهه وكاله إذ لكل شيء شهادات شتى على تقديس الله سبحانه وتسبيحه ويدرك كل واحد بقدر عقله وبصيرته وتعداد تلك الشهادات لا يليق بعلم العاملة فهذا الفن أيضا مما يتفاوت أرباب الظواهر وأرباب البصائر في علمه وتظهر به مفارقة الباطن للظاهر وفي هذا المقام لأرباب المقامات إسراف واقتصاد فمن مسرف في رفع الظواهر انتهى إلى تغيير جميع الظواهر والبراهين أو أكثرها حتى حملوا قوله تعالى - وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم - وقوله تعالى - وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء - وكذلك المخاطبات التي تجري من منكر ونكير وفي الميزان والصراط والحساب ومناظرات أهل النار وأهل الجنة في قولهم - أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله - زعموا أن ذلك كله بلسان الحال وغلا آخرون في حسم الباب منهم أحمد بن حنبل رضي الله عنه حتى منع تأويل قوله - كن فيكون - وزعموا أن ذلك خطاب بحرف وصوت يوجد من الله تعالى في كل لحظة بعدد كون كل مكون حتى سمعت بعض أصحابه يقول إنه حسم باب التأويل إلا ثلاثة ألفاظ قوله صلى الله عليه وسلم « الحجر الأسود بين الله في أرضه (١) » وقوله ﷺ « قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن » وقوله صلى الله عليه وسلم « إني لأجد نفس الرحمن من جانب اليمين (٢) » ومال إلى حسم الباب أرباب الظواهر والباطن بأحمد بن حنبل رضي الله عنه أنه علم أن الاستواء ليس هو الاستقرار والتزول ليس هو الانتقال ولكنه منع من التأويل حسما للباب ورعاية لصالح الخلق فانه إذا فتح الباب اتسع الحرق وخرج الأمر عن الضبط وجاوز حد الاقتصاد إذ حدهما جاوز الاقتصاد لا يتضبط فلا بأس بهذا الزجر ويشهد له سيرة السلف فانهم كانوا يقولون أمرؤها كما جاءت حتى قال مالك رحمه الله لما سئل عن الاستواء، الاستواء معلوم والكيفية مجهولة والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة وذهبت طائفة إلى الاقتصاد وفتحوا باب التأويل في كل ما يتعلق بصفات الله سبحانه وتركوا ما يتعلق بالآخرة على ظواهرها ومنعوا التأويل فيه وهم الأشعرية وزاد المعتزلة عليهم حتى أولوا من صفاته تعالى الرؤية وأولوا كونه جميعا بصيرا وأولوا المراج وزعموا أنه لم يكن بالجسد وأولوا عذاب القبر والميزان والصراط وجملة من أحكام الآخرة ولكن أقروا بحشر الأجساد وبالجنة واشتغالها على الأكلات والشمومات والنكوحات والملاذ

(١) حديث الحجر بين الله في الأرض الحاكم وصححه من حديث عبد الله بن عمر (٢) حديث إني لأجد نفس الرحمن من جانب اليمين أحمد من حديث أبي هريرة في حديث قال فيه وأجد نفس ربكم من قبل اليمين ورجاله تقات .

من تلك الأخلاق الذمومة بواسطة الشياطين الذين هم في مقابلة الملائكة ثبتت عنده وسكنت فيه ولم ترح عنه وعمرته بقدر سعة البيت واتسراحه من الخير فان كان البيت كثير الاتساع أكرت فيه من متاعها واستعانت بغيرها حتى يعتلى البيت من متاعها وجهازها وهو الإيمان بالله والصالح وضروب المعارف النافعة عند الله عز وجل فاذا طرقت ذلك البيت طارقت شيطان ليسرق من ذلك الخير الذي هو متاع الملك ويثبت فيه خلقا مذموما لا يوجد إلا في الكلب وهو متاع الشيطان فانه الله وطرده عن ذلك المحل فان جاء للشيطان مدد من الهوى من قبل النفس ولم يجد الملك نصرة وهو عزم اليقين من قبل الروح انهزم الملك وأخل البيت ونهب للتاع وخرب البيت بعد عمارته وأظلم بعد نوره وضاق بعد



انشرأحه وهكذا حال  
من آمن وكفر وأطاع  
وعصى وفضل واهتدى  
فان قلت : فيزلي  
أصناف هذه الأخلاق  
الدمومة التي صددت  
هؤلاء الأصناف  
المذكورين عن اعتقاد  
الإيمان ونفرت الملائكة  
عن النزول إلى قلوبهم  
بكشف معاني التوحيد  
ومنهم من الحلول فيها  
حق لم ينالوا شيئا من  
الحجرات السكائن معها  
فاعلم أن الأخلاق التي  
لا يجتمع معها الملائكة  
في قلب واحد كثيرة  
والتي في قلوب هؤلاء  
منها معظمها وهي الطمع  
في غير خطير والحرص  
على فان حقير . وأما  
الصنف الأول فانهم  
رجعوا وخافوا أن تبدو  
لهم محنة ما يشغلهم عن  
لذاتهم وينقص عليهم  
مارغبوا فيه من  
راحاتهم وتكدر لديهم  
منال شهواتهم فأبقوا  
أمرهم على ما هم عليه .  
وأما الصنف الثاني  
والثالث فقدم أيضا  
خوف وجزع وحرص  
على ما ألفوه من تبجيل  
أحدهم أن يزول

المسوسة والنار واشتغالها على جسم محسوس يحرق بحرق الجلود وينذيب الشحوم ومن ترقبهم إلى  
هذا الحد زاد الفلاسفة فأولوا كل ما ورد في الآخرة وردوه إلى آلام عقلية وروحانية ولذات عقلية  
وأنكروا حشر الأجساد وقالوا ببقاء النفوس وأنها تكون إما معذبة وإما منعمة بعذاب ونعيم  
لا يدرك بالحس وهؤلاء هم السرفون وحد الاقتصاديين هذا الانحلال كله وبين جمود الخنابة دقيق  
غامض لا يطلع عليه إلا للوقفون الذين يدركون الأمور بنور إلهي لا بالسمع ثم إذا انكشفت لهم  
أسرار الأمور على ما هي عليه نظروا إلى السمع والألفاظ الواردة فما وافق ما شاهدوه بنور اليقين  
قرروه وما خالف أولوه فأما من يأخذ معرفة هذه الأمور من السمع المجرد فلا يستقر له فيها قدم ولا يتعين  
له موقف والأليق بالمقتصر على السمع المجرد مقام أحمد بن حنبل رحمه الله والآن فكشف الغطاء  
عن حد الاقتصاد في هذه الأمور داخل في علم المكاشفة والقول فيه يطول فلا نخوض فيه والغرض  
بيان موافقة الباطن الظاهر وأنه غير مخالف له فقد انكشف بهذه الأقسام الخمسة أمور كثيرة وإذا  
رأينا أن تقتصر بكافة العوام على ترجمة العقيدة التي حررناها وأنهم لا يكفون غير ذلك في الدرجة  
الأولى إلا إذا كان خوف تشويش لشيوع البدعة فيرقى في الدرجة الثانية إلى عقيدة فيها لواضع من  
الأدلة مختصرة من غير تعمق فلنورد في هذا الكتاب تلك اللوامع ولنقتصر فيها على ما حررناه لأهل  
القدس وميمناه الرسالة القدسية في قواعد العقائد وهي مودعة في هذا الفصل الثالث من هذا الكتاب .  
الفصل الثالث : من كتاب قواعد العقائد في لواضع الأدلة للعقيدة التي ترجمناها بالقدس فنقول : بسم الله  
الرحمن الرحيم الحمد لله الذي ميز عصابة السنة بأنوار اليقين وآثر رهط الحق بالهداية إلى دعائم الدين  
وجنبهم زيغ الزائعين وضلال الملحدين ووقفهم للاقتداء بسيد المرسلين وسددهم للتأسي بصحبه  
الأكرمين ويسر لهم اقتفاء آثار السلف الصالحين حتى اعتصموا من مقتضيات العقول بالجليلتين  
ومن سير الأولين وعقائدهم بالمتجملين فجمعوا بالقبول بين نتائج العقول وقضايا الشرع النقول وتحققوا  
أن النطق بما تعبدوا به من قول لا إله إلا الله محمد رسول الله ليس له طائل ولا محصول إن لم تتحقق الإحاطة  
بماتدور عليه هذه الشهادة من الأقطاب والأصول وعرفوا أن كلتي الشهادة على إنجازها تتضمن  
إثبات ذات الإله وإثبات صفاته وإثبات أفعاله وإثبات صدق الرسول وعلموا أن بناء الإيمان على هذه  
الأركان وهي أربعة ويدور كل ركن منها على عشرة أصول . الركن الأول في معرفة ذات الله تعالى  
ومداره على عشرة أصول وهي العلم بوجود الله تعالى وقدمه وبقائه وأنه ليس بجوهر ولا جسم ولا عرض  
وأنه سبحانه ليس مختصا بجهة ولا مستقرا على مكان وأنه يرى وأنه واحد . الركن الثاني في صفاته  
ويشتمل على عشرة أصول وهو العلم بكونه حيا عالما قادرا مريدا مهيما بصيرا متكلما متزها عن  
حلول الحوادث وأنه قديم الكلام والعلم والإرادة . الركن الثالث في أفعاله تعالى ومداره على عشرة  
أصول وهي أن أفعال العباد مخلوقة لله تعالى وأنها مكتسبة للعباد وأنها مرادة لله تعالى وأنه متفضل بالخلق  
والاختراع وأن له تعالى تكليف ما لا يطاق وأن له إيلاام البرى ولا يجب عليه رعاية الأصلح وأنه لا واجب  
إلا بالشرع وأن بعثة الأنبياء جائزة وأن نبوة نبينا محمد ﷺ ثابتة مؤيدة بالمعجزات . الركن الرابع  
في السمعيات ومداره على عشرة أصول وهي إثبات الحشر والنشر وسؤال منكر ونكير وعذاب القبر  
والميزان والصراط وخلق الجنة والنار وأحكام الإمامة وأن فضل الصحابة على حسب ترتيبهم وشروط الإمامة .

فأما الركن الأول من أركان الإيمان في معرفة ذات الله سبحانه وتعالى

وأن الله تعالى واحد ومداره على عشرة أصول

الأصل الأول : معرفة وجوده تعالى وأول ما يستضاء به من الأنوار ويسلك من طريق الاعتبار

وما أرشد إليه القرآن فليس بعد بيان الله سبحانه بيان وقد قال تعالى - ألم نجعل الأرض مهادا والجبال أوتادا وخلفناكم أزواجا وجعلنا نومكم سباتا وجعلنا الليل لباسا وجعلنا النهار معاشا وبنينا فوقكم سبعا شدادا وجعلنا سراجا وهاجا وأنزلنا من العصورات ماء نجاا لنخرج به نباتا ونباتا وجنات الفاها - وقال تعالى - إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس ؛ وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب السخريين السماء والأرض آيات لقوم يعقلون - وقال تعالى - ألم تر أن الله خلق الله سبع سموات طباقا وجعل القمر فيهن نورا وجعل الشمس سراجا والله أنبتكم من الأرض نباتا ثم يعيدكم فيها ويخرجكم إخراجا - وقال تعالى - أفأنتم ماتنون أم أنتم تخلقونه أم نحن الخالقون - إلى قوله - للمقوين - فليس يخفى على من معه أدنى مسكة من عقل إذا تأمل بأدنى فكرة مضمون هذه الآيات وأدار نظره على عجائب خلق الله في الأرض والسموات وبدائع فطرة الحيوان والنبات أن هذا الأمر العجيب والترتيب المحكم لا يستغنى عن صانع يدبره وفاعل يحكمه ويقدره بل تكاد فطرة النفوس تشهد بكونها مقهورة تحت تسخير ومصرفة بمقتضى تدبيره ولذلك قال الله تعالى - أفي الله شك فاطر السموات والأرض - ولهذا بعث الأنبياء صلوات الله عليهم لدعوة الخلق إلى التوحيد ليقولوا لا إله إلا الله وما أمروا أن يقولوا لنا إله وللإله إله فإن ذلك كان مجبولا في فطرة عقولهم من مبدأ نشوهم وفي عنفوان شبابهم ولذلك قال عز وجل - ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله - وقال تعالى - فأقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم - فإذا في فطرة الإنسان وشواهد القرآن ما ينفي عن إقامة البرهان ولكن على سبيل الاستظهار والاقتداء بالعلماء النظار نقول من بدائه العقول أن الحادث لا يستغنى في حدوثه عن سبب محدثه والعالم حادث فاذن لا يستغنى في حدوثه عن سبب أما قولنا إن الحادث لا يستغنى في حدوثه عن سبب فجلى فإن كل حادث مختص بوقت يجوز في العقل تقدير تقديمه وتأخير فاختصاصه بوقته دون ما قبله وما بعده يفتر بالضرورة إلى المختص وأما قولنا العالم حادث فبرهانه أن أجسام العالم لا تخلو عن الحركة والسكون وهما حادثان وما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث ففي هذا البرهان ثلاث دعاوى : الأولى قولنا إن الأجسام لا تخلو عن الحركة والسكون وهذه مدركة بالبديهة والاضطرار فلا يحتاج فيها إلى تأمل وافتكار فإن من عقل جسم لا ما كنا ولا متحركا كان لمتن الجهل راكبا وعن نهج العقل ناكبا . الثانية قولنا إنهما حادثان ويدل على ذلك تماقهما ووجود البعض منهما بعد البعض وذلك مشاهد في جميع الأجسام ماشوهد منها وما لم يشاهد لما من ساكن إلا والعقل قاض بجواز حركته وما من متحرك إلا والعقل قاض بجواز سكونه فالطاري منهما حادث لطريانه والسابق حادث لعدمه لأنه لو ثبت قدمه لاستحال عدمه على ما سيأتي بيانه وبرهانه في إثبات بقاء الصانع تعالى وتقدس . الثالثة قولنا ما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث وبرهانه أنه لو لم يكن كذلك لكان قبل كل حادث حوادث لا أول لها ولولم تنقض تلك الحوادث بحملتها لانتهى النوبة إلى وجوه الحادث الحاضر في الحال وانقضاء ما لا نهاية له محال ولأنه لو كان للفلك دورات لانتهى له لكان لا يخلو عددها عن أن تكون شفعا أو وترا أو شفعا وترا جميعا أولا شفعا ولا وترا ومحال أن تكون شفعا وترا جميعا أو لا شفعا ولا وترا فإن ذلك جمع بين النفي والاثبات إذ في إثبات أحدهما نفي الآخر وفي نفي أحدهما إثبات الآخر ومحال أن يكون شفعا لأن الشفع يصير وترا بزيادة واحد وكيف يجوز ما لا نهاية له واحد ومحال أن يكون وترا إذ الونر يصير شفعا بواحد فكيف يجوزها واحد مع أنه لا نهاية لاعدادها ومحال أن يكون لا شفعا ولا وترا إذ له نهاية فتحصل من

ومؤانسة أشياعهم أن تتغير وتذهب ومواساة إيلافهم أن تنقطع واستقلال ما يشاهدونه من أهل الإيمان أن يلتزموه وفرارا من شرائطه وما يصحبه من الأعمال والوظائف إذ يمشونه والكلب ما ذم لصورته وإنما ذم بهذه الأخلاق التي هي الطمع في الحسائس والجزع من الصبر على ما يبعده من الفضائل حق احترام الملائكة أن تدخل بيتا فيه كلب فإن قلت فكيف آمن من كفر وأطاع من عصى واهتدى من ضل إذا كانت الشياطين لا تفارق قلب الكافر والعاصي والضال بما تثبتون من الأخلاق الذمومة التي هي كلاب نابحة وذئاب عادية وسباع ضارية وأصناف الخير إنما ترد من الله عز وجل بواسطة الملائكة وهي لا تدخل موصفا محل فيه شيء مما ذكرنا وإذا لم تدخل لم يصل إلى الخير الذي يكون معها ولم تصل إليه فلي



هذا أن العالم لا يخلو عن الحوادث وما لا يخلو عن الحوادث فهو إذن حادث وإذا ثبت حدوثه كان افتقاره إلى المحدث من اللدركات بالضرورة. الأصل الثاني : العلم بأن الله تعالى قدير لم يزل، أزلي ليس لوجوده أول بل هو أول كل شيء وقبل كل ميت وحى . وبرهانه أنه لو كان حادثا ولم يكن قديما لافتقر هو أيضا إلى محدث واقتصر محدثه إلى محدث وتسلسل ذلك إلى مالا نهاية وما تسلسل لم يتحصل أو ينتهي إلى محدث قديم هو الأول وذلك هو المطلوب الذي صانع العالم ومبدئه وبارئته ومحدثه ومبدعه . الأصل الثالث : العلم بأنه تعالى مع كونه أزليا أنديا ليس لوجوده آخر فهو الأول والآخر والظاهر والباطن لأن ما ثبت قدمه استحالة عدمه ، وبرهانه أنه لو انعدم لكان لا يخلو إما أن ينعدم بنفسه أو بعدم تضاده ولو جاز أن ينعدم شيء يتصور دوامه بنفسه لجاز أن يوجد شيء يتصور عدمه بنفسه فكما يحتاج طريان الوجود إلى سبب فكذلك يحتاج طريان العدم إلى سبب وباطل أن ينعدم بعدم تضاده لأن ذلك العدم لو كان قديما لما تصور الوجود معه وقد ظهر بالأصلين السابقين وجوده وقدمه فكيف كان وجوده في القدم ومعه ضده فإن كان الضد للعدم حادثا كان محالا إذ ليس الحادث في مضادته للقديم حتى يقطع وجوده بأولى من القديم في مضادته للحدث حتى يدفع وجوده بل الدفع أهون من القطع والقديم أقوى وأولى من الحادث . الأصل الرابع : العلم بأنه تعالى ليس بجوهر يتحيز بل يتعالى ويتقدس عن مناسبة الحيز وبرهانه أن كل جوهر متحيز فهو مختص بحيزه ولا يخلو من أن يكون ساكنا فيه أو متحركا عنه فلا يخلو عن الحركة أو السكون وهما حادثان وما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث ولو تصور جوهر متحيز قديم لكان يعقل قدم جواهر العالم فإن سماه مسم جوهرًا ولم يرد به التحيز كان مخطئا من حيث اللفظ لا من حيث المعنى . الأصل الخامس : العلم بأنه تعالى ليس بجسم مؤلف من جواهر إذ الجسم عبارة عن المؤلف من الجواهر وإذا بطل كونه جوهرًا مخصوصا بحيز بطل كونه جسما لأن كل جسم مختص بحيز ومركب من جوهر فالجوهر يستحيل خلوه عن الاقتراق والاجتماع والحركة والسكون والهيئة والقدر وهذه سمات الحوادث ولو جاز أن يستعد أن صانع العالم جسم لجاز أن يعتقد الإلهية للشمس والقمر أو شيء آخر من أقسام الأجسام فإن تجاسر متجاسر على تسميته تعالى جسما من غير إرادة التأليف من الجواهر كان ذلك غلطا في الاسم مع الإصابتة في نفي معنى الجسم . الأصل السادس : العلم بأنه تعالى ليس بعرض قائم بجسم أو حال في محل لأن العرض ما يحل في الجسم فكل جسم فهو حادث لا محالة ويكون محدثه موجودا قبله فكيف يكون حالا في الجسم وقد كان موجودا في الأزل وحده وما معه غيره ثم أحدث الأجسام والأعراض بعده ولأنه عالم قادر مريد خالق كما سيأتي بيانه وهذه الأوصاف تستحيل على الأعراض بل لا تعقل إلا لوجود قائم بنفسه مستقل بذاته وقد تحصل من هذه الأصول أنه موجود قائم بنفسه ليس بجوهر ولا جسم ولا عرض وأن العالم كله جواهر وأعراض وأجسام فاذن لا يشبه شيئا ولا يشبه شيء بل هو الحي القيوم الذي ليس كمثله شيء وآتى يشبه المخلوق خالقه وللقدر مقدرة والصور مصوره والأجسام والأعراض كلها من خلقه وصنعه فاستحال القضاء عليها بمائلته ومشايعته . الأصل السابع : العلم بأن الله تعالى منزّه الذات عن الاختصاص بالجهات فإن الجهة إما فوق وإما أسفل وإما يمين وإما شمال أو قدام أو خلف وهذه الجهات هو الذي خلقها وأحدثها بواسطة خلق الإنسان إذ خلق له طرفين أحدهما يعتمد على الأرض ويسمى رجلا والآخر يقابله ويسمى رأسا فحدث اسم الفوق لما يلي جهة الرأس واسم السفلى لما يلي جهة الرجل حتى إن النملة التي تدب منكسة تحت السقف تنقلب جهة الفوق في حلقها تحتنا وإن كان في حقا فوقا وخلق للإنسان اليدين وإحدهما أقوى من الأخرى في الغالب فحدث اسم

هذا يجب أن يبقى كل كافر على حاله ومن لم يخلق مؤمنا معصوما فلا سبيل له إلى الإيمان على هذا المفهوم . فاعلم أن هذا يستدعي أصنافا من علم القلوب ولا سبيل إلى ذلك في مثل هذا المقام للعلوم والقول والمعنى في جواب ما سألت عنه ان للشيطان غفلات وللأخلاق للذمومة عدما كما أن اللائكة لها عن القلوب غيبات وتواتر الخير عليها قرات فاذا وجد الملك كما أعلمتك قلبا خاليا ولو زنا بافر ودخل فيه وأراه ما عنده من الخير فإن صادق منه قبولاً ولما عرض عليه من الخير تشوقا ونزوعا أورد عليه ما يعلو ويستغرق له وإن صادق منه سموا وسمع منه بخنود الشياطين استغاثة بالأخلاق السكلية استماعة رحل عنه وتركه ولهذا قيل ما خلا لب عن لمة ملك أو نزغة شيطان . فإن قلت : فأى بيت فهم

اليمن للأقوى واسم الشمال لما يقابله وتسمى الجهة التي تلى اليمن يمينا والأخرى شمالا وخلق له جانبين يصير من أحدهما ويتحرك إليه فحدث اسم القدام للجهة التي يتقدم إليها بالحركة واسم الخلف لما يقابلها فالجهات حادثة بحدوث الانسان ولولم يخلق الانسان بهذه الحلقة بل خلق مستديرا كالسكرة لم يكن لهذه الجهات وجود ألبتة فكيف كان في الأزل مختصا بجهة والجهة حادثة أو كيف صار مختصا بجهة بسد أن لم يكن له أبأن خلق العالم فوقه ويتعالى عن أن يكون له فوق إذ تعالى أن يكون له رأس والفوق عبارة عما يكون جهة الرأس أو خلق العالم تحته فتعالى عن أن يكون له تحت إذ تعالى عن أن يكون له رجل والتحت عبارة عما يلي جهة الرجل وكل ذلك مما يستحيل في العقل ولأن المقول من كونه مختصا بجهة أنه مختص بحيز اختصاص الجواهر أو مختص بالجواهر اختصاص العرض وقد ظهر استحالة كونه جوهرًا أو عرضًا فاستحال كونه مختصا بالجهة وإن أريد بالجهة غير هذين العنيتين كان غلطًا في الانتماء مع الساعدة على المعنى ولأنه لو كان فوق العالم لكان محاذيًا له وهو محاذ لجسم فأما أن يكون مثله أو أصغر منه أو أكبر وكل ذلك تقدير مخوج بالضرورة إلى مقدر ويتعالى عنه الخالق الواحد الدبر فأما رفع الأيدي عند السؤال إلى جهة السماء فهو لأنها قبلة الدعاء وفيه أيضا إشارة إلى ماهو وصف للمدعو من الجلال والكبرياء تنبيهًا بقصد جهة العلو على صفة الحمد والعلاء فإنه تعالى فوق كل موجود بالقهر والاستيلاء . الأصل الثامن : العلم بأنه تعالى مستو على عرشه بالمعنى الذي أراد الله تعالى بالاستواء وهو الذي لا ينافي وصف الكبرياء ولا يتطرق إليه سمات الحدوث والقناء وهو الذي أريد بالاستواء إلى السماء حيث قال في القرآن - ثم استوى إلى السماء وهي دخان - وليس ذلك إلا بطريق القهر والاستيلاء كما قال الشاعر :

قد استوى بشر على العراق من غير سيف ودم مہراق

واضطرب أهل الحق إلى هذا التأويل كما اضطرب أهل الباطن إلى تأويل قوله تعالى - وهو معكم أينما كنتم - إذ حمل ذلك بالاتفاق على الإحاطة والعلم وحمل قوله صلى الله عليه وسلم « قلب للأؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن » على القدرة والقهر وحمل قوله صلى الله عليه وسلم « الحجر الأسود يمين الله في أرضه » على التشريف والإكرام لأنه لو ترك على ظاهره للزم منه المحال فكذا الاستواء لو ترك على الاستقرار والتمكن لزم منه كون التمكن جسما محاسا للعرش إما مثله أو أكبر منه أو أصغر وذلك محال وما يؤدي إلى المحال فهو محال . الأصل التاسع : العلم بأنه تعالى مع كونه منزها عن الصورة والقدار مقدسا عن الجهات والأقطار مرئي بالأعين والأبصار في الدار الآخرة دار القرار لقوله تعالى - وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة - ولا يرى في الدنيا تصديقا لقوله عز وجل - لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار - ولوله تعالى في خطاب موسى عليه السلام - لن تراني - وليت شعري كيف عرف المعتزلي من صفات رب الأرباب ما جهله موسى عليه السلام وكيف سأل موسى عليه السلام الرؤية مع كونها محالا ولعل الجهل بذوى البدع والأهواء من الجهة الأغبياء أولى من الجهل بالأنبياء صلوات الله عليهم وأما وجه إجراء آية الرؤية على الظاهر فهو أنه غير مؤد إلى المحال فإن الرؤية نوع كشف وعلم إلا أنه أتم وأوضح من العلم فإذا جاز تعلق العلم به وليس في جهة جاز تعلق الرؤية به وليس بجهة وكما يجوز أن يرى الله تعالى الخلق وليس في مقابلتهم جاز أن يراه الخلق من غير مقابلة وكما جاز أن يعلم من غير كيفية وصورة جاز أن يرى كذلك . الأصل العاشر : العلم بأن الله عز وجل واحد لا شريك له فرد لا ند له انفرد بالخلق والإبداع واستبد بالإيجاد والاختراع لا مثل له يساويه ولا ضد له فينازعه ويتاويه وبرهانه قوله تعالى - لو كان

عن النبي صلى الله عليه وسلم في الخطاب وأي كلب أذهل بيت القلب كلب الخلق أو بيت اللبث وكاب الحيوان فاعلم أن الحديث خارج على سبب ومعناه وجملته أن القصور بالإخبار هو بيت اللبث وكتب الحيوان معلوم ولا يبتك في ذلك ولكن يستقرأ منه ما قلناه ويستنبط من مفهومه ما نهيك عليه ويتخطى منه إلى ما أشرنا لك نحوه ولا نكفي ذلك إذ دل على العلم وجملة الاستنباط ولم تنجبه القلوب المستضاء ولم تصادم به شيئا من أركان الشريعة فلا تكن جاحدا ولا تنزع من تشنيع جاهل ولا من تقور مقلد فكثيرا ما ورد شرع مقرون بسبب فرأى أهل الاعتبار وجه تعديه عن سببه إلى ماقى معناه ومشابهه من الجهة التي تصلح أن يعديها إليه ولولا ذلك لما قال النبي صلى الله عليه وسلم « رب مبلغ أوعى من سامع وحامل



فيهما آلهة إلا الله لقدستا - وبيانه أنه لو كانا اثنين وأراد أحدهما أمرا فالثاني إن كان مضطرا إلى مساعدته كان هذا الثاني مقهورا عاجزا ولم يكن إلهما قادرا وإن كان قادرا على مخالفته ومدافته كان الثاني قويا قاهرا والأول ضعيفا قاصرا ولم يكن إلهما قادرا .

( الركن الثاني العلم بصفات الله تعالى ، ومداره على عشرة أصول )

الأصل الأول : العلم بأن صانع العالم قادر وأنه تعالى في قوله - وهو على كل شيء قدير - صادق لأن العالم عظم في صنعه مرتب في خلقه ومن رأى ثوبا من دياج حسن النسيج والتأليف متناسب التطريز والتطريف ثم توهم صدور نسجه عن ميت لاستطاعة له أو عن إنسان لا قدرته كان متخلعا عن غريزة العقل ومنخرطا في سلك أهل العياوة والجهل . الأصل الثاني : العلم بأنه تعالى عالم بجميع الموجودات ومحيط بكل المخلوقات - لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء - صادق في قوله - وهو بكل شيء عليم - ومرشد إلى صدقه بقوله تعالى - ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير - أرشدك إلى الاستدلال بالخلق على العلم بأنك لا تستريب في دلالة الخلق اللطيف والصنع المزين بالترتيب ولوفى الشيء الحقير الضعيف على علم الصانع بكيفية الترتيب والترصيف فما ذكره الله سبحانه هو المنتهى في الهداية والتعريف . الأصل الثالث : العلم بكونه عز وجل حيا فان ثبت علمه وقدرته ثبت بالضرورة حياته ولو تصور قادر وعالم فاعل مدبر دون أن يكون حيا لجاز أن يشك في حياة الحيوانات عند ترددها في الحركات والسكنات بل في حياة أرباب الحرف والصناعات وذلك انغماس في غمرة الجهالات والضلالات . الأصل الرابع : العلم بكونه تعالى مريدا لأفعاله فلا موجود إلا وهو مستند إلى مشيئته وصادره عن إرادته فهو المبدئ المعيد والفعال لما يريد وكيف لا يكون مريدا وكل فعل صدر منه أمكن أن يصدر منه ضده وما لا ضد له أمكن أن يصدر منه ذلك بعينه قبله أو بعده والقدرة تناسب الضدين والوقتين مناسبة واحدة فلا بد من إرادة صارفة للقدرة إلى أحد القدورين ولو أغنى العلم عن الإرادة في تخصيص العلوم حتى يقال إنما وجد في الوقت الذي سبق العلم بوجوده لجاز أن يغنى عن القدرة حتى يقال وجد بغير قدرة لأنه سبق العلم بوجوده فيه . الأصل الخامس : العلم بأنه تعالى مسمع بصير لا يعزب عن رؤيته هواجس الضمير وخفايا الوم والتفكير ولا يشذ عن صمعه صوت ديبب النملة السوداء في الليلة الظلماء على الصخرة الصماء وكيف لا يكون مسمعا بصيرا والسمع والبصر كاللا محالة وليس بنقص فكيف يكون المخلوق أكمل من الخالق والمصنوع أسنى وأتم من الصانع وكيف تعادل القسمة مهما وقع النقص في جهته والكمال في خلقه وصنعه أو كيف تستقيم حجة إبراهيم صلى الله عليه وسلم على أيه إذ كان يعبد الأصنام جهلا وغيا فقال له - لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغنى عنك شيئا - ولو اقلب ذلك عليه في معبوده لأضحت حجته داحضة ودلالته ساقطة ولم يصدق قوله تعالى - وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه - وكما عقل كونه فاعلا بلا جارحة وعالما بلا قلب ودماع فليقل كونه بصيرا بلا حدقة ومسمعا بلا أذن إذ لا فرق بينهما . الأصل السادس : أنه سبحانه وتعالى متكلم بكلام وهو وصف قائم بذاته ليس بصوت ولا حرف بل لا يشبه كلامه كلام غيره كما لا يشبه وجوده وجود غيره والكلام بالحقيقة كلام النفس وإنما الأصوات قطعت حروفا للدلالات كما يدل عليها تارة بالحركات والإشارات وكيف التبس هذا على طائفة من الأغبياء ولم يلتبس على جملة الشعراء حيث قال قائلهم :

إن الكلام لفي القواد وإنما جعل اللسان على القواد دليلا

ومن لم يعقله عقله ولا نهامنهاه عن أن يقول لسانى حادث ولكن ما يحدث فيه بقدرتى الحادثة قديم

فقه إلى من هو أقدم منه »  
سؤال : فان قلت فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم « لا تدخل الملائكة بيتا فيه صورة » وعلم السبب الذي جاء هذا الحديث عليه وفيه فهل يعدى عن سببه ويترقى منه إلى مثل ما ترقى من الحديث الآخر فهذا كما قيل الحديث مشجون وأتبعنا هذا الباب ما يقرب منه ويبعد علينا التخلص عنه نعم يترقى منه إلى قريب من ذلك وشبهه ويكون هذا الحديث منها عليه وهو أن الصورة المنحوتة قد اتخذت آلهة وعبدت من دون الله عز وجل وقد نبه الله عز وجل قلوب المؤمنين على عيب فعل من رضى بذلك ونقص إدراك من دان به حين قال عنبراً عن إبراهيم عليه السلام حيث قال - أتعبدون ما تحتون والله خلقكم وما تعملون - فكان امتناع الملائكة من دخول بيت فيه صورة لأجل أن فيه ما عبد

فأقطع عن عقله طمعك و كف عن خطابه لسانك ومن لم يفهم أن القديم عبارة عما ليس قبله شيء وأن الباء قبل السين في قولك بسم الله فلا يكون السين المتأخر عن الباء قديما قتره عن الالتفات إليه قلبك فله سبحانه سر في إبعاد بعض العباد - ومن يضل الله فإله من هاد - ومن استبعد أن يسمع موسى عليه السلام في الدنيا كلاما ليس بصوت ولا حرف فليستكر أن يرى في الآخرة موجودا ليس بجسم ولا لون وإن عقل أن يرى ما ليس بلون ولا جسم ولا قدر ولا كمية وهو إلى الآن لم ير غيره فليقل في حاسة السمع ما عقله في حاسة البصر وإن عقل أن يكون له علم واحد هو علم بجميع الموجودات فليقل صفة واحدة للذات هو كلام بجميع مادل عليه من العبارات وإن عقل كون السموات السبع و كون الجنة والنار مكتوبة في ورقة صغيرة ومحفوظة في مقدار ذرة من القلب وأن كل ذلك مرتين في مقدار عدسة من الحدقة من غير أن تحمل ذات السموات والأرض والجنة والنار في الحدقة والقلب والورقة فليقل كون الكلام مقروءا بالأسنة محفوظا في القلوب مكتوبا في المصاحف من غير حلول ذات الكلام فيها إذ لو حلت بكتاب الله ذات الكلام في الورق لحل ذات الله تعالى بكتابة اسمه في الورق وحلت ذات النار بكتابة اسمها في الورق ولا حرق - الأصل السابع : أن الكلام القائم بنفسه قديم وكذا جميع صفاته إذ يستحيل أن يكون محلا للحوادث داخل تحت التغير بل يجب للصفات من نعوت القدم ما يجب للذات فلا تعترية التغيرات ولا تحله الحادثات بل لم يزل في قدمه موصوفا بمحامد الصفات ولا يزال في أبده كذلك منزها عن تغير الحالات لأن ما كان محل الحوادث لا يخلو عنها وما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث وإنما ثبتت نعوت الحدوث للأجسام من حيث تعرضها للتغير وتقلب الأوصاف فكيف يكون خالقها مشاركا لها في قبول التغير وينبني على هذا أن كلامه قديم قائم بذاته وإنما الحادث هي الأصوات الدالة عليه وكما عقل قيام طلب التعلم وإرادته بذات الوالد للولد قبل أن يخلق ولده حتى إذا خلق ولده وعقل وخلق الله له علما متعلقا بما في قلب أبيه من الطلب صار مأمورا بذلك الطلب الذي قام بذات أبيه ودام وجوده إلى وقت معرفة ولده له فليقل قيام الطلب الذي دل عليه قوله عز وجل - اخلع نعليك - بذات الله ومصير موسى عليه السلام مخاطبا به بعد وجوده إذ خلقت له معرفة بذلك الطلب وسمع لذلك الكلام القديم - الأصل الثامن : أن علمه قديم فلم يزل عالما بذاته وصفاته وما يحدثه من مخلوقاته ومهما حدثت المخلوقات لم يحدث له علم بها بل حصلت مكشوفة له بالعلم الأزلي إذ لو خلق لنا علم بقدم زيد عند طلوع الشمس ودام ذلك العلم تقديرا حتى طلعت الشمس لكان قدوم زيد عند طلوع الشمس معلوما لنا بذلك العلم من غير تجديد علم آخر فكذا ينبغي أن يفهم قدم علم الله تعالى - الأصل التاسع : أن إرادته قديمة وهي في القدم تعلقت بإحداث الحوادث في أوقاتها الثلاثة بها على وفق سبق العلم الأزلي إذ لو كانت حادثة لصار محل الحوادث ولو حدثت في غير ذاته لم يكن هو مريدا لها كما لا تكون أنت متحركا بحركة ليست في ذاتك وكيفما قدرت فيفتقر حدوثها إلى إرادة أخرى وكذلك الإرادة الأخرى تفتقر إلى أخرى ويتسلسل الأمر إلى غير نهاية ولوجاز أن يحدث إرادة بغير إرادة لجاز أن يحدث العالم بغير إرادة - الأصل العاشر : أن الله تعالى عالم بعلمه حتى بحياة قادر بقدره ومريد بإرادته ومتكلم بكلامه وسميع بسمع وبصير ببصر وله هذه الأوصاف من هذه الصفات القديمة وقول القائل عالم بلا علم كقوله غني بلا مال وعلم بلا عالم وعالم بلا معلوم فإن العلم والمعلوم والعالم متلازمة كالقتل والقتول والقاتل وكما لا يتصور قاتل بلا قتل ولا قتل ولا يتصور قاتل بلا قاتل ولا قتل كذلك لا يتصور عالم بلا علم ولا علم بلا معلوم ولا معلوم بلا عالم بل هذه الثلاثة متلازمة في العقل لا ينفك بعض منها عن البعض فمن جوز انفكاك العالم عن العلم

من دون الله سبحانه أو ما حكي به ما هو على مثاله ويرقى من ذلك المعنى إلى أن القلب الذي هو بيت بناء الله ليكون مهيأ للملائكة ومحلا للذكر ومعرفة عبادته وحده دون غيره فإذا حل فيه معبود غير الله سبحانه وهو الهوى لم تقر به الملائكة أيضا . فان قيل فظاهر الحديث يقتضي منافرة الملائكة لكل صورة عموما وما ذكرته تعليلا ينبغي أن لا يقتضي إلا منافرة ما عبد أو ما نحت على مثاله . قلنا تشابهت الصور النحوتية كلها في المعنى الذي قصد بها التصوير لأجله وهو مضارعة ذى الأرواح وما نحت للعبادة إنما قصد به تشبيه ذى روح فلما كان هذا المعنى الجامع لهاوجب تحريم كل صورة منافرة للملائكة . فان قيل فما وجه الترخيص فيها رقم في ثوب فذلك لأنها ليست مقصودة في نفسها وإنما المقصود الثوب الذي رقت فيه .



فان قيل لما بال الثياب  
رخس في مما كانت  
بالتصوير وذات أنواط  
في العرب مشهورة  
مطومة فاعلم أن  
ذات أنواط إنما كانت  
شجرة في أيام العرب  
الجاهلية تطلق عليها  
يوما في السنة فاخر  
ثيابها وحلّ ثيابها  
لأجل اجتماعها عندها  
وراحتها في ذلك اليوم  
ولم يكونوا يقصدونها  
بالعبادة لما كانت بغير  
صفة التماثيل المنحوتة  
والأصنام ولو كان ذلك  
ماسأل أصحاب رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
أن يجعل لهم ذات أنواط  
حق أنكر النبي صلى  
الله عليه وسلم ذلك  
عليهم ولو عبدت فقد  
عبد كثير من خلق  
الله تعالى كاللائكة  
والشمس والقمر  
وبعض النجوم  
والسيح عليه السلام  
وعلى رضى الله عنه ولم  
يسجدوا ما نحت على  
شكل النبات فلم تعبد  
من هذه الإذات روح  
فما بعد عن در كهان  
حرمة الله تعالى إياها  
قله الحمد وهو أهله .

فليجوز انفكاكه عن العلوم وانفكاكه العلم عن العالم إذ لا فرق بين هذه الأوصاف .  
(الركن الثالث العلم بأفعال الله تعالى ، ومداره على عشرة أصول)

الأصل الأول : العلم بأن كل حادث في العالم فهو فعله وخلقه واختراعه لا خالق له سواء ولا محدث له إلا  
إياه خلق الخلق وصنعمهم وأوجد قدرتهم وحر كتهم فجميع أفعال عباده مخلوقة له ومتعلقة بقدرته تصديقا  
له في قوله تعالى - الله خالق كل شيء - وفي قوله تعالى - والله خلقكم وما تعملون - وفي قوله تعالى -  
وأسرّوا قولكم أو جهروا به إنه عليم بذات الصدور ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير - أمر العباد  
بالتحريز في أقوالهم وأفعالهم وإسرارهم وإظهارهم لعلهم بما ورد أفعالهم واستدل على العلم بالخلق وكيف  
لا يكون خالقا لفعل العبد وقدرته تامة لا قصور فيها وهي متعلقة بحركة أبدان العباد والحركات تماثله  
وتعلق القدرة بها لذاتها لما الذي يقصر تعلقها عن بعض الحركات دون البعض مع تماثلها أو كيف  
يكون الحيوان مستعبدا بالاختراع ويصدر من العنكبوت والنحل وسائر الحيوانات من لطائف  
الصناعات ما يتحير فيه عقول ذوى الألباب فكيف انفردت هي باختراعها دون رب الأرباب وهي  
غير عالمة بتفصيل ما يصدر منها من الاكتساب هيئات ذلت المخلوقات وتفرد بالملك والملكوت  
جبار الأرض والسموات . الأصل الثاني : أن انفراد الله سبحانه باختراع حركات العباد لا يخرجها  
عن كونها مقدورة للعباد على سبيل الاكتساب بل الله تعالى خلق القدرة والمقدور جميعا وخلق الاختيار  
والمختار جميعا فأما القدرة فوصف للعبد وخلق للرب سبحانه وليس بكسبه له وأما الحركة فخلق للرب  
تعالى ووصف للعبد وكسبه له فانها خلقت مقدورة بقدرة هي وصفه وكانت للحركة نسبة إلى صفة أخرى  
تسمى قدرة فتسمى باعتبار تلك النسبة كسبا وكيف تكون جبرا محضا وهو بالضرورة يدرك التفرقة  
بين الحركة المقدورة والرعدة الضرورية أو كيف يكون خلقا للعبد وهو لا يحيط علما بتفاصيل أجزاء  
الحركات المكتسبة وأعدادها وإذا بطل الطرفان لم يبق إلا الاقتصاد في الاعتقاد وهو أنها مقدورة بقدرة  
الله تعالى اختراعا وبقدرة العبد على وجه آخر من التعلق بعبر عنه بالاكتساب وليس من ضرورة تعلق القدرة  
بالمقدور أن يكون بالاختراع فقط إذ قدرة الله تعالى في الأزل قد كانت متعلقة بالعالم ولم يكن الاختراع حاصل  
بها وهي عند الاختراع متعلقة به نوعا آخر من التعلق فيه يظهر أن تعلق القدرة ليس مخصوصا بحصول  
المقدور بها . الأصل الثالث : أن فعل العبد وإن كان كسبا للعبد فلا يخرج عن كونه مرادا لله سبحانه  
فلا يجري في الملك والملكوت طرفه عين ولا لفته خاطر ولا قلته ناظر إلا بقضاء الله وقدرته وبارادته ومشيتته  
ومنه السر والخبر والنفع والضر والإسلام والكفر والعرفان والنكر والفوز والخسران والقواية والرشد  
والطاعة والسيان والشرك والإيمان لأراد لقضائه ولا معقب لحكمه يصل من يشاء ويهدي من يشاء  
- لا يستل عما يفعل وهم يسألون - ويدل عليه من النقل قول الأمة قاطبة ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن  
وقول الله عز وجل - أن لو يشاء الله لهدى الناس جميعا - وقوله تعالى - ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها -  
ويدل عليه من جهة العقل أن المعاصي والجرائم إن كان الله يكرها ولا يريد لها وإنما هي جارية على وفق  
إرادة العدو إبليس لعنه الله مع أنه عدو لله سبحانه والجاري على وفق إرادة العدو أكثر من الجاري على  
وفق إرادته تعالى فليتشمري كيف يستجيز المسلم أن يرد ملك الجبار ذى الجلال والإكرام إلى رتبة  
لوردت إليها رياسه زعيم ضيعة لاستنكف منها إذ لو كان ما يستمر لعدو الزعيم في القرية أكثر مما  
يستقيم له لاستنكف من زعامته وتبرأ عن ولايته والمعصية هي الغالبة على الخلق وكل ذلك جار عند البدعة  
على خلاف إرادة الحق تعالى وهذا غاية الضعف والعجز تعالى رب الأرباب عن قول الظالمين علوا كبيرا  
ثم مهاظهرا أن أفعال العباد مخلوقة لله سبحانه أنما مرادة له . فان قيل فكيف ينهى عما يريد ويأمر بما لا يريد

[بيان أصناف أهل  
الاعتقاد المجردين]  
وأما أهل الاعتقاد  
المجرد عن تحصيله بالعلم  
وتوثيقه بالأدلة وشده  
بالبراهين فقد اتسموا  
في الوجود إلى ثلاثة  
أصناف أحدهم صنف  
اعتقدوا مضمون  
ما أقرّوا به وحشوا به  
قلوبهم من غير تردد  
ولا تكذيب أسروا في  
أنفسهم ولكنهم غير  
عارفين بالاستدلال  
على ما اعتقدوا وذلك  
لفرط بعدهم وغلظ  
طبائسهم واعتياص  
طرق ذلك عليهم ويقع  
عليهم اسم الموحدين  
وتحققنا وجود أمثالهم  
كثيرا على عهد سيد  
المرسلين صلى الله عليه  
وسلم والسلف الصالحين  
رضي الله عنهم ثم لم  
يلفنا أنه اعتراض  
أحد إسلامهم ولا  
أوجب عليهم الخروج  
منه والعروف عنه ولا  
كلفوا مع قصور فهمهم  
وبعدم عن فهم ذلك  
بعلم الدلالة وقراءة  
ترك البراهين وترتيب  
الحجج بل تركوا على  
ما هم عليه وهؤلاء

قلنا الأمر غير الإرادة ولذلك إذا ضرب السيد عبده فعليه السلطان عليه فاعتذر بتمرد عبده عليه فكذبه السلطان فأراد إظهار حجته بأن يأمر العبد بفعل ومخالفة بين يديه فقال له أسرج هذه الدابة بعشده من السلطان فهو يأمره بما لا يريد امتثاله ولولم يكن أمرا لما كان عذره عند السلطان معهودا لو كان مريدا لامتثاله لكان مريدا لهلاك نفسه وهو محال . الأصل الرابع : أن الله تعالى متفضل بالخلق والاختراع ومتطول بتكاليف العباد ولم يكن الخلق والتكاليف واجبا عليه وقالت المعتزلة وجب عليه ذلك لما فيه من مصلحة العباد وهو محال إذ هو للوجوب والآمر والنهي وكيف يهدف لإيجاب أو ينزع عن اللزوم وخطاب والمراد بالواجب أحد أمرين إما الفعل الذي في تركه ضرر إما أجل كما يقال يجب على العبد أن يطيع الله حتى لا يعذبه في الآخرة بالنار أو ضرر عاجل كما يقال يجب على العطشان أن يشرب حتى لا يموت وإما أن يراد به الذي يؤدي عدمه إلى محال كما يقال وجود العلوم واجب إذ عدمه يؤدي إلى محال وهو أن يصير العلم جهلا فان أراد الخصم بأن الخلق واجب على الله بالمعنى الأول فقد عرّضه للضرر وإن أراد به المعنى الثاني فهم مسلم إذ بعد سبق العلم لا بد من وجود العلوم وإن أراد به معنى ثالثا فهو غير مفهوم وقوله يجب لمصلحة عباد كلام فاسد فانه إذا لم يتضرر بترك مصلحة العباد لم يكن للوجوب في حقه معنى ثم إن مصلحة العباد في أن يخلقهم في الجنة فاما أن يخلقهم في دار البلاء ويعرضهم للخطايا ثم يهدفهم لخطر العقاب وهول العرض والحساب فما في ذلك غبطة عند ذوى الألباب . الأصل الخامس : أنه يجوز على الله سبحانه أن يكلف الخلق ما لا يطيقونه خلافا للمعتزلة ولولم يجز ذلك لاستحالة سؤال دفعه وقد سألو اذ ذلك فقالوا لا نعلمنا ما لا طاقة لنا به . ولأن الله تعالى أخبر نبيه صلى الله عليه وسلم بأن أباجهل لا يصدق ثم أمره بأن يأمره بأن يصدق في جميع أقواله وكان من جملة أقواله أنه لا يصدق فكيف يصدق في أنه لا يصدق وهل هذا إلا محال وجوده . الأصل السادس : أن لله عز وجل إيلام الخلق وتعذيبهم من غير جرم سابق ومن غير ثواب لاحق خلافا للمعتزلة لأنه متصرف في ملكه ولا يتصور أن يعدو تصرفه ملكه والظلم هو عبارة عن التصرف في ملك الغير بغير إذنه وهو محال على الله تعالى فانه لا يصادف لغيره ملكا حتى يكون تصرفه فيه ظلما ويدل على جواز ذلك وجوده فان ذبح البهائم إيلام لها وما صلب عليها من أنواع العذاب من جهة الأدميين لم يتقدمها جريمة . فان قيل إن الله تعالى يحشرها ويجازيها على قدر ما قاسته من الآلام ويجب ذلك على الله سبحانه . فنقول من زعم أنه يجب على الله إحياء كل نملة وطئت وكل بقعة عركت حتى يثيبها على آلامها فقد خرج عن الشرع والعقل إذ يقال وصف الثواب والحشر بكونه واجبا عليه إن كان المراد به أنه يتضرر بتركه فهو محال وإن أريد به غيره فقد سبق أنه غير مفهوم إذا خرج عن المعاني المذكورة للواجب . الأصل السابع : أنه تعالى يفعل بعباده ما يشاء فلا يجب عليه رعاية الأصلح لعباده لما ذكرناه من أنه لا يجب عليه سبحانه شيء بل لا يعقل في حقه الوجوب فانه لا يستل عما يفعل وهم يستلون وليت شعري بما يجيب المعتزلي في قوله إن الأصلح واجب عليه في مسألة تعرضها عليه وهو أن يفرض مناظرة في الآخرة بين صبي وبين بالغ ماتا مسلمين فان الله سبحانه يزيد في درجات البالغ ويفضله على الصبي لأنه تعب بالإيمان والطاعات بعد البلوغ ويجب عليه ذلك عند المعتزلي فلو قال الصبي يارب لم رفعت منزلته على فيقول لأنه بلغ واجتهد في الطاعات ويقول الصبي أنت أمتنى في الصبا فكان يجب عليك أن تديم حياتي حتى أبلغ فأجتهد فقد عدلت عن العدل في التفضل عليه بطول العمر له دوني فلم فضله فيقول الله تعالى لأنني علمت أنك لو بلغت لأشركت أو عصيت فكان الأصلح لك الموت في الصبا هذا عذر المعتزلي عن الله عز وجل وعند هذا ينادى الكفار من دركات لظى ويقولون يارب أما علمت أننا إذا بلغنا أشركنا فهلا أمتنا في الصبا فاننا رضينا بما دون منزلة الصبي المسلم فهاذا يجب عن ذلك وهل يجب عند



هذا إلا القطع بأن الأمور الإلهية تعالى بحكم الجلال عن أن توزن بميزان أهل الاعتزال . فان قيل مهما قدر على رعاية الأصلح للعباد ثم سلط عليهم أسباب العذاب كان ذلك قبيحا لا يليق بالحكمة . قلنا القبيح مالا يوافق الغرض حتى إنه قد يكون الشيء قبيحا عند شخص حسنا عند غيره إذا وافق غرض أحدهما دون الآخر حتى يستباح قتل الشخص أو لياؤه ويستحسنه أعداؤه فان أريد بالقبيح مالا يوافق غرض الباري سبحانه فهو محال إذ لا غرض له فلا يتصور منه قبيح كما لا يتصور منه ظلم إذ لا يتصور منه التصرف في ملك الغير وإن أريد بالقبيح مالا يوافق غرض الغير فلم قلتم إن ذلك عليه محال وهل هذا إلا مجرد تشبه يشهد بخلافه ما قد فرضناه من محاسبة أهل النار ثم الحكيم معناه العالم بحقائق الأشياء القادر على إحكام فعلها على وفق إرادته وهذا من أين يوجب رعاية الأصلح ، وأما الحكيم منايرعى الأصلح نظرا لنفسه ليستفيد به في الدنيا ثناء وفي الآخرة ثوابا أو يدفع به عن نفسه آفة وكل ذلك محال على الله سبحانه وتعالى . الأصل الثامن : أن معرفة الله سبحانه وطاعته واجبة بإيجاب الله تعالى وشرعه لا بالعقل خلافا للممثلة لأن العقل وإن أوجب الطاعة فلا يخلو إما أن يوجبها لغير فائدة وهو محال فان العقل لا يوجب الصبث وإما أن يوجبها لفائدة وغرض وذلك لا يخلو إما أن يرجع إلى العبود وذلك محال في حقه تعالى فانه يتقدس عن الأغراض والفوائد بل الكفر والإيمان والطاعة والعصيان في حقه تعالى بيان وإما أن يرجع ذلك إلى غرض العبد وهو أيضا محال لأنه لا غرض له في الحال بل يتعب به وينصرف عن الشهوات لسيئه وليس في المال إلا الثواب والعقاب ومن أين يعلم أن الله تعالى يثيب على العصية والطاعة ولا يعاقب عليهما مع أن الطاعة والعصية في حقه يتساويان إذ ليس له إلى أحدهما ميل ولا به لأحدهما اختصاص وإنما عرف تميز ذلك بالشرع ولقد زل من أخذ هذا من القياس بين الخالق والمخلوق حيث يفرق بين الشكر والكفران لما له من الارتياح والاهتزاز والتلذذ بأحدهما دون الآخر . فان قيل فاذا لم يجب النظر والعرف إلا بالشرع والشرع لا يستقر مالم ينظر الكلف فيه فاذا قال المكاف للنبي إن العقل ليس يوجب على النظر والشرع لا يثبت عندى إلا بالنظر ولست أقدم على النظر أدنى ذلك إلى إفحام الرسول صلى الله عليه وسلم . قلنا هذا يضاهي قول القائل لا أوقف في موضع من المواضع إن وراءك سبعا ضاريا فان لم تبرح عن المكان قتلك وإن التفت وراءك ونظرت عرفت صدقي فيقول الواقف لا يثبت صدقك مالم ألتفت ورأى ولا ألتفت ورأى ولا أنظر مالم يثبت صدقك فيدل هذا على حماقة هذا القائل وتهدفه للهلاك ولا ضرر فيه على الهادي المرشد فكذلك النبي صلى الله عليه وسلم يقول « إن وراءكم الموت ودونه السباع الضارية والنيران المحرقة إن لم تأخذوا منها حذركم وتعرفوا إلى صدقي بالالتفات إلى معجزتي وإلا هلككم فمن التفت عرف واحترز ونجا ومن لم يلتفت وأصر هلك وتردى ولا ضرر على إن هلك الناس كلهم أجمعون وإنما على البلاغ البين » فالشرع يعرف وجود السباع الضارية بعد الموت والعقل يفيد فهم كلامه والإحاطة بإمكان ما يقوله في المستقبل والطبع يستحث على الحذر من الضرر ومعنى كون الشيء واجبا أن في تركه ضررا ومعنى كون الشرع موجبا أنه معرف للضرر المتوقع فان العقل لا يهتدي إلى التهديف للضرر بعد الموت عند اتباع الشهوات فهذا معنى الشرع والعقل وتأثيرهما في تقدير الواجب ولولا خوف العقاب على ترك ما أمر به لم يكن الوجوب ثابتا إذ لا معنى للواجب إلا ما يرتبط تركه ضرر في الآخرة . الأصل التاسع : أنه ليس يستحيل بعثة الأنبياء عليهم السلام خلافا للبراهمة حيث قالوا لا فائدة في بعثهم إذ في العقل مندوحة عنهم لأن العقل لا يهتدي إلى الأفعال النجية في الآخرة كما لا يهتدي إلى الأدوية للقيسة للصحة فحاجة الخلق إلى الأنبياء كحاجتهم إلى الأطباء ولكن يعرف صدق الطبيب بالتجربة ويعرف صدق النبي بالمعجزة .

عندي معذورون  
يعدم مقبولون بما  
توافقوا عليه من إقرارهم  
وعقدتهم والله سبحانه  
قد عذرهم مع غيرهم  
بقوله سبحانه لا يكلف  
الله نفسا إلا الوسعها ولا  
يخرجون عن مقتضى  
هذه الآيات بحال  
وسندي لك طريقا  
من الاعتبار تعرف به  
حمة إسلامهم وسلامة  
توحيدهم إن شاء الله  
عز وجل والصنف  
الثاني اعتقدوا الحق  
مع ما ظهر منهم من  
النطق واعتقدت مع  
ذلك أنواعا من الخبايا  
قام في غيبتها أنها أدلة  
وطائها براهين وليست  
كذلك وقد وقع في  
هذا كثير ممن يشار  
إليه فضلا عن دونهم  
فان وقع إلى هذا  
الصنف من يزعم  
عليهم تلك الخبايا  
بالصدق ويطلبها  
عليهم بالمعارضة أو  
الاعتراض لم يلتفتوا  
إليه ولا أصغوا لما يأتي  
به ويترفسوا إلى أن  
يجابوه لما يحملهم  
عليه من سوء الفهم  
أو رداءة الاعتقاد

وعندهم أن جميع تلك الخبايا في باب الاستدلال أرسخ من شوامخ الجبال فمنهم من يستند دليله مذهب شيخه الرفيع القدر المطلع على المسالوم ومنهم من يكون دليله خيرا له ومنهم من يكون دليله بعض محتملات آية أو حديث صحيح ولعمري أنهم ينبغي إذا صادفوا السنة باعتقادهم ولم يقنعوا في شيء من الضلال أن يتركوا على ما هم عليه ولا يجرعوا بأمر آخر بل يصدقوا بذلك ويسلم لهم لئلا يكون إذا تتبع الحال معهم ربما لقنوا شبهة أو ترسخ في نفوسهم بدعة يسر انحلالها أو ينعوا في تكفير مسلم وتفضيله بل هناك أسباب كثيرة - واعلم أن اعتقاد الخلائق وعلمها من أغذية النفوس فمن رغب في أكملتها لم ينفع بدونها وإذا حصل له ذلك قوى به ومن قنع بأيسرها ولم تطمح همته إلى ما هو أصلي

الأصل العاشر : أن الله سبحانه قد أرسل محمدا صلى الله عليه وسلم خاتما للنبيين وثاسخا لما قبله من شرائع اليهود والنصارى والصائبين وأيده بالمعجزات الظاهرة والآيات الباهرة كانشقاق القمر (١) وتسييح الحصى (٢) وإنطاق العجاء (٣) وما تفجر من بين أصابعه من الماء ومن آياته الظاهرة التي تحدى بها مع كافة العرب القرآن العظيم فانهم مع تميزهم بالفصاحة والبلاغة تهدفوا لسيئه ونهيه وقتله وإخراجه كما أخبر الله عز وجل عنهم ولم يقدر واطى معارضته بمثل القرآن إذ لم يكن في قدرة البشر الجمع بين جزالة القرآن ونظمه هذا مع ما فيه من أخبار الأولين مع كونه أميا غير ممارس للكتب والانباء عن الغيب في أمور تحقق صدقه فيها في الاستقبال كقوله تعالى - لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين محلقين رؤوسكم ومقصرين - وكقوله تعالى - ألم تغلبت الروم في أدنى الأرض وهم من بعد غلبهم سيفلون في بضع سنين - ووجه دلالة المعجزة على صدق الرسل أن كل ما عجز عنه البشر لم يكن إلا فعلا لله تعالى فلهما كان مقرونا بتحدى النبي ﷺ ينزل منزلة قوله صدقت وذلك مثل القائم بين يدي الملك المدعى على رعيته أنه رسول الملك إليهم فانه مهما قال للملك إن كنت صادقا فقم على سريرك ثلاثا واقعد على خلاف عادتك ففعل الملك ذلك حصل للحاضرين علم ضروري بأن ذلك نازل منزلة قوله صدقت الركن الرابع في السمعيات وتصديقه صلى الله عليه وسلم فيما أخبر عنه ومداره على عشرة أصول الأصل الأول : الحشر والنشر (٤) وقد ورد بهما الشرع وهو حق والتصديق بهما واجب لأنه في العقل ممكن ومعناه الاعادة بعد الافناء وذلك مقدور لله تعالى كابتداء الانشاء قال الله تعالى - قال من يحيي العظام وهي رميم قل يحياها الذي أنشأها أول مرة - فاستدل بالابتداء على الاعادة وقال عز وجل - ما خلقكم ولا بعثكم إلا كنفس واحدة - والاعادة ابتداء ثان فهو ممكن كالابتداء الأول. الأصل الثاني سؤال منكر ونكير (٥) وقد وردت به الأخبار فيجب التصديق به لأنه ممكن إذ ليس يستدعى إلا إعادة الحياة إلى جزء من الأجزاء الذي به فهم الخطاب وذلك ممكن في نفسه ولا يدفع ذلك ما يشاهد من سكون أجزاء الميت وعدم سماعنا للأسؤال له فان النائم ساكن بظاهره ويدرك بباطنه من الآلام والذات ما يحس بتأثيره عند التنبيه وقد كان رسول الله ﷺ يسمع كلام جبريل عليه السلام ويشاهده ومن حوله لا يسمعون ولا يرونه (٦) ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء فاذا لم يخلق لهم السمع والرؤية لم يدركوه .

(١) حديث انشقاق القمر متفق عليه من حديث أنس وابن مسعود وابن عباس (٢) حديث تسييح الحصى البيهقي في دلائل النبوة من حديث أبي ذر . وقال صالح بن أبي الأخضر ليس بالحافظ والمخفوظ رواية رجل من بني سليم لم يسم عن أبي ذر (٣) حديث إنطاق العجاء أحمد والبيهقي بإسناد صحيح من حديث يعلى بن مرة في البعير الذي شكى إلى النبي صلى الله عليه وسلم أهله وقد ورد في كلام الصب والذهب والجمرة أحاديث رواها البيهقي في الدلائل (٤) حديث الحشر والنشر الشيخان من حديث ابن عباس إنكم لمحشورون إلى الله الحديث ومن حديث سهل يحشر الناس يوم القيامة على أرض يضاء الحديث ومن حديث عائشة يحشرون يوم القيامة حفاة ومن حديث أبي هريرة يحشر الناس على ثلاث طرائق الحديث ولابن ماجه من حديث ميمونة مولاة النبي صلى الله عليه وسلم أفتمنا في بيت للقدس وأرض الحشر والنشر الحديث وإسناده جيد (٥) حديث سؤال منكر ونكير تقدم (٦) حديث كان يسمع كلام جبريل ويشاهده ومن حوله لا يسمعون ولا يرونه البخاري ومسلم من حديث عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما يا عائشة هذا جبريل يقرئك السلام فقلت وعليه السلام ورحمة الله وبركاته ترى مالا أرى قلت وهذا هو الأغلب وإلا فقد رأى جبريل جماعة من الصحابة منهم عمر وابنه عبد الله وكعب بن مالك وغيرهم .



الأصل الثالث : عذاب القبر وقد ورد الشرع به قال الله تعالى - النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب - واشتهر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والسلف الصالح الاستعاذة من عذاب القبر (١) وهو ممكن فيجب التصديق به ولا يمنع من التصديق به تفرق أجزاء الليت في بطون السباع وحوامل الطيور فإن للدرك لألم العذاب من الحيوان أجزاء مخصوصة يقدر الله تعالى على إعادة الإدراك إليها . الأصل الرابع : للوزن وهو حق قال الله تعالى - ونضع الموازين القسط ليوم القيامة - وقال تعالى - فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ، ومن خفت موازينه - الآية ووجه أن الله تعالى يحدث في صحائف الأعمال وزنا بحسب درجات الأعمال عند الله تعالى فتصير مقادير أعمال العباد معلومة للعباد حتى يظهر لهم العدل في العقاب أو الفضل في العفو وتضعيف الثواب . الأصل الخامس : الصراط وهو جسر ممدود على متن جهنم أرق من الشجرة وأحد من السيف قال الله تعالى - فاهدوهم إلى صراط الجحيم وقهوهم إنهم يستولون - وهذا ممكن فيجب التصديق به فإن القادر على أن يطير الطير في الهواء قادر على أن يسير الإنسان على الصراط . الأصل السادس : أن الجنة والنار مخلوقتان قال الله تعالى - وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين - فقوله تعالى أعدت دليل على أنها مخلوقة فيجب إجراؤه على الظاهر إذ لا استحالة فيه ولا يقال لا فائدة في خلقه ما قبل يوم الجزاء لأن الله تعالى - لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون - . الأصل السابع : أن الامام الحق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم ولم يكن نص رسول الله صلى الله عليه وسلم على إمام أصلا إذ لو كان لكان أولى بالظهور من نصبه آحاد الولاة والأمراء على الجنود في البلاد ولم يخف ذلك فكيف خفي هذا وإن ظهر فكيف اندرس حتى لم ينقل إلينا فلم يكن أبو بكر إماما إلا بالاختيار والبيعة وأما تقدير النص على غيره فهو نسبة للصحابة كلهم إلى مخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وخرق الاجماع وذلك مما لا يستجري على اختراعه إلا الروافض واعتقاد أهل السنة تزكية جميع الصحابة والثناء عليهم كما أثنى الله سبحانه وتعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم وما جرى بين معاوية وعلي رضي الله عنهما كان مبغيا على الاجتهاد لا منازعة من معاوية في الامامة إذ ظن علي رضي الله عنه أن تسليم قتلة عثمان مع كثرة عشايرهم واختلاطهم بالعسكر يؤدي إلى اضطراب أمر الامامة في بدايتها فرأى التأخير أصوب وظن معاوية أن تأخير أمرهم مع عظم جانيهم يوجب الاغراء بالأئمة ويعرض الدماء للسفك ، وقد قال أفاضل العلماء كل مجتهد مصيب وقال قائلون للصيب واحد ولم يذهب إلى تخطئة علي ذو تحصيل أصلا . الأصل الثامن : أن فضل الصحابة رضي الله عنهم على حسب ترتيبهم في الخلافة إذ حقيقة الفضل ما هو فضل عند الله عز وجل وذلك لا يطلع عليه إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ورد في الثناء على جميعهم آيات وأخبار كثيرة (٢) وإنما يدرك دقائق الفضل والترتيب فيه الشاهدون للوحي والتزليل يقرأن الأحوال ودقائق التفصيل فلولا فهمهم ذلك لما رتبوا الأمر كذلك إذ كانوا لا تأخذهم في الله لومة لائم ولا يصرفهم عن الحق صارف ، الأصل التاسع : أن شرائط الامامة بعد الاسلام والتكليف خمسة كورة والورع والعلم والكفاية ونسبة قریش لقوله صلى الله عليه وسلم « الأئمة من قریش » (٣) وإذا اجتمع عدد من الوصوفين بهذه الصفات فالامام من انعقدت له البيعة من أكثر الخلق والمخالف للأكثر باغ يجب رده إلى

من ذلك ضعف ولكنه يعيش يعيش الطفيف وإنما يهلك من لا بلغة له ولا يعجدها أو يعجدها ولكنها تكون مشابهة ممن جاء بمضرة بدعة ومموم كفر فلا تنهل عما يشار لك إليه وإنما للرجوب تنبيهك والله المستعان وقد بين الصنف الثاني والأول من التفاوت من حيث إن أولئك مقلدون فيما يعتقدونه دليلا غير أنهم أوثق رباطا من الأولين لأن أولئك إن وقع إليهم من شكهم ربما شكوا وانحل رباط عقدهم وهؤلاء في الأغلب لا سبيل إلى انحلال عقودهم إذ لا يرون أنفسهم أنهم مقلدون وإنما يظنون أنهم مستدلون عارفون فلهذا كانوا أحسن حالا . والصنف الثالث أقروا واعتقدوا كما فعل الدين من قبلهم وقدموا النظر أيضا ولكنهم لعدم سلوكهم سبيله مع القديرة عليه ومعهم من الذكاء والفطنة واليقظ مالمو نظروا لعدوا ولو استدلو

(١) حديث استعاذ من عذاب القبر أخرجه من حديث أبي هريرة وعائشة وقد تقدم .

(٢) حديث الثناء على الصحابة تقدم .

(٣) حديث الأئمة من قریش النسائي من حديث أنس والحاكم من حديث ابن عمر .

الاتقياد إلى الخلق . الأصل العاشر : أنه لو تعذر وجود الورع والعلم فيمن تصدى للإمامة وكان في صرفه إثارة فتنة لاتطاق حكمنا بالاعتقاد إمامته لأننا بين أن تحرك فتنة بالاستبدال فما يلي المسلمون فيه من الضرر يزيد على ما يفوتهم من نقصان هذه الشروط التي أثبتت لمزية المصلحة فلا يهدم أصل المصلحة شغفا بمزاياها كالأدي يبنى قصرا ويهدم مصرا وبين أن نحكم بخلو البلاد عن الامام وبفساد الأفضية وذلك محال ونحن نقضى بنفوذ قضاء أهل البغي في بلادهم لمسيس حاجتهم فكيف لا نقضى بصحة الإمامة عند الحاجة والضرورة فهذه الأركان الأربعة الحاوية للأصول الأربعين هي قواعد العقائد فمن اعتقدها كان موافقا لأهل السنة ومباينا لرهط البدعة قاله تعالى يسد لنا بتوفيقه ويهدينا إلى الحق وتحقيقه بمنه وسعة جوده وفضله ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وكل عبد مصطفى .

[ الفصل الرابع من قواعد العقائد ] في الإيمان والاسلام وما بينهما من الاتصال والافتصال وما يتطرق إليه من الزيادة والنقصان ووجه استثناء السلف فيه وفيه ثلاث مسائل [ مسألة ] اختلفوا في أن الاسلام هو الإيمان أو غيره وإن كان غيره فهل هو منفصل عنه يوجد دونه أو مرتبط به يلزمه قليل إنهما شيء واحد وقيل إنهما شيان لا يتواصلان وقيل إنهما شيان ولكن يرتبط أحدهما بالآخر ، وقد أورد أبو طالب السكي في هذا كلاما شديدا الاضطراب كثير التطويل فلنجهز الآن على التصريح بالحق من غير تعريض على نقل مالا تحصيل له فنقول في هذا ثلاثة مباحث : بحث عن موجب اللفظين في اللغة ، وبحث عن المراد بهما في إطلاق الشرع ، وبحث عن حكمهما في الدنيا والآخرة ، والبحث الأول لغوي والثاني تفسيري والثالث فقهي شرعي . البحث الأول : في موجب اللغة والحق فيه أن الإيمان عبارة عن التصديق قال الله تعالى - وما أنت بمؤمن لنا - أي بمصدق والاسلام عبارة عن التسليم والاستسلام بالاذعان والالتقياد وترك التمرد والاباء والعناد والتصديق محل خاص وهو القلب واللسان ترجمان وأما التسليم فانه عام في القلب واللسان والجوارح فان كل تصديق بالقلب فهو تسليم وترك الاباء والجحود وكذلك الاعتراف باللسان وكذلك الطاعة والالتقياد بالجوارح فوجب اللغة أن الاسلام أعم والإيمان أضيق فكان الإيمان عبارة عن أشرف أجزاء الاسلام فاذن كل تصديق تسليم وليس كل تسليم تصديقا . البحث الثاني : عن إطلاق الشرع والحق فيه أن الشرع قد ورد باستعمالهما على سبيل الترادف والتوارد وورد على سبيل الاختلاف وورد على سبيل التداخل . أما الترادف ففي قوله تعالى - فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين - فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين - ولم يكن بالاتفاق إلا بيت واحد وقال تعالى - يا قوم إن كنتم آهنتم بالله فعليه توكلوا إن كنتم مسلمين - وقال صلى الله عليه وسلم « بنى الإسلام على خمس <sup>(١)</sup> » وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة عن الإيمان فأجاب بهذه الخمس <sup>(٢)</sup> وأما الاختلاف فقوله تعالى - قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا - ومعناه استسلمنا في الظاهر فأراد بالإيمان ههنا التصديق بالقلب فقط وبالاسلام الاستسلام ظاهرا باللسان والجوارح ، وفي حديث جبرائيل عليه السلام لما سأله عن الإيمان فقال « أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وبالبعث بعد الموت وبالحساب وبالقدر خيره »

(١) حديث بنى الإسلام على خمس أخرجه من حديث ابن عمر (٢) حديث مثل عن الإيمان فأجاب بهذه الخمس ، البيهقي في الاعتقاد من حديث ابن عباس في قصة وفد عبد القيس تدرون ما الإيمان شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وأن تقيموا الصلاة وتؤتوا الزكاة وتصوموا رمضان وتحجوا البيت الحرام ، والحديث في الصحيحين لكن ليس فيه ذكر الحج وزادوا أن تؤتوا خمسا من القنم .

لتحققوا ولو طلبوا  
لأدر كواسيل المعارف  
ووصلوا ولسكنهم آثروا  
الراحة وما لو إلى الدعة  
واستبعدوا طريق العلم  
واستقلوا الأعمال  
الوصلة إليه وقنعوا  
بالنعوذ في حضيض  
الجهل فهؤلاء فيهم  
إشكال عند كثير من  
الناس في البديهة  
ويتردد في حالهم النظر  
وهل يسمون عصاة أو  
غير ذلك يحتاج إلى  
تمهيد آخر ليس هذا  
مقامه والالتفات إلى  
هذا الصنف أوجب  
خلاف التسكمين في  
العوام على الإطلاق  
من غير تفريق بين  
بليد ومتيقظ وفطن  
فهم من لم ير أنهم  
مؤمنون ولكن لم  
يحفظ عنهم أنهم أطلقوا  
اسم الكفر عليهم  
ولعلك تقول إن  
مذهبهم المشهور أن  
المحل لا يخلو عن  
الصفات إلا إلى ضدها  
فن لم يحكم له بالإيمان  
حكم عليه بالكفر كما  
أن من لم يحكم له  
بالحركة حكم عليه  
بالسكون وكذلك



وشره فقال فما الاسلام فأجاب بذكر الخصال الخمس (١) « فعبدا لاسلام عن تسليم الظاهر بالقول والعمل وفي الحديث عن سعد أنه صلى الله عليه وسلم « أعطى رجلا عطاء ولم يعط الآخر فقال له سعد يا رسول الله تركت فلانا لم تعطه وهو مؤمن فقال صلى الله عليه وسلم فأعاد عليه فأعاد رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) « وأما التداخل فمأروى أيضا أنه سئل « قيل أى الأعمال أفضل فقال صلى الله عليه وسلم الاسلام فقال أى الاسلام أفضل فقال ﷺ الإيمان (٣) « وهذا دليل على الاختلاف وعلى التداخل وهو أوفق الاستعمالات في اللغة لأن الإيمان عمل من الأعمال وهو أفضلها والاسلام هو تسليم إماما بالقلب وإماما باللسان وإماما بالجوارح وأفضلها الذى بالقلب وهو التصديق الذى يسمى إيمانا والاستعمال لهما على سبيل الاختلاف وعلى سبيل التداخل وعلى سبيل الترادف كله غير خارج عن طريق التجوز في اللغة أما الاختلاف فهو أن يجعل الإيمان عبارة عن التصديق بالقلب فقط وهو موافق للغة والاسلام عبارة عن التسليم ظاهرا وهو أيضا موافق للغة فإن التسليم ببعض محال التسليم ينطلق عليه اسم التسليم فليس من شرط حصول الاسم عموم للمعنى لسكل محل يمكن أن يوجد المعنى فيه فان لمس غيره ببعض بذنه يسمى لامسا وان لم يستغرق جميع بذنه فاطلاق اسم الاسلام على التسليم الظاهر عند عدم تسليم الباطن مطابق للسان وعلى هذا الوجه جرى قوله تعالى - قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا - وقوله ﷺ في حديث سعد « أو مسلم » لأنه فضل أحدهما على الآخر ويريد بالاختلاف تفاضل للمسميين وأما التداخل فموافق أيضا للغة في خصوص الإيمان وهو أن يجعل الاسلام عبارة عن التسليم بالقلب والقول والعمل جميعا والإيمان عبارة عن بعض مداخل في الاسلام وهو التصديق بالقلب وهو الذى عنينا به بالتداخل وهو موافق للغة في خصوص الإيمان وعموم الاسلام للكل وعلى هذا خرج قوله الإيمان في جواب قول السائل أى الاسلام أفضل لأنه جعل الإيمان خصوصا من الاسلام فأدخله فيه وأما استعماله فيه على سبيل الترادف بأن يجعل الاسلام عبارة عن التسليم بالقلب والظاهر جميعا فإن كل ذلك تسليم وكذا الإيمان ويكون التصرف في الإيمان على الخصوص بتعميمه وإدخال الظاهر في معناه وهو جائز لأن تسليم الظاهر بالقول والعمل ثمرة تصديق الباطن ونتيجته وقد يطلق اسم الشجر ويراد به الشجر مع ثمره على سبيل التسامح فيصير بهذا القدر من التعميم مرادفا لاسم الاسلام ومطابقا له فلا يزيد عليه ولا ينقص وعليه خرج قوله - فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين - البحث الثالث : عن الحكم الشرعى، والاسلام والإيمان حكمان أخروى ودينوى . أما الأخروى فهو الإخراج من النار ومنع التخليد إذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان (٤) »

(١) حديث جبريل لما سأله عن الإيمان فقال أن تؤمن بالله وملائكته الحديث أخرجه من حديث أبى هريرة ومسلم من حديث عمر دون ذكر الحساب فرواه البيهقي في البعث وقد تقدم (٢) حديث سعد أعطى رجلا عطاء ولم يعط الآخر فقال له سعد يا رسول الله تركت فلانا لم تعطه وهو مؤمن فقال أو مسلم الحديث أخرجه بنحوه (٣) حديث سئل أى الأعمال أفضل فقال الاسلام فقال أى الاسلام أفضل قال الإيمان أحمد والطبرانى من حديث عمرو بن عبسة بالشرط الأخير قال رجل يا رسول الله أى الاسلام أفضل قال الإيمان وإسناده صحيح (٤) حديث يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الإيمان أخرجه من حديث أبى سعيد الخدرى في الشفاعة ، وفيه اذهبوا فمن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من إيمان فأخرجوه الحديث ، ولهما من حديث أنس فيقال انطلق فأخرج منها من كان في قلبه مثقال ذرة أو خردلة من إيمان فقط البخارى منهما ، وله تعليقاً من حديث

الحياة والوفا والعلم والجهل وسائر ما له من الصفات. قلنا فلئن صح ذلك في الصفات التى هى أعراض فقد لا يصح فى الأوصاف التى هى أحكام الإيمان والكفر والهداية والضلال والبدعة والسنة ربما كانت ليست من قبيل الأعراض وإنما ذكرت لك هذا فى معرض الشك فى شعوب ما نورد على ذلك ومنهم من أوجب لهم الإيمان ولكن أوجب لهم المعرفة وقدرها لهم وعجزهم عن العبادة ووجوب العبادة فى الشرع جار على هذا النحو وهو لا يخالقوا المذكورين قبلهم لأن أولئك سلبوا الإيمان عمن لم يصدر اعتقاده عن دليل وهؤلاء أوجبوا الإيمان لمن أضافوا إليه المعرفة المشروطة فى صحة الإيمان وإنما فروا عن الشناعة الظاهرة فشذبوا عن الجمهور بهذا الاحتمال وزادوا على أنفسهم أنهم ألوا بقول من جعل المعارف

كلها ضرورية ولم يشعروا بذلك حين قالوا إنما عجزت العامة عن سرد الدليل وتعظم العبارة عنه وأنه لا تهب عليهم لأنهم إذا نبهوا وعرض عليهم ما قرب من الألفاظ واعتادوا من المخاطبات دلائل الحدوث ووجوه الافتقار إلى المحدث بعد الاعتقاد وعددوا من هذه المعارف كثيرا ووجدوا أنفسهم عارفين بذلك . واعلم أن من يقول إن المعارف كلها ضرورية هكذا يقول إنما افتقر الناس إلى النسبية ولم يتم نواحي العبارة على مواضع العلوم وإلا فهم إذا نبهوا عليها وتلطف بهم في تفهيمها بالزوال إلى ما ألقوه موت العبارات وجدوا أنفسهم غير منكرة لما نبهوا عليه وسارعوا إلى القبيحة ومثال هذا كمن نسي شيئا كان معه أو إنسانا نصحه أو رآه فنيه وغفل عنه لأجل غيبته ثم رآه بعد

وقد اختلفوا في أن هذا الحكم على ماذا يترتب وعبروا عنه بأن الإيمان ماذا هو فمن قائل إنه مجرد العقد ومن قائل يقول إنه عقد بالقلب وشهادة باللسان ومن قائل يزيد ثالثا وهو العمل بالأركان ونحن نكشف الغطاء عنه ونقول من جمع بين هذه الثلاثة فلا خلاف في أن مستقره الجنة وهذه درجة . والدرجة الثانية أن يوجد اثنان وبعض الثالث وهو القول والعقد وبعض الأعمال ولكن ارتكب صاحبه كبيرة أو بعض الكبائر فعند هذا قالت المعتزلة خرج بهذا عن الإيمان ولم يدخل في الكفر بل اسمه فاسق وهو على منزلة بين التزليين وهو مخلد في النار وهذا باطل كما سنذكره . الدرجة الثالثة أن يوجد التصديق بالقلب والشهادة باللسان دون الأعمال بالجوارح وقد اختلفوا في حكمه فقال أبو طالب السكي العيل بالجوارح من الإيمان ولا يتم دونه وادعى الاجماع فيه واستدل بأدلة تشعر بتقيض غرضه كقوله تعالى - الذين آمنوا وعملوا الصالحات - إذ هذا يدل على أن العمل وراء الإيمان لا من نفس الإيمان وإلا فيكون العمل في حكم المعاد والعجب أنه ادعى الاجماع في هذا وهو مع ذلك ينقل قوله صلى الله عليه وسلم « لا يكفر أحد إلا بعد جحوده لما أقر به (١) » وينكر على المعتزلة قولهم بالتخليد في النار بسبب الكبائر والقائل بهذا قائل بنفس مذهب المعتزلة إذ يقال له من صدق بقلبه وشهد بلسانه ومات في الحال فهل هو الجنة فلا بد أن يقول نعم وفيه حكم بوجود الإيمان دون العمل فزيد ونقول لو بقي حيا حتى دخل عليه وقت صلاة واحدة فتركها ثم مات أوزنى ثم مات فهل يخلد في النار فإن قال نعم فهو مراد المعتزلة وإن قال لا فهو تصريح بأن العمل ليس ركنا من نفس الإيمان ولا شرطاً في وجوده ولا في استحقاق الجنة به وإن قال أردت به أن يعيش مدة طويلة ولا يصلي ولا يقدم على شيء من الأعمال الشرعية فنقول فما ضبط تلك المدة وما عدد تلك الطاعات التي تركها يبطل الإيمان وما عدد الكبائر التي بارتكابها يبطل الإيمان وهذا لا يمكن التحكم بتقديره ولم يصر إليه صائر أصلاً . الدرجة الرابعة أن يوجد التصديق بالقلب قبل أن ينطق باللسان أو يشتغل بالأعمال ومات فهل تقول مات مؤمناً وبينه وبين الله تعالى وهذا مما اختلف فيه ومن شرط القول لتام الإيمان يقول هذا مات قبل الإيمان وهو فاسد إذ قال صلى الله عليه وسلم « يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الإيمان » وهذا قلبه طافح بالإيمان فكيف يخلد في النار ولم يشترط في حديث جبريل عليه السلام للإيمان إلا التصديق بالله تعالى وملائكته وكتبه واليوم الآخر كما سبق . الدرجة الخامسة أن يصدق بالقلب ويساعده من العمر مهلة النطق بكلمة الشهادة وعلم وجوبها ولكنه لم ينطق بها فيحتمل أن يجعل امتناعه عن النطق كامتناعه عن الصلاة ونقول هو مؤمن غير مخلد في النار والإيمان هو التصديق المحض واللسان ترجمان الإيمان فلا بد أن يكون الإيمان موجوداً بتمامه قبل اللسان حتى يترجمه اللسان وهذا هو الأظهر إذ لا مستند إلا اتباع موجب الألفاظ ووضع اللسان أن الإيمان هو عبارة عن التصديق بالقلب . وقد قال صلى الله عليه وسلم « يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة » ولا ينعدم الإيمان من القلب بالسكوت عن النطق الواجب كما لا ينعدم بالسكوت عن الفعل الواجب وقال قائلون القول ركن إذ ليس كلنا الشهادة إخباراً عن القلب بل هو إنشاء عقد آخر وابتداء شهادة والتزام الأول أظهر وقد غلا في هذا طائفة الرجعة فقالوا هذا لا يدخل النار أصلاً وقالوا إن المؤمن وإن عصي فلا يدخل النار وسنبطل ذلك عليهم . الدرجة السادسة أن يقول بلسانه لا إله إلا الله أنس يخرج من النار من قال لا إله إلا الله وفي قلبه وزن ذرة من إيمان وهو عندهما متصل بلفظ خير مكان إيمان (١) حديث لا تكفروا أحداً إلا بجحوده بما أقر به الطبراني في الأوسط من حديث أبي سعيد لن يخرج أحد من الإيمان إلا بجحوده ما دخل فيه وإسناده ضعيف .



ذلك فذكر فانه يقال  
بدا لأنه كان عارفا بما  
غاب عنه لكنه ناس  
له أو غافل عنه ولولا  
عرفانه به ما وجد عدم  
الانكار وسرعة الألفة  
عنه وطائفة من  
التكلمين أيضا أوجب  
لهم الايمان مع عدم  
المعرفة المشروطة عند  
أولئك وأي الآراء  
أحق بالحق وأولى  
بالصواب ليس من  
غرضنا في هذا الموضع  
وإنما غرضنا تبديد  
ما أشاعه في الأحياء  
أهل القول والأغلال  
فلا يفتح مثل هذا  
الباب وقد أبدينا من  
وجه ذلك في مراقي  
الزلف ما يغني فيها بآذن  
الله عز وجل .

[فصل في بيان أصناف  
أهل الاعتقاد]

تفصيل آخر من جهة  
أخرى هو من تنمة  
ما جرى فلتعلم أن ما  
منهم صنف الأول على  
التقريب ثلاثة أحوال  
لا يستبد أحدهم من  
أحدها بحكم الاعتقاد  
الضروري فأصنف  
الحالات لهم أن يستند  
أحدهم جميع أركان

محمد رسول الله ولكن لم يصدق بقلبه فلانشك في أن هذا في حكم الآخرة من الكفار وأنه محلد في  
النار ولا نشك في أنه في حكم الدنيا الذي يتعلق بالأئمة والولاة من المسلمين لأن قلبه لا يطلع عليه  
وعلى أن نظن به أنه ما قاله بلسانه إلا وهو منطوق عليه في قلبه وإنما نشك في أمر ثالث وهو الحكم  
الديني فيما بينه وبين الله تعالى وذلك بأن يموت له في الحال قريب مسلم ثم يصدق بعد ذلك بقلبه ثم  
يستفيق ويقول كنت غير مصدق بالقلب حالة الموت والميراث الآن في يدي فهل يحل لي بيني وبين الله تعالى  
أونكح مسلمة ثم يصدق بقلبه هل تلزمه إعادة النكاح هذا محل نظر فيحتمل أن يقال أحكام الدنيا  
منوطة بالقول الظاهر ظاهرا وباطنا ويحتمل أن يقال تناط بالظاهر في حق غيره لأن باطنه غير ظاهر لغيره  
وباطنه ظاهر له في نفسه بينه وبين الله تعالى والأظهر والعلم عند الله تعالى أنه لا يحل له ذلك الميراث ويلزمه  
إعادة النكاح ولذلك كان حذيفة رضى الله عنه لا يحضر جنازة من يموت من المنافقين وعمر رضى الله  
عنه كان يراعى ذلك منه فلا يحضر إذا لم يحضر حذيفة رضى الله عنه والصلاة فعل ظاهر في الدنيا وإن  
كان من العبادات والتوقى عن الحرام أيضا من جملة ما يحب الله كالصلاة لقوله صلى الله عليه وسلم « طلب  
الحلال فريضة بعد الفريضة » وليس هذا مانا قضا لقولنا إن الإرث حكم الاسلام وهو الاستسلام بل الاستسلام  
التمام هو ما يشمل الظاهر والباطن وهذه مباحث فقهية ظنية تنبى على ظواهر الألفاظ والعمومات  
والأقيسة فلا ينبغي أن يظن القاصر في العلوم أن المطلوب فيه القطع من حيث جرت العادة بإيراده في فن  
الكلام الذي يطلب فيه القطع فما أفصح من نظر إلى العادات والراسم في العلوم . فان قلت فإشبهة المعتزلة  
والرجئة وما حجة بطلان قولهم . فأقول شبهتهم عمومات القرآن أما الرجئة فقالوا لا يدخل المؤمن النار  
وإن أتى بكل المعاصي لقوله عز وجل - فمن يؤمن برب فلا يخاف بخسا ولا رهقا - ولقوله عز وجل - والذين  
آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون - الآية ولقوله تعالى - كلما ألقى فيها فوج سألهم خزنتها . إلى قوله :  
- فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء - فقوله كلما ألقى فيها فوج عام فينبغي أن يكون كل من ألقى في النار  
مكذبا ولقوله تعالى - لا يصلها إلا الأشتى الذي كذب وتولى - وهذا حصر وإثبات ونفى ولقوله تعالى -  
من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون - فالإيمان رأس الحسنات ولقوله تعالى - والله  
يحب المحسنين - وقال تعالى - إنا لانضيق أجر من أحسن عملا - ولا حجة لهم في ذلك فانه حيث  
ذكر الإيمان في هذه الآيات أريد به الإيمان مع العمل إذ بينا أن الإيمان قد يطلق ويراد به الاسلام  
وهو الواقعة بالقلب والقول والعمل ودليل هذا التأويل أخبار كثيرة في معاقبة العاصين ومقادير  
العقاب وقوله صلى الله عليه وسلم « يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الإيمان »  
فكيف يخرج إذا لم يدخل ومن القرآن قوله تعالى - إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك  
لمن يشاء - والاستثناء بالمشيئة يدل على الانقسام وقوله تعالى - ومن يصص الله ورسوله فان له نار جهنم  
خالدين فيها - وتخصيصه بالكفر تحكم وقوله تعالى - ألا إن الظالمين في عذاب مقيم - وقال تعالى - ومن  
جاء بالسيسة فكبت وجوههم في النار - فهذه العمومات في معارضة عموماتهم ولا بد من تسليط  
التخصيص والتأويل على الجانبين لأن الأخبار مصرحة بأن العصاة يعذبون<sup>(١)</sup> بل قوله تعالى - وإن  
منكم إلا واردها - كالصريح في أن ذلك لا بد منه لكل إذ لا يخلو مؤمن عن ذنب يرتكبه وقوله  
تعالى - لا يصلها إلا الأشتى الذي كذب وتولى - أراد به من جماعة مخصوصين أو أراد بالأشتى شخصا  
معينا أيضا وقوله تعالى - كلما ألقى فيها فوج سألهم خزنتها - أي فوج من الكفار وتخصيص العمومات

(١) حديث تعذيب العصاة البخاري من حديث أنس ليسين أقواما سفع من النار بذنوب أصابوها  
الحديث ويأتي في ذكر الموت عدة أحاديث .

الايان على ما يكمل عليه في الغالب لكنه على طريق التفاوت كما سبق . الحالة الثانية أن لا يعتقدوا إلا بعض الأركان مما فيه خلاف إذا نقر ولم تنصف إليه في اعتقاده سواء هل يكون مؤمنا أو مسلما أن يعتقد وجود الواحد فقط أو يعتقد أنه موجود حتى لاغير وأمثال هذه التقديرات ويخلو عن اعتقاد باقي الصفات خلوا كاملا لا يخطر بباله ولا يعتقد فيها حقا ولا باطلا ولا صوابا ولا خطأ ولكن التقدير الذي يعتقده من الأركان الثلاثة موافق للحق غير منسوب لغيره . الحالة الثالثة أن يعتقد الوجود كما قلنا والوحدانية والحياة ويكون فيما يعتقد في باقي الصفات على ما لا يوافق الحق ما هو عليه مما هو بدعة وضلالة وليس بكفر صريح فالذي يدل عليه العلم ويستنبط من ظواهر الشرع أن أرباب الحالة الأولى

قريب ومن هذه الآية وقع للأشعري وطائفة من التسكانيين إنكار صيغ العموم وأن هذه الألفاظ يتوقف فيها إلى ظهور قرينة تدل على معناها . وأما المعتزلة فسيبهم قوله تعالى - وإني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى - وقوله تعالى - والعصر إن الإنسان لفي خسر إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات - وقوله تعالى - وإن منكم إلا واردة كان على ربك حتما مقضيا - ثم قال - ثم تنجي الذين اتقوا - وقوله تعالى - ومن يعص الله ورسوله فإن له نارجهم - وكل آية ذكر الله عز وجل العمل الصالح فيها مقرونا بالايان وقوله تعالى - ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالد فيها - وهذه العمومات أيضا مخصوصة بدليل قوله تعالى - ويعفر ما دون ذلك لمن يشاء - فينبغي أن تبقى له مشيئة في مغفرة ما سوى الشرك وكذلك قوله عليه السلام « يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان » وقوله تعالى - إنا لا نضيع أجر من أحسن عملا - وقوله تعالى - إن الله لا يضيع أجر المحسنين - فكيف يضيع أجر أصل الايمان وجميع الطاعات بمعصية واحدة وقوله تعالى - ومن يقتل مؤمنا متعمدا - أي لا يمانه وقد ورد على مثل هذا السبب . فان قلت قد مال الاختيار إلى أن الايمان حاصل دون العمل وقد اشتهر عن السلف قولهم الايمان عقد وقول وعمل فامناه . قلنا لا يبعد أن يعد العمل من الايمان لأنه مكمل له ومتمم كما يقال الرأس واليدين من الانسان ومعلوم أنه يخرج عن كونه إنسانا بدم الرأس ولا يخرج عنه بكونه مقطوع اليد وكذلك يقال التسيجات والتكبيرات من الصلاة وإن كانت لا تبطل بفقدائها بالتصديق بالقلب من الايمان كالرأس من وجود الانسان إذ ينعدم بدمه وبقية الطاعات كالأطراف بعضها أعلى من بعض وقد قال عليه السلام « لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن <sup>(١)</sup> » والصحابة رضی الله عنهم ما اعتقدوا مذهب المعتزلة في الخروج عن الايمان بالزنا ولكن معناه غير مؤمن حقا إيمانا تاما كاملا كما يقال للعاجز انقطع الأطراف هذا ليس بانسان أي ليس له الكمال الذي هو وراء حقيقة الانسانية . (مسئلة) فان قلت قد اتفق السلف على أن الايمان يزيد وينقص بالبطاعة وينقص بالمعصية فاذا كان التصديق هو الايمان فلا يتصور فيه زيادة ولا نقصان . فأقول السلف هم الشهود العدول وما لأحد عن قولهم عدول فما ذكروه حق وإنما الشأن في فهمه وفيه دليل على أن العمل ليس من أجزاء الايمان وأركان وجوده بل هو مزيد عليه يزيد به والزائد موجود والناقص موجود والثاني لا يزيد بذاته فلا يجوز أن يقال الانسان يزيد برأسه بل يقال يزيد بلحيته ومنه ولا يجوز أن يقال الصلاة تزيد بالر كوع والسجود بل تزيد بالآداب والسنن فهذا تصريح بأن الايمان له وجود ثم بعد الوجود يختلف حاله بالزيادة والنقصان . فان قلت فالاشكال قائم في أن التصديق كيف يزيد وينقص وهو خصلة واحدة فأقول إذا تركنا المداينة ولم نكثر بتشغيب من تشغيب وكشفنا الغطاء ارتفع الاشكال فنقول : الايمان اسم مشترك يطلق من ثلاثة أوجه : الأول أنه يطلق للتصديق بالقلب على سبيل الاعتقاد والتقليد من غير كشف وانسراح صدر وهو إيمان العوام بل إيمان الخلق كلهم إلا الخواص وهذا الاعتقاد عقدة على القلب تارة تشد وتقوى وتارة تضعف وتسترخي كالعقدة على الحيط مثلا ولا تستبعد هذا واعتبره باليهودي وصلابته في عقيدته التي لا يمكن نزوعه عنها بتخويف وتخدير ولا بتحليل ووعظ ولا تحقيق وبرهان وكذلك النصراني والبتدعة وفيهم من يمكن تشكيكه بأدنى كلام ويمكن استزاله عن اعتقاده بأدنى استمالة أو تخويف مع أنه غير شاك في عقده كالأول ولكنهما متفاوتان في شدة التصميم وهذا موجود في الاعتقاد الحق أيضا والعمل يؤثر في تمام هذا التصميم وزيادته كما يؤثر سقي الماء في تمام الأشجار ولذلك قال تعالى - فزادهم إيمانا - وقال تعالى - ليزدادوا إيمانا مع إيمانهم - وقال صلى الله عليه وسلم

(١) حديث لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن متفق عليه من حديث أبي هريرة .



فما يروى في بعض الأخبار «الإيمان يزيد وينقص»<sup>(١)</sup> وذلك بتأثير الطاعات في القلب وهذا لا يدركه إلا من راقب أحوال نفسه في أوقات الواظبة على العبادة والتجرد لها بحضور القلب مع أوقات الفتور وإدراك التفاوت في السكون إلى عقائد الإيمان في هذه الأحوال حتى يزيد عقده استعصاء على من يريد حله بالتشكيك بل من يعتقد في اليقين معنى الرحمة إذا عمل بموجب اعتقاده فمسح رأسه وتلطف به أدرك من باطنه تأكيد الرحمة وتضاعفها بسبب العمل وكذلك معتقد التواضع إذا عمل بموجبه عملاً مقبلاً أو ساجداً لغيره أحسن من قلبه بالتواضع عند إقدامه على الخدمة وهكذا جميع صفات القلب تصدر منها أعمال الجوارح ثم يعود أثر الأعمال عليها فيؤكدها ويزيدها وسيأتي هذا في ربيع النجيات والمهلكات عند بيان وجه تعلق الباطن بالظاهر والأعمال بالعقائد والقلوب فان ذلك من جنس تعلق الملك بالملكوت وأعني بالملك عالم الشهادة المدرك بالحواس وبالملكوت عالم الغيب المدرك بنور البصيرة والقلب من عالم الملكوت والأعضاء وأعمالها من عالم الملك ولطف الارتباط ودقته بين العالمين انتهى إلى حد ظن بعض الناس اتحاد أحدهما بالآخر وظن آخرون أنه لا عالم إلا عالم الشهادة وهو هذه الأجسام المحسوسة ومن أدرك الأمرين وأدرك تعددهما ثم ارتباطهما عبر عنه فقال:

رق الزجاج ورق الحجر وتشابها فتشاكل الأمر

فكأنما خمر ولا قمع وكأنما قحح ولا خمر

ولترجع إلى المقصود فان هذا العلم خارج عن علم العاملة ولكن بين العاليتين أيضاً اتصال وارتباط فلذلك ترى علوم الكاشفة تتساق كل ساعة على علوم العاملة إلى أن يكف عنها بالكلف فهذا وجه زيادة الإيمان بالطاعة بموجب هذا الإطلاق ولهذا قال علي كرم الله وجهه : إن الإيمان ليبدو لمعة يضاء فإذا عمل العبد الصالحات نمت فزادت حتى يبيض القلب كله وإن النفاق ليبدو نكتة سوداء فإذا انتهك الحرمات نمت وزادت حتى يسود القلب كله فيطبع عليه فذلك هو الحتم وتلا قوله تعالى - كلاب ران على قلوبهم - الآية . الإطلاق الثاني : أن يراد به التصديق والعمل جميعاً كما قال صلى الله عليه وسلم «الإيمان بضع وسبعون باباً»<sup>(٢)</sup> وكما قال صلى الله عليه وسلم «لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن» وإذا دخل العمل في مقتضى لفظ الإيمان لم تخف زيادته ونقصانه وهل يؤثر ذلك في زيادة الإيمان الذي هو مجرد التصديق هذا فيه نظرو قد أشرنا إلى أنه يؤثر فيه . الإطلاق الثالث : أن يراد به التصديق اليقيني على سبيل الكشف وإشراح الصدر وألشاهدة بنور البصيرة وهذا أبعد الأقسام عن قبول الزيادة ولكني أقول الأمر اليقيني الذي لا شك فيه يختلف طمأنينة النفس إليه فليس طمأنينة النفس إلى أن الاثنين أكثر من الواحد كطمأنينتها إلى أن العالم مصنوع حادث وإن كان لا شك في واحد منهما فان اليقينيات تختلف في درجات الإيضاح ودرجات طمأنينة النفس إليها وقد تعرضنا لهذا في فصل اليقين من كتاب العلم في باب علامات علماء الآخرة فلا حاجة إلى الإعادة وقد ظهر في جميع الاطلاقات أن ما قالوه من زيادة الإيمان ونقصانه حق

(١) حديث الإيمان يزيد وينقص ابن عدي في السكامل وأبو الشيخ في كتاب الثواب من حديث أبي هريرة وقال ابن عدي باطل فيه محمد بن أحمد بن حرب الملحي يعتمد الكذب وهو عند ابن ماجه موقوف على أبي هريرة وابن عباس وأبي الدرداء (٢) حديث الإيمان بضع وسبعون باباً وذكر بعد هذا فزاد فيه: أدناها إمالة الأذى عن الطريق البخاري ومسلم من حديث أبي هريرة الإيمان بضع وسبعون زاد مسلم في روايته وأفضلها قول لا إله إلا الله وأدناها فكركه ورواه بلفظ الصنف الترمذي ومحمده .

والله أعلم على سبيل  
نجاه ومسلك خلاص  
ووصف إيمان أو إسلام  
وسواء في ذلك الصنف  
الأول والثاني من أهل  
الاعتقاد ويبقى الصنف  
الثالث على محتملات  
النظر كما نهنالك عليه  
وأما أهل الحالة الثانية  
وهي الاقتصاد على  
الوجود الفرد أو الوجود  
ووصف آخر معه مع  
الحلو عن اعتقاد سائر  
الصفات التي للكمال  
والجلال وأركانها  
فالمقدمون من السلف  
لم تشتر عنهم في صورة  
المسئلة ما يخرج صاحب  
هذا العقد عن حكم  
الإيمان والاسلام  
والتأخرون مختلفون  
فكثير خاف أن يخرج  
من اعتقد وجود الله  
عز وجل وأظهر  
الاقرار بنبيه صلى الله  
عليه وسلم من الاسلام  
ولا يبعد أن يكون  
كثير ممن أسلم من  
الأجلاف والرعيان  
وضعفاء النساء والأتباع  
على هذا بلا مزيد عليه  
لو سألوا واستكشفوا  
عن الله عز وجل هل  
له إرادة أو بقاء أو كلام

أو ماشا كل ذلك وهل  
له صفات معنوية ليست  
هي هو ولا هي غيره  
ربما وجدوا مجهولون  
هنا ولا يقولون  
وجه ما يخاطبون  
به وكيف يخرج من  
اعتقد وجود الله  
ووحدايته مع الاقرار  
بالنبوة من حكم  
الاسلام والنبى صلى الله  
عليه وسلم قد رفع  
القتال والقتل وأوجب  
حكم الايمان أو الاسلام  
لمن قال لا إله إلا الله  
واعتمد عليها وهذه  
الكلمات لا تقتضى  
أكثر من اعتقاد  
الوجود مع الوحدة  
في الظاهر وعلى البديهية  
من غير نظر ثم سمعنا  
عمن قالها في صدر  
الاسلام أنه لم يعلم بعدها  
إلا فرائض الوضوء  
والصلاة وهيئات  
الأعمال البدنية  
والكف عن أذى  
المسلم ولم يبلغنا أنهم  
درسوا علم الصفات  
وأحوالها ولاهل الله  
تعالى عالم بعلم أو عالم  
بنفسه وهو باق ببقاء  
أوباق بنفسه وأشياء

وكيف لا وفي الأخبار « أنه يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان » وفي بعض المواضع في خبر آخر « مثقال دينار <sup>(١)</sup> » فأى معنى لاختلاف مقاديره إن كان ما في القلب لا يتفاوت (مسئلة) فإن قلت ما وجه قول السالف أنا مؤمن إن شاء الله والاستثناء شك والشك في الايمان كفر وقد كانوا كلهم يمتنعون عن جزم الجواب بالايمان ويحترزون عنه فقال سفيان الثوري رحمه الله من قال أنا مؤمن عند الله فهو من الكذابين ومن قال أنا مؤمن حقا فهو بدعة فكيف يكون كاذبا وهو يعلم أنه مؤمن في نفسه ومن كان مؤمنا في نفسه كان مؤمنا عند الله كما أن من كان طويلا وسخيا في نفسه وعلم ذلك كان كذلك عند الله وكذا من كان مسرورا أو حزينا أو مريضا أو بصيرا ولوقيل للانسان هل أنت حيوان لم يحسن أن يقول أنا حيوان إن شاء الله ولما قال سفيان ذلك قيل له فإذا تقول قال قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وأى فرق بين أن يقول آمنا بالله وما أنزل إلينا وبين أن يقول أنا مؤمن من وقيل للحسن أن أنت فقال إن شاء الله قيل له لم تستثنى يا أبا سعيد في الايمان فقال أخاف أن أقول نعم فيقول الله سبحانه كذبت يا حسن فتحق على الكلمة وكان يقول ما يؤمننى أن يكون الله سبحانه قد اطلع على في بعض ما يكره فمقتضى وقال اذهب لا قبلت لك عملا فأنا أعمل في غير معمل وقال إبراهيم بن آدم إذا قيل لك مؤمن أنت فقل لا إله إلا الله وقال مرة قل أنا لأشك في الايمان وسؤالك إياي بدعة وقيل لعقمة أم مؤمن أنت قال أرجو إن شاء الله وقال الثوري نحن مؤمنون بالله وملائكته وكتبه ورسله وما ندرى ما نحن عند الله تعالى فما معنى هذه الاستثناءات فالجواب أن هذا الاستثناء صحيح وله أربعة أوجه وجهان مستندان إلى الشك لافي أصل الايمان ولكن في خاتمته أو كماله ووجهان لا يستندان إلى الشك . الوجه الأول الذى لا يستند إلى معارضة الشك الاحتراز من الجزم خيفة ما فيه من تزكية النفس قال الله تعالى - فلا تزكوا أنفسكم - وقال - ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم - وقال تعالى - انظر كيف يفترون على الله الكذب - وقيل لحكيم ما الصدق القبيح فقال ثناء المرء على نفسه والايان من أعلى صفات الحمد والجزم به تزكية مطلقة وصيغة الاستثناء كأنها نقل من عرف التزكية كما يقال للانسان أنت طيب أو فقيه أو مفسر فيقول نعم إن شاء الله لافي معرض التشكيك ولكن لاخراج نفسه عن تزكية نفسه فالصيغة صيغة الترييد والتضعيف لنفس الخبر ومعناه التضعيف للآزم من لوازم الخبر وهو التزكية وبهذا التأويل لو سئل عن وصف ذم لم يحسن الاستثناء . الوجه الثانى : التأدب بذكر الله تعالى في كل حال وإحالة الأمور كلها إلى مشيئة الله سبحانه فقد أدب الله سبحانه نبيه صلى الله عليه وسلم فقال تعالى - ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غدا إلا أن يشاء الله - ثم لم يقتصر على ذلك فيما لا يشك فيه بل قال تعالى - لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين مخلفين رءوسكم ومقصرين - وكان الله سبحانه عالما بأنهم يدخلون لا محالة وأنه شاء . ولكن القصد تعليمه ذلك فتأدب رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل ما كان يخبر عنه معلوما كان أو مشكوكا حتى قال صلى الله عليه وسلم لما دخل المقابر « السلام عليكم دار قوم مؤمنين وإنا إن شاء الله بكم لاحقون <sup>(٢)</sup> » والحق بهم غير مشكوك فيه ولكن مقتضى الأدب ذكر الله تعالى وربط الأمور به وهذه الصيغة دالة عليه حتى صار يعرف الاستعمال عبارة عن اظهار الرغبة والتمنى فإذا قيل لك إن فلانا يموت مريضا تقول إن شاء الله فيفهم منه رغبتك لا تشكك وإذا قيل لك فلان سيزول مرضه ويصح فتقول إن شاء الله بمعنى الرغبة فقد صارت الكلمة معدولة عن معنى التشكيك إلى

(١) حديث يخرج من النار من كان في قلبه مثقال دينار متفق عليه من حديث أبي سعيد وسيأتي في ذكر الموت وما بعده (٢) حديث لما دخل المقابر قال : السلام عليكم دار قوم مؤمنين الحديث مسلم من حديث أبي هريرة .



معنى الرغبة وكذلك العدول إلى معنى التأديب بذكر الله تعالى كيف كان الأمر . الوجه الثالث مستنده الشك ومعناه أنا مؤمن حقا إن شاء الله إذ قال الله تعالى لقوم مخصوصين بأعيانهم - أولئك هم المؤمنون حقا - فانقسموا إلى قسمين ويرجع هذا إلى الشك في كمال الإيمان لافي أصله وكل انسان شاك في كمال إيمانه وذلك ليس بكفر والشك في كمال الإيمان حق من وجهين : أحدهما من حيث إن النفاق يزيل كمال الإيمان وهو خفي لا يتحقق البراءة منه . والثاني أنه يكمل بأعمال الطاعات ولا يدرى وجودها على الكمال أما العمل فقد قال الله تعالى - إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون - فيكون الشك في هذا الصدق وكذلك قال الله تعالى - ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبيين - فشرط عشرين وصفا كالوفاء بالعهد والصبر على الشدائد ثم قال تعالى - أولئك الذين صدقوا - وقد قال تعالى - يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات - وقال تعالى - لا يستوى منكم من أتفق من قبل الفتح وقاتل - الآية وقد قاله تعالى - هم درجات عند الله - وقال ﷺ « الإيمان عريان ولباسه التقوى » (١) الحديث وقال صلى الله عليه وسلم « الإيمان بضغ وسبعون بابا أدناها إمالة الأذى عن الطريق » فهذا ما يدل على ارتباط كمال الإيمان بالأعمال وأما ارتباطه بالبراءة عن النفاق والشرك الخفي فقوله صلى الله عليه وسلم « أربع من كن فيه فهو منافق خالص وإن صام وصلى وزعم أنه مؤمن : من إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا ائتمن خان وإذا خاصم فجر » (٢) وفي بعض الروايات « وإذا عاهد غدر » وفي حديث أبي سعيد الخدري « القلوب أربعة : قلب أجرد وفيه سراج يزهر فذلك قلب المؤمن وقلب مصفح فيه إيمان ونفاق فمثل الإيمان فيه كبئال البقرة عدها الماء العذب ومثل النفاق فيه كمثل القرحة عدها القيح والصديد فأى المادتين غلب عليه حكم له بها » (٣) وفي لفظ آخر « غلبت عليه ذهبت به » قال عليه السلام « أكثر منافقي هذه الأمة قراؤها » (٤) وفي حديث « الشرك أخفى في أمتي من ديب النمل على الصفا » (٥) وقال حذيفة رضى الله عنه « كان الرجل يتكلم بالكلمة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يصير بها منافقا إلى أن يموت وإنى لأسمعها من أحدكم في اليوم عشر مرات » (٦) وقال بعض العلماء أقرب الناس من النفاق من يرى أنه يرى من النفاق وقال حذيفة المنافقون اليوم أكثر منهم على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فكانوا إذ ذاك يخفونه وهم اليوم يظهرونه وهذا النفاق يضاد صدق الإيمان وكلامه وهو خفي وأبعد الناس منه من يتخوفه وأقربهم منه من يرى أنه يرى منه فقد قيل للحسن البصري يقولون أن لا نفاق اليوم فقال يا أخى لو هلك المنافقون لاستوحشتم في الطريق وقال هو أو غيره لو نبئت للمنافقين أذئاب ما قدرنا أن نطأ على الأرض بأقدامنا

(١) حديث الإيمان عريان تقدم في العلم (٢) حديث أربع من كن فيه فهو منافق الحديث متفق عليه من حديث عبد الله بن عمرو (٣) حديث القلوب أربعة قلب أجرد الحديث أحمد من حديث أبي سعيد وفيه ليث بن أبي سليم يختلف فيه (٤) حديث أكثر منافقي هذه الأمة قراؤها أحمد والطبراني من حديث عقبة بن عامر (٥) حديث الشرك أخفى في أمتي من ديب النملة على الصفا أبو يعلى وابن عدى وابن حبان في الضعفاء من حديث أبي بكر ولأحمد والطبراني نحوه من حديث أبي موسى وسيأتي في ذم الجاه والرياء (٦) حديث حذيفة كان الرجل يتكلم بالكلمة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يصير بها منافقا الحديث أحمد بإسناد فيه جهالة وحديث حذيفة المنافقون اليوم أكثر منهم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث البخارى إلا أنه قال شر بدل أكثر .

هذه المعارف ولا يدفع ظهور هذه إلا معاندا أوجاهل سيرة السلف وما جرى بينهم ويدل على قوة هذا الجانب في الشرع أن من استكشف منه على هذه الحالة وتحققت منه وأبى أن يذعن لتعلم ما زاد على ما عنده لم يفت أحد بقتله ولا استرقاقه والحكم عليه بالخلود في النار عسر جسدا أو خطر عظيم مع ثبوت الشرع بأن من قال لا إله إلا الله دخل الجنة ولعلك تقول قد قال في مواطن أخرى إلا بحققا ثم تقول اعتقاد باقى الصفات التى بها يكون اعتقاد جلال الله جل وعز وكلامه من حقايمهم من حقايمها عند من بلغه أمرها وسمع بها أن يعتقدها وأما من خلا من اعتقادها ولم يقوله أن يلتقاها ولم يسمع بها فيه مرمى هذا النظر وعليه يقع مثل هذا الاحتفاظ وفي مثله يخاف أن يطلق عليه اسم الكفر هذا وأنت

تسمع عن الله عز وجل يقول في الآخرة أخرجوا من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان وذکر من الثقال إلى الذرة والحردلة من الايمان إلى أن أخرج منها من لم يعمل حسنة قط فما يدريك أن يكونوا هؤلاء وأمثالهم للرادين لأن التقدير وقع في الايمان لافي الأعمال فان قلت فان من الناس وأئمة العلماء من لم يوجب الايمان لمن اعتقد جميع الأركان إذا لم يصحبها معرفة ولم يقصدها دليل فكيف بمن فاته اعتقاد بعضها أو كلها قلنا قد أريناك وجهه الاعتراض على هذا المذهب ونهناك على بعد أهله عن وجه الحق فيه وأنهم أرباب تعسف ولو استقصى مع كثير منهم القول في ذلك لبدا له أنه تسبب إلى ما يظهر له من تصويره عن معرفة شرطها في إيمان غيره ولا أثر من حسه الركون إلى ما رأياه أولى من رأيه وأحق بالصواب

«ومع ابن عمر رضي الله عنهما رجلا يتعرض للحجاج فقال أرأيت لو كان حاضرا يسمع أ كنت تتكلم فيه فقال لا فقال: كئنا نعد هذا نفاقا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم» (١) وقال صلى الله عليه وسلم «من كان ذا لسانين في الدنيا جعله الله ذا لسانين في الآخرة» وقال أيضا صلى الله عليه وسلم «شر الناس ذو الوجهين الذي يأتي هؤلاء بوجه ويأتي هؤلاء بوجه» وقيل للحسن إن قوما يقولون إنا لانخاف النفاق وقال والله لأن أكون أعلم أني بريء من النفاق أحب إلي من تلأع الأرض ذهابا وقال الحسن إن من النفاق اختلاف اللسان والقلب والسر والعلانية والمدخل والمخرج وقال رجل لحذيفة رضي الله عنه إني أخاف أن أكون منافقا فقال لو كنت منافقا ما خفت النفاق إن النفاق قد أمن من النفاق وقال ابن أبي مليكة أدركت ثلاثين ومائة وفي رواية خمسين ومائة من أصحاب النبي ﷺ كلهم يخافون النفاق وروى «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان جالسا في جماعة من أصحابه فذكروا رجلا وأكثروا الثناء عليه فبينما هم كذلك إذ طلع عليهم الرجل ووجهه يقطر ماء من أثر الوضوء وقد علق نعله بيده وبين عينيه أثر السجود فقالوا يا رسول الله هو هذا الرجل الذي وصفناه فقال صلى الله عليه وسلم أرى على وجهه سفة من الشيطان ، فجاء الرجل حتى سلم وجلس مع القوم فقال النبي صلى الله عليه وسلم : نشدتك الله هل حدثت نفسك حين أشرفت على القوم أنه ليس فيهم خير منك فقال اللهم نعم» (٢) وقال ﷺ في دعائه «اللهم إني أستغفرك لما علمت ولم أعلم فقيل له أتخاف يا رسول الله فقال وما يؤمنني والقلوب بين أصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كيف يشاء وقد قال سبحانه - وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون» (٣) قيل في التفسير عملوا أعمالا ظنوا أنها حسنة فكانت في كفة السيئات وقال سري السقطي لو أن إنسانا دخل بستانا فيه من جميع الأشجار عليها من جميع الطيور فخطبه كل طير منها بلغة فقال السلام عليك يا ولي الله فسكنت نفسه إلى ذلك كان أسيرا في يديها فهذه الأخبار والآثار تعرفك خطر الأمر بسبب دقائق النفاق والشرك الخفي وأنه لا يؤمن منه حتى كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يسأل حذيفة عن نفسه وأنه هل ذكر في المنافقين وقال أبو سليمان الداراني سمعت من بعض الأمراء شيئا فأردت أن أنكر خفت أن يأمر بقتلي ولم أخف من الموت ولكن خشيت أن يعرض لقلبي التزين للخلق عند خروج روعي فكففت وهذا من النفاق الذي يضاد حقيقة الايمان وصدقه وكاله وصفاه لأصله فالنفاق نفاقان أحدهما يخرج من الدين ويلحق بالكافرين ويسلك في زمرة المخلفين في النار والثاني يفضي بصاحبه إلى النار مدة أو ينقص من درجات عليين ومحط من رتبة الصديقين وذلك مشكوك فيه ولذلك حسن الاستثناء فيه وأصل هذا النفاق تفاوت بين السر والعلانية والأمن من مكر الله والعجب وأمر آخر لا يغلو عنها إلا الصديقون . الوجه الرابع : وهو أيضا مستند إلى الشك وذلك من خوف الخائفة فانه لا يدري أي سلم له الايمان عند الموت أم لا فان ختم له بالكفر حبط عمله السابق لأنه موقوف على سلامة الآخر ولو سئل

(١) حديث سمع ابن عمر رجلا يتعرض للحجاج فقال أرأيت لو كان حاضرا أ كنت تتكلم فيه قال لا قال كئنا نعد هذا نفاقا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أحمد والطبراني بنحوه وليس فيه ذكر الحجاج (٢) حديث كان جالسا في جماعة من أصحابه فذكروا رجلا فأكثروا الثناء عليه فبينما هم كذلك إذ طلع رجل عليهم ووجهه يقطر ماء من أثر الوضوء الحديث أحمد والبراز والدارقطني من حديث أنس (٣) حديث اللهم إني أستغفرك لما علمت وما لم أعلم الحديث مسلم من حديث عائشة اللهم إني أعوذ بك من شر ما عملت ومن شر ما لم أعمل ولا من شر ما لم يخطر على بالي بكر بن الصالح في الشمائل في حديث مرسل وشر ما أعلم وشر ما لا أعلم .



الصائم ضحوة النهار عن صحة صومه فقال أنا صائم قطعاً فلو أفطر في أثناء نهاره بعد ذلك لتبين كذبه إذ كانت الصحة موقوفة على التمام إلى غروب الشمس من آخر النهار وكما أن النهار ميقات تمام الصوم فالعمر ميقات تمام صحة الإيمان ووصفه بالصحة قبل آخره بناء على الاستصحاب وهو مشكوك فيه والعاقبة مخوفة ولاجلها كان بكاء أكثر الحائضين لأجل أنها نعمة القضية السابقة والمشيئة الأزلية التي لا تظهر إلا بظهور القضية به ولا مطلع عليه لأحد من البشر تخوف الحائضة تخوف السابقة وربما يظهر في الحال ما سبقت الكلمة بتقيضه فمن الذي يدري أنه من الذين سبقت لهم من الله الحسنى وقيل في معنى قوله تعالى - وجاءت سكرة الموت بالحق - أي بالسابقة يعني أظهرتها . وقال بعض السلف إنما يوزن من الأعمال خواتيمها وكان أبو البرداء رضى الله عنه يخلف بالله مامن أحدياً من أن يسلب إيمانه إلا سلبه وقيل من الذنوب ذنوب عقوبتها سوء الحائضة نعوذ بالله من ذلك وقيل هي عقوبات دعوى الولاية والكرامة بالاقتراء . وقال بعض العارفين لو عرضت على الشهادة عند باب الدار والموت على التوحيد عند باب الحجرة لاخترت للموت على التوحيد عند باب الحجرة لأنى لا أدري ما يعرض لقلبي من التغيير عن التوحيد إلى باب الدار . وقال بعضهم لو عرفت واحداً بالتوحيد خمسين سنة ثم حال بيني وبينه سارية ومات لم أحكم أنه مات على التوحيد وفي الحديث «من قال أنا مؤمن فهو كافر ومن قال أنا عالم فهو جاهل<sup>(١)</sup>» وقيل في قوله تعالى - وتمت كلمة ربك صدقاً وعدلاً - صدقاً لمن مات على الإيمان وعدلاً لمن مات على الشرك - وقد قال تعالى - والله عاقبة الأمور - فمهما كان الشك بهذه المثابة كان الاستثناء واجباً لأن الإيمان عبارة عما يفيد الجنة كما أن الصوم عبارة عما يبرئ الذمة وما فسد قبل الغروب لا يبرئ الذمة فيخرج عن كونه صوماً فكذلك الإيمان بل لا يبعد أن يسأل عن الصوم الماضي الذي لا يشك فيه بعد الفراغ منه فيقال أصمت بالأمس فيقول نعم إن شاء الله تعالى إذ الصوم الحقيقي هو المقبول والقبول غائب عنه لا يطلع عليه إلا الله تعالى فمن هذا حسن الاستثناء في جميع أعمال البر ويكون ذلك شكاً في القبول إذ يمنع من القبول بعد جريان ظاهر شروط الصحة أسباب خفية لا يطلع عليها إلا رب الأرباب جلّ جلاله فيحسن الشك فيه فهذه وجوه حسن الاستثناء في الجواب عن الإيمان وهي آخر ما نتجتم به كتاب قواعد العقائد ثم الكتاب بحمد الله تعالى وصلى الله على سيدنا محمد وعلى كل عبد مصطفى .

### ( كتاب أسرار الطهارة وهو الكتاب الثالث من ربيع العبادات )

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي تلطّف بعباده فتعبد لهم بالنظافة، وأفاض على قلوبهم تزيّة لسراثرهم أنواره وألطافه، وأعدّ لطواهرهم تطهيراً لها الماء المخصوص بالبرقة واللطافة، وصلى الله على النبي محمد المستغرق بنور الهدى أطراف العالم وأكنافه، وعلى آله الطيبين الطاهرين صلاة تنجينا بركاها يوم المخافة، وتنتصب جنة يبتناوين كل آفة . أما بعد : فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم «بني الدين على النظافة (٢)»

(١) حديث من قال أنا مؤمن فهو كافر ومن قال أنا عالم فهو جاهل الطبراني في الأوسط وبالشطرنج الأخير منه من حديث ابن عمر وفيه ليث بن أبي سليم تقدم والشطرنج الأول روى من قول يحيى بن أبي كثير رواه الطبراني في الأصغر بلفظ من قال أنا في الجنة فهو في النار وسنده ضعيف .

### ( كتاب الطهارة )

(٢) حديث بني الدين على النظافة لم أجده هكذا وفي الضعفاء لابن حبان من حديث عائشة تنظفوا فان الإسلام نظيف والطبراني في الأوسط بسند ضعيف جداً من حديث ابن مسعود النظافة تدعو إلى الإيمان .

ولعدل عن مذهبه ثم بعد ذلك تراهم حين أخبروا عن سلب الإيمان عنهم لم يقولوا اسم الكفر عليهم ثم يعرضوا على الاستنابة إن كانت من مذهبه ثم يحكم فيه بالقتل والاسترقاق فإذا تأملت هذا لم يخف عليك عيب ما قالوه وتقص ما قالوا إليه فلترجع إلى ما نحن بسبيله ونستعين بالله عزّ وجلّ وأما أرباب الحالة الثالثة وهي اعتقاد البدعة في الصفات أو بعضها فإن حكماً بصحة إيمان أهل الحالة المذكورة قبل هذا وإسلامهم حققنا أمر هؤلاء فيما اعتقدوه إذ لم يقولوا فيه بوجه قصد يقطعهم عن إيصال العذر لأن هؤلاء قد حصل لهم في العقد ما هو شرط الخلاص والنجاة من الهلاك الدائم وأصيبوا فيما وراء ذلك فإن أمكن ردهم في الدنيا وزجرهم عنه أن أظهروا النع عن الافلاع والرجوع

بالعقوبة المؤلمة دون  
قتل كان ذلك وإن  
قالوا بالموت لم تقصرهم  
في اعتقادنا عن أرباب  
الحالة الثانية المذكورة  
قبلهم والله أعلم بالناجي  
والهالك من خلقه  
والطبع والعاصي من  
عباده هكذا ينبغي أن  
يكون مذهب من نظر  
في خلق الله تعالى بين  
الرفقة والرحمة ولم  
يدخل بين الله عز وجل  
وبين عباده فيما غاب  
عنه علمه وعدم فيه  
سبيل اليقين وقهم  
معنى قوله عز وجل  
- ولا تقف ما ليس  
لك به علم إن السمع  
والبصر والفؤاد كل  
أولئك كان عنه  
مستولاً - . فإن قلت  
وأين أنت من تكفير  
كثير من الناس لجميع  
أهل البدع عامة وخاصة  
وقول النبي صلى الله  
عليه وسلم في القدرية  
« إنهم مجوس هذه  
الامة » وقوله صلى الله  
عليه وسلم « متفترق  
أمتي إلى ثلاث وسبعين  
فرقة كلها في النار إلا  
واحدة » وقال عن

وقال صلى الله عليه وسلم « مفتاح الصلاة الطهور <sup>(١)</sup> » وقال الله تعالى - فيرجال يحبون أن يتطهروا  
والله يحب المطهرين - وقال النبي صلى الله عليه وسلم « الطهور نصف الايمان <sup>(٢)</sup> » قال الله تعالى  
- ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم - فتفطن ذوو البصائر بهذه الظواهر أن  
أهم الأمور تطهير السرائر إذ يعد أن يكون للراد بقوة صلى الله عليه وسلم « الطهور نصف الايمان »  
عمارة الظاهر بالتنظيف باقاصه الماء وإلقائه وتخريب الباطن وإيقائه مشحوناً بالأخبث والأقذار هيئات  
هيئات والطهارة لها أربع مراتب : المرتبة الأولى تطهير الظاهر عن الأحداث وعن الأخبث  
والفضلات . المرتبة الثانية : تطهير الجوارح عن الجرائم والآثام . المرتبة الثالثة : تطهير القلب عن  
الأخلاق الذمومة والردائل الممقوتة . المرتبة الرابعة : تطهير السر عما سوى الله تعالى وهي طهارة الأنبياء  
صلوات الله عليهم والصدّيقين والطهارة في كل رتبة نصف العمل الذي فيها فإن الغاية القصوى في عمل  
السر أن ينكشف له جلال الله تعالى وعظمته ولن تحمل معرفة الله تعالى بالحقيقة في السر ما لم يرتحل  
ما سوى الله تعالى عنه ولذلك قال الله عز وجل - قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون - لأنهما لا يجتمعان  
في قلب - وما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه - وأما عمل القلب فالغاية القصوى عمارته بالأخلاق  
الحمودة والعقائد المشروعة ولن يتصف بها ما لم ينظف عن تقائضها من العقائد الفاسدة والردائل  
الممقوتة فتطهيره أحد الشطرين وهو الشطر الأول الذي هو شرط في الثاني فكان الطهور شرط  
الايان بهذا المعنى وكذلك تطهير الجوارح عن الناهي أحد الشطرين وهو الشطر الأول الذي هو  
شرط في الثاني فتطهيره أحد الشطرين وهو الشطر الأول وعمارته بالطاعات الشطر الثاني فهذه  
مقامات الايمان ولكل مقام طبقة ولن ينال العبد الطبقة العالية إلا أن يجاوز الطبقة السافلة فلا يصل  
إلى طهارة السر عن الصفات الذمومة وعمارته بالمحمودة ما لم يفرغ من طهارة القلب عن الخلق  
للذموم وعمارته بالخلق الحمود ولن يصل إلى ذلك من لم يفرغ عن طهارة الجوارح عن الناهي  
وعمارتها بالطاعات وكلما عزّ المطالب وشرف صعب مسلكه وطال طريقه وكثرت عقباته فلا تنظن  
أن هذا الأمر يدرك بالمنى وينال بالهويني ، نعم من عميت بصيرته عن تفاوت هذه الطبقات لم يفهم من  
مراتب الطهارة إلا الدرجة الأخيرة التي هي كالثمرة الأخيرة الظاهرة بالاضافة إلى اللب المطلوب فصار  
يعمن فيها ويستعصى في مجاريها ويستوعب جميع أوقاته في الاستنجاء وغسل الثياب وتنظيف الظاهر  
وطلب المياه الجارية الكثيرة ظنانه بحكم الوسوسة وتخيل العقل أن الطهارة المطلوبة الشريفة هي  
هذه فقط وجهالة بسيرة الأولين واستغراقهم جميع الهم والفكر في تطهير القلب وتساهلهم في أمر  
الظاهر حتى إن عمر رضى الله عنه مع علو منصبه توضعاً من ماء في جرة نصرانية وحق إنهم  
ما كانوا يغسلون اليد من الدسومات والأطعمة بل كانوا يمسحون أصابعهم بأخص أقدامهم وعدوا  
الأشنان من البدع المحدثه ولقد كانوا يصلون على الأرض في المساجد ويمشون خفاة في الطرقات  
ومن كان لا يجعل بينه وبين الأرض حاجزاً في مضجعه كان من أكابرهم وكانوا يقتصرون  
على الحجارة في الاستنجاء وقال أبو هريرة وغيره من أهل الصفة : « كنا نأكل الشواء فتقام  
الصلاة فدخل أصابعنا في الحصى ثم نفركها بالتراب ونكبر <sup>(٣)</sup> » وقال عمر رضى الله عنه :

(١) حديث مفتاح الصلاة الطهور د ت . من حديث علي قال الترمذي هذا أصح شيء في هذا الباب  
وأحسن (٢) حديث الطهور نصف الايمان ت من حديث رجل من بني سليم وقال حسن ورواه مسلم  
من حديث أبي مالك الأشعري بلفظ شطر كافي الإحياء (٣) حديث كنا نأكل الشواء فتقام الصلاة  
فندخل أصابعنا في الحصى الحديث . من حديث عبد الله بن الحارث بن جزء ولم أره من حديث أبي هريرة .



قوم « يخرجون على حين فرقة من الناس يقولون بقول خير البرية أو من قول خير البرية يعرفون من الدين كما يبرق السهم من الرمية » والأحاديث الواردة فيمن اعتقد شيئا من الأهواء والبدع كثيرة غير هذه مما توجب في الظاهر تكفيرهم بالاطلاق فاعلم أنه وإن كان كفرهم كثير من العلماء فقد أتى عليهم دينهم وتردد فيهم كثير أو أكثر منهم وكل فريق منهم في مقابلة من خالفه فليقع التحاكم عند العالم الأكبر المؤيد بالعصمة سيد البشر إمام المؤمنين صلى الله عليه وسلم فهو عليه الصلاة والسلام حين قال مجوس هذه الأمة أضافهم إلى الأمة وما حكم بأن لم يقل مجوس على الإطلاق وحين أخبر عن الفرق أنهم في النار فما أخبر أنهم خالدون فيها وحين قال يبرقون من الدين كما يبرق السهم

« ما كنا نعرف الأشنان في عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنما كانت مناديلنا بطون أرجلنا كنا إذا أكلنا الغمر مسحنا بها (١) » ويقال أول ما ظهر من البدع بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع الناخل والأشنان والموائد والشبع فكانت عنايتهم كلها بنظافة الباطن حتى قال بعضهم الصلاة في النعاليين أفضل « لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزع نعليه في صلاته بإخبار جبرائيل عليه السلام له أن بهما نجاسة وخلع الناس نعالهم قال صلى الله عليه وسلم لم خلعتن نعالكم (٢) » وقال النعماني في الدين يخلعون نعالهم وددت لو أن محتاجا جاء إليها فأخذها منكرا لخلع النعال فكذا كان تساهلهم في هذه الأمور بل كانوا يمشون في طين الشوارع حفاة ويجلسون عليها ويصلون في الساجد على الأرض وياكلون من دقيق البر والشعير وهو يداس بالدواب وتبول عليه ولا يحترزون من عرق الإبل والحيل مع كثرة تمرغها في النجاسات ولم ينقل قط عن أحد منهم سؤال في دقائق النجاسات فكذا كان تساهلهم فيها وقد انتهت التوبة الآن إلى طائفة يسمون الرعونة نظافة فيقولون هي مبنى الدين فأكثر أوقاتهم في تزيينهم الظواهر كفعل الماشطة بعروسة والباطن خراب مشحون بنجائث الكبر والعجب والجهل والرياء والتفاق ولا يستذكرون ذلك ولا يتعجبون منه ولو اقتصر مقتصر على الاستنجاء بالحجر أو مشى على الأرض حافيا أو صلى على الأرض أو طوى بوارى المسجد من غير سجادة مفروشة أو مشى على الفرش من غير غلاف للقدم من آدم أو توضع من آنية عجوز أو رجل غير متكشف أقاموا عليه القيامة وشدوا عليه النكير ولقبوه بالقذر وأخرجوه من زمرة من واستنكفوا عن مؤاكلته ومخالطته فسموا البذاذة التي هي من الإيعان قذارة والرعونة نظافة فانظر كيف صار المنكر معروفا والمعروف منكرا وكيف اندرس من الدين رسمه كما اندرس حقيقته وعلمه . فان قلت أفقو قول إن هذه العادات التي أحدثها الصوفية في هيئاتهم ونظافتهم من المحظورات أو المنكرات . فأقول حاش لله أن أطلق القول فيه من غير تفصيل ولسكني أقول إن هذا التنظيف والتكلف وإعداد الأواني والآلات واستعمال غلاف القدم والإزار المقتنع به لدفع الغبار وغير ذلك من هذه الأسباب إن وقع النظر إلى ذاتها على سبيل التجرد فهي من المباحات وقد يقترب بها أحوال ونيات تاحقها تارة بالمعروفات وتارة بالمنكرات فأما كونها مباحة في نفسها فلا يخفى أن صاحبها متصرف بها في ماله وبدنه وثيابه فيفعل بها ما يريد إذا لم يكن فيه إضاعة وإسراف وأما مصيرها منكرا فبأن يجعل ذلك أصل الدين ويفسر به قوله صلى الله عليه وسلم « بني الدين على النظافة » حتى يشكر به على من يتساهل فيه تساهل الأولين أو يكون القصد به تزيين الظاهر لا خلق وحسين موقع نظرهم فان ذلك هو الرياء المحذور فيصير منكرا بهذين الاعتبارين وأما كونه معروفا فبأن يكون القصد منه الخير دون التزين وأن لا ينكر على من ترك ذلك ولا يؤخر بسببه الصلاة عن أوائل الأوقات ولا يشتغل به عن عمل هو أفضل منه أو عن علم أو غيره فإذا لم يقترب به شيء من ذلك فهو مباح يمكن أن يجعل قرينة بالنية ولكن لا يثبتر ذلك إلا للباطنيين الذين لو لم يشتغلوا بصرف الأوقات فيه لاشتغلوا بنوم أو حديث فيما لا يعني فيصير متغلبهم به أولى لأن الاشتغال بالطهارات يحدد ذكر الله تعالى وذكر العبادات فلا بأس به إذا لم يخرج إلى منكر أو إسراف . وأما أهل العلم والعمل فلا ينبغي أن

(١) حديث عمر ما كنا نعرف الأشنان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنما كانت مناديلنا باطن أرجلنا الحديث لم أجده من حديث عمرو لابن ماجه نحوه مختصرا من حديث جابر (٢) حديث خلعت نعليه في الصلاة إذ أخبره جبريل عليه الصلاة والسلام أن عليه نجاسة ذلك وصححه من حديث أبي سعيد الخدري .

بصرفوا من أوقاتهم إليه إلا قدر الحاجة فالزيادة عليه منكر في حقهم وتضييع العمر الذي هو أنفس الجواهر وأعزها في حق من قدر على الاتقاع به ولا يتعجب من ذلك فإن حسنات الأبرار سيئات القربين ولا ينبغي للبطل أن يترك النظافة وينسكرك على التصوفة ويزعّم أنه يقشبه بالصحابة إذ التشبه بهم في أن لا يتفرغ إلا لما هو أهمّ منه كما قيل لداود الطائي لم لا تسرح لحيتك؟ قال إني إذن فارغ فلهذا لا أرى للعالم ولا للتعلم ولا للعامل أن يضيع وقته في غسل الثياب احترازا من أن يلبس الثياب المقصورة وتوها بالقصار تقصير في الفصل فقد كانوا في العصر الأول يصلون في القراء المدبوعة ولم يعلم منهم من فرق بين المقصورة والمدبوعة في الطهارة والنجاسة بل كانوا يحتبسون النجاسة إذا شاهدوها ولا يدقون نظرها في استنباط الاحتمالات الدقيقة بل كانوا يتأملون في دقائق الرياء والظلم حتى قال سفيان الثوري لرفيق له كان يعيش معه فنظر إلى باب دار مرفوع معمور لا تفعل ذلك فإن الناس لو لم ينظروا إليه لكان صاحبه لا يتعاطى هذا الاسراف فالناظر إليه معين له على الاسراف فكانوا يعدّون حمام الذهب لاستنباط مثل هذه الرقائق في احتمالات النجاسة فلو وجد العالم عاميا يتعاطى له غسل الثياب محتاطا فهو أفضل فانه بالاضافة إلى التساهل خير وذلك العامي ينتفع بتعاطيه إذ يشغل نفسه الأمانة بالسوء بعمل المباح في نفسه فيمتنع عليه المعاصي في تلك الحال والنفس إن لم تشغل بشيء شغلت صاحبها وإذا قصد به التقرب إلى العالم صار ذلك عنده من أفضل القربات فوقت العالم أشرف من أن يصرفه إلى مثله فيبقى محفوظا عليه وأشرف وقت العامي أن يشتغل بمثله فيتوفر الخير عليه من الجوانب كلها وليتفطن بهذا المثل لنظائره من الأعمال وترتيب فضائلها ووجه تقديم البعض منها على البعض فتدقيق الحساب في حفظ لحظات العمر بصرفها إلى الأفضل أهم من التدقيق في أمور الدنيا بخلافها وإذا عرفت هذه المقدمة واستنبطت أن الطهارة لها أربع مراتب . فاعلم أنا في هذا الكتاب لسنا نكلم إلا في المرتبة الرابعة وهي نظافة الظاهر لأننا في الشرط الأول من الكتاب لا نتعرض قصد إلا للظواهر فنقول طهارة الظاهر ثلاثة أقسام طهارة عن الحبث وطهارة عن الحدث وطهارة عن فضلات البدن وهي التي نحصل بالقلم والاستحداد واستعمال النورة والختان وغيره .

( القسم الأول في طهارة الحبث والنظر فيه يتعاق بالزوال والزال به والازالة )

#### ( الطرف الأول في الزال )

وهي النجاسة . والأعيان ثلاثة جمادات وحيوانات وأجزاء حيوانات أما الجمادات فطاهرة كلها إلا الخمر وكل منتبذ مسكر والحيوانات طاهرة كلها إلا السكّاب والخنزير وما تولد منهما أو من أحدهما فإذا ماتت فسكلها نجسة إلا خمسة الآدمي والسمك والجراد ودود التفاح وفي معناه كل ما يستحيل من الأطعمة وكل ما ليس له نفس سائلة كالذباب والخنفساء وغيرها فلا ينجس الماء بوقوع شيء منها فيه وأما أجزاء الحيوانات فقسمان : أحدهما ما يقطع منه وحكمه حكم الميت والشعر لا ينجس بالجزء والموت والعظم ينجس . الثاني الرطوبات الخارجة من باطنه فكل ما ليس مستحيلا ولا له مقر فهو طاهر كالدمع والعرق واللعاب والمخاط وما له مقر وهو مستحيل نجس إلا ما هو مادة الحيوان كالمني والبيض والقيح والدم والروث والبول نجس من الحيوانات كلها ولا يعنى عن شيء من هذه النجاسات قليلها وكثيرها إلا عن خمسة : الأول أثر النجس بعد الاستجمار بالأحجار يعنى عنه ما لم يعد المخرج . والثاني طين الشوارع وغبار الروث في الطريق يعنى عنه مع تيقن النجاسة يقدر ما يتعذر الاحتراز عنه وهو الذي لا ينسب للتلطخ به إلى تفريط أو سقط . الثالث ما على أسفل الحف من نجاسة لا يخلو الطريق عنها فيعنى عنه بعد ذلك للحاجة . الرابع دم البراغيث ما قلّ منه أو كثر إلا إذا جاوز حد العادة سواء كان في ثوبك أو في ثوب غيرك فليست به . الخامس دم البثرات وما ينفصل منها من قيح وصيد وذلك ابن عمر رضي الله عنه برة على وجه

من الرمية فقد قال متصلا بهذا القول وتتمارى في الفرق وما موضع هذا التمارى من المثل الذي ضرب به فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فإلى أراك تلاحظ جهة وتترك أخرى وتذكر شيئا وتذهل عن غيره عليك بالعدل تكن من أهله واستعمل التفطن تشاهد العجائب العجيبة وتفهم قول الله - وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا - .

[فصل] ولما كان الاعتقاد المجرد عن العلم بصحته ضعيفا وتفرد عن المعرفة قريبا من رآه ألقى عليه شبه القشر الثاني من الجوز لأن ذلك القشر يؤكل مع ما هو عليه صوتا وإذا انفرد أمكن أن يكون طعاما للحجاج وبلاغا للجائع وبالجملة فهو لمن لا شيء معه خير من قلبه



خرج منها الدم وصلّى لم يغسل وفي معناه ما يترشح من لطخات الدمايل التي تدوم غالباً وكذلك أثر القصد إلا ما يقع نادراً من خراج أو غيره فيلحق بدم الاستحاضة ولا يكون في معنى البثرات التي لا يخلو الإنسان عنها في أحواله ومساحة الشرع في هذه النجاسات الخمس تعرفك أن أمر الطهارة على التساهل وما ابتدع فيها وسوسة لأصل لها .

### ( الطرف الثاني في الزال به )

وهو إما جامد وإما مائع أما الجامد فحجر الاستنجاء وهو مطهر تطهير تخفيف بشرط أن يكون صلباً طاهراً منشفاً غير محترق وأما المائعات فلا تزال النجاسات بشي منها إلا الماء ولا كل ماء بل الطاهر الذي لم يتفاحش تغيره بمخالطة ما يستغنى عنه ويخرج الماء عن الطهارة بأن يتغير بمخالطة النجاسة طعمه أو لونه أو ريحه فإن لم يتغير وكان قريباً من مائتين وخمسين منا وهو خمسمائة رطل برطل العراق لم ينجس لقوله صلى الله عليه وسلم «إذا بلغ الماء قلتين لم يحمل خبثاً»<sup>(١)</sup> وإن كان دونه صار نجساً عند الشافعي رضي الله عنه هذا في الماء الراكد وأما الماء الجاري إذا تغير بالنجاسة فالجارية المتغيرة نجسة دون ما فوقها وما تحته لأن جريات الماء متفصلات وكذا النجاسة الجارية إذا جرت بمجرى الماء فالنجس موقعها من الماء وماعن يمينها وشمالها إذا تقاصر عن قلتين وإن كان جرى الماء أقوى من جرى النجاسة فما فوق النجاسة طاهر وما سفّل عنها فنجس وإن تباعد وكثر إلا إذا اجتمع في حوض قدر قلتين وإذا اجتمع قلتان من ماء نجس طهر ولا يعود نجساً بالتفريق هذا هو مذهب الشافعي رضي الله عنه وكنت أود أن يكون مذهبه كذهب مالك رضي الله عنه في أن الماء وإن قل لا ينجس إلا بالتغير إذ الحاجة ماسة إليه ومثار الوسواس اشتراط القلتين ولأجله شق على الناس ذلك وهو لمعمرى سبب للشقة ويعرفه من يجربه ويتأمله ومما لا أشك فيه أن ذلك لو كان مشروطاً لكان أولى للمواضع بتعسر الطهارة مكة والمدينة إذ لا يكثُر فيهما ثلثاء الجارية ولا الراكدة الكثيرة ومن أول عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى آخر عصر أصحابه لم تنقل واقعة في الطهارة ولا سؤال عن كيفية حفظ الماء عن النجاسات وكانت أواني مياههم يتعاطاها الصبيان والإماء الذين لا يحترزون عن النجاسات وقد توضأ عمر رضي الله عنه بماء في جرة نصرانية وهذا كالصرح في أنه لم يعول إلا على عدم تغير الماء وإلا فنجاسة النصرانية وإنائها غالبية تعلم بظن قريب فإذا عسر القيام بهذا المذهب وعدم وقوع السؤال في تلك الأعصار دليل أول وفعل عمر رضي الله عنه دليل ثان والدليل الثالث إصغاء رسول الله صلى الله عليه وسلم الاناء للهرة<sup>(٢)</sup> وعدم تغطية الأواني منها بعد أن يرى أنها تأكل الفأرة ولم يكن في بلادهم حياض تلغ السنائر فيها وكانت لا تنزل الآبار . والرابع أن الشافعي رضي الله عنه نص على أن غسالة النجاسة طاهرة إذا لم يتغير ونجسة إن تغيرت وأى فرق بين أن يلاقى الماء النجاسة بالورود عليها أو بورودها عليه وأى معنى لقول القائل إن قوة الورود تدفع النجاسة مع أن الورود لم يمنع مخالطة النجاسة وإن أحيل ذلك على الحاجة فالحاجة أيضاً ماسة إلى هذا فلا فرق بين طرح الماء في إجانة فيها ثوب نجس أو طرح الثوب النجس في الإجانة وفيها ماء وكل ذلك معتاد في غسل الثياب والأواني . والخامس أنهم كانوا يستنجون على أطراف المياه الجارية القليلة ولا خلاف في مذهب الشافعي رضي الله عنه أنه إذا وقع بول في ماء جار ولم يتغير أنه يجوز التوضؤ به وإن كان قليلاً وأى فرق بين الجاري والراكد وليت

(١) حديث إذا بلغ الماء قلتين لم يحمل خبثاً أصحاب السنن وابن حبان والحاكم وصححه من حديث ابن عمر (٢) حديث إصغاء الاناء للهرة الطبراني في الأوسط والدارقطني من حديث عائشة وروى أصحاب السنن ذلك من فعل أبي قتادة .

وكذلك اعتقاد التوحيد وإن كان مجرداً عن سبيل المعرفة وغير منوط بشي من الأدلة ضعيفاً فهو في الدنيا والآخرة وعند لقاء الله عز وجل خير من التعميطيل والكفر ومتى ركب أحد هذا فقد وقع في أعظم الحرج والمنكر . [ بيان أرباب المرتبة الثالثة وهو توحيد المقرّبين ] والكلام في هذا النوع من التوحيد له ثلاثة حدود : أحدها أن يتكلم في الأسباب التي توصل إليه والمسالك التي يعبر عليها نحوه والأحوال التي يتخذها بحصوله كما قدره العزّ بن العليمي واختار ذلك ورضاه وسماه انصراط المستقيم والحد الثاني أن يكون الكلام في عين ذلك التوحيد ونقسه وحقيقته وكيف يتصور للمسالك إليه والطالب له قبل وصوله إليه وانكشافه بالمشاهدة

شعري هل الحوالة على عدم التغير أولى أو على قوة الماء بسبب الجريان ثم ما حد تلك القوة تجري في المياه الجارية في أنابيب الحمامات أم لا فان لم تجر فما الفرق وإن جرت فما الفرق بين ما يقع فيها وبين ما يقع في مجرى الماء من الأواني على الأبدان وهي أيضا جارية ثم البول أشد اختلاطا بالماء الجاري من نجاسة جامدة ثابتة إذا قضى بأن ما يجري عليها وإن لم يتغير نجس إلى أن يجتمع في مستنقع فلتان فأى فرق بين الجامد والمائع والماء واحد والاختلاط أشد من المجاورة . والسادس أنه إذا وقع رطل من البول في قلتين ثم فرقنا فكل كوز يغترف منه طاهر ومعلوم أن البول منتشر فيه وهو قليل وليت شعري هل تعليل طهارته بعدم التغير أولى أو بقوة كثرة الماء بعد انقطاع الكثرة وزوالها مع تحقق بقاء أجزاء النجاسة فيها . والسابع أن الحمامات لم تنزل في الأعصار الحالية يتوضأ فيها المتقشفون ويغتمسون الأيدي والأواني في تلك الحياض مع قلة الماء ومع العلم بأن الأيدي النجسة والطاهرة كانت تتوارد عليها فهذه الأمور مع الحاجة الشديدة تقوى في النفس أنهم كانوا ينظرون إلى عدم التغير . مولين على قوله صلى الله عليه وسلم « خلق الماء طهورا لا ينجسه شيء إلا ما غير طعمه أولونه أو ريحه » (١) وهذا فيه تحقيق وهو أن طبع كل مائع أن يقلب إلى صفة نفسه كل ما يقع فيه وكان مغلوبا من جهته فكما ترى السكب يقع في المملحة فيستحيل ملحا ويحكم بطهارته بصيرورته ملحا وزوال صفة السكبية عنه فكذلك الحل يقع في الماء وكذا اللبن يقع فيه وهو قليل فبطل صفته ويتصور بصفة الماء وينطبع بطبعه إلا إذا كثر وغلب وتعرف غلبته بغلبة طعمه أولونه أو ريحه فهذا للعار وقد أشار الشرع إليه في الماء القوي على إزالة النجاسة وهو جدير بأن يعول عليه فيندفع به الحرج ويظهر به معنى كونه طهورا إذ يغلب عليه فيطهره كما صار كذلك فيما بعد القلتين وفي الغسالة وفي الماء الجاري وفي إصغاء الأناء للهرة ولا تظن ذلك عفوا إذ لو كان كذلك لكان أكثر الاستنجاء ودم البراغيث حتى يصير الماء الملاقى له نجسا ولا ينجس بالغسالة ولا بولوج السنور في الماء القليل وأما قوله صلى الله عليه وسلم « لا يحمل خبثا » فهو في نفسه مبهم فانه يحمل إذا تغير . فان قيل أراد به إذا لم يتغير فيمكن أن يقال إنه أراد به أنه في الغالب لا يتغير بالنجاسات المعتادة ثم هو عسك بالمفهوم فيما إذا لم يبلغ قلتين وترك المفهوم بأقل من الأدلة التي ذكرناها محتمل وقوله لا يحمل خبثا ظاهره نفي الحمل أي يقلبه إلى صفة نفسه كما يقال للمملحة لا تحمل كلبا ولا غيره أي يقلب وذلك لأن الناس قد يستنجون في المياه القليلة وفي الغدران ويغتمسون الأواني النجسة فيها ثم يترددون في أنها تغيرت تغيرا مؤثرا أم لا فتبين أنه إذا كان قلتين لا يتغير بهذه النجاسة المعتادة . فان قلت فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم « لا يحمل خبثا » ومهما كثرت حملها فهذا يقلب عليك فأنها مهما كثرت حملها حكما كما حملها حسا فلا بد من التخصيص بالنجاسات المعتادة على المذهبين جميعا وعلى الجملة فمبلى في أمور النجاسات المعتادة إلى التساهل فهما من سيرة الأولين وحمل المادة الوسواس وبذلك أقيمت بالطهارة فيما وقع الخلاف فيه في مثل هذه المسائل .

### ( الطرف الثالث في كيفية الإزالة )

والنجاسة إن كانت حكمة وهي التي ليس لها جرم محسوس فيكفي إجراء الماء على جميع مواردها وإن كانت عينية فلا بد من إزالة العين وبقاء الطعم يدل على بقاء العين وكذا بقاء اللون إلا أنها يلتصق به فهو مغفوع عنه بعد الحت والقرص أما الرائحة فبقاؤها يدل على بقاء العين ولا يبقى عنها إلا إذا كان الشيء له رائحة فائحة يسر إزالتها فالدلك والصرمرات متواليات يقوم مقام الحت والقرص في اللون

(١) حديث خلق الله الماء طهورا لا ينجسه شيء إلا ما غير لونه أو طعمه أو ريحه . من حديث أبي أمامة بأسناد ضعيف وقدرناه بدون الاستثناء دونت من حديث أبي سعيد ومحمد وغيره .

والحد الثالث في ثمرات ذلك التوحيد وما يلحق أهله به ويطلعون عليه بسببه ويكرمونه به من أجله ويتحققون من فوائد الزيد من جهته أما الحد الأول فالكلام عليه والبيان له والكشف لدقائقه وتذلل للصغير والكبير مأمور به مشددا في أمره متوعدا بالنار على كتفه فيه بعث الأنبياء ومن أجله أرسل الرسل وبيانه للناس كافة نزلت من عند الله عز وجل على أمناء وحيه الصحف والكتب وليقع التفقه في القلوب بتحقيقه وتصديقه أيدت الرسل بالمعجزات والأولياء والأنبياء بالكرامات فلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وعليه أخذ الله اليثاق على الذين أوتوا الكتاب ليبيننه للناس ولا يكتموه وفيه أنزل الله يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته وإياه عن رسول الله



والنزول للوسواس أن يعلم أن الأشياء خلقت طاهرة يقيين فلا يشاهد عليه نجاسة ولا يعلمها يقينا يصلي معه ولا ينبغي أن يتوصل بالاستنباط إلى تقدير النجاسات . القسم الثاني طهارة الأحداث : ومنها الوضوء والغسل والتيمم ويتقدمها الاستنجاء ، فلنورد كيفيتها على الترتيب مع آدابها وسنتها مبتدئين بسبب الوضوء وآداب قضاء الحاجة إن شاء الله تعالى .

### ( باب آداب قضاء الحاجة )

ينبغي أن يبعد عن أعين الناظرين في الصحراء وأن يستتر بشيء إن وجدته وأن لا يكشف عورته قبل الانتهاء إلى موضع الجلوس وأن لا يستقبل الشمس والقمر وأن لا يستقبل القبلة ولا يستدبرها إلا إذا كان في بناء والعدول أيضا عنها في البناء أحب وإن استتر في الصحراء براحلته جاز وكذلك بذيله وأن يتقى الجلوس في متحدث الناس وأن لا يبول في الماء الراكد ولا تحت الشجرة المثمرة ولا في الجحر وأن يتقى للموضع الصلب ومهاب الرياح في البول استنزاها من رشاشه وأن يتكى في جلوسه على الرجل اليسرى وإن كان في بستان يقدم الرجل اليسرى في الدخول واليمين في الخروج ولا يبول قائما قالت عائشة رضي الله عنها « من حدثكم أن النبي ﷺ كان يبول قائما فلا تصدقوه » (١) وقال عمر رضي الله عنه « رأي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أبول قائما فقال : يا عمر لا تبول قائما » (٢) قال عمر فابلت قائما بعد ، وفيه رخصة إذ روى حذيفة رضي الله عنه « أنه عليه الصلاة والسلام بال قائما قائمته بوضوء فتوضأ ومسح على خفيه » (٣) ولا يبول في الغتسل قال صلى الله عليه وسلم « عامة الوسواس منه » (٤) وقال ابن المبارك قد وسع في البول في الغتسل إذا جرى الماء عليه ذكره الترمذي وقال عليه الصلاة والسلام « لا يبولن أحدكم في مستحمه ثم يتوضأ فيه فان عامة الوسواس منه » وقال ابن المبارك إن كان للماء جاريا فلا بأس به ولا يستحب شيئا عليه اسم الله تعالى أو رسوله صلى الله عليه وسلم ولا يدخل بيت الماء حاسر الرأس وأن يقول عند الدخول بسم الله أعوذ بالله من الرجس النجس الخبيث الحبث الشيطان الرجيم وعند الخروج الحمد لله الذي أذهب عني ما يؤذيني وأبقى علي ما ينفعني ويكون ذلك خارجا عن بيت الماء وأن يدانبل قبل الجلوس وأن لا يستنجي بالماء في موضع الحاجة وأن يستبرئ من البول بالتنعنع والترنلثا وإمرار اليد على أسفل القضيبي ولا يكثر التفكير في الاستبراء فيتوسوس ويشق عليه الأمر وما يحس به من بلك فليقدر أنه بقية الماء فان كان يؤذيه ذلك فليرش عليه الماء حتى يقوى في نفسه ذلك ولا يتسلط عليه الشيطان بالوسواس وفي الخبر أنه صلى الله عليه وسلم فعله أعنى رش الماء (٥) وقد كان أخفهم استبراء أقفهم فتدل الوسوسة فيه على قلة الفقه وفي حديث سلمان رضي الله عنه « علنا رسول الله ﷺ كل شيء حتى الحراة فأمرنا أن لا نستنجي بعظم ولا روث ونهانا أن نستقبل القبلة بغائط أو بول » (٦) وقال رجل لبعض الصحابة من العرب وقد

(٢) حديث عائشة من حدثكم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يبول قائما فلا تصدقوه ت ن . قال ت هو أحسن شيء في هذا الباب وأصح (٣) حديث عمر رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم وأنا أبول قائما فقال يا عمر لا تبول قائما ابن ماجه بإسناد ضعيف ورواه ابن حبان من حديث ابن عمر ليس فيه ذكر لعمر (٤) حديث أنه عليه الصلاة والسلام بال قائما الحديث متفق عليه (٥) حديث قال في البول في الغتسل عامة الوسواس منه أصحاب السنن من حديث عبد الله بن مغفل قال الترمذي غريب قلت وإسناده صحيح (٦) حديث رش الماء بعد الوضوء وهو الاتضاح د ن . من حديث سفيان بن الحكم الثقي أو الحكم بن سفيان وهو مضطرب كما قال ت وابن عبد البر (٦) حديث سلمان علنا رسول الله صلى الله عليه وسلم كل شيء حتى الحراة الحديث م وقد تقدم في فروع العقائد .

صلى الله عليه وسلم بقوله « من سئل عن علم فكتمه ألجم يوم القيامة بلجام من نار » وجميع ذلك محصور في اثنتين العلم بالعبرة والعمل بالسنة وهما مبنيان على آيتين الحرص الشديد والنية الحافظة والسرفي تحصيلا لهما اثنان نظافة الباطن وسلامة الجوارح ويسمى جميع ذلك بعلم العامة وأما الحد الثاني فالكلام فيه أكثر ما يكون على طريقة ضرب الأمثال تشبيها بالرمز تارة وبالتصريح أخرى ولكن على الجملة بما يناسب علوم الظواهر ولكن يشرف بذلك اللبيب الخاذق على بعض المراد ويغهم منه كثيرا من القصور وينكشف له جل ما يشار إليه إذا كان سالما من شرك التعصب ببدا من هوة الهوى نظيفا من دنس التقليد ، وأما الحد الثالث فلا سبيل إلى ذكر شيء منه إلا مع أهله بعد علمهم به على

سبيل التذكار لا على  
التعليم إنما كانت أحكام  
هذه الحدود الثلاثة  
على ما وصفناه لأن الحد  
الأول فيه محض النصح  
للخلق واستنقاذهم من  
غمرة الجهل والتسكيب  
بهم من مهادي العطب  
وقودهم إلى معرفة هذا  
القام وما وراءه مما هو  
أعلى منه مما لهم فيه  
الملك الأكبر وفوز الأبد  
وقد بين لهم غاية البيان  
وأقيم عليه واضح  
البرهان وهو يومئذ  
الطريق وأول سبيل  
السعادة فمن عجز عن  
ذلك كان عن غيره  
أعجز ومن سلكه على  
استقامة فالغالب عليه  
الوصول إن شاء الله لا بضيع  
أجر من أحسن عملا  
ومن وصل شاهد ومن  
شاهد علم وذلك غاية  
الطلب ونهاية المرغوب  
وال محبوب ومن قصد  
حرم الوصول وما بعده  
فضل الله المجاهدين على  
القاعدين أجرا عظيما  
ومن غاب لم تنفعه  
الأخبار ولم يفسده  
كثير من الأحاديث  
وأياها فان الأخبار  
بما وراء الحد الأول

خاصمه لأحسبك تحسن الحراء قال بلى وأليك إني لأحسنها وإنى بها لحافق أبعد الأثر وأعد المدر  
وأستقبل الشيع وأستدبر الريح وأقوى إقد الظبي وأجفل إجمال النعام . الشيع نبت طيب الرائحة  
بالبادية ، والاقعاء ههنا أن يستوفى على صدور قدميه ، والاجفال أن يرفع عجزه ومن الرخصة أن يبول  
الإنسان قريبا من صاحبه مستترا عنه (١) فعل ذلك رسول الله ﷺ مع شدة حياته ليبين للناس ذلك .

### ( كيفية الاستنجاء )

ثم يستنجى لمعدته بثلاثة أحجار فان أتى بها كفى وإلا استعمل رابعا فان أتى استعمل خامسا لأن الانقاء  
واجب والإيتار مستحب قال عليه السلام « من استجمر فليوتر (٢) » يأخذ الحجر بيساره ويضعه  
على مقدم المقدمة قبل موضع النجاسة ويمر بالمسح والادارة إلى المؤخر ويأخذ الثاني ويضعه على المؤخر  
كذلك ويمر إلى المقدمة ويأخذ الثالث فيديره حول للسرية إدارة فان عسرت الإدارة ومسح  
من المقدمة إلى المؤخر أجزاء ثم يأخذ حجرا كبيرا يمينه والقضيب بيساره ويمسح الحجر بقضيبه  
ويحرك اليسار فيمسح ثلاثا في ثلاثة مواضع أو في ثلاثة أحجار أو في ثلاثة مواضع من جدار إلى أن  
لا يرى الرطوبة في محل المسح فان حصل ذلك بمرتين أتى بالثالثة ووجب ذلك إن أراد الاقتصاد على  
الحجر وإن حصل بالرابعة استحب الخامسة للإيتار ثم ينتقل من ذلك الوضع إلى موضع آخر ويستنجى  
بالماء بأن يفيضه باليمين على محل النجاسة ويدلك باليسرى حتى لا يبقى أثر يدركه الكف بحس المس ويترك  
الاستقصاء فيه بالتعرض للباطن فان ذلك منبع الوسواس وليعلم أن كل ما لا يصل إليه الماء فهو باطن  
ولا يثبت حكم النجاسة للفضلات الباطنة ما لم تظهر وكل ما هو ظاهر وثبت له حكم النجاسة فمظهره أن  
يصل الماء إليه فيزيله ولا معنى للوسواس ويقول عند الفراغ من الاستنجاء اللهم طهر قلبي من النفاق وحصن  
فرجي من الفواحش ويدلك يده بمحائط أو بالأرض إزالة للرائحة إن بقيت والجمع بين الماء والحجر  
مستحب فقد روى « أنه لما نزل قوله تعالى - فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين - قال  
رسول الله ﷺ لأهل قباء ما هذه الطهارة التي أثنى الله بها عليكم قالوا كنا نجتمع بين الماء والحجر (٣) »

### ( كيفية الوضوء )

إذا فرغ من الاستنجاء اشتغل بالوضوء فلم ير رسول الله ﷺ قط خارجا من الفائط إلا متوضئا ويبتدىء  
بالسواك فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن أفواهم طرق القرآن فطيبوها بالسواك (٤) »  
فيبغى أن ينوي عند السواك تطهير فمه لقراءة القرآن وذكر الله تعالى في الصلاة وقال صلى الله عليه وسلم  
« صلاة على أثر سواك أفضل من خمس وسبعين صلاة بغير سواك (٥) » وقال صلى الله عليه وسلم

(١) حديث البول قريبا من صاحبه متفق عليه من حديث حذيفة (٢) حديث من استجمر  
فليوتر متفق عليه في حديث أبي هريرة (٣) حديث لما نزل قوله تعالى - فيه رجال يحبون أن  
يتطهروا - الحديث من أهل قباء وجمعهم بين الحجر والماء البرار من حديث ابن عباس بسند ضعيف  
ورواه ك ومحمه من حديث أبي أيوب وجابر وأنس في الاستنجاء بالماء ليس فيه ذكر الحجر  
وقول النووي تبع لابن الصلاح إن الجمع بين الماء والحجر في أهل قباء لا يعرف مردود بما تقدم  
(٤) حديث إن أفواهم طرق القرآن أبو نعيم في الحلية من حديث علي ورواه موقوفا على  
وكلاهما ضعيف (٥) حديث صلاة على أثر سواك أفضل من خمس وسبعين صلاة بغير سواك أبو نعيم  
في كتاب السواك من حديث ابن عمر بإسناد ضعيف ورواه ك ومحمه والبيهقي وضعفه من حديث  
عائشة وضعفه بلقظ من سبعين صلاة .



والثاني على وجهه لو كشف للخلق كافة وأمكن بما أعد من الكلام وجري بين الناس من عرف التخاطب كان فيه زيادة محنة وسبب فيه إهلاك أكثرهم ممن ليس من أهل ذلك المقام وذلك لغرابة العلم وكثرة غموضه ودقة معناه وعلوه في منازل الرفعة وبعده بالجملة والتفصيل من جميع ما عهد في عالم الملك والشهادة وخروجه عن تلك الحدود المألوفة ومباينته لكل ما نشأوا عنه ولم يشاهدوا غيره من محسوسات ومعقولات وضروريات ونظريات فلما كان لا يدرك شيء من ذلك بقياس ولا يتصور بواسطة لفظ ولا يحمل عليه مثل كما قال عز وجل : فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين وحكي عن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال ليس عند الناس من علم الآخرة إلا الأسماء وأراد من لم يتكشف له شيء من علمها وحققها

«لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة (١)» وقال صلى الله عليه وسلم «مالي أراكم تدخلون على قلحا استاكوا (٢)» أي صفر الأسنان «وكان عليه السلام يستاك في الليلة مرارا (٣)» وعن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال : «لم يزل صلى الله عليه وسلم يأمرنا بالسواك حتى ظننا أنه سينزل عليه فيه شيء (٤)» : وقال عليه السلام «عليكم بالسواك فإنه مطهرة للفم ومرضاة للرب (٥)» وقال على ابن أبي طالب كرم الله وجهه : السواك يزيد في الحفظ ويذهب اليلغم (٦) . وكان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يروحون والسواك على آذانهم وكيفيته أن يستاك بخشب الأراك أو غيره من قضبان الأشجار مما ينحش ويزيل القلق ويستاك عرضا وطولا وإن اقتصر فعرضا ويستحب السواك عند كل صلاة وعند كل وضوء وإن لم يصل عقيه وعند تغير النكبة بالنوم أو طول الأزم أو أكل ماتكره رأتخته ثم عند الفراغ من السواك يجلس للوضوء مستقبل القبلة ويقول بسم الله الرحمن الرحيم قال صلى الله عليه وسلم «لا وضوء لمن لم يسلم الله تعالى (٧)» أي لا وضوء كامل ويقول عند ذلك أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون ثم يغسل يديه ثلاثا قبل أن يدخلهما الإناء ويقول اللهم إني أسألك اليمين والبركة وأعوذ بك من الشؤم والهلكة ثم ينوي رفع الحدث أو استباحة الصلاة ويستديم النية إلى غسل الوجه فان نسيها عند الوجه لم يجزه ثم يأخذ غرفة لفيه ييمينه فيتمضمض بها ثلاثا ويغرغر بأن يرد الماء إلى الفمصة إلا أن يكون صائغا فيرق ويقول اللهم أعني على تلاوة كتابك وكثرة التذكرك ثم يأخذ غرفة لأفقه ويستنشق ثلاثا ويصعد الماء بالنفس إلى خياشيعه ويستنثر ما فيها ويقول في الاستنشاق اللهم أوجد لي رائحة الجنة وأنت عني راض وفي الاستنشاق اللهم إني أعوذ بك من روايح النار ومن سوء الدار لأن الاستنشاق إيصال والاستنشاق إزالة ثم يغرف غرفة لوجهه فيغسله من مبدإ سطح الجبهة إلى منتهى ما يقبل من الدقن في الطول ومن الأذن إلى الأذن في العرض ولا يدخل في حد الوجه التزعتان اللتان على طرفي الجبينين فهما من الرأس ويوصل الماء إلى موضع التحذيف وهو ما يعتاد النساء تنحية الشعر عنه وهو القدر الذي يقع في جانب الوجه مهما وضع طرف الحيط على رأس الأذن والطرف الثاني على زاوية الجبين ويوصل الماء إلى منابت الشعور الأربعة الحاجبان والشاربان والعداران والأهداب لأنها خفيفة في الغالب والعداران هما ما يوازيان الأذنين من مبدإ اللحية ويجب إيصال الماء إلى منابت اللحية الخفيفة أعني ما يقبل من الوجه وأما الكثيفة فلا وحكم العنفة حكم اللحية في الكثافة والخفة ثم يفعل ذلك ثلاثا أو يفيض الماء على ظاهر ما استرسل

(١) حديث لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة متفق عليه من حديث أبي هريرة (٢) حديث مالي أراكم تدخلون على قلحا استاكوا البزار والبيهقي من حديث العباس بن عبد المطلب دوالبعوى من حديث تمام بن العباس والبيهقي من حديث عبد الله بن عباس وهو مضطرب (٣) حديث كان يستاك من الليل مرارا م من حديث ابن عباس (٤) حديث ابن عباس لم يزل يأمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسواك حتى ظننا أنه سينزل عليه فيه شيء رواه أحمد (٥) حديث عليكم بالسواك فإنه مطهرة للفم مرضاة للرب البخاري تعليقا مجزوما من حديث عائشة والنسائي وابن خزيمة موصولا قلت وصل الصنف هذا الحديث بحديث ابن عباس الذي قبله وقدرناه من حديث ابن عباس الطبراني في الأوسط والبيهقي في شعب الإيمان (٦) حديث كان أصحاب رسول الله ﷺ يروحون والسواك على آذانهم الخطيب في كتاب أسماء من روي عن مالك وعند ت ويحجه أن يزيد بن خالد كان يشهد الصلوات ومواسكه على أفنه موضع القلم من أذن السكائب (٧) حديث لا وضوء لمن لم يسلم الله ت من حديث سعيد بن زيد أحد الثمرة ونقل ت عن البخاري أنه أحسن شيء في هذا الباب.

من اللحية ويدخل الأصابع في محاجر العينين وموضع الرمض ومجتمع الكحل وينقيهما فقد روى أنه عليه السلام فعل ذلك<sup>(١)</sup> ويأمل عند ذلك خروج الخطايا من عينيه وكذلك عند كل عضو ويقول عنده اللهم يفض وجهي بنورك يوم تبيض وجوه أوليائك ولا تسود وجهي بظلماتك يوم تسود وجود أعدائك ويخلل اللحية الكثيفة عند غسل الوجه فانه مستحب ثم يغسل يديه إلى مرقبيه ثلاثا ويمسح الخاتم ويغسل القرة ويرفع الماء إلى العضد فاتهم يحشرون يوم القيامة غرا محجلين من آثار الوضوء كذلك ورد الخبر قال عليه السلام « من استطاع أن يطيل غرته فليطعمه »<sup>(٢)</sup> وروى أن الحلية تبلغ مواضع الوضوء<sup>(٣)</sup> ويبدأ باليمين ويقول اللهم أعطني كتابي يميني وحسابي حسابا يسيرا ويقول عند غسل الشمال اللهم إني أعوذ بك أن تعطيني كتابي بشمالى أو من وراء ظهري ثم يستوعب رأسه بالمسح بأن يبل يديه ويلصق رءوس أصابع يديه اليمنى باليسرى ويضمهما على مقدمة الرأس ويعددها إلى القفا ثم يرددها إلى المقدمة وهذه مسحة واحدة يفعل ذلك ثلاثا ويقول اللهم غشني برحمتك وأنزل علي من بركاتك وأظني تحت ظل عرشك يوم لا ظلك إلا ظلك ثم يمسح أذنيه ظاهرهما وباطنهما بماء جديد بأن يدخل مسبتيه في صماخي أذنيه ويدير إبهاميه على ظاهر أذنيه ثم يضع الكف على الأذنين استظهارا ويكرره ثلاثا ويقول اللهم اجعلني من الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه اللهم أسمعني مناديا الجنة مع الأبرار ثم يمسح رقبته بماء جديد لقوله صلى الله عليه وسلم « مسح الرقبة أمان من الغل يوم القيامة »<sup>(٤)</sup> ويقول اللهم فك رقبتي من النار وأعوذ بك من السلاسل والأغلال ثم يغسل رجليه اليمنى ثلاثا ويخلل باليد اليسرى من أسفل أصابع الرجل اليمنى ويبدأ بالخنصر من الرجل اليمنى ويغتم بالخنصر من الرجل اليسرى ويقول اللهم ثبت قدمي على الصراط المستقيم يوم تنزل الأقدام في النار ويقول عند غسل اليسرى أعوذ بك أن تنزل قدمي عن الصراط يوم تنزل فيه أقدام المنافقين ويرفع الماء إلى أنصاف الساقين فإذا فرغ رفع رأسه إلى السماء وقال أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله سبحانه اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت عملت سوءا وظلمت نفسي أستغفرك اللهم وأتوب إليك فاغفر لي وتب علي إنك أنت التواب الرحيم اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين واجعلني من عبادك الصالحين واجعلني عبدا صبوراً شكوراً واجعلني أذكرك كثيراً وأصبحك بكرة وأصيلاً يقال إن من قال هذا بعد الوضوء ختم على وضوئه بخاتم ورفع له تحت العرش فلم يزل يسبح الله تعالى ويقدمه ويكتب له ثواب ذلك إلى يوم القيامة . ويكره في الوضوء أمور منها أن يزيد على الثلاث فمن زاد فقد ظلم وأن يسرف في الماء « توضأ عليه السلام ثلاثا وقال من زاد فقد ظلم وأساء »<sup>(٥)</sup> وقال « سيكون قوم من هذه الأمة يعتدون في الدعاء والطهور »<sup>(٦)</sup> ويقال من وهن علم الرجل ولوعه بالماء في الطهور<sup>(٧)</sup> وقال إبراهيم بن أدهم يقال

(١) حديث إدخاله الأصبع في محاجر العينين وموضع الرمض ومجتمع الكحل أحمد من حديث أبي أمامة كان يتعاهد الملقين ورواه الدارقطني من حديث أبي هريرة بأسناد ضعيف أشربوا الماء أعينكم (٢) حديث من استطاع منكم أن يطيل غرته فليطعمه أخرجه من حديث أبي هريرة (٣) حديث تبلغ الحلية من المؤمن ما يبلغ ماء الوضوء أخرجه من حديثه (٤) حديث مسح الرقبة أمان من الغل أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث عمر وهو ضعيف (٥) حديث توضأ ثلاثا ثلاثا وقال من زاد فقد أساء وظلم دن واللفظ له . من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده (٦) حديث سيكون قوم من هذه الأمة يعتدون في الدعاء والطهور . وابن حبان وك من حديث عبد الله بن مغفل (٧) حديث من وهن علم الرجل ولوعه في الماء في التطهير لم أجده أصلاً .

في الدنيا وإيضافه لوجاز الاخبار بها لغير أهلها لم يكن لهم سبيل إلى تصورها إلا على خلاف ما هي عليه بمجرد تقليد ويتطرق إليه من أهل الففلة وذوى القصور جهود وتبعد فلهذا أمروا بالكتم إشفاقاً على من حجب من العلم ولهذا قال سيد البشر صلى الله عليه وسلم « لا تحدثوا الناس بما لم تصله عقولهم أتريدون أن يكذب الله ورسوله » وقال صلى الله عليه وسلم « ما حدث أحدكم قوماً بحديث لم تصله عقولهم إلا كان عليهم فتنة » وعلى هذا يخرج قول الشايع إفشاء سر الربوبية كفر رزقنا الله وإياكم قلوباً واعية الخيرة إنه ولي كل صالح وإذا علمت أن الحد الأول قد تقرر علمه في كتب الرواية والدراية وملئت منه الطروس وكثرت به في المحافل الدروس وهو غير محبوب عن طالب ولا ممنوع عن راغب قد أمر الجهال به أن يتعلموه والعلماء



إن أول ما يتبدى الوسواس من قبل الطهور ، وقال الحسن إن شيطاناً يضحك بالناس في الوضوء يقال له الوهمان ويكره أن ينفض اليد فيرش الماء وأن يتكلم في أثناء الوضوء وأن يلطم وجهه بالماء لطماوكر يقوم التنشيف وقالوا الوضوء يوزن قاله سعيد بن المسيب والزهرى لكن روى معاذ رضى الله عنه « أنه عليه السلام مسح وجهه بطرف ثوبه <sup>(١)</sup> » وروى عائشة رضى الله عنها « أنه صلى الله عليه وسلم كانت له منشفة <sup>(٢)</sup> » ولكن طعن في هذه الرواية عن عائشة ويكره أن يتوضأ من إناء صفر وأن يتوضأ بالماء للشمس وذلك من جهة الطب وقد روى عن ابن عمر وأبي هريرة رضى الله عنهما كراهية إناء الصفر وقال بعضهم أخرجت لشعبة ماء في إناء صفر فأبى أن يتوضأ منه وتقل كراهية ذلك عن ابن عمر وأبي هريرة رضى الله عنهما ومهما فرغ من وضوئه وأقبل على الصلاة فينبغى أن يخطر بباله أنه طهر ظاهره وهو موضع نظر الخلق فينبغى أن يستحي من مناجاة الله تعالى من غير تطهير قلبه وهو موضع نظر الرب سبحانه ولتحقق أن طهارة القلب بالتوبة والخلو عن الأخلاق الذمومة والتخلق بالأخلاق الحميدة أولى وأن من يقتصر على طهارة الظاهر كمن أراد أن يدعو ملكاً إلى بيته فتركه مشحوناً بالقاذورات واشتغل بتجسس ظاهر الباب البرانى من الدار وما أجدر مثل هذا الرجل بالتعرض للمقت والبوار والله سبحانه وتعالى أعلم .

### ( فضيلة الوضوء )

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من توضأ فأحسن الوضوء وصلى الركعتين لم يحدث نفسه فيهما بشيء من الدنيا خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه <sup>(٣)</sup> » وفي لفظ آخر « ولم يسه فيهما غفرله ما تقدم من ذنبه » وقال صلى الله عليه وسلم أيضاً « ألا أنبئكم بما يكفر الله به الخطايا ويرفع به الدرجات ؟ إسباغ الوضوء على التكرار ونقل الأقدام إلى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط ثلاث مرات <sup>(٤)</sup> » « وتوضأ صلى الله عليه وسلم مرة مرة وقال هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة إلا به وتوضأ مرتين مرتين وقال من توضأ مرتين مرتين آتاه الله أجره مرتين وتوضأ ثلاثاً ثلاثاً وقال هذا وضوئى ووضوء الأنبياء من قبلى ووضوء خليل الرحمن إبراهيم عليه السلام <sup>(٥)</sup> » وقال ﷺ « من ذكر الله عند وضوئه طهر الله جسده كله ومن لم يذكر الله لم يطهر منه إلا ما أصاب الماء <sup>(٦)</sup> » وقال ﷺ « من توضأ على طهر كتب الله له عشر حسنات <sup>(٧)</sup> » وقال ﷺ « الوضوء على الوضوء نور على نور <sup>(٨)</sup> » وهذا كله حث على تجديد الوضوء

(١) حديث معاذ أن النبي صلى الله عليه وسلم مسح وجهه بطرف ثوبه ت وقال غريب وإسناده ضعيف (٢) حديث عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان له منشفة ت وقال ليس بالقائم قال ولا يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب شيء (٣) حديث من توضأ وأسبغ الوضوء وصلى ركعتين لم يحدث فيهما نفسه بشيء من الدنيا خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه وفي لفظ آخر لم يسه فيهما غفرله ما تقدم من ذنبه ابن المبارك في كتاب الزهد والرقائق باللفظين معاً وهو متفق عليه من حديث عثمان بن عفان دون قوله بشيء من الدنيا ودون قوله لم يسه فيهما و د من حديث زيد بن خالد ثم صلى ركعتين لاسهو فيهما الحديث (٤) حديث ألا أنبئكم بما يكفر الله به الخطايا ويرفع به الدرجات الحديث م عن أبي هريرة (٥) حديث توضأ مرة مرة وقال هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة إلا به الحديث م من حديث ابن عمر بإسناد ضعيف (٦) حديث من ذكر الله عند وضوئه طهر الله جسده كله الحديث الدارقطنى من حديث أبي هريرة بإسناد ضعيف (٧) حديث من توضأ على طهر كتب الله له عشر حسنات د ت م من حديث ابن عمر بإسناد ضعيف (٨) حديث الوضوء على الوضوء نور على نور لم أجده أصلاً .

أن يبدلوه ويعلموه فلا نريد فيه ههنا قولاً ولما كان حكم الحد الثالث الكتم تارة وتسكيت الكلام عنه مع غير أهله على كل حال لم يكن لنا سبيل إلى تعد إلى محدودات الشرع فلنن العنان إلى الكلام بالذى يابق بهذا الحال والمقام فنقول : أرباب المقام الثالث في التوحيد وهم القربون على ثلاثة أصناف ، وعلى الجملة فكلهم نظروا إلى المخلوقات فرأوا علامات الحدوث فيها لا شئمة وعابوا حالات الافتقار إلى الله تعالى عليهم واضحة وصحوا جميعها تدل على توحيده وتغريده راشدة ناصحة ثم رأوا الله تعالى بإيمان قلوبهم ، وشاهدوه بغير أرواحهم ولا حظوا جلاله وجماله بنفى أسرارهم وهم مع ذلك في درجات القرب على قدر حظ كل واحد منهم في اليقين وصفاء القلب وهؤلاء الأصناف الثلاثة إنما عرفوا الله سبحانه بمخلوقاته

وقال عليه السلام « إذا توضأ العبد المسلم فتمضمض خرجت الخطايا من فيه فاذا استنثر خرجت الخطايا من أنفه فاذا غسل وجهه خرجت الخطايا من وجهه حتى تخرج من تحت أشجار عينيه فاذا غسل يديه خرجت الخطايا من يديه حتى تخرج من تحت أظفاره فاذا مسح برأسه خرجت الخطايا من رأسه حتى تخرج من تحت أذنيه وإذا غسل رجله خرجت الخطايا من رجله حتى تخرج من تحت أظفار رجله ثم كان مشيه إلى السجدة وصلاته نافلة له <sup>(١)</sup> » وروى « إن الطاهر كالصائم <sup>(٢)</sup> » قال عليه الصلاة والسلام « من توضأ فأحسن الوضوء ثم رفع طرفه إلى السماء فقال أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء <sup>(٣)</sup> » وقال عمر رضي الله عنه : « إن الوضوء الصالح يطرد عنك الشيطان وقال مجاهد من استطاع أن لا يبيت إلا طاهرا ذا كرا مستغفرا فليفعل فإن الأرواح تبعث على ما قبضت عليه .

### ( كيفية الغسل )

وهو أن يضع الإناء عن يمينه ثم يسمي الله تعالى ويغسل يديه ثلاثا ثم يستنجي كما وصفت لك ويزيل ما على بدنه من نجاسة إن كانت ثم يتوضأ وضوءا للصلاة كما وصفنا لإغسل القدمين فانه يؤخرهما فان غسلهما ثم وضعهما على الأرض كان إضاعة للماء ثم يصب الماء على رأسه ثلاثا ثم على شقه الأيمن ثلاثا ثم على شقه الأيسر ثلاثا ثم يدلك ما قبل من بدنه وما أدبر ويخلل شعر الرأس واللحية ويوصل الماء إلى منابت ما كثف منه أو خف وليس على المرأة قفض الضفائر إلا إذا علمت أن الماء لا يصل إلى خلال الشعر ويتعهد معاطف البدن وليتق أن يمس ذكره في أثناء ذلك فان فعل ذلك فليعد الوضوء وإن توضأ قبل الغسل فلا يعيده بعد الغسل فهذه سنن الوضوء والغسل ذكرنا منها ما لا بد لسالك طريق الآخرة من علمه وعمله وماعده من المسائل التي يحتاج إليها في عوارض الأحوال فليرجع فيها إلى كتب الفقه والواجب من جملة ما ذكرناه في الغسل أمران النية واستيعاب البدن بالغسل . وفرض الوضوء النية وغسل الوجه وغسل اليدين إلى المرفقين ومسح ما ينطلق عليه الاسم من الرأس وغسل الرجلين إلى الكعبين والترتيب ، وأما الموالاة فليست بواجبة والغسل الواجب بأربعة بخروج المني والتقاء الحتانين والحيض والنفاس وماعده من الأغسال سنة كغسل العيدين والجمعة والأعياد والاحرام والوقوف بعرفة ومزدلفة ولدخول مكة وثلاثة أغسال أيام التشريق ولطواف الوداع على قول والكافر إذا أسلم غير جنب والمجنون إذا أفاق ولمن غسل ميتا فكل ذلك مستحب .

### ( كيفية التيمم )

من تعذر عليه استعمال الماء لفقده بعد الطلب أو بمانع له عن الوصول إليه من سبع أو حابس أو كان الماء الحاضر يحتاج إليه لعطشه أو لعطش رقيقه أو كان ملكا لغيره ولم يعبه إلا بأكثر من ثمن الثلث أو كان به جراحة أو مرض وخاف من استعماله فساد العضو أو شدة الضنا فينبغي أن يصبر حتى يدخل عليه وقت القريضة ثم يقصد صعيدا طيبا عليه تراب طاهر خالص لين بحيث يثور منه غبار ويضرب عليه

(١) حديث إذا توضأ العبد المسلم أو المؤمن فتمضمض خرجت الخطايا من فيه الحديث د . من حديث الصنابحي إسناده صحيح ولكن اختلف في محته وعند م من حديث أبي هريرة وعمرو بن عتبة نحوه مختصرا (٢) حديث الطاهر النائم كالصائم أبو منصور الديلمي من حديث عمرو بن حريث الطاهر النائم كالصائم القائم ومبنيه ضعيف (٣) حديث من توضأ فأحسن الوضوء ثم رفع طرفه إلى السماء فقال أشهد أن لا إله إلا الله الحديث د من حديث عقبة بن عامر وهو عند م دون قوله ثم رفع هكذا عزاه المزي في الأطراف وقد رواه في اليوم واليلة من رواية عقبة بن عامر وكذا رواه الدارمي في مسنده .

واتقسامهم في تلك العرفة كاتقسام حفاظ تلاوة القرآن مثلا فمن حافظ لبعضه ويكون ذلك البعض أكثر أو كثيرا منه دون كماله ومن حافظ لجميعه لكنه متلثم فيه متوقف على الانهماز في قراءته ومن حافظ في تلاوته غير متوقف في شيء منه وكلهم ينسب إليه ويعد في الشهد والقيب من أهله وكذلك أهل هذه المرتبة أيضا منهم متوصل إلى العرفة من قراءة صفحات أكثر المخلوقات أو كثير منها وربما كان فيما يقرأ من الصفحات ما يغنيهم عن قارئها لجميعها متفهم لها لكن بنوع تعب ولزوم فكرة ومداومة عبادة ومن ماهر في قراءتها مستخرج لرموزها ناقد البصيرة في رؤية حقيقتها مفتوح السمع تناطقه الأشياء في فراغه وشغله وبحسب ذلك اختلفت أحوالهم في الخوف والرجاء والقبض والبسط



كفيه ضاماً بين أصابعه ويمسح بهما جميع وجهه مرة واحدة وينوي عند ذلك استباحت الصلاة ولا يكلف إيصال القبار إلى ماتحت الشعور خفت أو كثفت ويجتهد أن يستوعب بشرة وجهه بالقبار ويحصل ذلك بالضربة الواحدة فإن عرض الوجه لا يزيد على عرض السكفين ويكفي في الاستيعاب غالب الظن ثم ينزع خاتمه ويضرب بضربة ثانية يفرج بين أصابعه ثم يلصق ظهور أصابع يده اليمنى بيطون أصابع يده اليسرى بحيث لا يجاوز أطراف الأنامل من إحدى الجهتين عن المسبحة من الأخرى ثم يمر يده اليسرى من حيث وضعها على ظاهر ساعده الأيمن إلى المرفق ثم يقلب بطن كفه اليسرى على باطن ساعده الأيمن ويعرها إلى الكوع ويمر بطن إبهامه اليسرى على ظاهر إبهامه اليمنى ثم يفعل باليسرى كذلك ثم يمسح كفيه ويخلل بين أصابعه وغرض هذا التكليف تحصيل الاستيعاب إلى المرفقين بضربة واحدة فإن عسر علم ذلك فلا بأس بأن يستوعب بضربتين وزيادة وإذا صلى به الفرض فله أن يتنفل كيف شاء فإن جمع بين فريضتين فينبغي أن يعيد التيمم الثانية وهكذا يفرد كل فريضة يتيمم والله أعلم.

( القسم الثالث : في النظافة والتنظيف عن الفضلات الظاهرة، وهي نوعان أوساخ وأجزاء )

( النوع الأول : الأوساخ والرطوبات المترشحة وهي ثمانية )

الأول ما يجتمع في شعر الرأس من الدرن والقمل فالنظيف عنه مستحب بالغسل والترحيل والتدهين إزالة للشعث عنه « وكان صلى الله عليه وسلم يدهن الشعر ويرجله غبا ويأمر به <sup>(١)</sup> » ويقول عليه الصلاة والسلام: « ادهنوا غبا <sup>(٢)</sup> » وقال عليه الصلاة والسلام « من كان له شعرة فليكرمها <sup>(٣)</sup> » أي ليصنها عن الأوساخ « ودخل عليه رجل ثار الرأس أشعث اللحية فقال أما كان لهذا دهن يسكن به شعره ثم قال يدخل أحدكم كأنه شيطان <sup>(٤)</sup> » الثاني ما يجتمع من الوسخ في معاطف الأذن والمسح يزيل ما يظهر منه وما يجتمع في قعر الصماخ فينبغي أن ينظف برفق عند الخروج من الحمام فإن كثرة ذلك ربما تضر بالسمع.

الثالث ما يجتمع في داخل الأنف من الرطوبات المتعقدة الملتصقة بجوانبه ويزيلها بالاستنشاق والاستنثار. الرابع ما يجتمع على الأسنان وطرف اللسان من القلع فيزيله السواك والمضمضة وقد ذكرناها. الخامس ما يجتمع في اللحية من الوسخ والقمل إذا لم يتعهد ويستحب إزالة ذلك بالغسل والتسريح بالمشط وفي الخبر المشهور أنه صلى الله عليه وسلم « كان لا يفارقه المشط والمدرى والمرآة في سفر ولا حضر <sup>(٥)</sup> » وهي سنة العرب وفي خبر غريب أنه صلى الله عليه وسلم كان يسرح لحيته في اليوم مرتين <sup>(٦)</sup> وكان صلى الله عليه وسلم كث اللحية <sup>(٧)</sup> وكذلك كان أبو بكر. وكان عثمان طويل اللحية رقيقها.

(١) حديث كان يدهن الشعر ويرجله غبا الترمذي في الشمائل بأسناد ضعيف من حديث أنس كان يكثر دهن رأسه وتسريح لحيته وفي الشمائل أيضاً بأسناد حسن من حديث صحابي لم يسم أنه عليه الصلاة والسلام كان يترجل غبا (٢) حديث ادهنوا غبا قال ابن الصلاح لم أجده له أصلاً وقال النووي غير معروف وعند دت ن من حديث عبد الله بن مغفل التبري عن الترجل إلا غبا بأسناد صحيح (٣) حديث من كانت له شعرة فليكرمها من حديث أبي هريرة وقال به شعر فليكرمها وليس إسناده بالقوي (٤) حديث دخل عليه رجل ثار الرأس أشعث اللحية فقال أما كان لهذا دهن يسكن به شعره الحديث دت وابن حبان من حديث جابر بأسناد جيد (٥) حديث كان لا يفارقه المشط والمدرى في سفر ولا حضر ابن طاهر في كتاب صفة التصوف من حديث أبي سعيد كان لا يفارق مصلاه سواكه ومشطه ورواه الطبراني في الأوسط من حديث عائشة وإسنادها ضعيف وسيأتي في آداب السفر مطولاً (٦) حديث كان يسرح لحيته كل يوم مرتين تقدم حديث أنس كان يكثر تسريح لحيته وللخطيب في الجامع من حديث الحكم مرسلًا كان يسرح لحيته بالمشط (٧) حديث كان كث اللحية ت في الشمائل من حديث هند ابن أبي هالة وأبو نعيم في دلائل النبوة من حديث علي وأصله عند دت.

والفناء والبقاء ولا مزيد على هذا المثال فهو أصلح لدوى الأفهام من شمس النهار وقت الزوال وعلت لم سمى أهل هذه المرتبة مقرين بذلك لعدم عن ظلمات الجهل وقربهم من أنوار المعرفة والعلم ولا أبعد من الجاهل ولا أقرب من العارف العالم والقرب والبعد ههنا عبارتان عن حالتين على سبيل التجوز في لسان الجمهور وعلى الحقيقة عند المستعملين لهما في هذا الفن إحدى الحالتين عماء البصيرة وانطماس القلب والخلو عن معرفة الرب سبحانه وتعالى ويسمى هذا بعداً مأخوذاً من البعد عن محل الراحة والمزل الواجب وموضع السامرة والأنس والانتطاق في مهامه القفر وأمكنة الخوف ومظان الانفراد والوحشة والحالة الثانية عبارة عن اتقاد الباطن واشتعال القلب وانفاس الصدر بنور اليقين والمعرفة

وكان على عريض اللحية قد لآت ما بين منسكبيه وفي حديث أغرب منه قالت عائشة رضي الله عنها «اجتمع قوم يباب رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج إليهم فرأيتهم يطلع في الحب يسوى من رأسه ولحيته فقلت أوتفعل ذلك يا رسول الله ؟ فقال : نعم إن الله يحب من عبده أن يتجمل لإخوانه إذا خرج إليهم<sup>(١)</sup>» والجاهل ربما يظن أن ذلك من حب التزين للناس قياساً على أخلاق غيره وتشبيهاً للملائكة بالحدادين وهيات فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مأموراً بالدعوة وكان من وظائفه أن يسعى في تعظيم أمر نفسه في قلوبهم كيلا تزدرية نفوسهم ويحسن صورته في أعينهم كيلا تستصغره أعينهم فينفرهم ذلك ويتعلق الناقدون بذلك في تنفيرهم وهذا القصد واجب على كل عالم تصدى لدعوة الخلق إلى الله عز وجل وهو أن يراعى من ظاهره ما لا يوجب نفرة الناس عنه والاعتماد في مثل هذه الأمور على النية فانها أعمال في أنفسها تكتسب الأوصاف من المقصود فالتزين على هذا القصد محبوب وترك الشعث في اللحية إظهاراً للزهد وقلة البالية بالنفس محذور وتركه شغلاً بما هو أهم منه محبوب وهذه أحوال باطنة بين العبد وبين الله عز وجل والناتجة بصير والتليس غير راجع عليه بحال وكم من جاهل يتعاطى هذه الأمور التفاتاً إلى الخلق وهو يلبس على نفسه وعلى غيره ويزعم أن قصده الخير فترى جماعة من العلماء يلبسون الثياب الفاخرة ويزعمون أن قصدهم إرغام المبتدعة والمجادلين والتقرب إلى الله تعالى به وهذا أمر ينكشف - يوم تبلى السرائر - ويوم يعثر مافي القبور ويحصل مافي الصدور ، فعند ذلك تتميز السيكة الخالصة من البهجة فتعود بالله من الحزى يوم العرض الأكبر . السادس وسخ البراجم وهي معاطف ظهور الأنامل كانت العرب لا تكثر غسل ذلك لتركها غسل اليد عقيب الطعام فيجتمع في تلك الغضون وسخ فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بغسل البراجم<sup>(٢)</sup> . السابع تنظيف الرواجب<sup>(٣)</sup> أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم العرب بتنظيفها وهي رءوس الأنامل وما تحت الأظفار من الوسخ لأنها كانت لا يحضرها المقرض في كل وقت فتجتمع فيها أوساخ فوقت لهم رسول الله ﷺ قلم الأظفار وتنف الإبط وحلق العانة أربعين يوماً<sup>(٤)</sup> لكنه أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتنظيف ما تحت الأظفار<sup>(٥)</sup> وجاء في الأثر «أن النبي صلى الله عليه وسلم استبطأ الوحي فلما هبط عليه جبريل عليه السلام قال له كيف تنزل عليكم وأتم لاتغسلون برأجكم ولا تنظفون رواجبكم وقلحاً لاتستاكون مرأمتك بذلك<sup>(٦)</sup>» والأف وسخ الظفر والتف وسخ الأذن وقوله عز وجل - فلا تقل لها أف - تعبهما أي بما

(١) حديث عائشة اجتمع قوم يباب رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج إليهم فرأيتهم يطلع في الحب يسوى من رأسه ولحيته ابن عدى وقال حديث منكر (٢) حديث الأمر بغسل البراجم الترمذي الحكيم في النوادر من حديث عبد الله بن بسر نقوا برأجكم ولا بن عدى في حديث لأنس وأن يتعاهد البراجم إذا توضأ ولمسلم من حديث عائشة عشر من الفطرة وفيه وغسل البراجم (٣) حديث الأمر بتنظيف الرواجب أحمد من حديث ابن عباس أنه قيل له يا رسول الله لقد أبطأ عنك جبريل قهيل ولم لا يسطى وأتم لاتستون ولا تظفون أظفاركم ولا تقصون شواربكم ولا تنظفون رواجبكم وفيه إسماعيل بن عياش (٤) حديث التوقيت في قلم الأظفار وتنف الإبط وحلق العانة أربعين يوماً من حديث أنس (٥) حديث الأمر بتنظيف ما تحت الأظفار الطبراني من حديث وابصة بن سعيد سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن كل شيء حتى سألت عن الوسخ الذي يكون بين الأظفار فقال دع ما يريك إلى ما لا يريك (٦) حديث استبطأ الوحي فلما هبط عليه جبريل قال له كيف تنزل عليكم وأتم لاتغسلون برأجكم ولا تنظفون رواجبكم تقدم قبل هذا الحديثين

والعقل وعمارة البيت بمشاهدة ما غاب عنه أهل الغفلة واللهو ولكنه يدل على أنه لم يصل لعالمك تقول أرى بعض أئمة الكلام عن حقوق هذا المقام كأن لم يضربوا فيه بسهم ولم يفز قدحهم منه بحظ ولا سهم وأراهم عند الجمهور في الظاهر وعند أنفسهم أنهم أهل الدلالة على الله تعالى وقادة الخلق إلى مرادهم ومجاهدون أرباب النحل الرديئة والملل الضالة للهلكة وقد سبق في الإحياء أنهم مع العوام في الاعتقاد سواء وإنما فارقهم بإحسانهم حراسة عقودهم . فاعلم أن ما رأيت في الإحياء صحيح ولكن بقي في كشفه أمر لا يخفى على المستبصرين ولا يغيب عن الشاذين إذا كانوا منصفين وهو أن التكلمين من حيث صناعة الكلام قهط لم يفارقوا عقود العوام وإنما فارقهم بالجدل عن الانحراف والجدل علم لفظي وأكثره



تحت الظفر من الوسخ وقيل لا تأذي بهما كما تأذي بما تحت الظفر . الثامن الدرن الذي يجتمع على جميع البدن برشح العرق وغبار الطريق وذلك يزيله الحمام ولا بأس بدخول الحمام ، دخل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حمامات الشام وقال بعضهم نعم البيت بيت الحمام يطهر البدن ويذكر النار روى ذلك عن أبي الدرداء وأبي أيوب الأنصاري رضى الله عنهما وقال بعضهم بثس البيت بيت الحمام يبدى العورة ويذهب الحياء فهذا تعرض لأفته وذلك تعرض لقائده ولا بأس بطلب قائده عند الاحتراز من آفته ولكن على داخل الحمام وظائف من السنن والواجبات ، فعليه واجبان في عورته وواجبان في عورة غيره أما الواجبان في عورته فهو أن يصونها عن نظر الغير ويصونها عن مس الغير فلا يتعاطى أمرها وإزالة وسخها إلا بيده ويمنع الدلاك من مس الفخذ وما بين السرة إلى العانة وفي إباحة مس ما ليس بسواة لازالة الوسخ احتمال ولكن الأقبح التحريم إذا لحق مس السواتين في التحريم بالنظر فكذلك ينبغي أن تكون بقية العورة أعنى الفخذين ، والواجبان في عورة الغير أن يغض بصر نفسه عنها وأن ينهى عن كشفها لأن التهي عن المنكر واجب وعليه ذكر ذلك وليس عليه القبول ولا يسقط عنه وجوب الذكر إلا خوفاً ضرباً أو شتماً أو ما يجرى عليه مما هو حرام في نفسه فليس عليه أن ينكر حراماً يرهق المنكر عليه إلى مباشرة حرام آخر فأما قوله اعلم أن ذلك لا يفيد ولا يعمل به فهذا لا يكون عذراً بل لا بد من الذكر فلا يخلو قلب عن التأثير من مباح الانكار واستشعار الاحتراز عند التعبير بالمعاصي وذلك يؤثر في تقييد الأمر في عينه وتغيير نفسه عنه فلا يجوز تركه ولعل هذا صار الحزم ترك دخول الحمام في هذه الأوقات إذ لا يخلو عن عورات مكشوفة لاسيما ماتحت السرة إلى ما فوق العانة إذ الناس لا يبدونها عورة وقد ألحقها الشرع بالعورة وجعلها كالحریم لها ولهذا يستحب تخليّة الحمام وقال بشر بن الحرث ما أعنف رجلاً لا يملك إلا درهما دفعه ليخلى له الحمام ورؤى ابن عمر رضى الله عنهما في الحمام ووجهه إلى الحائط وقد عصب عينيه بصابة وقال بعضهم لا بأس بدخول الحمام ولكن يزارين إزار للعورة وإزار للرأس يتقنع به ويحفظ عينيه . وأما السنن فمشرة : فالأول التية وهو أن لا يدخل لعاجل دنيا ولا عابثاً لأجل هوى بل يقصده لتنظيف المحبوب تزييناً للصلاة ثم يعطى الحمامي الأجرة قبل الدخول فإن ما يستوفيه مجهول وكذا ما ينتظره الحمامي فتسليم الأجرة قبل الدخول دفع للجهالة من أحد العوضين وتطيب لنفسه ثم يقدم رجله اليسرى عند الدخول ويقول بسم الله الرحمن الرحيم أعوذ بالله من الرجس النجس الخبيث الخبيث الشيطان الرجيم ثم يدخل الخلو أو يتكلم تخليّة الحمام فانه إن لم يكن في الحمام إلا أهل الدين والمختاطين للعورات فالنظر إلى الأبدان مكشوفة فيه شائبة من قلة الحياء وهو مذكور للنظر في العورات ثم لا يخلو الإنسان في الحركات عن انكشاف العورات بانعطاف في أطراف الإزار فيقع البصر على العورة من حيث لا يدري ولأجله عصب ابن عمر رضى الله عنهما عينيه ، ويشغل الجناحين عند الدخول ولا يعجل بدخول البيت الحار حتى يعرق في الأول وأن لا يكثر صب الماء بل يقتصر على قدر الحاجة فانه للأذن فيه بقرينة الحال والزيادة عليه لو علمه الحمامي لكرهه لاسيما الماء الحار فله مثونة وفيه تعب وأن يتذكر حر النار بحرارة الحمام ويقدر نفسه محبوباً في البيت الحار ساعة ويقبضه إلى جهنم فانه أشبه بيت جهنم النار من تحت والظلام من فوق يعوذ بالله من ذلك ، بل الماقل لا يغفل عن ذكر الآخرة في لحظة فاتها مصيره ومستقره فيكون له في كل ما يراه من ماء أو نار أو غيرها عبرة وموعظة فان المرء ينظر بحسب همته فإذا دخل بزاز ونجار وبناء وحائك داراً معمورة مفروشة فإذا تفقدتهم رأيت البزاز ينظر إلى الفرش يتأمل قيمتها والحائك ينظر إلى الثياب يتأمل نسجها والتجار ينظر إلى السقف يتأمل كيفية تركيبها

احتيال وهى وهو عمل النفس وتخليق الفهم وليس بشجرة للشاهدة والكشف ولأجل هذا كان فيه السمين والفث وشاع في حال النضال إيراد القطعى وما هو حكمه من غلبة الظن وإبداء الصحيح وإلزام مذهب الخصم والقام للشار إليه بالدكر وشبهه إنما هو علم التوحيد وفهم الأحوال ومعرفته باليقين التام والعلم للضارِع للصورة بأن لا إله إلا الله إذ لا فاعل غيره ولا حاكم في الدارين سواء ومشاهدة القلوب لما حجب من الغيوب ومن أين للنازل على للنازل وما لعالم الكلام مثل هذا المقام بل هو من خدام الشرع وحراس متبعيه من أهل الاختلاس والقطع وله مقام على قدره ويقطع به ولكن ليس عن مطالع الأنوار ومذاكر الاستبصار والدار في أوقات الضرورات الاختيار

وبين ما يراد لوقت حاجته إن دعت وخصام صاحب بدعة ومناضلة ذي ضلالة بما ينغص على ذوى اليقين العيش ويشغل الذهن ويكدر النفس وما أهله الذين حفظ عنهم ووقع عليه فيما مضى من الزمان إليهم لا تقول في أكثرهم إنهم لا يحسنون غيره ولا يختصون بالتوحيد ب مقام سواء بما هو ألى منه بل الظن بهم أنهم علماء مثل ما ذكرنا فهم نصراء لكنهم لم يبدوا من العلم في الظاهر إلا ما كانت الحاجة إليه أمس والصلحة به لتوجه الضرورة أعم وأوكد ولما كان نجم في وقتهم من البدع وظهر من الأهواء وشاع من تشبث كل أهل الحق وتجرؤ العوام مع كل ناعق قرأوا الرد عليهم والمنازعة لهم والسعي في اجتماع الكلمة على السنة بعد اقترافها وإهلاك ذوى الكيد في أختيالم وإخماد نارهم الذين هم أهل

والبناء ينظر إلى الحيطان يتأمل كيفية إحكامها واستقامتها فكذلك سالك طريق الآخرة لا يرى من الأشياء شيئا إلا ويكون له موعظة وذكرى للآخرة بل لا ينظر إلى شيء إلا ويفتح الله عز وجل له طريق عبدة فان نظر إلى سواد تذكر ظلمة اللحد وإن نظر إلى حية تذكر أفاعى جهنم وإن نظر إلى صورة قبيحة شنيعة تذكر منكرا ونكيرا والزبانية وإن سمع صوتا هائلا تذكر نفخة الصور وإن رأى شيئا حسنا تذكر نعيم الجنة وإن سمع كلمة رد أو قبول في سوق أودار تذكر ما يشكشف من آخر أمره بعد الحساب من الرد والقبول وما أجدر أن يكون هذا هو الغالب على قلب العاقل إذ لا يصرفه عنه إلا مهجات الدنيا فاذا نسب مدة القام في الدنيا إلى مدة القام في الآخرة استحقها إن لم يكن ممن أغفل قلبه وأعميت بصيرته . ومن السنن أن لا يسلم عند الدخول وإن سلم عليه لم يجب بإفظ السلام بل يسكت إن أجاب غيره وإن أحب قال عافاك الله ولا بأس بأن يصفح الداخل ويقول عافاك الله لا ابتداء الكلام . ثم لا يكثر الكلام في الحمام ولا يقرأ القرآن الأسرا ولا بأس باظهار الاستعاذة من الشيطان ويكره دخول الحمام بين العشاءين وقرىبا من الغروب فان ذلك وقت انتشار الشياطين ولا بأس بأن يدلكه غيره فقد نقل ذلك عن يوسف بن أسباط أوصى بأن يغسله انسان لم يكن من أصحابه وقال إنه دلكنى في الحمام مرة فأردت أن أكافئه بما يفرح به وإنه ليفرح بذلك ويدل على جوازه ما روى بعض الصحابة « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل منزلا في بعض أسفاره فنام على بطنه وعبد أسود يغمز ظهره فقلت ما هذا يا رسول الله؟ فقال إن الناقة تفحمت بي (١) ثم منها فرغ من الحمام شكر الله عز وجل على هذه النعمة فقد قيل الماء الحار في الشتاء من النعيم الذى يسأل عنه وقال ابن عمر رضى الله عنهما: الحمام من النعيم الذى أحدثوه هذا من جهة الشرع . أما من جهة الطب فقد قيل الحمام بعد النورة أمان من الجذام ، وقيل النورة في كل شهر مرة تطفى مرة الصفراء وتنقى اللون وتزيد في الجماع ، وقيل بولة في الحمام قائما في الشتاء أنقع من شربة دواء ، وقيل نومة في الصيف بعد الحمام تعدل شربة دواء وغسل القدمين بماء بارد بعد الخروج من الحمام أمان من النقرص ويكره صب الماء البارد على الرأس عند الخروج وكذا شربه هذا حكم الرجال . وأما النساء فقد قال صلى الله عليه وسلم « لا يحل للرجل أن يدخل حليلته الحمام (٢) » وفي البيت المستحم والمشهور أنه حرام على الرجال دخول الحمام إلا بمنزلة (٣) وحرام على المرأة دخول الحمام إلا بنفسها أو مريضة ودخلت عائشة رضى الله عنها حماما من سقم بها فان دخلت لضرورة فلا تدخل إلا بمنزلة ما يكره للرجل أن يعطيها أجرة الحمام فيكون معينا لها على الكروه .

( النوع الثانى فيما يحدث في البدن من الأجزاء وهى ثمانية )

الأول شعر الرأس ولا بأس بحلقه لمن أراد التنظيف ولا بأس بتركه لمن يدهنه ويرجله إلا إذا تركه قزعا أى قظما وهو دأب أهل الشطارة أو أرسل الدواب على هيئة أهل الشرف حيث صار ذلك

(١) حديث نزل منزلا في بعض أسفاره فنام على بطنه وعبد أسود يغمز ظهره الحديث الطبرانى في الأوسط من حديث عمر بسند ضعيف (٢) حديث لا يحل للرجل أن يدخل حليلته الحمام الحديث يأتى في الذى يليه مع اختلاف (٣) حديث حرام على الرجال دخول الحمام إلا بمنزلة الحديث النسائى والحاكم وصححه من حديث جابر من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام إلا بمنزلة ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل حليلته الحمام ولا حاكم من حديث عائشة الحمام حرام على نساء أمى قال صحيح الاسناد ولأبى داود وابن ماجه من حديث عبد الله بن عمر فلا يدخلها الرجال بالازار وامنعوها النساء إلا من مريضة أو قساة .



شعارا لهم فانه اذا لم يكن شريفا كان ذلك تليسا . الثاني شعر الشارب وقد قال صلى الله عليه وسلم «قصوا الشارب» وفي لفظ آخر «جزوا الشوارب» وفي لفظ آخر «حفوا الشوارب وأعفوا اللحى» (١) أي اجعلوها حفاف الشفة أي حولها وحفاف الشئ حوله ومنه - وتري الملائكة حافين من حول العرش - وفي لفظ آخر احفوا وهذا يشعر بالاستئصال وقوله حفوا يدل على مادون ذلك قال الله عز وجل - إن يستلكموها فيحفكم تبخلوا - أي يستقص عليكم وأما الحلق فلم يرد والاحفاء القريب من الحلق نقل عن الصحابة نظر بعض التابعين إلى رجل أحق شارب فقال ذكرته أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال القيرة بن شعبة «نظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد طال شاربي فقال تعال قصه لي على سواك» (٢) ولا بأس بترك سباليه وطرفا الشارب فعل ذلك عمرو وغيره لأن ذلك لا يستر الفم ولا يبق فيه غمر الطعام إذ لا يصل إليه وقوله صلى الله عليه وسلم أعفوا اللحى أي كثروها وفي الخبر «أن اليهود يعفون شواربهم ويقصون لحاهم» (٣) خالفوهم » وكره بعض العلماء الحلق ورآه بدعة . الثالث شعر الابط ويستحب تنفه في كل أربعين يوما مرة وذلك سهل على من تعود تنفه في الابتداء فأما من تعود الحلق فيكفيه الحلق إذ في التنف تعذيب وإيلام والمقصود النظافة وأن لا يجتمع الوسخ في خللها ويحصل ذلك بالحلق . الرابع شعر العانة ويستحب إزالة ذلك إما بالحلق أو بالنورة ولا ينبغي أن تأخر عن أربعين يوما . الخامس الأظفار وتقليمها مستحب لشناعة صورتها إذا طالت ولما يجتمع فيها من الوسخ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «يا أبا هريرة قلم أظفارك فإن الشيطان يقعد على ما طال منها» (٤) ولو كان تحت الظفر وسخ فلا يمنع ذلك صحة الوضوء لأنه لا يمنع وصول الماء ولأنه يتساهل فيه للحاجة لاسيما في أظفار الرجل وفي الأوساخ التي تجتمع على البراجم وظهور الأرجل والأيدي من العرب وأهل السواد ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرهم بالقلم وينكر عليهم ما يرى تحت أظفارهم من الأوساخ ولم يأمرهم بأعادة الصلاة ولو أمر به لكان فيه فائدة أخرى وهو التخليط والزجر عن ذلك ولم أرى الكتب خبرا مرويا في ترتيب قلم الأظفار ولكن سمعت «أنه صلى الله عليه وسلم بدأ بمسبحة اليمنى وختم بابهامه اليمنى وأبتدأ باليسرى بالخنصر إلى الإبهام» (٥) ولما تأملت في هذا خطر لي من المعنى ما يدل على أن الرواية فيه صحيحة إذ مثل هذا المعنى لا ينكشف ابتداء إلا بنور النبوة وأما العالم ذو البصيرة فعايته أن يستنبطه من العقل بعد نقل الفعل إليه فالذي لاح لي فيه والعلم عند الله سبحانه أنه لا بد من قلم أظفار اليد والرجل واليد أشرف من الرجل فيبدأ بها ثم اليمنى أشرف من اليسرى فيبدأ بها ثم على اليمنى خمسة أصابع والمسبحة أشرفها إذ هي المشيرة

(١) حديث قصوا وفي لفظ جزوا وفي لفظ احفوا الشوارب وأعفوا اللحى متفق عليه من حديث ابن عمر بلفظ أحفوا ولمسلم من حديث أبي هريرة جزوا وأحمد من حديثه قصوا (٢) حديث القيرة ابن شعبة نظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد طال شاربي فقال تعال قصه لي على سواك دونت في الشمايل (٣) حديث إن اليهود يعفون شواربهم ويقصون لحاهم خالفوهم أحمد من حديث أبي أمامة قلنا يا رسول الله إن أهل الكتاب يقصون عثانينهم ويوفرون سباليهم فقال قصوا سباليكم ووفروا عثانينكم وخالفوا أهل الكتاب قلت والشهور أن هذا فعل المجوس ففي صحيح ابن حبان من حديث ابن عمر في المجوس أنهم يوفرون سباليهم ويعلقون لحاهم خالفوهم (٤) حديث يا أبا هريرة قلم أظفارك فإن الشيطان يقعد على ما طال منها الخطيب في الجامع بإسناد ضعيف من حديث جابر قصوا أظفاركم فإن الشيطان يجرى ما بين اللحم والظفر (٥) حديث البداة في قلم الأظفار بمسبحة اليمنى والخنصر بابهامها وفي اليسرى بالخنصر إلى الإبهام لم أجده أصلا وقد أنكره أبو عبد الله المازري في الرد على الغزالي وشنع عليه به .

الأهواء والفتن وأولى بهم من الكلام بعلوم الإشارات وكشف أحوال أرباب المقامات ووصف فقه الأرواح والنفوس وتفهم كل ناطق وجامد فان هذه كلها وإن كانت أسنى وأعلى فان ذلك من علم الخواص وم مكفيون المؤنة والعامة أحق بالحفظ وعقائدهم أولى بالحراسة واستنقاذ من يخاف عليه الهلاك أولى من مؤانسة وحيد والتصديق على ذي بلغة من العيش فكيف إن كان عن غناء وأيضا فان علم الكلام إنما يراد كما قلنا للجدال وهو يقع من العلماء العارفين مع أهل الاتحاد والزيج لقصورهم عن ملاحظة الحق موضع السيف للأنبياء وللرسلين عليهم السلام بعد التبليغ مع أهل الفساد والتمادي على الفنى وسبيل الفساد فكما لا يقال السيف أبلغ حجة النبي صلى الله عليه وسلم كذلك لا يقال علم الكلام والجدال أبلغ مقام من ظهر منه من العلماء

وكما لا يقال في الصدر الأول قهواء الأمصار ومن قبلهم حين لم يحفظ عنهم في الغالب إلا علوم أخر كاللغة والحديث والتفسير لأن الخلق أخرج إلى علم ما حفظ عنهم وذلك لغلبة الجهل على أكثرهم فلولا أن حفظ الله تعالى تلك العلوم بمن ذكرنا لجهلت العبارات وانقطع علم الشرع ونحن مع هذه الحالة نعلم أنهم عارفون بالتوحيد على جهة اليقين بغير طريق علم الكلام والجدل يتحلون بالمقامات المذكورة وإن لم يشتهر عنهم ذلك اشتهار ما أدخله عنهم الخاص والعام ومثل ذلك حالة الصحابة رضي الله عنهم بعد النبي صلى الله عليه وسلم لما خافوا دروس الإسلام وأن يضعف ويقل أهل ورجع البلاد والعامه إلى الكفر كما كانوا أول مرة فقد مات صاحب المعجزة صلى الله عليه وسلم والبعوث لدعوة الحق عليه

في كلتي الشهادة من جملة الأصابع ثم بعدها ينبغي أن يتبدى بما على يمينها إذ الشرع يستحب إدارة الطهور وغيره على اليمنى وإن وضعت ظهر الكف على الأرض فالإبهام هو اليمين وإن وضعت بطن الكف فالوسطى هي اليمنى واليد إذا تركت بطبعها كان الكف مائلا إلى جهة الأرض إذ جهة حركة اليمين إلى اليسار واستتمام الحركة إلى اليسار يجعل ظهر الكف عاليا لما يقتضيه الطبع أولى ثم إذا وضعت الكف على الكف صارت الأصابع في حكم حلقة دائرة فيقتضى ترتيب الدور الذهاب عن يمين المسبحة إلى أن يعود إلى المسبحة فتقع البداية بخنصر اليسرى والخنم بإبهامها ويبقى إبهام اليمنى فيختم به التقليم وإنما قدرت الكف موضوعة على الكف حتى تصير الأصابع كأشخاص في حلقة ليظهر ترتيبها وتقدير ذلك أولى من تقدير وضع الكف على ظهر الكف أو وضع ظهر الكف على ظهر الكف فإن ذلك لا يقتضيه الطبع . وأما أصابع الرجل فالأولى عندي إن لم يثبت فيها ثقل أن يبدأ بخنصر اليمنى ويختم بخنصر اليسرى كما في التخليل فإن المعاني التي ذكرناها في اليد لا تتجه ههنا إذ لا مسبحة في الرجل وهذه الأصابع في حكم صف واحد ثابت على الأرض فيبدأ من جانب اليمنى فإن تقديرها حلقة بوضع الأخص على الأخص يأباه الطبع بخلاف اليدين وهذه الدقائق في الترتيب تنكشف بنور النبوة في لحظة واحدة وإنما يطول التعب علينا ثم لو سئلنا ابتداء عن الترتيب في ذلك ربما لم يخطر لنا وإذا ذكرنا فعله صلى الله عليه وسلم وترتيبه ربما تيسر لنا بما عاينه صلى الله عليه وسلم بشهادة الحكم وتنبيهه على المعنى استنباط المعنى ولا تظن أن أفعاله عليه السلام في جميع حركاته كانت خارجة عن وزن وقانون وترتيب بل جميع الأمور الاختيارية التي ذكرناها يتردد فيها الفاعل بين قسمين أو أقسام كان لا يقدم على واحد معين بالاتفاق بل بمعنى يقتضى الاقدام والتقديم فإن الاسترسال مهملا كما يتفق سجية البهائم وضبط الحركات بموازين المعاني سجية أولياء الله تعالى ، وكلما كانت حركات الإنسان وخطراته إلى الضبط أقرب وعن الإهمال وتركه سدى أبعد كانت مرتبته إلى رتبة الأنبياء والأولياء أكثر وكان قربه من الله عز وجل أظهر إذ القريب من النبي صلى الله عليه وسلم هو القريب من الله عز وجل والقريب من الله لا بد أن يكون قريبا فالقريب من القريب قريب بالاضافة إلى غيره فنعوذ بالله أن يكون زمام حركاتنا وسكناتنا في يد الشيطان بواسطة الهوى واعتبر في ضبط الحركات باكتحاله صلى الله عليه وسلم « فإنه كان يكتحل في عينه اليمنى ثلاثا وفي اليسرى اثنين <sup>(١)</sup> » فيبدأ باليمنى لشرفها وتفاوته بين اليمنين لتكون الجملة وترا فإن للوتر فضلا عن الزوج فإن الله سبحانه وتر يحب الوتر فلا ينبغي أن ينحلو فعل العبد من مناسبة لوصف من أوصاف الله تعالى ولذلك استحب الإيتار في الاستجمار وإنما لم يقتصر على الثلاث وهو وتر لأن اليسرى لا ينحصر إلا الواحدة والغالب أن الواحدة لا تستوعب أصول الأجفان بالسكحل وإنما خصص اليمنى بالثلاث لأن التفضيل لا بد منه للإيتار واليمين أفضل فهي بالزيادة أحق . فإن قلت فلم اقتصر على اثنين اليسرى وهي زوج فالجواب أن ذلك ضرورة إذ لو جعل لكل واحدة وترا كان المجموع زوجا إذ الوتر مع الوتر زوج ورعايته الإيتار في مجموع الفعل وهو في حكم الحصلة الواحدة أحب من رعايته في الأحاديث ولذلك أيضا وجه وهو أن يكتحل في كل واحدة ثلاثا على قياس الوضوء <sup>(٢)</sup> وقد نقل ذلك في الصحيح وهو الأولى ولو ذهبت أستقصى دقائق مراعاة صلى الله عليه وسلم في حركاته لطال الأمر فقس بما سمعته ما لم تسمعه . واعلم أن العالم لا يكون وارثا للنبي

(١) حديث كان يكتحل في عينه اليمنى ثلاثا وفي اليسرى اثنين الطبراني من حديث ابن عمر باسناد ضعيف (٢) حديث الاكتحال في كل عين ثلاثا قال الفزالي ونقل ذلك في الصحيح قلت هو عند الترمذي وابن ماجه من حديث ابن عباس قال الترمذي حديث حسن .



صلى الله عليه وسلم إلا إذا اطلع على جميع معاني الشريعة حتى لا يكون بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم إلا درجة واحدة وهي درجة النبوة وهي الدرجة الفارقة بين الوارث والموروث إذ الموروث هو الذي حصل المال له واشتغل بتحصيله واقتدر عليه والوارث هو الذي لم يحصل ولم يقدر عليه ولكن انتقل إليه وتلقاه منه بعد حصوله له فأمثال هذه المعاني مع سهولة أمرها بالاضافة إلى الأغوار والأسرار لا يستقل بدركها ابتداء إلا الأنبياء ولا يستقل باستنباطها تلقيا بعد تنبيه الأنبياء عليها إلا العلماء الذين هم ورثة الأنبياء عليهم السلام . السادس والسابع زيادة السرة وقلقة الحشفة أما السرة فتقطع في أول الولادة وأما التطهير بالحنان فعادة اليهود في اليوم السابع من الولادة ومخالفتهم بالتأخير إلى أن يشغل الولد أحب وأبعد عن الخطر قال عليه السلام « الحتان سنة للرجال ومكرمة للنساء <sup>(١)</sup> » وينبغي أن لا يبالغ في خفض المرأة قال صلى الله عليه وسلم لأم عطية وكانت تخفض « يا أم عطية أسمى ولا تنهكي فانه أسرى للوجه وأحظى عند الزوج <sup>(٢)</sup> » أي أكثر لواء الوجه ودمه وأحسن في جماعها فانظر إلى جزالة لفظه صلى الله عليه وسلم في السكينة وإلى إشراق نور النبوة من مصالح الآخرة التي هي أهم مقاصد النبوة إلى مصالح الدنيا حتى انكشف له وهو أمي من هذا الأمر النازل قدره ما لو وقعت الغفلة عنه خيف ضرره فسيحان من أرسله رحمة للعالمين ليجمع لهم يمين بعثته مصالح الدنيا والدين صلى الله عليه وسلم . الثامنة ما طال من اللحية وإنما أخرناها لنلحق بها ما في اللحية من السنن والبدع إذ هذا أقرب موضع يليق به ذكرها وقد اختلفوا فيما طال منها فقل إن قبض الرجل على لحيته وأخذ ما فضل عن القبضة فلا بأس فقد فعله ابن عمر وجماعة من التابعين واستحسنه الشعبي وابن سيرين وكرهه الحسن وقتادة وقالوا تركها عافية أحب لقوله صلى الله عليه وسلم « أعفوا اللحي » والأمر في هذا قريب إن لم ينته إلى تفصيل اللحية وتدويرها من الجوانب فإن الطول المفرط قديشوء الحلقة ويطلق السنة المفتاين بالنبد إليه فلا بأس بالاحتراز عنه على هذه النية . وقال النخعي عجب لرجل عاقل طويل اللحية كيف لا يأخذ من لحيته ويجعلها بين لحيتين فإن التوسط في كل شيء حسن ، ولذلك قيل كلما طالت اللحية تشمر العقل .

(فصل) وفي اللحية عشر خصال مكروهة وبعضها أشد كراهة من بعض ، خضابها بالسواد وتبييضها بالكبريت وتنفها وتنف الشيب منها والنقصان منها والزيادة وتسريحها تصنعاً لأجل الرياء وتركها شعثاً إظهاراً للزهد والنظر إلى سوادها عجباً بالشباب وإلى يابضها تكبراً بعلا السن وخضابها بالحمرة والصفرة من غير نية تشبهاً بالصالحين . أما الأول وهو الخضاب بالسواد فهو منهي عنه لقوله صلى الله عليه وسلم « خير شبابكم من تشبه بشيوخكم وشر شيوخكم من تشبه بشبابكم <sup>(٣)</sup> » والراد بالتشبه بالشيوخ في الوقار لا في تبييض الشعر و « نهى عن الخضاب بالسواد <sup>(٤)</sup> » وقال « هو خضاب أهل النار <sup>(٥)</sup> » وفي لفظ آخر « الخضاب بالسواد خضاب الكفار

(١) حديث الحتان سنة الرجال مكرمة النساء أحمد والبيهقي من رواية أبي الميخائيل عن أسامة عن أبيه بإسناد ضعيف (٢) حديث أم عطية أسمى ولا تنهكي الحديث الحاكم والبيهقي من حديث الضحاك بن قيس ولأبي داود نحوه من حديث أم عطية وكلاهما ضعيف (٣) حديث خير شبابكم من تشبه بشيوخكم الحديث الطبراني من حديث وثالة بإسناد ضعيف (٤) حديث نهى عن الخضاب بالسواد ابن سعد في الطبقات من حديث عمرو بن العاص بإسناد منقطع ، ولمسلم من حديث جابر : وغيروا هذا بشيء واجتنبوا السواد قاله حين رأى يابض شعر أبي قحافة (٥) حديث الخضاب بالسواد خضاب أهل النار ، وفي لفظ خضاب الكفار الطبراني والحاكم من حديث ابن عمر بلفظ الكافر قال ابن أبي حاتم منكر .

الصلاة والسلام وأما أن الجهاد والرباط في ثغر العدو والغزو في سبيل الله وضرب وجوه الكفر بالسيف وإدخال الناس في دين الله أولى بهم من سائر الأعمال وأحق من تدريس العلوم كلها ظاهراً وباطناً وإنما كانت تؤخذ عنهم علوم الشرع على الأقل وهم في حال ذلك المشغل والنظر إلى حال العموم أوكد من النظر إلى الخصوص لأن الخصوص لهم بأنفسهم غناء ولهم بمجاهداتهم قيام والعموم إن لم يكن مشغولاً بهم وإذا بداهم عن هلكاتهم وسائقهم إلى مرادهم وصالحهم كان الهلاك إليهم أسرع ثم لا يكون من بعد ذلك إن فسد حال العموم للخصوص قدر ولا يظهر لهم نور ولا يقدر على شيء كامل من البر فلا خاصة إلا بعامة ولقد كانت رعاية النبي صلى الله عليه وسلم بحال الجماهير أكثر والخوف عليهم من الزينغ والفضال

وتزوج رجل على عهد عمر رضي الله عنه وكان يغضب بالسواد ففصل خضابه وظهرت شيعته فرقه  
 أهل المرأة إلى عمر رضي الله عنه فرد نكاحه وأوجعه ضربا وقال غررت القوم بالشباب ولبت عليهم  
 شيعتك ويقال أول من غضب بالسواد فرعون لعنه الله وعن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم أنه قال « يكون في آخر الزمان قوم يغضبون بالسواد كحوامل الحمام لا يريحون رائحة الجنة (١) »  
 الثاني الخضاب بالصفرة والحمرة وهو جائز تلبسا للشيب على الكفار في الغزو والجهاد فإن لم يكن على  
 هذه النية بل للتشبه بأهل الدين فهو مذموم وقد قال رسول الله ﷺ « الصفرة خضاب المسلمين  
 والحمرة خضاب المؤمنين (٢) » وكانوا يخضبون بالحناء للحمرة وبالخلوق والصفرة للصفرة وخضب بعض  
 العلماء بالسواد لأجل الغزو وذلك لأبأس به إذا صحت النية ولم يكن فيه هوى وشهوة . الثالث  
 تبييضها بالكبريت استعجالا لإظهار علو السن توصلا إلى التوقير وقبول الشهادة والتصديق بالرواية  
 عن الشيوخ وترفعاً عن الشباب وإظهارا لكثرة العلم ظنا بأن كثرة الأيام تعطيه فضلا وهبات فلا  
 يزيد كبر السن للجاهل إلا جهلا فالعلم عمرة العقل وهي غريزة ولا يؤثر الشيب فيها ومن كانت غريزته  
 الحق فطول المدة يؤكد حماقة وقد كان الشيوخ يقدمون الشباب بالعلم كان عمر بن الخطاب رضي  
 الله عنه يقدم ابن عباس وهو حديث السن على أكابر الصحابة ويسأله دونهم وقال ابن عباس  
 رضي الله عنهما : ما أتى الله عز وجل عبدا علما إلا شابا والخير كله في الشباب ثم تلا قوله عز وجل -  
 قالوا سمعنا فقي يذكرهم يقال له إبراهيم - وقوله تعالى - إنهم فتيه آمنوا بربهم وزدناهم هدى -  
 وقوله تعالى - وآتيناه الحكم صبيا - وكان أنس رضي الله عنه يقول « قبض رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء قليل له يا أبا حمزة قد أسن فقال لم يشنه  
 الله بالشيب قليل أهوشين فقال كلهم يكرهه (٣) » ويقال إن يحيى بن أكرم ولي القضاء وهو ابن  
 إحدى وعشرين سنة فقال له رجل في مجلسه يريد أن يخجله بصغر سنه كم سن القاضي أيده الله  
 فقال مثل سن عتاب بن أسيد حين ولاه رسول الله صلى الله عليه وسلم إمارة مكة وقضاءها فأفحمه (٤) »  
 وروى عن مالك رحمه الله أنه قال قرأت في بعض الكتب لا تغرنكم اللحى فإن التيس له لحية  
 وقال أبو عمرو بن العلاء إذا رأيت الرجل طويل القامة صغير الهامة عريض اللحية فاقض عليه  
 بالحق ولو كان أمية بن عبد شمس وقال أيوب السخيتاني أدركت الشيخ ابن ثمانين سنة يتبع

(١) حديث يكون في آخر الزمان قوم يغضبون بالسواد الحديث أبو داود والنسائي من حديث ابن  
 عباس باسناد جيد (٢) حديث الصفرة خضاب المسلمين والحمرة خضاب المؤمنين الطبراني والحاكم  
 بلفظ الأفراد من حديث ابن عمر قال ابن أبي حاتم منكر (٣) حديث قبض رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء قليل له يا أبا حمزة وقد أسن فقال لم يشنه الله  
 بالشيب متفق عليه من حديث أنس دون قوله قليل الخ ولمسلم من حديثه وسئل عن شيب رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال ما شأنه الله ببيضاء (٤) حديث يحيى بن أكرم ولي القضاء وهو ابن إحدى  
 وعشرين سنة قليل له كم سن القاضي فقال مثل سن عتاب بن أسيد حين ولاه رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم إمارة مكة وقضاءها يوم الفتح وأنا أكبر من معاذ بن جبل حين وجهه رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قاضيا على أهل اليمن . الخطيب في التاريخ باسناد فيه نظر وما ذكره ابن أكرم صحيح بالنسبة  
 إلى عتاب بن أسيد فإنه كان حين الولاية ابن عشرين سنة وأما بالنسبة إلى معاذ فأنما يتم له ذلك على  
 قول يحيى بن سعيد الأنصاري ومالك وابن أبي حاتم إنه كان حين مات ابن ثمان وعشرين سنة والمرجح  
 أنه مات ابن ثلاث وثلاثين سنة في الطاعون سنة ثمانية عشر والله أعلم



بالكفر لرددت البيت  
على قواعد إبراهيم  
وقال للأتصار أماترون  
أن يذهب النار بالشاء  
والبعير فتذهبون  
برسول الله صلى الله  
عليه وسلم إلى رحالكم  
ومع ذلك فالذي حفظ  
عنه صلى الله عليه  
وسلم وعن الصحابة من  
بعده وفقهاء الأمصار  
وأعيان المتكلمين من  
الإشارات لتلك العلوم  
الذكورة كثير  
لا يحصى وإنما القليل  
من جملة اليوم عنهم  
وتفقه مثلهم فاقصد  
تحد وتصد لاقتباس  
المعارف تعلم وطالع  
كتب الحديث  
والتواريخ ومصنفات  
العلوم توقن ومن يؤت  
الحكمة فقد أوتي خيرا  
كثيرا وما يذكر إلا  
أولو الأبواب .

[ بيان المرتبة الرابعة ]

وهو توحيد الصديقين  
وأما أهل المرتبة  
الرابعة فهم قوم رأوا  
الله سبحانه وتعالى  
وحده ثم رأوا الأشياء  
بعد ذلك به فلم يروا  
في الدارين غيره  
ولا اطلعوا في الوجود

العلم يتعلم منه . وقال طي بن الحسين من سبق فيه العلم قبلك فهو إمامك فيه وإن كان أصغر منك  
منك ، وقيل لأبي عمرو بن العلاء أحسن من الشيخ أن يتعلم من الصغير فقال إن كان الجاهل يقبض به  
فالتعلم يحسن به وقال يحيى بن معين لأحمد بن حنبل وقد رآه يمشي خلف بغلة الشافعي يا أبا عبد الله  
تركت حديث سفيان بعلمه وعشي خلف بغلة هذا الفقي وتسمع منه فقال له أحمد لو عرفت لكنت تمشي  
من الجانب الآخر إن علم سفيان إن فاتني بعلمه أدركته بنزول وإن عقل هذا الشاب إن فاتني لم أدركه بعلمه  
ولا نزول . الرابع تنف ياضها استنكافا من الشيب « وقد نهى عليه السلام عن تنف الشيب وقال هو  
نور المؤمن <sup>(١)</sup> » وهو في معنى الخضاب بالسواد وعلة الكراهية ما سبق والشيب نور الله تعالى والرغبة  
عنه رغبة عن النور . الخامس تنفها أو تنف بعضها بحكم العبث والهوس وذلك مكروه ومشوه للخلة  
وتنف الفنيكين بدعة وهما جانب العنفة . شهد عند عمر بن عبد العزيز رجل كان ينتف فينكيه فرد  
شهادته ورد عمر بن الخطاب رضي الله عنه وابن أبي ليلى قاضي المدينة شهادة من كان ينتف لحيته وأما  
تنفها في أول النبات تشبها بالمرد فمن النكرات الكبار فإن اللحية زينة الرجال فإن الله سبحانه ملائكة  
يقيمون والذي زين بن آدم باللحي وهو من تمام الخلق وبها يتميز الرجال عن النساء وقيل في غريب  
التأويل اللحية هي الراد بقوله تعالى - يزيد في الخلق ما يشاء - قال أصحاب الأحنف بن قيس وددنا أن  
نشتري للأحنف لحية ولو بعشرين ألفا وقال شريح القاضي وددت أن لي لحية ولو بعشرة آلاف وكيف  
تكره اللحية وفيها تعظيم الرجل والنظر إليه بعين العلم والوقار والرفع في المجالس وإقبال الوجوه إليه  
والتقديم على الجماعة ووقاية العرض فإن من يشتم يعرض باللحية إن كان للمشتوم لحية وقد قيل  
إن أهل الجنة مرد إلا هرون أخا موسى صلى الله عليهما وسلم فإن له لحية إلى سرته تخصيصا له  
وتفضيلا . السادس تنف ياضها كالنعية طاقة على طاقة التزين للنساء والتصنع قال كعب يكون في آخر  
الزمان أقوام يقصون لحاهم كذنب الحمامة ويعرقون نعالهم كالمنجل أولئك لا خلاق لهم . السابع  
الزيادة فيها وهو أن يزيد في شعر العارضين من الصدغين وهو من شعر الرأس حتى يجاوز عظم  
اللحي وينتهي إلى نصف الخد وذلك يبين هيئة أهل الصلاح . الثامن تسريحها لأجل الناس  
قال بشر في اللحية شر كان تسريحها لأجل الناس وتركها متفتلة لاظهار الزهد . التاسع والعاشر  
النظر في سوادها وفي ياضها بعين العجب وذلك مذموم في جميع أجزاء البدن بل في جميع  
الأخلاق والأفعال على ما سيأتي بيانه فهذا ما أردنا أن نذكره من أنواع التزين والنظافة وقد  
حصل من ثلاثة أحاديث من سنن الجسد اثنتا عشرة خصلة خمس منها في الرأس وهي فرق شعر  
الرأس <sup>(٢)</sup> والمضمضة والاستنشاق <sup>(٣)</sup> وقص الشارب والسواك وثلاثة في اليد والرجل وهي القلم

(١) حديث نهى عن تنف الشيب وقال هو نور المؤمن دت وحسنه ن . من رواية عمرو بن شعيب عن  
أبيه عن جده (٢) حديث فرق شعر الرأس اخ من حديث ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم كان يسدل شعره إلى أن قال ثم فرق رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه (٣) حديث  
عشر من الفطرة الحديث مسلم من حديث عائشة ولقظه قص الشارب وإعفاء اللحية والسواك  
واستنشاقه للماء وقص الأظفار وغسل البراجم وتنف الإبط وحلق العانة وانتقاص الماء قال وكيع  
يعني الاستنجاء قال مصعب ونسيت العاشرة إلا أن تكون المضمضة ضعفه ن ولأبي دة من حديث  
عمار بن ياسر نحوه فذكر فيه المضمضة والاختتان والانتضاح ولم يذكر إعفاء اللحية وانتقاص الماء  
قاله روى نحوه عن ابن عباس قال خمس كلها في الرأس وذكر منها الفرق ولم يذكر إعفاء اللحية  
وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة الفطرة خمس الختان الحديث .

على سواء فقد كان يان  
 شاراً للصحابه رضى  
 الله عنهم أجمعين فيما  
 خصوا من المعرفة في  
 هجيراهم فكان هجير  
 أبى بكر الصديق رضى  
 الله عنه : لا إله إلا الله  
 وكان هجير عمر رضى  
 الله عنه : الله أكبر وكان  
 هجير عثمان رضى الله  
 عنه : سبحان الله وكان  
 هجير على رضى الله  
 عنه : الحمد لله فاستقرى  
 السابقون من ذلك  
 أن أبى بكر لم يشهد في  
 الدارين غير الله سبحانه  
 وتعالى فلذا كان  
 الصديق وسمى به كما  
 علمت وكان يقول  
 لا إله إلا الله وكان عمر  
 يرى مادون الله صغيراً  
 مع الله في جنب عظمته  
 فيقول الله أكبر وكان  
 عثمان لا يرى التنزيه  
 إلا لله تعالى إذ الكل  
 قائم به غير معرى من  
 التفصيل والقائم بغيره  
 معلول فكان يقول  
 سبحان الله وعلى  
 لا يرى نعمة في الدفع  
 والرفع والعطاء والمنع  
 في المكروه والمحبوب  
 إلا من الله سبحانه  
 فكان يقول الحمد لله

وغسل البراجم وتنظيف الرواجب (١) وأربعة في الجسد وهي تنف الأبط والاستحداد والختان  
 والاستنجاء بالماء فقد وردت الأخبار بمجموع ذلك وإذا كان غرض هذا الكتاب التعرض للطهارة  
 الظاهرة دون الباطنة فلنقتصر على هذا ولنتحقق أن فضلات الباطن وأوساخه التي يجب التنظيف  
 منها أكثر من أن تحصى وسيأتى تفصيلها في ربيع المهمات مع تعريف الطرق في إزالتها وتطهير  
 القلب منها إن شاء الله عز وجل . تم كتاب أسرار الطهارة بحمد الله تعالى وعونه . ويتلوه إن شاء  
 الله تعالى كتاب أسرار الصلاة والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وعلى كل عبد مصطفى .

## ( كتاب أسرار الصلاة ومهماتهما )

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي غمر العباد بلطائفه وعمر قلوبهم بأنوار الدين ووظائفه التي تنزل عن عرش الجلال إلى السواء  
 الدنيا من درجات الرحمة إحدى عواطفه فارقي الملوك مع التفرد بالجلال والكبرياء بترغيب الخلق في  
 السؤال والدعاء فقال هل من داع فأستجيب له وهل من مستغفر فأغفر له وبأين السلاطين بفتح الباب  
 ورفع الحجاب فرخص للعباد في المناجاة بالصلوات كيفما تقلبت بهم الحالات في الجماعات والحلوات ولم  
 يقتصر على الرخصة بل تلطفت بالترغيب والدعوة وغيره من ضغفاء الملوك لا يسمع بالخلوة إلا بعد تقديم  
 الهدية والرشوة فسبحانه ما أعظم شأنه وأقوى سلطانه وأتم لطفه وأعم إحسانه والصلاة على محمد نبيه  
 المصطفى ووليّه المجتبي وعلى آله وأصحابه مفاتيح الهدى ومصاييح الدجى وسلم تسليماً . أما بعد : فإن الصلاة  
 عماد الدين وعصام اليقين ورأس القربات وغرة الطاعات وقد استقصينا في فنّ الفقه في بساط المذهب  
 ووسيطه ووجيزه أصولها وفروعها صارفين حجام العناية إلى تفاريحها النادرة ووقائعها الشاذة لتكون خزانة  
 للفقهاء منها يستمد ومعولاً له إليها يفزع ويرجع ونحن الآن في هذا الكتاب تقتصر على ما لا بد للمريد منه  
 من أعمالها الظاهرة وأسرارها الباطنة وكاشفون من دقائق معانيها الخفية في معاني الخشوع والاخلاص  
 والنية ما لم تبحر العادة بذكره في فنّ الفقه، ومربون الكتاب على سبعة أبواب . الباب الأول : في فضائل  
 الصلاة . الباب الثاني : في تفضيل الأعمال الظاهرة من الصلاة . الباب الثالث : تفضيل الأعمال الباطنة  
 منها . الباب الرابع : في الإمامة والقدوة . الباب الخامس : في صلاة الجمعة وآدابها . الباب السادس :  
 في مسائل متفرقة تم بها البلوى يحتاج المريد إلى معرفتها . الباب السابع : في التطوعات وغيرها .  
 ( الباب الأول : في فضائل الصلاة والسجود والجماعة والأذان وغيرها )

### ( فضيلة الأذان )

قال صلى الله عليه وسلم «ثلاثة يوم القيامة على كتيب من مسك أسود لا يهولهم حساب ولا ينالهم فزع حتى  
 يفرغ مما بين الناس رجل قرأ القرآن ابتغاء وجه الله عز وجل وأمّ يقوم وهم به راضون ورجل أذن في  
 مسجد ودعا إلى الله عز وجل ابتغاء وجه الله ورجل ابتلى بالرزق في الدنيا فلم يشغله ذلك عن عمل الآخرة» (٢)  
 وقال صلى الله عليه وسلم « لا يسمع نداء المؤذن جن ولا إنس ولا شيء إلا شهد له يوم القيامة » (٣)

(١) حديث تنظيف الرواجب تقدم .

### ( باب أسرار الصلاة )

(٢) حديث ثلاثة يوم القيامة على كتيب من مسك الحديث ت وحنه من حديث ابن عمر مختصراً  
 وهو في الصغير للطبراني بنحو مما ذكره المؤلف (٣) حديث لا يسمع صوت المؤذن جن ولا إنس  
 ولا شيء إلا شهد له يوم القيامة خ من حديث أبي سعيد .



وقال صلى الله عليه وسلم «يد الرحمن على رأس المؤذن حتى يفرغ من أذانه»<sup>(١)</sup> وقيل في تفسير قوله عز وجل - ومن أحسن قولا ممن دعا إلى الله وعمل صالحا - نزلت في المؤذنين وقال صلى الله عليه وسلم «إذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول المؤذن»<sup>(٢)</sup> وذلك مستحب إلا في الحيعتين فإنه يقول فيها لا حول ولا قوة إلا بالله وفي قوله قد قامت الصلاة أقامها الله وأدامها مادامت السموات والأرض وفي الثوب صدقت وبررت ونصحت وعند القراغ يقول اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمدا الوسيلة والفضيلة والدرجة الرقيقة وابعثه المقام المحمود الذي وعدته إنك لا تخلف الميعاد. وقال سعيد بن المسيب من صلى بأرض قلاة صلى عن يمينه ملك وعن شماله ملك فإن أذن وأقام صلى وراءه أمثال الجبال من الملائكة.

### ( فضيلة المكتوبة )

قال الله تعالى - إن الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا - وقال ﷺ «خمس صلوات كتبهن الله على العباد فمن جاء بهن ولم يضيع منهن شيئا استخفافا بحقهن كان له عند الله عهد أن يدخله الجنة ومن لم يأت بهن فليس له عند الله عهد إن شاء عذبه وإن شاء أدخله الجنة»<sup>(٣)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم «مثل الصلوات الخمس كمثل نهر عذب غمر بياض أحدكم يقتحم فيه كل يوم خمس مرات فماتون ذلك يبقى من درنه قالوا لا شيء قال صلى الله عليه وسلم فإن الصلوات الخمس تذهب الذنوب كما يذهب الماء الدرن»<sup>(٤)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم «إن الصلوات كفارة لما بينهن ما اجتنب الكبائر»<sup>(٥)</sup> وقال ﷺ «بيننا وبين المنافقين شهود العتمة والصبح لا يستطيعونها»<sup>(٦)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم «من لقي الله وهو مضيع للصلاة لم يعبا الله بشيء من حسناته»<sup>(٧)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم «الصلاة عماد الدين فمن تركها فقد هدم الدين»<sup>(٨)</sup> وسئل ﷺ «أى الأعمال أفضل فقال الصلاة لمواقيتها»<sup>(٩)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم «من حافظ على الخمس يا كال طهورها ومواقيتها كانت له نور أو برهان يوم القيامة ومن ضيعها حشر مع فرعون وهامان»<sup>(١٠)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم «مفتاح الجنة الصلاة»<sup>(١١)</sup> وقال «ما اقترض الله على خلقه بعد التوحيد أحب إليه من الصلاة ولو كان شيء أحب إليه منها لتعبد به ملائكته فمنهم راع ومنهم ساجد ومنهم قائم وقاعد»<sup>(١٢)</sup>

(١) حديث يد الرحمن على رأس المؤذن حتى يفرغ من أذانه الطبراني في الأوسط والحسن بن سعيد في مسنده من حديث أنس باسناد ضعيف (٢) حديث إذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول المؤذن متفق عليه من حديث أبي سعيد (٣) حديث خمس صلوات كتبهن الله على العباد الحديث د ن ه ح ب من حديث عبادة بن الصامت وصححه ابن عبد البر (٤) حديث مثل خمس صلوات كمثل نهر الحديث مسلم من حديث جابر ولها نحوه من حديث أبي هريرة (٥) حديث الصلوات كفارة لما بينهن ما اجتنب الكبائر م من حديث أبي هريرة (٦) حديث بيننا وبين المنافقين شهود العتمة والصبح مالك من رواية سعيد بن المسيب مرسل (٧) حديث من لقي الله مضيعا للصلاة لم يعبا الله بشيء من حسناته وفي معناه حديث أول ما يحاسب به العبد الصلاة وفيه فان فسدت فسد سائر عمله رواه طبر في الأوسط من حديث أنس (٨) حديث الصلاة عماد الدين البيهقي في الشعب بسند ضعيف من حديث عمر قال لك عكرمة لم يسمع من عمر قال ورواه ابن عمر ولم يقف عليه ابن الصلاح فقال في مشكل الوسيط إنه غير معروف (٩) حديث مثل أى الأعمال أفضل فقال الصلاة لمواقيتها متفق عليه من حديث ابن مسعود (١٠) حديث من حافظ على الخمس يا كال طهورها ومواقيتها كانت له نوراً وبرهاناً الحديث أحمد ح ب من حديث عبد الله بن عمرو (١١) حديث مفاتيح الجنة الصلاة د الطيالسي من حديث جابر وهو عند الترمذي ولكن ليس داخلا في الرواية (١٢) حديث ما اقترض الله على خلقه بعد التوحيد شيئا أحب إليه من الصلاة الحديث لم أجده هكذا وآخر الحديث عند الطبراني من حديث جابر وعند الحاكم من حديث ابن عمر -

وأهل هذه الرتبة على الجملة في حال خصوصهم فيها صنفان مریدون ومرادون فالمریدون في الغالب لا بد لهم من أن يحلوا في المرتبة الثالثة وهي توحيد القرين ومنها منتقلون وعليها يعبرون إلى المرتبة الرابعة وتمسكون فيها ومن أهل هذا المقام يكون القطب والأوتاد والبلاء ومن أهل المرتبة الثالثة يكون النقاء والنجاء والشهداء والصالحون والله أعلم . فان قلت أليس الوجود مشتركا بين الحادث والقديم والمألوه والالاه ثم معلوم أن الاله واحد والحوادث كثيرة فكيف يرى صاحب هذه المرتبة الأشياء شيئا واحدا ذلك على طريق قلب الأعيان فتعود الحوادث قديمة ثم تتحدث بالواحد فترجع هي هو وفي هذا من الاستحالة والروق عن مصدر العقل ما يغنى عن إطالة القول فيه وان كان على طريق

وقال النبي صلى الله عليه وسلم « من ترك صلاة متعمدا فقد كفر <sup>(١)</sup> » أي قارب أن يتخلع عن الإيمان بالاحلال عروته وسقوط عماده كما يقال لمن قارب البلدة إنه بلغها ودخلها وقال صلى الله عليه وسلم « من ترك صلاة متعمدا فقد برى <sup>(٢)</sup> من ذمة محمد عليه السلام <sup>(٣)</sup> » وقال أبو هريرة رضي الله عنه : من توضأ فأحسن وضوءه ثم خرج عامدا إلى الصلاة فإنه في صلاة ما كان يعد إلى الصلاة وإنه يكتب له بإحدى خطوتيهِ حسنة وتمحى عنه بالأخرى سيئة فإذا جمع أحكم الإقامة فلا ينبغي له أن يتأخر فإن أعظمكم أجرا أبعدكم دارا قالوا لم يا أبا هريرة ؟ قال من أجل كثرة الخطأ . ويروى « إن أول ما ينظر فيه من عمل العبد يوم القيامة الصلاة <sup>(٤)</sup> » فإن وجدت تامة قبلت منه وسائر عمله وإن وجدت ناقصة ردت عليه وسائر عمله وقال صلى الله عليه وسلم « يا أبا هريرة مر أهلك بالصلاة فإن الله يأتيك بالرزق من حيث لا تحتسب <sup>(٥)</sup> » وقال بعض العلماء مثل للصلى مثل التاجر الذي لا يحصل له الربح حتى يخلص له رأس المال وكذلك الصلى لا تقبل له نافلة حتى يؤدي الفريضة وكان أبو بكر رضي الله عنه يقول إذا حضرت الصلاة قوموا إلى ناركم التي أوقدتموها فاطفئوها .

## ( فضيلة إتمام الأركان )

قال صلى الله عليه وسلم « مثل الصلاة المكتوبة كمثل الميزان من أوفى استوفى <sup>(٦)</sup> » وقال يزيد الرقاشي « كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم مستوية كأنها موزونة <sup>(٧)</sup> » وقال عليه السلام « إن الرجلين من أمتي ليقومان إلى الصلاة وركوعهما وسجودهما واحد وإن ما بين صلاتيهما ما بين السماء والأرض <sup>(٨)</sup> » وأشار إلى الخشوع وقال صلى الله عليه وسلم « لا ينظر الله يوم القيامة إلى العبد لا يقيم صلبه بين ركوعه وسجوده <sup>(٩)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « أما يخاف الذي يحول وجهه في الصلاة أن يحول الله وجهه وجه حمار <sup>(١٠)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم

- (١) حديث من ترك الصلاة متعمدا فقد كفر البزار من حديث أبي الدرداء بإسناد فيه مقال .
- (٢) حديث من ترك صلاة متعمدا فقد تبرأ من ذمة محمد صلى الله عليه وسلم حم هق من حديث أم أيمن بنحوه ورجاله ثقات (٣) حديث أول ما ينظر الله فيه يوم القيامة من عمل العبد الصلاة الحديث زويناه في الطيوريات من حديث أبي سعيد بإسناد ضعيف ولا صحاب السنن ك ومصحح إسناده نحوه من حديث أبي هريرة وسيأتي (٤) حديث يا أبا هريرة مر أهلك بالصلاة فإن الله يأتيك بالرزق من حيث لا تحتسب لم أقف له على أصل (٥) حديث مثل الصلاة المكتوبة كمثل الميزان من أوفى استوفى ابن المبارك في الزهد من حديث الحسن مرسلا وأسنده البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس بإسناد فيه جهالة (٦) حديث يزيد الرقاشي كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم مستوية كأنها موزونة ابن المبارك في الزهد ومن طريقه أبو الوليد الصغار في كتاب الصلاة وهو مرسل ضعيف (٧) حديث إن الرجلين من أمتي ليقومان إلى الصلاة وركوعهما وسجودهما واحد الحديث ابن المبر في العقل من حديث أبي أيوب الأنصاري بنحوه وهو موضوع ورواه الحارث ابن أبي أسامة في مسنده عن ابن المبر (٨) حديث لا ينظر الله إلى عبد لا يقيم صلبه بين ركوعه وسجوده أحمد من حديث أبي هريرة بإسناد صحيح (٩) حديث أما يخاف الذي يحول وجهه في الصلاة أن يحول الله وجهه وجه حمار ابن عدي في عوالي مشايخ مصر من حديث جابر ماثومته إذا التفت في صلاته أن يحول الله عز وجل وجهه وجه كلب أو وجه خنزير قال منكر بهذا الإسناد وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الإمام أن يحول الله وجهه وجه حمار .

التخيل للولي لما لا حقيقة له فكيف يحتج به أو كيف يعد حالا لولي أو فضيلة لبشر ؟ . الجواب عن ذلك أن الحوادث لم تنقلب إلى القدم ولم تتجدد بالفاعِل ولا اعتري الولي تخيل فتخيل ما لا حقيقة له وإنما هو ولي مجتبي وصديق مرتضى خصه الله تعالى بعرفته على سبيل اليقين والكشف التام وكشف لقلبه ما لوراءه يصره عيانا ما ازداد لإيقينا وإن أنكرت أن يكون وهب الله العرفه على هذا السبيل أحدا من خلقه فما أظلم مصيبتك وما أعظم العزاء فيك حين فتشت الخلق بعيارك وكلهم بمكيالك وفضلت نفسك على الجميع إذ لا سبب لانكارك إن صح إلا أنك تخيلت أنه لم يرزق أحدا ما لم ترزق أو يخص من المعرفة ما لم يخص فاذا تقررت هذه القاعدة فصار ما كشف لقلبه



« من صلى صلاة لوقتها وأمسح وضوءها وأتم ركوعها وسجودها وخشوعها عرجت وهي يضاء مسفرة تقول حفظك الله كما حفظتني ومن صلى لغير وقتها ولم يسبح وضوءها ولم يتم ركوعها ولا سجودها ولا خشوعها عرجت وهي سوداء مظلمة تقول ضيعك الله كما ضيعتني حتى إذا كانت حيث شاء الله لفت كما يلف الثوب الخلق فيضرب بها وجهه<sup>(١)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « أسوأ الناس سرقة الذي يسرق من صلاته<sup>(٢)</sup> » وقال ابن مسعود رضي الله عنه وسلمان رضي الله عنه : الصلاة مكيال فمن أوفى استوفى ومن طغف قد علم ما قال الله في اللطفين .

## ( فضيلة الجماعة )

قال صلى الله عليه وسلم « صلاة الجماعة تفضل صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة<sup>(٣)</sup> » وروى أبو هريرة أنه صلى الله عليه وسلم قد ناسا في بعض الصلوات فقال « لقد هممت أن أمر رجلا يصلي بالناس ثم أخالف إلى رجال يتخلفون عنها فأحرق يوتهم<sup>(٤)</sup> » وفي رواية أخرى « ثم أخالف إلى رجال يتخلفون عنها فأمر بهم فحرق عليهم يوتهم بحزم الخطب ولو علم أحدهم أنه يجد عظامينا أو مرماتين لشهدا يعني صلاة العشاء . وقال عثمان رضي الله عنه مرفوعا « من شهد العشاء فكأنما قام نصف ليلة ومن شهد الصبح فكأنما قام ليلة<sup>(٥)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « من صلى صلاة في جماعة قد ملأ نحره عبادة<sup>(٦)</sup> » وقال سعيد بن المسيب ما أذن مؤذن منذ عشرين سنة إلا وأنا في المسجد وقال محمد بن واسع ما أشتى من الدنيا إلا ثلاثة أخا إنه إن تعوجت قومي وقوتنا من الرزق عفوا من غير تبعة وصلاة في جماعة يرفع عن سورها ويكتب لي فضلها . وروى أن أبا عبيدة بن الجراح أم قوما مرة فلما انصرف قال مازال الشيطان بي آثما حتى أريت أن لي فضلا على غيري لأؤم أبدا . وقال الحسن لا تصلوا خلف رجل لا يختلف إلى العلماء . وقال النخعي مثل الذي يؤم الناس بغير علم مثل الذي يكيل الماء في البحر لا يدرى زيادته من نقصانه . وقال حاتم الأصم فاتتني الصلاة في الجماعة فعزاني أبو إسحق البخاري وحده ولومات لي ولد لعزاني أكثر من عشرة آلاف لأن مصيبة الدين أهون عند الناس من مصيبة الدنيا وقال ابن عباس رضي الله عنهما من سمع النداء فلم يجب لم يرد خيرا ولم يرد به خير وقال أبو هريرة رضي الله عنه لأن عملا أذن ابن آدم وصاها مذابا خيرا من أن يسمع النداء ثم لا يجب وروى أن ميمون بن مهران أتى للسجد فقل له إن الناس قد انصرفوا فقال إنا لله وإنا إليه راجعون لفضل هذه الصلاة أحب إلي من ولاية العراق وقال صلى الله عليه وسلم « من صلى أربعين يوما الصلوات في جماعة لاتفوته فيها تكبيرة الإحرام كتب الله له براءتين براءة من النفاق وبراءة من النار<sup>(٧)</sup> »

(١) حديث من صلى الصلاة لوقتها فأسبح وضوءها وأتم ركوعها وسجودها وخشوعها عرجت وهي يضاء مسفرة تقول حفظك الله كما حفظتني الحديث طب في الأوسط من حديث أنس بسند ضعيف والطيالسي والبيهقي في الشعب من حديث عبادة بن الصامت بسند ضعيف نحوه (٢) حديث أسوأ الناس سرقة الذي يسرق من صلاته أحمد والحاكم وصحح إسناده من حديث أبي قتادة (٣) حديث صلاة الجماعة أفضل صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة متفق عليه من حديث ابن عمر (٤) حديث أبي هريرة لقد هممت أن أمر رجلا يصلي بالناس ثم أخالف إلى رجال يتخلفون الحديث متفق عليه (٥) حديث عثمان من شهد صلاة العشاء فكأنما قام نصف ليلة الحديث م من حديثه مرفوعا قال الترمذي وروى عن عثمان موقوفا (٦) حديث من صلى صلاة في جماعة قد ملأ نحره عبادة لم أجده مرفوعا وإنما هو من قول سعيد بن المسيب رواه محمد بن نصر في كتاب الصلاة (٧) حديث من صلى أربعين يوما الصلوات في جماعة لاتفوته تكبيرة الإحرام الحديث ت من حديث أنس باسناد رجاله ثقات .

لا يخرج منه وما اطلع عليه لا يغيب عنه وما ذكره من ذلك لا ينسأ ولا في حال نومه وشغله وهذا موجود فيهن كثير اهتمامه بشيء وثبت في قلبه حاله أنه إذا نام أو اشتغل لم يفقه في شغله ونومه كما لا يفقه في يقظته وفراغه ولهذا والله أعلم إذا رأى الولي المتمكن في رتبة الصديقين مخلوقا كان حيا أو مجادا صغيرا أو كبيرا لم يره من حيث هو هو إنما يراه من حيث أوجده الله تعالى بالمقدرة وميزه بالإرادة على سابق العلم القديم ثم أدام القهر عليه في الوجود ثم لما كانت الصفات المشهودة آثارها في المخلوقات ليست لغير الموصوف الذي هو الله عز وجل له ألفت الولي عن غيره وصار لم يرسوا ومعنى ذلك أنه لا يتميز بالذكر في سر القلب وخير للعرفة ولا بالإدراك في ظاهر الحس دون ما كان موجودا به

ويقال إنه إذا كان يوم القيامة يحشر قوم وجوههم كالسكوك الدرى فتقول لهم الملائكة ما كانت أعمالكم فيقولون كنا إذا سمعنا الأذان قمنا إلى الطهارة لا يشغلنا غيرها ثم تحشر طائفة وجوههم كالأقمار فيقولون بعد السؤال كنا تتوضأ قبل الوقت ثم تحشر طائفة وجوههم كالشمس فيقولون كنا نسمع الأذان في السجدة . وروى أن السلف كانوا يعززون أنفسهم ثلاثة أيام إذا فاتتهم التكبير الأولى ويعززون سبعا إذا فاتتهم الجماعة .

## ( فضيلة السجود )

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ما تقرب العبد إلى الله بشئ أفضل من سجود خفي <sup>(١)</sup> » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ما من مسلم يسجد لله سجدة إلا رفعه الله بها درجة وحط عنه بها سيئة <sup>(٢)</sup> » وروى « أن رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ادع الله أن يجعلني من أهل شفاعتك وأن يرزقني مراقبتك في الجنة فقال <sup>(٣)</sup> » أعني بكثرة السجود <sup>(٤)</sup> » وقيل أقرب ما يكون العبد من الله تعالى أن يكون ساجدا <sup>(٥)</sup> » وهو معنى قوله عز وجل - واسجد واقترب - وقال عز وجل - سيأمنون في وجوههم من أثر السجود - قيل هو ما يلتصق بوجوههم من الأرض عند السجود وقيل هو نور الخشوع فإنه يشرق من الباطن على الظاهر وهو الأصح وقيل هي الفرر التي تكون في وجوههم يوم القيامة من أثر الوضوء وقال صلى الله عليه وسلم « إذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي ويقول يا ويله أمر هذا بالسجود فسجد فله الجنة وأمرت أنا بالسجود فعصيت فلي النار <sup>(٦)</sup> » وروى عن علي بن عبد الله بن عباس أنه كان يسجد في كل يوم ألف سجدة وكانوا يسمونه السجاد وروى أن عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه كان لا يسجد إلا على التراب وكان يوسف بن أسباط يقول يامعشر الشباب بادروا بالصحة قبل المرض فما بقي أحد أحسنه إلا رجل يتم ركوعه وسجوده وقد حيل بيني وبين ذلك وقال سعيد بن جبيرة ما آسى على شئ من الدنيا إلا على السجود ، وقال عقبة بن مسلم : ما من خصلة في العبد أحب إلى الله عز وجل من رجل يحب لقاء الله عز وجل وما من ساعة العبد فيها أقرب إلى الله عز وجل منه حيث يخر ساجدا وقال أبو هريرة رضى الله عنه أقرب ما يكون العبد إلى الله عز وجل إذا سجد فأكثروا الدعاء عند ذلك .

## ( فضيلة الخشوع )

قال الله تعالى - وأقم الصلاة لذكري - وقال تعالى - ولا تكن من الغافلين - وقال عز وجل - لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون - قيل سكارى من كثرة الهم وقيل من حب الدنيا وقال وهب المراد به ظاهره ففيه تنبيه على سكر الدنيا إذ بين فيه العلة فقال - حتى تعلموا ما تقولون - وكم من مصل لم يشرب خمرا وهو لا يعلم ما يقول في صلاته وقال النبي صلى الله عليه وسلم

(١) حديث ما تقرب العبد إلى الله بشئ أفضل من سجود خفي ابن المبارك في الزهد من حديث ضمرة بن حبيب مرسل (٢) حديث ما من مسلم يسجد لله سجدة إلا رفعه الله بها درجة وحط عنه بها خطيئة . من حديث عبادة بن الصامت بإسناد صحيح ولمسلم نحوه من حديث ثوبان وأبي الدرداء (٣) حديث إن رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ادع الله أن يجعلني من أهل شفاعتك ويرزقني مراقبتك في الجنة الحديث م من حديث ربيعة بن كعب الأسلمي نحوه وهو الذي سأله ذلك (٤) حديث إن أقرب ما يكون العبد إلى الله أن يكون ساجدا من حديث أبي هريرة (٥) حديث إذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي الحديث م من حديث أبي هريرة .

وصار عنه فانيا فبعد هذا على من أصعبه أن لا يحتاج إليها مع هذا الوضع ولا فهم إلا بالله ولا شرح إلا منه ولا نور إلا من عنده وثة الحول والقوة وهو العلى العظيم [فصل] وأما معنى إفشاء سر الربوبية كفر فيخرج على وجهين أحدهما أن يكون المراد به كفر دون كفر ويسمى بذلك تعظيما لما آتى به للنبي وتعظيما لما ارتكبه ويعترض هذا بأن يقال لا يصح أن يسمى هذا كفرا لأنه ضد الكفر إذ الكفر الذي سمى على معناه سائر وهذا للنبي للشر ناسر وأبى الشر والإظهار من التغطية والإعلان من الكتم واندفاع هذا من بأن يقال ليس الكفر الشرعى تابع للاشتقاق وإنما هو حكم لمخالفة الأمور ارتكاب التي فمن رد إحسان محسن أو جحد نعمة متفضل فيقال عليه كافر



«من صلى ركعتين لم يحدث ، نفسه فيها بشئ» من الدنيا غفر له ما تقدم من ذنبه»<sup>(١)</sup> وقال النبي صلى الله عليه وسلم «إنما الصلاة تمسكن وتواضع وتضرع وتأوه وتنادم وتضع يديك فتقول اللهم اللهم فمن لم يفعل فهي خداج»<sup>(٢)</sup> وروى عن الله سبحانه في الكتب السابقة أنه قال «ليس كل مصل أتقبل صلاته إنما أقبل صلاة من تواضع لعظمته ولم يتكبر على عبادي وأطعم الفقير الجائع لوجهي» وقال صلى الله عليه وسلم «إنما فرضت الصلاة وأمر بالحج والطواف وأشعرت الناسك لإقامة ذكر الله تعالى فإذا لم يكن في قلبك للمذكور الذي هو للقعود والبتغي عظمة ولاهية فاقمته ذكرك»<sup>(٣)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم للذي أوصاه «وإذا صليت فصل صلاة مودع»<sup>(٤)</sup> أي مودع لنفسه مودع لهواه مودع لعمره سائر إلى مولاه كما قال عز وجل - يا أيها الإنسان إنك كادح إلى ربك كدحا فملاقيه - وقال تعالى - واتقوا الله ويعلمكم الله - وقال تعالى - واعلموا أنكم ملاقوه - وقال صلى الله عليه وسلم «من لم تنه صلاته عن الفحشاء والنكر لم يزد من الله إلا بعدا»<sup>(٥)</sup> والصلاة مناجاة فكيف تكون مع الغفلة وقال بكر بن عبد الله بن آدم إذا شئت أن تدخل على مولاك بغير إذن وتسكلمه بلا ترجمان دخلت قيل وكيف ذلك قال تسبغ وضوءك وتدخل عرابك فإذا أنت قد دخلت على مولاك بغير إذن فسكلمه بغير ترجمان . وعن عائشة رضي الله عنها قالت «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدثنا ونحدثه فإذا حضرت الصلاة فكأنه لم يعرفنا ولم نعرفه»<sup>(٦)</sup> اشتغالا بعظمة الله عز وجل وقال صلى الله عليه وسلم لا ينظر الله إلى صلاة لا يحضر الرجل فيها قلبه مع بدنه»<sup>(٧)</sup> وكان إبراهيم الخليل إذا قام إلى الصلاة يسمع وجيب قلبه على ميلين وكان سعيد التتوخي إذا صلى لم تنقطع الدموع من خديه على لحيته» وروى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا يبعث بلحيته في الصلاة فقال لو خشع قلب هذا لحشمت جوارحه»<sup>(٨)</sup>

لجهتين إحداهما من جهة الاشتقاق ويكون إذ ذاك أصما يني عن وصف والثانية من جهة الشرع ويكون إذ ذاك حكما يوجب عقوبة والشرع قد ورد بشكر النعم فافهم ولا تذهب مع الألفاظ ولا يفرنك العبارات ولا تحجيك التسميات وتغفلن لخداعتها واحترس من استدراجها فاذن من أظهر ما أمر بكتمه كان كمن كتم ما أمر بنشره في مخالفة الأمر فيهما حكم واحد على هذا الاعتبار ويندل على ذلك من جهة الشرع قوله صلى الله عليه وسلم «لا تحدثوا الناس بما لم تصله عقولهم» وفي ارتكاب التهم عصيان ويسمى في باب القياس على المذكور ككفران البدن وقسمة أخرى وذلك أن العلم إن حلل إلى ما علم من أجزائه بالاستقراء فرأس الإنسان تشابه سماء العالم من حيث

(١) حديث من صلى ركعتين لم يحدث فيها نفسه بشئ من الدنيا غفر له ما تقدم من ذنبه ابن أبي شيبة في المصنف من حديث صلة بن أشيم مرسل وهو في الصحيحين من حديث عثمان بن زيادة في أوله دون قوله بشئ من الدنيا وزاد طس إلا بخير (٢) حديث إنما الصلاة تمسكن ودعاء وتضرع الحديث ت ن بنحوه من حديث الفضل بن عباس بإسناد مضطرب (٣) حديث إنما فرضت الصلاة وأمر بالحج والطواف وأشعرت للناسك لإقامة ذكر الله د ت من حديث عائشة بنحوه دون ذكر الصلاة قالت حسن صحيح (٤) حديث إذا صليت فصل صلاة مودع ابن ماجه من حديث أبي أيوب وك من حديث سعد بن أبي وقاص وقال صحيح الإسناد والبيهقي في الزهد من حديث ابن عمر ومن حديث أنس بنحوه (٥) حديث من لم تنه صلاته عن الفحشاء والنكر لم يزد من الله إلا بعدا على بن معبد في كتاب الطاعة والعصية من حديث الحسن مرسل بإسناد صحيح ورواه طبري وأسنده ابن مردويه في تفسيره من حديث أبي عباس بإسناد لين والطبراني من قول ابن مسعود من لم تأمره صلاته بالمعروف ونهيه عن المنكر الحديث وإسناده صحيح (٦) حديث عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدثنا ونحدثه فإذا حضرت الصلاة فكأنه لم يعرفنا ولم نعرفه الأزدي في الضعفاء من حديث سويد بن غفلة مرسل كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا سمع الأذان كأنه لا يعرف أحدا من الناس (٧) حديث لا ينظر الله إلى صلاة لا يحضر الرجل فيها قلبه مع بدنه لم أجده بهذا اللفظ وروى محمد بن نصر في كتاب الصلاة من رواية عثمان بن أبي دهرش مرسل لا يقبل الله من عبد عملا حتى يشهد قلبه مع بدنه ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي بن كعب وإسناده ضعيف (٨) حديث رأى رجلا يبعث بلحيته في الصلاة فقال لو خشع قلب هذا لحشمت جوارحه الحكيم في النوادر من حديث أبي هريرة بسند ضعيف والمعروف أنه من قول سعيد بن المسيب ورواه ابن أبي شيبة في المصنف وفيه رجل لم يسم .

ويروى أن الحسن نظر إلى رجل يعث بالحصى ويقول اللهم زوجني الحور العين فقال بئس الخاطب أنت تخطب الحور العين وأنت تعث بالحصى وقيل لحلف بن أيوب ألا يؤذيك الدباب في صلاتك فتطرد لها قال لأعود نفسي شيئا يفسد على صلاتي قيل له وكيف تصبر على ذلك قال بلغني أن الصفاق يصبرون تحت أسواط السلطان ليقال فلان صبور ويفتخرون بذلك فأنا قائم بين يدي ربي أفأعرك الدبابه ويروى عن مسلم بن يسار أنه كان إذا أراد الصلاة قال لأهله تعمدوا أنتم فاني لست أسمعكم ويروى عنه أنه كان يصلي يوما في جامع البصرة فسقطت ناحية من المسجد فاجتمع الناس لذلك فلم يشعر به حتى انصرف من الصلاة وكان على بن أبي طالب رضى الله عنه وكرم وجهه إذا حضر وقت الصلاة يتزلزل ويتلون وجهه قليل له مالك يا أمير المؤمنين فيقول جاء وقت أمانة عرضها الله على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملتها ويروى عن علي بن الحسين أنه كان إذا توضأ اصفر لونه فيقول له أهله ما هذا الذي يتريك عند الوضوء فيقول أتدرون بين يدي من أريد أن أقوم ويروى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال: قال داود صلى الله عليه وسلم في مناجاته : إلهي من يسكن بيتك وعن تقبل الصلاة فأوحى الله إليه يا داود إنما يسكن بيتي وأقبل الصلاة منه من تواضع لعظمي وقطع نهاره بذكري وكف نفسه عن الشهوات من أجله يطعم الجائع ويؤوى الغريب ويرحم للعاصب فذلك الذي يضيء نوره في السموات كالشمس إن دعاني لبيته وإن سألتني أعطيته أجمل له في الجبل حلما وفي الغفلة ذكرا وفي الظلمة نورا وإنما مثله في الناس كالقردوس في أعلى الجنان لا تبيس أنهارها ولا تتغير ثمارها ويروى عن حاتم الأصم رضى الله عنه أنه سئل عن صلاته فقال إذا حانت الصلاة أسبغت الوضوء وأتيت للوضع الذي أريد الصلاة فيه فأقعد فيه حتى تجتمع جوارحي ثم أقوم إلى صلاتي وأجعل الكعبة بين حاجبي والصراط تحت قدمي والجنة عن يميني والنار عن شمالي وملاك الموت ورأى أظنها آخر صلاتي ثم أقوم بين الرجاء والخوف وأكبر تكبيرا بتحقيق وأقرأ قراءة بتريل وأركع ركوعا بتواضع وأسجد سجودا بتخشع وأقعد على الورك الأيسر وأفرش ظهر قدمي وأنصب القدم اليمنى على الأبهام وأتبعها بالإخلاص ثم لأدري أقبلت مني أم لا وقال ابن عباس رضى الله عنهما ركعتان مقتصدتان في تفكير خير من قيام ليلة والقلب ساه.

### ( فضيلة السجدة وموضع الصلاة )

قال الله عز وجل - إنما يسجد مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر - وقال صلى الله عليه وسلم «من بنى لله مسجدا ولو كفح حص قطة بنى الله قصر في الجنة»<sup>(١)</sup> وقال عليه السلام «من ألف السجدة ألفه الله تعالى»<sup>(٢)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم «إذا دخل أحدكم المسجد فليركع ركعتين قبل أن يجلس»<sup>(٣)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم «لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد»<sup>(٤)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم «اللائكة تصلي على أحدكم مادام في مصلاه الذي يصلي فيه تقول اللهم صل عليه اللهم ارحمه اللهم اغفر له ما لم يحدث أو يخرج من المسجد»<sup>(٥)</sup>

- (١) حديث من بنى لله مسجدا ولو مثل مفحص قطاة الحديث . من حديث جابر بسند صحيح وابن حبان من حديث أبي ذر وهو متفق عليه من حديث عثمان دون قوله ولو مثل مفحص القطاة
- (٢) حديث من ألف السجدة ألفه الله تعالى طب في الأوسط من حديث أبي سعيد بسند ضعيف
- (٣) حديث إذا دخل أحدكم المسجد فليركع ركعتين قبل أن يجلس متفق عليه من حديث أبي قتادة
- (٤) حديث لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد الدارقطني من حديث جابر وأبي هريرة بإسنادين ضعيفين وك من حديث أبي هريرة (٥) حديث لللائكة تصلي على أحدكم مادام في مصلاه الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة .

إن كل ما علا فهو  
سماء وحوايه تشابه  
الكواكب والنجوم  
من حيث إن  
الكواكب أجسام  
مشقة تستمد من نور  
الشمس فتضيء بها  
والحواس أجسام لطيفة  
مشقة تستمد من  
الروح فيضيء مسلك  
الدركات وروح  
الإنسان مشابهة  
للشمس فضاء العالم  
ونور نباته وحركة  
ضواريه وحيوانه  
وحياته فيها تظهر  
بتلك الشمس وكذلك  
روح الإنسان به حصل  
في الظاهر نمو أجزاء  
بدنه ونبات شعره  
وحول حياته وجلت  
الشمس وسط العالم  
وهي تطلع بالتهار  
وتقرب بالليل وجلت  
الروح وسط جسم  
الإنسان وهي تقيب  
بالنوم وتطلع باليقظة  
ونفس الإنسان تشابه  
القمر من حيث إن  
القمر يستمد من  
الشمس ونفسه تستمد  
من الروح والقمر  
خالف الشمس والروح



وقال صلى الله عليه وسلم « يأتى في آخر الزمان ناس من أمتى يأتون الساجد فيقعدون فيها حلقة حلقة ذكرهم الدنيا وحب الدنيا لا يجالسوهم فليس فيهم حاجة (١) » وقال صلى الله عليه وسلم « قال الله عز وجل في بعض الكتب إن يوتى في أرضي المساجد وإن زوارى فيها عمارها فطوبى لعبد تطهر في بيته ثم زارنى في بيتى حتى على الزور أن يكرم زائره (٢) » وقال صلى الله عليه وسلم « إذا رأيتم الرجل يعتاد المسجد فاشهدوا له بالإيمان (٣) » وقال سعيد بن المسيب من جلس في المسجد قائما يجالس ربه فما حقه أن يقول إلا خيرا ويروى في الأثر أو الخبر « الحديث في المسجد يأكل الحسنات كما تأكل البهائم الحشيش (٤) » وقال النخعي كانوا يرون أن الشئ في الليلة المظلمة إلى المسجد موجب للجنة وقال أنس بن مالك من أخرج في المسجد سراجا لم تزل لللائكة وحملته العرش يستغفرون له مادام في ذلك المسجد ضوؤه وقال على كرم الله وجهه إذا مات العبد يبكي عليه مصلاه من الأرض ومصعد عمله من السماء ثم قرأ - فما بكت عليهم السماء والأرض وما كانوا منظرين - وقال ابن عباس تبكى عليه الأرض أربعين صباحا وقال عطاء الخراساني مامن عبد يسجد لله سجدة في بقعة من بقاع الأرض إلا شهدت له يوم القيامة وبكت عليه يوم يموت وقال أنس بن مالك مامن بقعة يذكر الله تعالى عليها بصلاة أو ذكر إلا اقتخرت على ما حولها من البقاع واستبشرت بذكر الله عز وجل إلى منهاها من سبع أرضين ومامن عبد يقوم يصلى إلا تزخرفت له الأرض ويقال مامن منزل ينزل فيه قوم إلا أصبح ذلك المنزل يصلى عليهم أو يلعبهم .

( الباب الثانى فى كيفية الأعمال الظاهرة من الصلاة والبداءة بالتكبير وما قبله )

ينبغى للصلى إذا فرغ من الوضوء والطهارة من الحث في البدن واللباس والسترة العورة من السرة إلى الركبة أن يتنصب قائما متوجها إلى القبلة ويأوح بين قدميه ولا يضمهما فإن ذلك مما كان يستدل به على قه الرجل وقد « نهى صلى الله عليه وسلم عن الصفن والصفد في الصلاة (٥) » والصفد هو اقتران القدمين معا ومنه قوله تعالى - مقينين في الأصفاد - والصفن هو رفع إحدى الرجلين ومنه قوله عز وجل - الصافات الجياد - هذا ما يراعى في رجله عند القيام ويأوح في ركبته ومعه نطاقه الانتصاب وأما رأسه إن شاء تركه على استواء القيام وإن شاء أطرق والاطراق أقرب للخشوع

(١) حديث يأتى في آخر الزمان ناس من أمتى يأتون الساجد فيقعدون فيها حلقة حلقة ذكرهم الدنيا الحديث ابن حبان من حديث ابن مسعود وك من حديث أنس وقال صحيح الاسناد (٢) حديث قال الله تعالى : إن يوتى في أرضي المساجد ، وإن زوارى فيها عمارها الحديث أبو نعيم من حديث أبي سعيد بسند ضعيف يقول الله عز وجل يوم القيامة أين جيرانى فتقول الملائكة من هذا الذى ينبغى له أن يجاورك فيقول أين قرأ القرآن وعمار المساجد وهو في الشعب نحوه موقوفا على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم باسناد صحيح وأسند ابن حبان في الضعفاء آخر الحديث من حديث سلمان وضعفه (٣) حديث إذا رأيتم الرجل يعتاد المسجد فاشهدوا له بالإيمان ت وحسنه و . وك ومحمده من حديث أبي سعيد (٤) حديث الحديث في المسجد يأكل الحسنات كما تأكل البهيمة الحشيش لم أقف له على أصل .

( الباب الثانى )

(٥) حديث النهى عن الصفن والصفد في الصلاة عزاه رزين إلى ت ولم أجده عنده ولا عند غيره وإنما ذكره أصحاب القريب كائن الأثر في النهاية وروى سعيد بن منصور أن ابن مسعود رأى رجلا صافا أو صافنا قدميه فقال أخطأ هذا السنة .

خالف النفس والقمر آية محوّة والنفس مثلها ومحو القمر في آن لا يكون ضياؤه منه ومحو النفس في آن ليس عقلها منها ويسترى الشمس والقمر وسائر الكواكب كسوف وقتري النفس والروح وسائر الحواس غيب وفحول وفي العالم نبات ومياه ورياح وجبال وحيوان وفي الانسان نبات وهو الشعر ومياه وهو العروق والدموع والريق والدم وفيه جبال وهي العظام وحيوان وهي هوام الجسم فخلت المشابهة على كل حال ولما كانت أجزاء العالم كثيرة ومنها ما هي لنا غير معروفة ولا معلومة كان في استقصاء مقابلة جميعها تطويل وفيما ذكرناه ما يحصل به لدوى العقول تشبيه وتعميل . فان قلت أراك فرقت بين النفس والروح وجعلت كل واحد منهما غير الآخر وهذا قلما تساعد

وأغض للبصر وليكن بصره محصوراً على مصلاه الذي يسلم عليه فإن لم يكن له مصلى فليقرب من جدار الحائط أو ليخط خطاً فان ذلك يقصر مسافة البصر ويمنع تفرق الفكر وليجبر على بصره أن يجاوز أطراف المصلى وحدود الخط وليدب على هذا القيام كذلك إلى الركوع من غير التفات هذا أدب القيام فإذا استوى قيامه واستقبله وإطرافه كذلك فليقرأ قل أعوذ برب الناس تحصناً به من الشيطان . ثم ليأت بالإقامة وإن كان يرجو حضور من يقتدى به فليؤذن أولاً ثم ليحضر النية وهو أن ينوي في الظهر مثلاً ويقول بقلبه أؤدي فريضة الظهر لله ليعجزها بقوله أؤدي عن القضاء وبالفريضة عن النقل وبالظهر عن العصر وغيره . ولتكن معاني هذه الألفاظ حاضرة في قلبه فإنه هو النية والألفاظ مذكرات وأسباب لحضورها ويجهت أن يستديم ذلك إلى آخر التكبير حتى لا يعزب فإذا حضر في قلبه ذلك فليرفع يديه إلى حذو منكبيه بعد إرسالهما بحيث يحاذي بكفيه منكبيه وبإبهاميه شحمتي أذنيه وبرءوس أصابعه رءوس أذنيه (١) ليكون جامعاً بين الأخبار الواردة فيه ويكون مقبلاً بكفيه وإبهاميه إلى القبلة ويسط الأصابع ولا يقبضها ولا يتكلف فيها تفريخاً ولا ضمّاً بل يتركها على مقتضى طبيعتها إذ قل في الأثر النشر والضم (٢) وهذا بينهما فهو أولى وإذا استقرت اليدين في مقرهما ابتداء التكبير مع إرسالهما وإحضار النية . ثم يضع اليدين على مافوق السرة ونحو الصدر ويضع اليمنى على اليسرى إكراماً لليمنى بأن تكون محمولة وينشر للمسبحة والوسطى من اليمنى على طول الساعد ويقبض بالإبهام والخنصر والبنصر على كوع اليسرى وقد روي أن التكبير مع رفع اليدين (٣) ومع استقرارهما (٤) ومع الإرسال (٥) فكل ذلك لا حرج فيه وأراه بالإرسال أليق فإنه كلمة العقد ووضع إحدى اليدين على الأخرى في صورة العقد ومبدؤه الإرسال وآخره الوضع ومبدأ التكبير الألف وآخره الرأ فليق مراعاة التطابق بين الفعل والعقد وأما رفع اليد فكالقدمة لهذه البداية . ثم لا ينبغي أن يرفع يديه إلى قدام رفاً عند التكبير ولا يردّها إلى خلف منكبيه ولا ينفضهما عن يمين وشمال نقضاً إذا فرغ من التكبير ويرسلهما إرسالاً خفيفاً رفيقاً ويستأنف وضع اليمنى على الشمال بعد الإرسال وفي بعض الروايات أنه صلى الله عليه وسلم « كان إذا كبر أرسل يديه وإذا أراد أن يقرأ وضع اليمنى على اليسرى (٦) » فان صح هذا فهو أولى مما ذكرناه وأما التكبير فينبغي أن يضم الماء من قوله الله ضمة خفيفة من غير مبالغة

(١) حديث رفع اليدين إلى حذو المنكبين وورد إلى شحمة أذنيه وورد إلى رءوس أذنيه متفق عليه من حديث ابن عمر باللفظ الأول و د من حديث وائل بن حجر بإسناد ضعيف إلى شحمة أذنيه ولمسلم من حديث مالك بن الحويرث فروع أذنيه (٢) حديث نشر الأصابع عند الافتتاح ونقل ضمها . وقال عطاء وابن خزيمة من حديث أبي هريرة والبيهقي لم يفرج بين أصابعه ولم يضمها ولم أجداً التصريح بضم الأصابع (٣) حديث التكبير مع رفع اليدين البخاري من حديث ابن عمر كان يرفع يديه حين يكبر ولأبي داود من حديث وائل يرفع يديه مع التكبير (٤) حديث التكبير مع استقرار اليدين أي مرفوعتين مسلم من حديث ابن عمر كان إذا قام إلى الصلاة رفع يديه حتى يكونا حذو منكبيه ثم كبر زاد د وهما كذلك (٥) حديث التكبير مع إرسال اليدين د من حديث أبي حميد كان إذا قام إلى الصلاة يرفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه ثم كبر حتى يقرأ كل عظم في موضعه معتدلاً قال ابن الصلاح في الشكل فكلمة حتى التي هي للغاية تدل بالمعنى على ما ذكره أي من ابتداء التكبير مع الإرسال (٦) حديث كان إذا كبر أرسل يديه فإذا أراد أن يقرأ وضع اليمنى على اليسرى الطبراني من حديث معاذ بإسناد ضعيف .



ولا يدخل بين الماء والألف شبه الواو وذلك ينساق إليه بالمبالغة ولا يدخل بين باء كبر ورائه ألفا كأنه يقول أ كيار ويجزم راء التكبير ولا يضمها فهذه هيئة التكبير وما معه

( القراءة )

ثم يبتدىء بدعاء الاستفتاح وحسن أن يقول عقب قوله الله أكبر ، الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيلا<sup>(١)</sup> وجهت وجهي إلى قوله وأنا من المسلمين<sup>(٢)</sup> ثم يقول سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك وجل ثناؤك ولا إله غيرك<sup>(٣)</sup> ليكون جامعا بين متفرقات ماورد في الأخبار وإن كان خلف الإمام اختصر إن لم يكن للإمام سكتة طويلة يقرأ فيها ثم يقول أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ثم يقرأ الفاتحة يبتدىء فيها بيسم الله الرحمن الرحيم يتام تشديداتها وحروفها ، ويجتهد في الفرق بين الضاد والظاء ويقول آمين في آخر الفاتحة ويمدها مدا ولا يصل آمين بقوله ولا الضالين وصلا ويجهر بالقراءة في الصبح والمغرب والعشاء إلا أن يكون مأموما ويجهر بالتأمين ثم يقرأ السورة أو قدر ثلاث آيات من القرآن فما فوقها ولا يصل آخر السورة بتكبير الهوى بأن يفصل بينهما بقدر قوله سبحان الله ويقرأ في الصبح من السور الطوال من المفصل وفي المغرب من قصاره وفي الظهر والعصر والعشاء تحو والنساء ذوات البروج وما قاربها وفي الصبح في السفر . قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد وكذلك في ركعتي الفجر والطواف والتحية وهو في جميع ذلك مستديم للقيام ووضع اليدين كما وضعنا في أول الصلاة .

( الركوع ولواحقه )

ثم يركع ويراعي فيه أموراً وهو أن يكبر للركوع وأن يرفع يديه مع تكبيرة الركوع وأن يعد التكبير مدا إلى الانتهاء إلى الركوع وأن يضع راحته على ركبته في الركوع وأصابعه منشورة موجهة نحو القبلة على طول الساق وأن ينصب ركبته ولا يثنى عليها وأن يمد ظهره مستويا وأن يكون عنقه ورأسه مستويين مع ظهره كالصفحة الواحدة لا يكون رأسه أخفض ولا أرفع وأن يحافي مرقبيه عن جنبه وتضم المرأة مرقبها إلى جنبها وأن يقول سبحان ربّي العظيم ثلاثا والزيادة إلى السبعة وإلى العشرة حسن إن لم يكن إماما ثم يرفع من الركوع إلى القيام ويرفع يديه ويقول سمع الله لمن حمده ويطمئن في الاعتدال ويقول ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعد ولا يطول هذا القيام إلا في صلاة التيسيع والكسوف والصبح ويقنت في الصبح في الركعة الثانية بالكلمات الماثورة قبل السجود<sup>(٤)</sup> .

( السجود )

ثم يهوى إلى السجود مكبرا فيضع ركبته على الأرض ويضع جبهته وأنته وكفيه مكشوفة ويكبر

(١) حديث أنه يقول بعد قوله الله أكبر الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيلا م من حديث ابن عمر قال بينا نحن نصلّي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ قال رجل من القوم الله أكبر كبيرا الحديث ودد من حديث جبير بن مطعم أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي صلاة قال الله أكبر كبيرا الحديث (٢) حديث دعاء الاستفتاح وجهت وجهي الحديث م من حديث علي (٣) حديث سبحانك اللهم وبحمدك الحديث في الاستفتاح أيضا ذكر وصححه من حديث عائشة وضعفت قط ورواه م موقوفا على عمر وعند هق من حديث جابر الجمع بين وجهت وبين سبحانك اللهم (٤) حديث القنوت في الصبح بالكلمات الماثورة هق من حديث ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم يقنت في صلاة الصبح وفي وتر الليل بهؤلاء الكلمات اللهم اهديني فيمن هديت الحديث ذكر وحسنه ون من حديث الحسن أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يملأ هؤلاء الكلمات يقولهن في الوتر وإسناده صحيح .

وخلق آدم عليه السلام حيا قادرا عالما سميعا بصيرا مريداً متكلما فاعلا وكانت لآدم عليه السلام صورة محسوسة مكونة مخلوقة مقدرة بالفعل وهي لله تعالى مضافة باللفظ وذلك أن هذه الأسماء لم تجتمع مع صفات آدم إلا في الأسماء التي هي عبارة تلفظ فقط ولا يفهم من ذلك نفي الصفات فليس هو مرادنا وإنما مرادنا تباين ما بين الصورتين بأبعد وجوه الامكان حتى لم تجتمع مع صفات الله تعالى إلا في الأسماء للفظ بها لا غير وفراراً أن ثبت صورة لله تعالى ويطلق عليها حالة الوجود فافهم هذا فانه من أدق ما يقرع سمك ويلج قلبك ويظهر لعقلك ولهذا قيل لك فان كنت تفهم الصورة الظاهرة ومعناه إن حملت إحدى الصورتين على الأخرى في الوجود تكن مشبا مطلقا ومعناه تتيقن أنك من المشبهين لا من التزهين

على نفسك بالتشبيه  
معتقدا ولا تسكر كما قيل  
كن يهوديا صرفا وإلا  
فلا تلعب بالتوراة أى  
تلبس بدينهم وتريد  
أن لا تنسب إليهم أى  
تقرأ التوراة ولا تعمل  
بها وإن كنت تعتقد  
الصورة الباطنة من رها  
مجللا ومقدسا مخلصا  
أى ليس تعتقد من  
الإضافة في الضمير إلى  
الله تعالى إلا الأسماء  
دون للعاني تلك العاني  
السماء لا يقع عليها اسم  
صورة على حال وقد  
حفظ عن الشبل رحمة  
الله عليه في معنى  
ما ذكرناه من هذا  
الوجه قول بليغ مختصر  
حين مثل عن معنى  
الحديث فقال خلقه الله  
على الأسماء والصفات  
لا على الذات . فان قلت  
فكذا قال ابن قتيبة  
في كتابه للعروف  
بتناقض الحديث حين  
قال هو صورة لا كالصور  
فلم أخذ عليه في ذلك  
وأقيمت عليه الشناعة  
به واطرح قوله ولم  
يرضه أكثر العلماء  
وأهل التحقيق . فاعلم

عند الهوى ولا يرفع يديه في غير الركوع وينبغي أن يكون أول ما يقع منه على الأرض ركبته وأن يضع  
بعضها يديه ثم يضع بعضها وجهه وأن يضع جبهته وأنته على الأرض وأن يحاكي مرقبيه عن جنبيه  
ولا تفعل المرأة ذلك وأن يفرج بين رجله ولا تفعل المرأة ذلك وأن يكون في سجوده نحويا على الأرض  
ولا تكون المرأة مخوية والتخوية رفع البطن عن الفخذين والتفريج بين الركبتين وأن يضع يديه على  
الأرض حذاء منكبيه ولا يفرج بين أصابعهما بل يضمهما ويضم الإبهام إليهما وإن لم يضم الإبهام  
فلا بأس ولا يفتش ذراعيه على الأرض كما يفتش السكاب<sup>(١)</sup> فإنه منهي عنه وأن يقول سبحان ربي  
الأعلى ثلاثا فان زاد فحسن إلا أن يكون إماما ثم يرفع من السجود فيطمئن جالسا معتدلا فيرفع رأسه  
مكبورا ويجلس على رجله اليسرى وينصب قدمه اليمنى ويضع يديه على فخذه والأصابع منشورة  
ولا يتكلف ضمها ولا تفريجها ويقول رب اغفر لي وارحمني وارزقني واهدني واجبرني وعافني واعف عني  
ولا يطول هذه الجلسة إلا في سجود التيسيع ويأتي بالسجدة الثانية كذلك ويستوى منها جالسا جلسة  
خفيفة للاستراحة في كل ركعة لا تشهد عقيبها ثم يقوم فيضع اليد على الأرض ولا يقدم إحدى رجله في  
حال الارتفاع ويمد التكبير حتى يستغرق ما بين وسط ارتفاعه من القعود إلى وسط ارتفاعه إلى القيام  
بحيث تكون الهاء من قوله الله عند استوائه جالسا وكاف أكبر عند اعتماده على اليد للقيام وراء  
أكبر في وسط ارتفاعه إلى القيام ويتبدى في وسط ارتفاعه إلى القيام حتى يقع التكبير في وسط ارتفاعه  
ولا يخلو عنه إلا طرفاه وهو أقرب إلى التعميم ويصل إلى الركعة الثانية كالأولى ويبعد التعوذ كالأول .

## (التشهد)

ثم يقشهد في الركعة الثانية التشهد الأول ثم يصلي على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله ويضع يده  
اليمنى على فخذه اليمنى ويقبض أصابعه اليمنى إلى السبحة ولا بأس بارسال الإبهام أيضا ويشير بمسبحة عنقه  
وحدها عند قوله لا إله إلا الله لا عند قوله لا إله ويجلس في هذا التشهد على رجله اليسرى كما بين السجدة  
وفي التشهد الأخير يستكمل الدعاء للأثور<sup>(٢)</sup> بعد الصلاة على النبي ﷺ وسننه كسنة التشهد الأول  
لكن يجلس في الأخير على وركه الأيسر لأنه ليس مستوفزا للقيام بل هو مستقر ويضع رجله  
اليسرى خارجة من تحته وينصب اليمنى ويضع رأس الإبهام إلى جهة القبلة إن لم يشق عليه ثم يقول  
السلام عليكم ورحمة الله ويلتفت يمينا بحيث يرى خده الأيمن من وراءه من الجانب اليمنى ويلتفت  
شمالا كذلك ويسلم تسليمة ثانية وينوى الخروج من الصلاة بالسلام وينوى بالسلام من على يمينه  
للملائكة والسلمين في الأولى وينوى مثل ذلك في الثانية ويجزم التسليم<sup>(٣)</sup> ولا يعمده مدا فهو السنة  
وهذه هيئة صلاة التفرد ويرفع صوته بالتكبيرات ولا يرفع صوته إلا بقدر ما يسمع نفسه وينوى  
الإمام الأمامة لينال الفضل فان لم ينو صحت صلاة القوم إذا نواوا الاقتداء ونالوا فضل الجماعة ويسر بدعاء  
الاستفتاح والتعوذ كالتفرد ويحجر بالقائمة والسورة في جميع الصبح وأولي العشاء والمغرب وكذلك  
للتفرد ويحجر بقوله آمين في الصلاة الجهرية وكذلك للأوموم ويقرن للأوموم تأمينة بتأمين الإمام معا  
لاتقيا ويسكت الإمام مكتة عقيب القائمة ليثوب إليه نفسه ويقرأ للأوموم القائمة في الجهرية في هذه  
السكتة ليتمكن من الاستماع عند قراءة الإمام ولا يقرأ للأوموم السورة في الجهرية إلا إذا لم يسمع

- (١) حديث النهي عن أن يفرش ذراعيه على الأرض كما يفرش السكاب متفق عليه من حديث  
أنس (٢) حديث الدعاء المأثور بعد التشهد من حديث علي في دعاء الاستفتاح قال ثم يكون  
من آخر ما يقول بين التشهد والتسليم اللهم اغفر لي ما قدمت الحديث وفي الصحيحين من حديث عائشة  
إذا تشهد أحدكم فليستعذ بالله من أربع من عذاب جهنم الحديث وفي الباب غير ذلك جميعها في الأصل  
(٣) حديث جزم السلام سنة دت من حديث أبي هريرة وقال حسن صحيح وضعفه ابن القطان.



صوت الامام ويقول الامام مع الله لمن حمده عند رفع رأسه من الركوع وكذا المأموم ولا يزيد الامام على الثلاث في تسيحات الركوع والسجود ولا يزيد في التشهد الأول بعد قوله اللهم صلى على محمد وعلى آل محمد ويقتصر في الركعتين الأخيرتين على الفاتحة ولا يطول على القوم ولا يزيد على دعائه في التشهد الأخير على قدر التشهد والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وينوي عند السلام السلام على القوم والملائكة وينوي القوم بتسليمهم جوابه ويثبت الامام ساعة حتى يفرغ الناس من السلام ويقبل على الناس بوجهه والأولى أن يثبت إن كان خلف الرجال نساء لينصرفن قبله ولا يقوم واحد من القوم حتى يقوم وينصرف الامام حيث يشاء عن يمينه وشماله واليمين أحب إلى ولا يخص الامام نفسه بالدعاء في قنوت الصبح بل يقول اللهم اهدنا وبجهر به ويؤمن القوم ويرفعون أيديهم حذاء الصدور ويمسح الوجه عند حتم الدعاء الحديث نقل فيه وإلا فالقياس أن لا يرفع اليد كما في آخر التشهد .

## (التهنيت)

نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصنفين في الصلاة والصنف وقد ذكرناها وعن الإقواء (١) وعن السدل (٢) والكف (٣) وعن الاختصار (٤) وعن الصلب (٥) وعن المواصل (٦) وعن صلاة الحاقن (٧) والحاقد (٨) والحازق (٩) وعن صلاة الجائع والغضبان والمثلث (١٠) وهو ستر الوجه أما الإقواء فهو عند أهل اللغة أن يجلس على ورقيه وينصب ركبتيه ويجعل يديه على الأرض كالكلب وعند أهل الحديث أن يجلس على ساقيه جاثيا وليس على الأرض منه إلا رءوس أصابع الرجلين

(١) حديث النهى عن الإقواء ت . من حديث طي بسند ضعيف لا تقع بين السجدين وم من حديث عائشة كان ينهى عن عقبة الشيطان وك من حديث سمرة ومحمدة نهى عن الإقواء (٢) حديث النهى عن السدل في الصلاة د ت ك ومحمدة من حديث أبي هريرة (٣) حديث النهى عن الكف في الصلاة متفق عليه من حديث ابن عباس أمرا النبي ﷺ أن تسجد على سبعة أعظم ولا تكفت شعرا ولا ثوبا (٤) حديث النهى عن الاختصار د ك ومحمدة من حديث أبي هريرة وهو متفق عليه بلفظ نهى أن يصلي الرجل مختصرا (٥) حديث النهى عن الصلب في الصلاة د ن من حديث ابن عمر باسناد صحيح (٦) حديث النهى عن المواصل عزاء رزين إلى ت ولم أجده عنده وقد فسر الغزالي بوصل القراءة بالتكبير ووصل القراءة بالركوع وغير ذلك وقد روى د وحسنه وابن صاحبه من حديث سمرة سكتان حفظهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل في صلاته: إذا فرغ من قراءته وإذا فرغ من قراءة القرآن وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة كان يسكت بين التكبير والقراءة إسكاته الحديث (٧) حديث النهى عن صلاة الحاقن . وقط من حديث أبي أمامة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن يصلي الرجل وهو حاقن و د من حديث أبي هريرة لا يحل لرجل أن يؤمن بالله واليوم الآخر أن يصلي وهو حاقن وله وت وحسنه نحوه من حديث ثوبان وم من حديث عائشة لا صلاة بحضرة طعام ولا وهو يدافعه الأخبثان (٨) حديث النهى عن صلاة الحاقب لم أجده بهذا اللفظ وفسره الصنف تبعا للأزهري بدافعة الغائط وفيه حديث عائشة الذي قبل هذا (٩) حديث النهى عن صلاة الحازق عزاء رزين إلى ت ولم أجده عنده والذي ذكره أصحاب الغريب حديث لا رأى الحازق وهو صاحب الحنف الضيق (١٠) حديث النهى عن التلثم في الصلاة د ن من حديث أبي هريرة بسند حسن نهى أن يغطي الرجل فاه في الصلاة رواه الحاكم ومحمدة قال الخطابي هو التلثم على الأفواه .

أن الذي ارتكبه ابن قتيبة عفا الله عنه نحن أشد إعراضا عنه وأبلغ في الانتكار عليه وأبعد الناس من تسويغ قوله وليس هو الذي أئمتنا نحن به وأفدناك بحول الله وقوته إياه بل يدل منك أنك لم تفهم غرضنا وذهات عن تعقل مرادنا ولم تفرق بين قولنا وبين ما قاله ابن قتيبة ألم أخبرك أننا أثبتنا الصورة في التسميات وهو أثبتها حالة للذات فأين من لب الجوز قشور تفرقع والذي يغلب على الظن في ابن قتيبة أنه لم يفرع سمعه هذه الدقائق التي أشرنا إليها وأخرجناها إلى حيز الوجود بتأييد الله تعالى بالصبر عنها وإنما ظهر له شيء لم يكن له به إلف وعلاء الدهش فتوقف بين ظاهر الحديث الذي هو موجب عند ذوي القصور تشبيها وبين التأويل الذي ينفية قائمت للنفي الرغوب

والركبتين . وأما السدل فذهب أهل الحديث فيه أن يلتحف بثوبه ويدخل يديه من داخل فيركع ويسجد كذلك وكان هذا فعل اليهود في صلاتهم قهوا عن التشبه بهم والقميص في معناه فلا ينبغي أن يركع ويسجد ويداه في بدن القميص وقيل معناه أن يضع وسط الإزار على رأسه ويرسل طرفيه عن يمينه وشماله من غير أن يجعلهما على كتفيه والأول أقرب وأما الكف فهو أن يرفع ثيابه من بين يديه أو من خلفه إذا أراد السجود وقد يكون الكف في شعر الرأس فلا يصلين وهو عاقص شعره والنهي للرجال وفي الحديث « أمرت أن أسجد على سبعة أعضاء ولا أكف شعرا ولا ثوبا <sup>(١)</sup> » وكره أحمد بن حنبل رضي الله عنه أن يأتزر فوق القميص في الصلاة ورآه من الكف . وأما الاختصار فإن يضع يديه على خاصرتيه . وأما الصلب فإن يضع يديه على خاصرتيه في القيام ويجافي بين عضديه في القيام . وأما الواصلة فهي خمسة اثنان على الإمام أن لا يصل قراءته بتكبيره الاحرام ولا ركوعه بقراءته واثنان على المأموم أن لا يصل تكبيرة الاحرام بتكبيره الامام ولا تسليمه بتسليمه وواحدة بينهما أن لا يصل تسليمة الفرض بالتسليمة الثانية ويفصل بينهما . وأما الحاقن فمن البول والحاقب من الغائط والحازق صاحب الحنف الضيق فإن كل ذلك يمنع من الحشوع وفي معناه الجائع وللهتم وفهم نهى الجائع من قوله صلى الله عليه وسلم « إذا حضر العشاء وأقيمت الصلاة فابدءوا بالعشاء إلا أن يضيق الوقت أو يكون ساكن القلب <sup>(٢)</sup> » وفي الخبر « لا يدخلن أحدكم الصلاة وهو مقطب ولا يصلين أحدكم وهو غضبان <sup>(٣)</sup> » وقال الحسن كل صلاة لا يحضر فيها القلب فهي إلى العقوبة أسرع وفي الحديث « سبعة أشياء في الصلاة من الشيطان الرعاف والنعاس والوسوسة والتأؤب والحكاك والالتفات والعبث بالشيء <sup>(٤)</sup> » وزاد بعضهم السهو والشك وقال بعض السلف أربعة في الصلاة من الجفاء الالتفات ومسح الوجه وتسوية الحمى وأن تصلى بطريق من يمر بين يديك « ونهى أيضا عن أن يشبك أصابعه <sup>(٥)</sup> أو يفرقع أصابعه <sup>(٦)</sup> أو يستر وجهه <sup>(٧)</sup> أو يضع إحدى كفيه على الأخرى ويدخلهما بين فخذه في الركوع <sup>(٨)</sup> » وقال بعض الصحابة رضي الله عنهم كنا نعمل ذلك قهينا عنه ويكره أيضا أن ينفخ في الأرض عند السجود للتنظيف وأن

(١) حديث أمرت أن أسجد على سبعة أعضاء ولا أكف شعرا ولا ثوبا متفق عليه من حديث ابن عباس (٢) حديث إذا حضر العشاء وأقيمت الصلاة فابدءوا بالعشاء متفق عليه من حديث ابن عمر وعائشة (٣) حديث لا يدخل أحدكم الصلاة وهو مقطب ولا يصلين أحدكم وهو غضبان لم أجده (٤) حديث سبعة أشياء من الشيطان في الصلاة: الرعاف والنعاس والوسوسة والتأؤب والالتفات وزاد بعضهم السهو والشك من رواية عدي بن ثابت عن أبيه عن جده فذكر منها الرعاف والنعاس والتأؤب وزاد ثلاثة أخرى وقال حديث غريب ولمسلم من حديث عثمان بن أبي العاص يارسول الله إن الشيطان قد حال بيني وبين صلاتي والحديث للبخاري من حديث عائشة في الالتفات في الصلاة هو اختلاس يختلسه الشيطان من صلاة أحدكم وللشيخين من حديث أبي هريرة التأؤب من الشيطان ولهما من حديث أبي هريرة إن أحدكم إذا قام يصلى جاء الشيطان فليس عليه صلاته حتى لا يدري كم صلى (٥) حديث النهى عن تشبك الأصابع أحمد وابن حبان والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة ود ت ح ب نحوه من حديث كعب بن عجرة (٦) حديث النهى عن تفقيع الأصابع في الصلاة من حديث علي باسناد ضعيف لا تفقّع أصابعك في الصلاة (٧) حديث النهى عن صتر الوجه د ه ك وصححه من حديث أبي هريرة حديث نهى أن يغطي الرجل فاه في الصلاة قد تقدم (٨) حديث النهى عن التطبيق في الركوع متفق عليه من حديث سعد بن أبي وقاص قال كنا نعمله قهينا عنه وأمرنا أن نضع الأيدي على الركب .

عنه وأرادني ماخاف من الوقوع فيه فلم يتأت له اجتماع مارام ولا نظام ما اقترف فها هو صورة لا كالصور ولكل ساقطة لا قطة فتبادر الناس إلى الأخذ عنه .

[فصل] ومعنى قاطع الطريق - فإنك بالوادي

للقدس طوى - أي دم على ما أنت عليه من البحث والطلب فإنك على هداية ورشد والوادي القدس عبارة عن مقام الكليم موسى عليه السلام مع الله تعالى في الوادي وإنما قدس الوادي بما أنزل

فيه من الذكر ومع كلام الله تعالى وأقيم ذكر الوادي مقام ما حصل فيه فحذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه وإلا فالقصور ما حذف لما أظهر بالقول إذ للواضع لا تأثير لها وإنما هي ظروف .

[فصل] ومعنى فاستمع أي سر بقلبك لما يوحى فاعلمك تجد على النار هدي ولعلك من



يسوى الحمى يده فأنها أفعال مستغنى عنها ولا يرفع إحدى قدميه فيضعها على فخذه ولا يستند في قيامه إلى حائط فإن استند بحيث لو سل ذلك الحائط لسقط فالأظهر بطلان صلاته والله أعلم .

### ( تميز الفرائض والسنن )

جملة ما ذكرناه يشتمل على فرائض وسنن وآداب وهيئات مما ينبغي لمريد طريق الآخرة أن يراعى جميعها . فالفرض من جملتها اثنتا عشرة خصلة النية والتكبير والقيام والقائمة والانحناء في الركوع إلى أن تنال راحتك ركبتيه مع الطمأنينة والاعتدال عنه قائما والسجود مع الطمأنينة ولا يجب وضع اليدين والاعتدال عنه قاعدا والجلوس للتشهد الأخير والتشهد الأخير والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم والسلام الأول قأمانية الخروج فلا تجب وما عدا هذا فليس بواجب بل هي سنن وهيئات فيها وفي الفرائض . أما السنن فمن الأفعال أربعة رفع اليدين في تكبيرة الإحرام وعند الهوى إلى الركوع وعند الارتفاع إلى القيام والجلوس للتشهد الأول فأما ما ذكرناه من كيفية نشر الأصابع وحد رفعها فهي هيئات تابعة لهذه السنة والتورك والاقتراش هيئات تابعة للجلوس والاطراق وترك الالتفات هيئات للقيام وتحسين صورته وجلسة الاستراحة لم نعدنا من أصول السنة في الأفعال لأنها كالتحسين لمبة الارتفاع من السجود إلى القيام لأنها ليست مقصودة في نفسها ولذلك لم نذكر . وأما السنن من الأذكار فدعاء الاستفتاح ثم التعوذ ثم قوله آمين فانه سنة مؤكدة ثم قراءة السورة ثم تكبيرات الانتقالات ثم الذكر في الركوع والسجود والاعتدال عنهما ثم التشهد الأول والصلاة في النبي صلى الله عليه وسلم ثم الدعاء في آخر التشهد الأخير ثم التسليمة الثانية وهذه وإن جمعناها في اسم السنة فلها درجات متفاوتة إذ تجبر أربعة منها بسجود السهو . وأما من الأفعال فواحدة وهي الجلسة الأولى للتشهد الأول فأنها مؤثرة في ترتيب نظم الصلاة في أعين الناظرين حتى يعرف بها أنها رباعية أم لا بخلاف رفع اليدين فانه لا يؤثر في تغيير النظم فعبّر عن ذلك ببعض وقيل الأباض تجبر بالسجود وأما الأذكار فكلها لا تقتضى سجود السهو إلا ثلاثة القنوت والتشهد الأول والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فيه بخلاف تكبيرات الانتقالات وأذكار الركوع والسجود والاعتدال عنهما لأن الركوع والسجود في صورتها مخالفتان للعادة ويحصل بهما معنى العبادة مع السكوت عن الأذكار وعن تكبيرات الانتقالات فقدم تلك الأذكار لا تغير صورة العبادة . وأما الجلسة للتشهد الأول ففعل معتاد وما زيدت إلا للتشهد فتركها ظاهر التأثير وأما دعاء الاستفتاح والسورة فتركها لا يؤثر مع أن القيام صار معمورا بالقائمة ومميزا عن العادة بها وكذلك الدعاء في التشهد الأخير والقنوت أبعد ما يجبر بالسجود ولكن شرع مد الاعتدال في الصبح لأجله فكان كدجلسة الاستراحة إذ صارت بالمد مع التشهد جلسة للتشهد الأول فبقي هذا قياما ممدودا معتادا ليس فيه ذكر واجب وفي الممدود احتراز عن غير الصبح وفي خلوه عن ذكر واجب احتراز عن أصل القيام في الصلاة . فان قلت تميز السنن عن الفرائض معقول إذ تفوت الصحة بفوت الفرض دون السنة ويتوجه العقاب به دونها فأما تميز سنة عن سنة والكل مأثور به على سبيل الاستحباب ولا عقاب في ترك الكل والثواب موجود على الكل فما معناه . فاعلم أن اشتراكهما في الثواب والعقاب والاستحباب لا يرفع تفاوتهما ولنكشف ذلك لك بمثال وهو أن الإنسان لا يكون إنسانا موجودا كاملا إلا بمعنى باطن وأعضاء ظاهرة ، فالمعنى الباطن هو الحياة والروح والظاهر أجسام أعضائه ثم بعض تلك الأعضاء يتعمد الإنسان بعدمها كالقلب والكبد والدماغ وكل عضو تفوت الحياة بفواته وبعضها لا تفوت بها الحياة ولكن يفوت بها مقاصد الحياة كالعين واليد والرجل واللسان وبعضها لا يفوت بها الحياة ولا مقاصدها ولكن يفوت بها الحسن

سرا دقات العز تتأدى  
بما نودى به موسى إني  
أنار بك أي فرغ قلبك  
لما يرد عليك من  
فوائد الزيد وحوادث  
الصدق وثمار المعارف  
وارتياح سلوك الطريق  
وإشارات قرب الوصول  
وسر القلب كما يقول  
أذن الرأس ووسع  
الأذان وما يوحى أي  
ما يرد من الله تعالى  
بواسطة ملك أو إلقاء  
بواسطة ملك أو إلقاء  
في روع أو مكاشفة  
بحقيقة أو ضرب مثل  
مع العلم بتأويله  
ومعنى لعلك حرف  
ترويح ومعنى إن لم  
تدرك آفة تهبطك  
عن سماع الوحي من  
إعجاب بحال أو إضافة  
دعوى إلى النفس أو  
قنوع بما وصلت إليه  
واستبداده عن غيره  
وسرا دقات المجد هي  
حجب للسكوت وما  
نودى به موسى هو علم  
التوحيد التي وسعت  
العبارة اللطيفة عنه  
بقوله حين قال له  
يا موسى إني أنا الله لا إله  
إلا أنا والنادى باسمه  
أزلا وأبدا هو اسم

موسى لما سمى السالك  
الموجود في كلام الله  
تعالى في أزل الأزل قبل  
أن يخلق موسى لا إلى  
أول وكلام الله تعالى  
صفه لا يتغير كما لا يتغير  
هو إذ ليست صفاته  
المنوية لغيره وهو  
الذي لا يحول ولا يزول  
وقد زلّ قوم عظم  
اقتراحهم وهو أنهم  
حملوا صدور هذا  
القول على اعتقاد  
اكتساب النبوة وعباد  
الله من أين يحتمل  
هذا القول ما حملوه  
من الذهب أليسوا  
وهم يعرفون أن كثيرا  
من يكون بحضرة  
ملك من ملوك الدنيا  
وهو يخاطب إنسانا  
آخر قلده ولاية كبيرة  
وفوض إليه عملا عظيما  
وجاءه حياء خطيرا  
وهو ينادى باسمه أو  
بأمره بما يمثل من  
أمره ثم إن السامع  
للملك الحاضر معه غير  
المولى لم يشارك المولى  
المخلوع عليه والفوض  
إليه في شيء مما ولى  
وأعطى ولم يجب له  
بسماعه ومشاهدته

كالخاجين واللحية والأهداب وحسن اللون وبعضها لا يفوت بها أصل الجمال ولكن كاله كاستقواس  
الخاجين وسواد شعر اللحية والأهدب وتناسب خلقه الأعضاء وامتزاج الحمرة بالبياض في اللون  
فهذه درجات متفاوتة فكذلك العبادة صورها صورها الشرع وتعبدا يكتسبها فروحها وحياتها  
الباطنة الخشوع والنية وحضور القلب والاخلاص كما سيأتي ونحن الآن في أجزائها الظاهرة فالركوع  
والسجود والقيام وسائر الأركان تجري منها مجرى القلب والرأس والكبد إذ يفوت وجود الصلاة  
بفواتها والسنن التي ذكرناها من رفع اليدين ودعاء الاستفتاح والتشهد الأول تجري منها مجرى  
اليدين والعينين والرجلين ولا تفوت الصحة بفواتها كما لا تفوت الحياة بفوات هذه الأعضاء ولكن  
يصير الشخص بسبب قوتها مشوّء الحلقة مذموما غير مرغوب فيه فكذلك من اقتصر على أقلّ  
ما يجزى من الصلاة كان كمن أهدى إلى ملك من الملوك عبدا حيا مقطوع الأطراف . وأما الهيئات  
وهي ما وراء السنن فتجري مجرى أسباب الحسن من الخاجين واللحية والأهداب وحسن اللون .  
وأما وظائف الأذكار في تلك السنن فهي مكملات للحسن كاستقواس الخاجين واستدارة اللحية  
وغيرها فالصلاة عندك قربة وتحفة تتقرب بها إلى حضرة ملك الملوك كوصيفة يهديها طالب القربة  
من السلاطين إليهم وهذه التحفة تعرض على الله عز وجل ثم ترد عليك يوم العرض الأكبر فإليك  
الخبرة في تحمين صورتها وتقييحها فإن أحسنت فلنفسك وإن أسأت فعلها ولا ينبغي أن يكون  
حظك من ممارسة الفقه أن يتميز لك السنة عن الفرض فلا يعلق بهمك من أوصاف السنة إلا أنه  
يجوز تركها فتركها فان ذلك يضاهي قول الطبيب إن فقه العبد لا يطل وجود الإنسان ولكن  
يخرجه عن أن يصدق رجاء للتقرب في قبول السلطان إذا أخرجه في معرض الهدية فهكذا ينبغي  
أن تفهم مراتب السنن والهيئات والآداب فكل صلاة لم يتم الإنسان ركوعها وسجودها فهي  
الحصم الأول على صاحبها تقول ضيعك الله كما ضيعتني فطالع الأخبار التي أوردناها في كمال أركان  
الصلاة ليظهر لك وقعها .

### ( الباب الثالث في الشروط الباطنة من أعمال القلب )

ولندكر في هذا الباب ارتباط الصلاة بالخشوع وحضور القلب ثم ندكر المعاني الباطنة وحدودها وأسبابها  
وعلاجها ثم لنذكر تفصيل ما ينبغي أن يحضر في كل ركن من أركان الصلاة لتكون صالحة لزيادة الآخرة .

### ( بيان اشتراط الخشوع وحضور القلب )

اعلم أن أدلة ذلك كثيرة فمن ذلك قوله تعالى - أقم الصلاة لذكري - وظاهر الأمر الوجوب والغفلة تضاد  
الدكر فمن غفل في جميع صلاته كيف يكون متيما للصلاة لذكره وقوله تعالى - ولا تكن من الغافلين -  
نهي وظاهره التحريم وقوله عز وجل - حق تعلموا ما تقولون - تعليل لنهي السكران وهو مطرد  
في الغافل المستغرق الهم بالسواس وأفكار الدنيا وقوله صلى الله عليه وسلم « إنما الصلاة تمسكن  
وتواضع » حصر بالألف واللام وكلمة إنما للتأكيد وقد فهم الفقهاء من قوله عليه السلام  
« إنما الشفعة فيما لم يقصر » الحصر والاثبات والنفي وقوله صلى الله عليه وسلم « من لم تنه صلاته عن  
الفحشاء والنكر لم يزد من الله إلا بعدا » وصلاة الغافل لا تمنع من الفحشاء والنكر . وقال صلى  
الله عليه وسلم « كم من قائم حظه من صلاته التعب والنصب <sup>(١)</sup> » وما أراد به إلا الغافل وقال

### ( الباب الثالث )

(١) حديث كم من قائم حظه من صلاته التعب والنصب . من حديث أبي هريرة ربه قائم  
ليس له من قيامه إلا السهر ولأحمد ربه قائم حظه من صلاته السهر وإسناده حسن .



أكثر من حظوة القربة  
وشرف الحضور ومنزلة  
للكاشفة من غير  
وصول إلى درجة  
المخاطب بالولاية  
والقوس إليه الأمر  
ولذلك هذا السالك  
للذكور إذا وصل في  
طريقه ذلك بحيث  
يصل بالكاشفة  
والشاهدة واليقين التام  
الذي يوجب المعرفة  
والعلم بتفاصيل العلوم  
فلا يمتنع أن يسمع  
ما يوحى لغيره من غير  
أن يقصد هو بذلك  
إذ هو محل سماع الوحي  
على الدوام وموضع  
الملائكة وكفى بها أنها  
الحضرة الربوبية  
وموسى عليه السلام  
ما استحق الرسالة  
والنبوة ولا استوجب  
التكليم وسماع الوحي  
مقصودا بذلك بحلوه  
في هذا المقام الذي هو  
المرتبة الثالثة فقط بل  
قد استحق ذلك بفضل  
الله تعالى حين خصه  
بمعى آخر ترقى إلى  
ذلك المقام أضعا  
فأوز المرتبة الرابعة  
لأن آخر مقامات

صلى الله عليه وسلم «ليس للعبد من صلاته إلا ما عقل منها»<sup>(١)</sup> والتجقيق فيه أن المصلى مناج ربه عز وجل<sup>(٢)</sup> كما ورد به الخبر والكلام مع الغفلة ليس بمنجاة البتة ويانه أن الزكاة إن غفل الإنسان عنها مثلاً فهي في تقصيرها مخالفة للشهوة شديدة على النفس وكذا الصوم قاهر للقوى كاسر لسطوة الهوى الذي هو آلة للشيطان عدو الله فلا يبعد أن يحصل منها مقصود مع الغفلة وكذلك الحج أفعاله شاقة شديدة وفيه من المجاهدة ما يحصل به الإيلاء كان القلب حاضراً مع أفعاله أو لم يكن أما الصلاة فليس فيها إلا ذكر وقراءة وركوع وسجود وقيام وقعود فأما الله كرفاته محاورة ومناجاة مع الله عز وجل فاما أن يكون المقصود منه كونه خطاباً ومحاوراً أو المقصود منه الحروف والأصوات امتحاناً للسان بالعمل كما تمتحن المعدة والفرج بالامساك في الصوم وكما تمتحن البدن بعشاق الحج ويمتحن القلب بمشقة إخراج الزكاة واقتطاع المال للعشوق ولا شك أن هذا القسم باطل فإن تحريك اللسان بالهذيان ما أخفه على الغافل فليس فيه امتحان من حيث إنه عمل بل المقصود الحروف من حيث إنه نطق ولا يكون نطقاً إلا إذا أعرب عما في الضمير ولا يكون معرباً إلا بحضور القلب فأى سؤال في قوله أهدنا الصراط المستقيم إذا كان القلب غافلاً وإذا لم يقصد كونه تضرعاً ودعاءً فأى مشقة في تحريك اللسان به مع الغفلة لاسيما بعد الاعتقاد هذا حكم الأذكار بل أقول لو حلف الإنسان وقال لأشكرن فلانا وأثنى عليه وأسأله حاجة ثم جرت الألفاظ الدالة على هذه المعاني على لسانه في النوم لم ير في عيینه ولو جرت على لسانه في ظلمة وذلك الإنسان حاضر وهو لا يعرف حضوره ولا يراه لا يصير باراً في عيینه إذ لا يكون كلامه خطاباً ونطقاً معه ما لم يكن هو حاضر في قلبه فلو كانت تجري هذه الكلمات على لسانه وهو حاضر إلا أنه في بياض النهار غافل لكونه مستغرق فيهم بغير من الأفكار ولم يكن له قصد توجيه الخطاب إليه عند نطقه لم يصير باراً في عيینه ولا شك في أن المقصود من القراءة والأذكار الحمد والثناء والتضرع والدعاء والمخاطب هو الله عز وجل وقلبه بحجاب الغفلة محجوب عنه فلا يراه ولا يشاهده بل هو غافل عن المخاطب ولسانه يتحرك بحكم العادة فما أبعد هذا عن المقصود بالصلاة التي شرعت لتسقي القلب وتجديد ذكر الله عز وجل ورسوخ عقد الإيمان به هذا حكم القراءة والدعاء كروياً بالجملة فهذه الخاصة لا سبيل إلى إنكارها في النطق وتمييزها عن الفعل وأما الركوع والسجود فالمقصود بهما التعظيم قطعاً ولو جاز أن يكون معظماً لله عز وجل بفعله وهو غافل عنه لجاز أن يكون معظماً لغيره موضع بين يديه وهو غافل عنه أو يكون معظماً للحائط الذي بين يديه وهو غافل عنه وإذا خرج عن كونه تعظيماً لم يبق إلا مجرد حركة الظهر والرأس وليس فيه من الشقة ما يقصد الامتحان به ثم يجعله عماد الدين والفصل بين الكفر والاسلام ويقدم على الحج وسائر العبادات ويجب القتل بسبب تركه على الخصوص وما أرى أن هذه العظيمة كلها للصلاة من حيث أعمالها الظاهرة إلا أن يضاف إليها مقصود المناجاة فإن ذلك يتقدم على الصوم والزكاة والحج وغيره بل الضحايا والقرايين التي هي مجاهدة للنفس بتقيص المال قال الله تعالى - لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم - أى الصفة التي استولت على القلب حق حملته على امثال الأوامر هي المطلوبة فكيف الأمر في الصلاة ولا أرب في أفعالها فهذا ما يدل من حيث المعنى على اشتراط حضور القلب . فإن قلت إن حكمت بطلان الصلاة وجعلت حضور القلب شرطاً في صحتها خالفت إجماع الفقهاء فأنهم لم يشترطوا

(١) حديث ليس للعبد من صلاته إلا ما عقل لم أجده مرفوعاً وروى محمد بن نصر المروزي في كتاب الصلاة من رواية عثمان بن أبي دهرش مرسلاً لا يقبل الله من عبد عملاً حتى يشهد قلبه مع بدنه ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي بن كعب ولابن المبارك في الزهد موقوفاً على عمار لا يكتب للرجل من صلاته ما سبه عنه (٢) حديث المصلى يناجي ربه متفق عليه من حديث أنس .

إلا حضور القلب عند التكبير . فاعلم أنه قد تقدم في كتاب العلم أن الفقهاء لا يتصرفون في الباطن ولا يشقون عن القلوب ولا في طريق الآخرة بل يبنون ظاهر أحكام الدين على ظاهر أعمال الجوارح وظاهر الأعمال كاف لسقوط القتل وتعزير السلطان فأما أنه ينفع في الآخرة فليس هذا من حدود الفقه على أنه لا يمكن أن يدعى الاجماع فقد نقل عن بشر بن الحارث فيما رواه عنه أبو طالب المكي عن سفيان الثوري أنه قال من لم يخشع فسدت صلاته وروى عن الحسن أنه قال كل صلاة لا يحضر فيها القلب فهي إلى العقوبة أسرع وعن معاذ بن جبل من عرف من على يمينه وشماله متعمدا وهو في الصلاة فلا صلاة له وروى أيضا مسندا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن العبد ليصلي الصلاة لا يكتب له ستمها ولا عشرينها وإنما يكتب للعبد من صلاته ما عقل منها (١) » وهذا لو نقل عن غيره لجهل مذهبا فكيف لا يتمسك به وقال عبد الواحد بن زيد أجمعت العلماء على أنه ليس للعبد من صلاته إلا ما عقل منها فجعله إجماعا وما نقل من هذا الجنس عن الفقهاء للتورعين وعن علماء الآخرة أكثر من أن يحصى والحق الرجوع إلى أدلة الشرع والأخبار والآثار ظاهرة في هذا الشرط إلا أن مقام الفتوى في التكليف الظاهر يتقدر بقدر قصور الخلق فلا يمكن أن يشترط على الناس إحضار القلب في جميع الصلاة فإن ذلك يعجز عنه كل البشر إلا الأقلين وإذا لم يمكن اشتراط الاستيعاب للضرورة فلا مرد له إلا أن يشترط منه ما ينطق عليه الاسم ولو في اللحظة الواحدة وأولى اللحظات به لحظة التكبير فاقصرنا على التكليف بذلك ونحن مع ذلك نرجو أن لا يكون حال العاقل في جميع صلاته مثل حال التارك بالكيفية فإنه على الجملة أقدم على الفعل ظاهرا وأحضر القلب لحظة وكيف لا والذي صلى مع الحدث ناسيا صلاته باطلة عند الله تعالى ولكن له أجر ما بحسب فعله وعلى قدر قصوره وعذره ومع هذا الرجاء فيخشى أن يكون حاله أشد من حال التارك وكيف لا والذي يحضر الخدمة ويتهاون بالحضرة ويتكلم بكلام العاقل المستحق أشد حالا من الذي يرض عن الخدمة وإذا تعارض أسباب الخوف والرجاء وصار الأمر غطرا في نفسه فإليك الحيرة بعده في الاحتياط والتساهل ومع هذا فلا مطمع في مخالفة الفقهاء فيما أفتوا به من الصحة مع الغفلة فإن ذلك من ضرورة الفتوى كما سبق التنبيه عليه ومن عرف سر الصلاة علم أن الغفلة تضادها ولكن قد ذكرنا في باب الفرق بين العلم الباطن والظاهر في كتاب قواعد العقائد أن قصور الخلق أحد الأسباب للامتناع عن التصريح بكل ما ينكشف من أسرار الشرع فلنقتصر على هذا القدر من البحث فإن فيه مقنا للسريد الطالب لطريق الآخرة وأما المجادل للشغب فلنستألفنا نقصد مخاطبته الآن . وحاصل الكلام أن حضور القلب هو روح الصلاة وأن أقل ما يبقى به رفق الروح الحضور عند التكبير فالتقصان منه هلاك وبقدر الزيادة عليه تنبسط الروح في أجزاء الصلاة وكل من حى لأحراك به قريب من ميت فصلاة العاقل في جميعها إلا عند التكبير كمثل حى لأحراك به نسأل الله حسن العون .

( بيان للعاني الباطنة التي تتم بها حياة الصلاة )

اعلم أن هذه المعاني تكثر العبارات عنها ولكن يجمعها ست جمل وهي حضور القلب والتفهم والتعظيم والهيبة والرجاء والحياء فلندكر تفاصيلها ثم أسبابها ثم العلاج في اكتسابها . أما التفاصيل فالأول حضور القلب ونعني به أن يفرغ القلب عن غير ما هو ملابس له ومتكلم به فيكون العلم بالفعل والقول مقرونا بهما ولا يكون الفكر جائلا في غيرها ومهما اسرف الفكر عن غير ما هو فيه وكان

(١) حديث إن العبد ليصلي الصلاة لا يكتب له ستمها ولا عشرينها الحديث ذن حب من حديث

عمار بن ياسر بنحوه .

الأولياء أول مقامات الأنبياء وموسى عليه السلام نبي مرسل فقامه أعلى بكثير مما نحن آخذون في أطرافه لأن هذا المقام الذي هو للرتبة الثالثة ليست من غايات مقام الولاية بل هو إلى مبادئها أقرب منه إلى غايتها فمن لم يفهم درجات المقام وخصائص النبوة وأحوال الولايات كيف تعرض للكلام فيها والطمع على أهلها هذا لا يصلح إلا لمن لا يعرف أنه مؤاخذ بكلامه محاسب بظنه وبقينه مكتوب عليه خطراته محفوظ عليه لحظاته مخاضا منه يقظاته وغفلاته فما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد . فإن قلت أراك قد أوجبت له نداء الله تعالى ونداء كلامه والله تعالى يقول . - تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات - قد نبه أن تكلم الله تعالى لمن



كله من الرسل إنما هو على سبيل المبالغة في التفضيل وهذا لا يصلح أن يكون لغيره ممن ليس بنبي ولا رسول وإذا بان السبب وقصد بادر الشك العارض في مسالك الحقائق فنقول ليس في الآية ما يرد ما قلنا ولا يكسره لأننا ما أوجبنا أنه كلمة قصدا ولا توخاه بالخطاب عمدا وإنما قلنا يجوز أن يسمع ما يخاطب الله تعالى به غيره عما هو أعلى منه أليس من يسمع كلام إنسان مثلا بما يتكلم به غير السامع فيقال فيه إنه كلمه وقد حكى أن طائفة من بني إسرائيل سمعوا كلام الله تعالى الذي خاطب به موسى حين كلمه ثم إذا ثبت ذلك لم يجب لهم به درجة موسى عليه السلام ولا المشاركة في نبوته ورسالته على أنا نقول نفس ورود الخطاب إلى السامعين من الله تعالى يمكن

في قلبه ذكر لما هو فيه ولم يكن فيه غفلة عن كل شيء قد حصل حضور القلب ولكن التفهم المعنى الكلام أمر وراء حضور القلب فربما يكون القلب حاضرا مع اللفظ ولا يكون حاضرا مع معنى اللفظ فاشتمال القلب على العلم بمعنى اللفظ هو الذي أردناه بالتفهم وهذا مقام يتفاوت الناس فيه إذ ليس يشترك الناس في تفهم الماني للقرآن والتسبيحات وكمن معان لطيفة يفهمها الصلي في أثناء الصلاة ولم يكن قد خطر بقلبه ذلك قبله ومن هذا الوجه كانت الصلاة ناهية عن الفحشاء والنكح فانها تفهم أمورا تلك الأمور تمنع عن الفحشاء لا محالة . وأما التعظيم فهو أمر وراء حضور القلب والفهم إذ الرجل يخاطب عبده بكلام هو حاضر القلب فيه ومتفهم لمعناه ولا يكون معظما له فالتعظيم زائد عليهما . وأما الهيبة فزائدة على التعظيم بل هي عبارة عن خوف منشوء التعظيم لأن من لا يخاف لا يسمى هائبا والخافة من العقرب وسوء خلق العبد وما يجري مجراه من الأسباب الخسيسة لا تسمى مهابة بل الخوف من السلطان العظيم يسمى مهابة والهيبة خوف مصدرها الاجلال . وأما الرجاء فلا شك أنه زائد فكم من معظم ملكا من الملوك يهابه أو يخاف سطوته ولكن لا يرجو مثوبته والعبد ينبغي أن يكون راجيا بصلاته ثواب الله عز وجل كما أنه خائف بتقصيره عقاب الله عز وجل . وأما الحياء فهو زائد على الجملة لأن مستنده استشعار تقصير وتوهم ذنب ويتصور التعظيم والخوف والرجاء من غير حياء حيث لا يكون توهم تقصير وارتكاب ذنب . وأما أسباب هذه الماني السنة فاعلم أن حضور القلب سببه الهمة فان قلبك تابع لمحتك فلا يحضر إلا فيما يهمك ومهما أهتمك أمر حضر القلب فيه شاء أم أبى فهو مجبول على ذلك ومسخر فيه والقلب إذا لم يحضر في الصلاة لم يكن متعظلا بل جائلا فيما الهمة مصروفة إليه من أمور الدنيا فلا حيلة ولا علاج لإحضار القلب إلا بصرف الهمة إلى الصلاة والهمة لا تنصرف إليها مالم يتبين أن الغرض المطلوب منوط بها وذلك هو الإيمان والتصديق بأن الآخرة خير وأبقى وأن الصلاة وسيلة إليها فاذا أضيف هذا إلى حقيقة العلم بحقارة الدنيا ومهماتها حصل من مجموعها حضور القلب في الصلاة وبمثل هذه العلة يحضر قلبك إذا حضرت بين يدي بعض الأكابر ممن لا يقدر على مضرتك ومنفعتك فاذا كان لا يحضر عبد المناجاة مع ملك الملوك الذي يده الملك والملكوت والنفع والضر فلا تظن أن له سببا سوى ضعف الإيمان فأجتهد الآن في تقوية الإيمان وطريقه يستقصى في غير هذا الموضع . وأما التفهم فسيبه بعد حضور القلب إيمان الفكر وصرف الذهن إلى إدراك المعنى وعلاجه ما هو علاج إحضار القلب مع الاقبال على الفكر والتشمر لدفع الحواطر وعلاج دفع الحواطر الشاغلة قطع موادها أعني التزوع عن تلك الأسباب التي تنجذب الحواطر إليها ومالم تنقطع تلك المواد لا تنصرف عنها الحواطر فمن أحب شيئا أكثر ذكره فقد ذكر المحبوب يهجم على القلب بالضرورة فلذلك ترى أن من أحب غير الله لا تصفو له صلاة عن الحواطر وأما التعظيم فهي حالة للقلب تتولد من معرفتين إحداهما معرفة جلال الله عز وجل وعظمته وهو من أصول الإيمان فان من لا يعتقد عظمته لا تدع عن النفس لتعظيمه . الثانية معرفة حقارة النفس وخسستها وكونها عبدا مسخرا مربوبا حتى يتولد من العرفتين الاستكانة والانكسار والخشوع لله سبحانه فيعبر عنه بالتعظيم ومالم تمتزج معرفة حقارة النفس بمعرفة جلال الله لا تنتظم حالة التعظيم والخشوع فان المستغنى عن غيره الآمن على نفسه يجوز أن يعرف من غيره صفات العظمة ولا يكون الخشوع والتعظيم حالة لأن القرينة الأخرى وهي معرفة حقارة النفس وحاجتها لم تقترن إليه . وأما الهيبة والخوف فحالة للنفس تتولد من المعرفة بقدرته الله وسلطوته وتقوذه مشيئته فيه مع قلة المبالاة به وأنه لو أهلك الأولين والآخرين لم ينقص من ملكه ذرة هذا مع مطالعة

ما يجري على الأنبياء والأولياء من الصائب وأنواع البلاء مع القدرة على الدفع على خلاف ما يشاهد من ملوك الأرض ، وبالجمل كذا زاد العلم بالله زادت الخشية والهيبة وسيأتي أسباب ذلك في كتاب الخوف من ربيع النجيات . وأما الرجاء فسيه معرفة لطف الله عز وجل وكرمه وعمه إنعامه ولطائف صنعه ومعرفة صدقه في وعده الجنة بالصلاة ، فإذا حصل اليقين بوعدته والمعرفة بلفظه انبعث من مجموعهما الرجاء لا محالة . وأما الحياء فباستشعاره التقصير في العبادة وعلمه بالعجز عن القيام بعظيم حق الله عز وجل ويقوى ذلك بالمعرفة بعيوب النفس وآفاتهما وقلة إخلاصها وخبث دخلتها وميلها إلى الحظ العاجل في جميع أفعالها مع العلم بعظيم ما يقتضيه جلال الله عز وجل والعلم بأنه مطلع على السرّ وخطرات القلب وإن دقت وخفيت وهذه المعارف إذا حصلت يقينا انبعث منها بالضرورة حالة تسمى الحياء فهذه أسباب هذه الصفات وكل ما طلب تحصيله فعلاجه إحضار سيئه ففى معرفة السبب معرفة العلاج ورابطة جميع هذه الأسباب الإيمان واليقين أعنى به هذه المعارف التي ذكرناها ومعنى كونها يقينا انتفاء الشك واستيلاؤها على القلب كما سبق في بيان اليقين من كتاب العلم وبقدر اليقين يخضع القلب ولذلك قالت عائشة رضى الله عنها « كان رسول الله صلى عليه وسلم يحدثنا ونحدثه فإذا حضرت الصلاة كأنه لم يعرفنا ولم نعرفه » ، وقد روى أن الله سبحانه أوحى إلى موسى عليه السلام « يا موسى إذا ذكرتني فاذكرني وأنت تنتفض أعضائك وكن عند ذكرى خاشعا مطمئنا وإذا ذكرتني فأجعل لسانك من وراء قلبك وإذا قلت بين يديّ قم قيام العبد الدليل وناجني بقلب وجل ولسان صادق » ، وروى أن الله تعالى أوحى إليه « قل لعصاة أمتك لا يذكروني فاني آليت على نفسي أن من ذكرني ذكركه فإذا ذكروني ذكروهم باللعنة » هذا في عاص غير غافل في ذكره فكيف إذا اجتمعت الغفلة والعصيان وباختلاف المعاني التي ذكرناها في القلوب انقسم الناس إلى غافل يتمم صلاته ولم يحضر قلبه في لحظة منها وإلى من يتمم ولم يقب قلبه في لحظة بل ربما كان مستوعب الهم بها بحيث لا يحس بما يجري بين يديه ولذلك لم يحسّ مسلم بن يسار بسقوط الأسطوانة في المسجد اجتمع الناس عليها وبعضهم كان يحضر الجماعة مدة ولم يعرف قط من على يمينه ويساره ووجب قلب إبراهيم صلوات الله عليه وسلامه كان يسمع على مبلين وجماعة كانت تصفر وجوههم وترتعد فرائصهم وكل ذلك غير مستبعد فإن أضافه مشاهد في هم أهل الدنيا وخوف ملوك الدنيا مع عجزهم وضعفهم وخساسة الحظوظ الحاصلة منهم حتى يدخل الواحد على ملك أو وزير ويحدثه بمحضته ثم يخرج ولو مثل عمن حوالبه أو عن ثوب الملك لكان لا يقدر على الاخبار عنه لاشتغال همه به عن ثوبه وعن الحاضرين حوالبه ولكل درجات مما عملوا حفظ كل واحد من صلاته بقدر خوفه وخشوعه وتعظيمه فإن موقع نظر الله سبحانه القلوب دون ظاهر الحركات ولذلك قال بعض الصحابة رضى الله عنهم يحضر الناس يوم القيامة على مثال هيئتهم في الصلاة من العلمائنة والحدوة ومن وجود النعم بها واللذة ولقد صدق فانه يحضر كل على مامات عليه ويموت على ما عاش عليه وبراعى في ذلك حال قلبه لأحال شخصه فمن صفات القلوب تصاغ الصور في الدار الآخرة ولا ينجو إلا من آتى الله بقلب سليم ، نسأل الله حسن التوفيق بلفظه وكرمه .

( بيان الدواء النافع في حضور القلب )

اعلم أن المؤمن لابد أن يكون معظما لله عز وجل وخائفا منه وراجيا له ومستحييا من تقصيره فلا ينفك عن هذه الأحوال بعد إيمانه وإن كانت قوتها بقدرة قوة يقينه فانفكاكه عنها في الصلاة لأسبب له إلا تفرق الفكر وتقسيم الخاطر وغية القلب عن النجاة والغفلة عن الصلاة ولا يلهى عن الصلاة

الاختلاف فيه فيكون النبي للرسول يسمع كلام الله تعالى عز وجل الداني القديم بلا حجاب في السمع ولا واسطة بينه وبين القلب ومن دونه يسمعه على غير تلك الصورة مما يلقي في روعه ومما ينادى به في سمعه أو سره وأشياء ذلك كما ذكر أن قوم موسى عليه السلام حين سمعوا كلام الله سبحانه مع موسى أنهم سمعوا صوتا كالشبور وهو القرآن فإذا صبح ذلك فبتباين المقامات اختلف ورود الخطاب فموسى سمع كلام الله بالحقيقة الذي هو صفة له بلا كيف ولا صورة نظم الحروف ولا أصوات والذين كانوا معه أيضا سمعوا صوتا مخلوقا جعل لهم علامة ودلالة على صحة التكليم وخلق الله سبحانه لهم بذلك العلم الضروري وسمى ذلك الذي سمعوه كلامه إذ كان دلالة عليه كما تسمى التلاوة وهي الحروف المتلو بها



القرآن كلام الله تعالى  
إذ هي دلالة عليه. فان  
قلت فما يبقى على السامع  
إذا سمع كلام الله تعالى  
الذي يستفيد معرفة  
وحدانيته وبقه أمره  
ونبيه وفهم مراده  
وحكمه يلحقه العلم  
الضروري فما أرى  
بأنه الشيء المرسل  
إلا بأن يشتغل باصلاح  
الحلق دونه ولو كان  
عوضا منه آخر  
عنه ومقامه مقامه ؟  
فاعلم أن الذي أوجب  
عشورك ودوام زللك  
واعتراسك على العلوم  
بالجهل وعلى الحقائق  
بالخايل إنك بعيد  
عن غور المطالب بعيد  
في شرك المعاطب بعيد  
صوب الصوت عتيد  
محب السحاب إن  
الذي استحق به  
الناظر السالك الواصل  
المرتبة الثالثة سماع  
نداء الله تعالى معنى  
ومقام وحال وخاصة  
أعلى من تلك الأولى  
وأجل وأكبر بينهما  
ما بين من استحق  
المواجهة بالخطاب  
والقصد به وبين من

إلا الخواطر الواردة الشاغلة فالدواء في إحضار القلب هو دفع تلك الخواطر ولا يدفع الشيء إلا بدفع سببه  
فلتعلم سببه وسبب موارد الخواطر إما أن يكون أمرا خارجا أو أمرا في ذاته باطنا أما الخارج فما يقرع  
السمع أو يظهر للبصر فان ذلك قد يختطف الهم حتى يتبعه ويتصرف فيه ثم تنجر منه الفكرة إلى  
غيره ويتسلسل ويكون الابصار سببا للافكار ثم تصير بعض تلك الأفكار سببا للبعض ومن قويت  
نيته وعلت همته لم يله ما جرى على حواسه ولكن الضعيف لا بد وأن يتفرق به فكره وعلاجه  
قطع هذه الأسباب بأن ينض بصره أو يصلي في بيت مظلم أو لا يترك بين يديه ما يشغل حسه ويقرب  
من حائط عند صلاته حتى لا تتسع مسافة بصره ويحترز من الصلاة على الشوارع وفي المواضع المنقوشة  
للصنوعة وعلى القرش الصبوعة ولذلك كان المتعبدون يتعبدون في بيت صغير مظلم سعة قدر السجود  
ليكون ذلك أجمع للهمم والأقوياء منهم كانوا يحضرون للساجد وينصتون البصر ولا يجاوزون به  
موضع السجود ويرون كمال الصلاة في أن لا يعرفوا من على يمينهم وشمالهم ، وكان ابن عمر رضي الله  
عنهما لا يدع في موضع الصلاة مصحفا ولا سيفا إلا نزع ولا كتابا إلا أعياه . وأما الأسباب الباطنة  
فهى أشد فان من تشعبت به الهموم في أودية الدنيا لا ينحصر فكره في فن واحد بل لا يزال يطير من  
جانب إلى جانب وغض البصر لا يفنيه ، فان ما وقع في القلب من قبل كاف للشغل فهذا طريقه أن  
يرد النفس قهرا إلى فهم ما يقرؤه في الصلاة ويشغلها به عن غيره ويعينه على ذلك أن يستعد له قبل  
التحريم بأن يحدد على نفسه ذكر الآخرة وموقف المناجاة وخطر المقام بين يدي الله سبحانه وهو  
المطلع ويفرغ قلبه قبل التحريم بالصلاة عما يهيمه فلا يترك لنفسه شغلا يلتفت إليه خاطره . قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لعثمان بن أبي شيبة « إني نسيت أن أقول لك أن تخمر القدر الذي  
في البيت <sup>(١)</sup> » فانه لا ينبغي أن يكون في البيت شيء يشغل الناس عن صلاتهم فهذا طريق تسكين  
الافكار فان كان لا يسكن هوائج افكاره بهذا الدواء المسكن فلا ينجيئه إلا المسهل الذي يجمع مادة  
الداء من أعماق العروق وهو أن ينظر في الأمور الصارفة الشاغلة عن إحضار القلب ، ولا شك أنها  
تعود إلى مهماته وأنها إنما صارت مهمات لشهواته فيعاقب نفسه بالتزوع عن تلك الشهوات وقطع  
تلك العلائق فشكل ما يشغله عن صلاته فهو ضد دينه وجند إبليس عبوه فامسك أضرب عليه  
من إخراجها فيتخلص منه بإخراجها كما روى أنه صلى الله عليه وسلم « لما لبس الخميصة التي أتاه بها  
أبوجهم وعليها علم وصلى بها نزعها بعد صلاته ، وقال صلى الله عليه وسلم : اذهبوا بها إلى أبي جهم  
فانها ألهمتني آثقا عن صلاتي واتتوني بأنيجانية أبي جهم <sup>(٢)</sup> . وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بتجديد شركائه فعلمه ثم نظر إليه في صلاته إذ كان جديدا فأمر أن ينزع منها ويرد الشركاء الخلق <sup>(٣)</sup> .  
وكان صلى الله عليه وسلم قد احتذى نملا فأعجبه حسنها فسجد وقال تواضعت لربي عز وجل كي لا يمقتني  
ثم خرج منها فدفعها إلى أول سائل لقيه ، ثم أمر عليا رضي الله عنه أن يشتري له نعلين سبتيين  
جرداوين فلبسهما <sup>(٤)</sup> . وكان صلى الله عليه وسلم في يده خاتم من ذهب قبل التحريم وكان على المنبر

(١) حديث إني نسيت أن أقول لك تخمر القدرين اللذين في البيت الحديث د من حديث عثمان الحجي  
وهو عثمان بن طلحة كافي مسند أحمد ووقع للمصنف أنه قال ذلك لعثمان بن شيبة وهو وهم (٢) حديث  
نزع الخميصة وقال اتتوني بأنيجانية أبي جهم متفق عليه من حديث عائشة وقد تقدم في العلم .  
(٣) حديث أمره بنزع الشركاء الجديد ورد الشركاء الخلق إذ نظر إليه في صلاته ابن المبارك في الزهد  
من حديث أبي النضر مرحلا بإسناد صحيح (٤) حديث احتذى نملا فأعجبه حسنها فسجد وقال تواضعت  
لربي الحديث أبو عبد الله بن حنبل في شرف الفقراء من حديث عائشة بصحاح صحيح .

فرمأه وقال شغلني هذا نظرة إليه ونظرة إليكم (١) « وروى « أن أباطلحة صلى في حائط وفيه شجر فأعجبه دبسى طار في الشجر يلتصق بمخرج أفتبعه بصره ساعة ثم لم يدركه صلى فذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما أصابه من الفتنة ثم قال يا رسول الله هو صدقة فضعه حيث شئت (٢) « . وعن رجل آخر أنه صلى في حائط له والنخل مطوقة بشمرها فنظر إليها فأعجبه ولم يدركه صلى فذكر ذلك لعثمان رضي الله عنه وقال هو صدقة فاجعله في سبيل الله عز وجل قباعه عثمان بخمسين ألفا فكانوا يفعلون ذلك قطعا لمادة الفكر وكفارة لما جرى من نقصان الصلاة وهذا هو الدواء القامع لمادة العلة ولا ينبغي غيره فأما ما ذكرناه من التلطف بالتسكين والرد إلى فهم الذكر فذلك ينفع في الشهوات الضعيفة والمهم التي لا تشغل إلا حواسي القلب فأما الشهوة القوية الملهمة فلا ينفع فيها التسكين بل لا تزال تجاذبها وتجاذبك ثم تغلبك وتنقض جميع صلاتك في شغل المجاذبة ومثاله رجل تحت شجرة أراد أن يصفو له فكره وكانت أصوات العصافير تشوش عليه فلم يزل يطيرها بخشبة في يده ويعود إلى فكره فتعود العصافير فيعود إلى التنقيح بالخشبة فقليل له إن هذا أسير السواني ولا ينقطع فان أردت الخلاص فاقطع الشجرة فكذلك شجرة الشهوات إذا تشعبت وتفرعت أغصانها انجذبت إليها الأفكار انجذاب العصافير إلى الأشجار وانجذاب الدباب إلى الأقدار والشغل يطول في دفعها فان الدباب كلما ذاب وآب ولأجله مسمى ذبابا فكذلك الحواطر وهذه الشهوات كثيرة ولما يغلو العبد عنها ويجمعها أصل واحد وهو حب الدنيا وذلك رأس كل خطيئة وأساس كل نقصان ومنبع كل فساد ومن انطوى باطنه على حب الدنيا حتى مال إلى شيء منها لا يتزود منها ولا يستعين بها على الآخرة فلا ينظم عن في أن تصفوه لذة الناجاة في الصلاة فان من فرح بالدنيا لا يفرح بالله سبحانه وبمناجاته وهمة الرجل مع قرعة عينه فان كانت قرعة عينه في الدنيا انصرف لاهالة إليها معه ولكن مع هذا فلا ينبغي أن يترك المجاهدة ورد القلب إلى الصلاة وتقليل الأسباب الشاغلة فهذا هو الدواء المر والمرارة استبشعته الطباع وبقيت العلة مزمنة وصار الداء عضالا حتى إن الأكابر اجتهدوا أن يصلوا ركعتين لا يحدثوا أنفسهم فيها بأمور الدنيا فعجزوا عن ذلك فاذن لا مطمع فيه لأمثالنا وليته سلم لنا من الصلاة شطرها أو ثلثها من الوسواس لنكون ممن خلط عملا صالحا وآخر سيئا وعلى الجملة فهمة الدنيا وهمة الآخرة في القلب مثل الماء الذي يصب في قدح مملوء بمخل فيقدر ما يدخل فيه من الماء يخرج منه من الخلل لاهالة ولا يجتمعان.

( بيان تفصيل ما ينبغي أن يحضر في القلب عند كل ركن وشرط من أعمال الصلاة )

فنعول حقا إن كنت من الرايدين للآخرة أن لا تنفل أولا عن التنبيهات التي في شروط الصلاة وأركانها . أما الشروط السوابق فهي الأذان والطهارة وستر العورة واستقبال القبلة والانتصاب قائما والنية فاذا سمعت نداء المؤذن فأحضر في قلبك هول النداء يوم القيامة وتشمر بظاهرك وباطنك للإجابة والمسارة فان المسارعين إلى هذا النداء هم الذين ينادون باللطف يوم العرض الأكبر فاعرض قلبك على هذا النداء فان وجدته مملوءا بالفرح والاستبشار مشحونا بالرغبة إلى الابتدار فاعلم أنه يأتيك النداء بالبشرى والفوز يوم القضاء ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « أرحنا يا بلال (٣) » أي أرحنا بها وبالنداء إليها إذ كان قرعة عينه فيها صلى الله عليه وسلم وأما الطهارة فاذا أتيت بها في مكانك وهو ظرفك

(١) حديث ربه بالحاتم الذهب من يده وقال شغلني هذا نظرة إليه ونظرة إليكم ن من حديث ابن عباس باسناد صحيح وليس فيه بيان أن الحاتم كان ذهبيا ولا فضة إنما هو مطلق (٢) حديث إن أباطلحة صلى في حائط له فيه شجر فأعجبه ريش طائر في الشجر الحديث في سهوه في الصلاة وتصدقه بالحائط مالك عن عبد الله بن أبي بكر أن أباطلحة الأنصاري ذكره بنحوه (٣) حديث بها أرحنا يا بلال قط في العلل من حديث بلال ولأبي داود ومعه من حديث رجل من الصحابة لم يسم باسناد صحيح .

لا يستحق أكثر من سماعه من مخاطب به غيره فهذا من الإشارة باختلاف ورود الخطاب إليهما مما يوجب نقورا وتباين ما بينهما فان فهمت الآن وإلا فقد عني لاندري بحال! فان قيل ألم يقل الله تعالى - فلا يظهر على غيبه أحدا إلا من ارتضى من رسول - وسماع كلام الله تعالى بحجاب أو بغير حجاب وعلم ما في الملكوت ومشاهدة الملائكة وما غاب عن المشاهدة والحس من أجل النيوب فكيف يطلع عليها من ليس برسول قلنا في الكلام حذف يدل على صحة تقديره الشرع الصادق والمشاهدة الصورية وهو أن يكون معناه إلا من ارتضى من رسول ومن اتبع الرسول بالإخلاص والاستقامة أو عمل بما جاء به النبي لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال « اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله »



الأبعد ثم في ثيابك وهي غلافك الأقرب ثم في بشرتك وهو قشرك الأدنى فلا تغفل عن لبك الذي هو ذاتك وهو قلبك فاجتهد له تطهيرا بالتوبة والتدم على ما فرطت وتصميم العزم على الترك في المستقبل فطهر بها باطنك فانه موضع نظر مبعودك . وأما ستر المورة فاعلم أن معناه تغطية مقابح بدنك عن أبصار الخلق فان ظاهر بدنك موقع لنظر الخلق فما بالك في عورات باطنك وفضائح سرائرك التي لا يطلع عليها إلا ربك عز وجل فأحضر تلك الفضائح يالك وطالب نفسك بسترها وتحقق أنه لا يستر عن عين الله سبحانه سائر وإنما يسترها الندم والحياء والخوف فتستفيد باحضارها في قلبك انبعاث جنود الخوف والحياء من مكانها فتذل بها نفسك ويستكين تحت الحجلة قلبك وتقوم بين يدي الله عز وجل قيام العبد المحرم للسوء الآبق الذي ندم فرجع إلى مولاه ناكسا رأسه من الحياء والخوف . وأما الاستقبال فهو صرف ظاهر وجهك عن سائر الجهات إلى جهة بيت الله تعالى أقرى أن صرف القلب عن سائر الأمور إلى أمر الله عز وجل ليس مطلوباً منك هيات فلا مطلوب سواء وإنما هذه الظواهر تحريكات للبواطن وضبط للجوارح وتسكين لها بالاثبات في جهة واحدة حتى لا تبغى على القلب فانها إذا ثبتت وظلمت في حركاتها وانفتحت إلى جهاتها استتبع القلب وانقلب به عن وجه الله عز وجل فليكن وجه قلبك مع وجه بدنك . فاعلم أنه كما لا يتوجه الوجه إلى جهة البيت إلا بالانصراف عن غيرها فلا ينصرف القلب إلى الله عز وجل إلا بالتفرغ عما سواه وقد قال صلى الله عليه وسلم « إذا قام العبد إلى صلاته فكان هوأه ووجهه وقلبه إلى الله عز وجل انصرف كيوم ولدته أمه (١) » وأما الاعتدال قائماً قائماً هو مثول بالشخص والقلب بين يدي الله عز وجل فليكن رأسك الذي هو أرفع أعضائك ، طرقاتاً مطاطاً متكساً وليكن وضع الرأس عن ارتفاعه تنبهاً على إلزام القلب التواضع والتذلل والتبري عن التروؤس والتكبر وليكن على ذكرك ههنا خطر القيام بين يدي الله عز وجل في هول المطلع عند العرض للسؤال . واعلم في الحال أنك قائم بين يدي الله عز وجل وهو مطلع عليك فقم بين يديه قيامك بين يدي بعض ملوك الزمان إن كنت تعجز عن معرفة كنهه جلالة بل قدر في دوام قيامك في صلاتك أنك ملحوظ ومراقوب بعين كائلة من رجل صالح من أهلك أو بمن ترغب في أن يعرفك بالصلاح فانه تهدياً عند ذلك أطرافك وتخضع جوارحك وتسكن جميع أجزائك خيفة أن ينسبك ذلك العاجز للسكين إلى قلة الخشوع وإذا أحسست من نفسك بالهاسك عند ملاحظة عبد مسكين فعاتب نفسك وقل لها إنك تدعين معرفة الله وجهه أفلا تستحين من استجرائك عليه مع توقيرك عبداً من عباده أو تخشين الناس ولا تخشينه وهو أحق أن يخشى ولذلك لما قال أبو هريرة « كيف الحياء من الله فقال صلى الله عليه وسلم تستحي منه كما تستحي من الرجل الصالح من قومك (٢) » وروى « من أهلك » . وأما النية فاعزم على إجابة الله عز وجل في أمثال أمره بالصلاة وإتمامها والكف عن نواقضها ومفسداتها وإخلاص جميع ذلك لوجه الله سبحانه رجاء لثوابه وخوفاً من عقابه وطلباً للقربة منه متقلداً للمنة منه باذنه إياك في المناجاة مع سوء أدبك وكثرة عصيانك وعظم في نفسك قدر مناجاته وانظر من تناجى وكيف تناجى وبماذا

(١) حديث إذا قام العبد إلى صلاته وكان وجهه وهوأه إلى الله انصرف كيوم ولدته أمه لم أجده

(٢) حديث قال أبو هريرة كيف الحياء من الله قال تستحي منه كما تستحي من الرجل الصالح من قومك الخرائطي في مكارم الأخلاق هي في الشعب من حديث سعيد بن زيد مرسل بنحوه وأرسله هق بن زياد بن عمر في السند وفي الملقط عن ابن عمر له وقال إنه أشبه شيء بالصواب لوروده من حديث سعيد بن زيد أحد العشرة .

وهل يبقى إلا ما غاب عنه أن ينكشف إليه وقال « إن يكن منكم محدثون فمعهم » أو كما قال « المؤمن ينظر بنور الله » وفي القرآن العزيز - قال الذي عنده علم من الكتاب أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك - فلم ما غاب عن غيره من إمكانيات بيان ما وعد به وأراد أنه قدر عليه ولم يكن نبيا ولا رسولا وقد أنبأ الله سبحانه وتعالى عن ذي القرنين من إخباره عن العلوم الغيبية وصدقه فيه حين قال - فإذا جاء وعد ربى جعله دكا - وكان وعد ربى حقا - وإن كان وقع الاختلاف في نبوة ذي القرنين فالاجماع على أنه ليس برسول وهو خلاف للسطور في الآية وإن رام أحد المدافعة بالاحتياط لما أخبر به ذو القرنين وما ظهر على يدي الذي كان عنده علم من الكتاب وأراد أن يجوز على

تتاجى وعند هذا ينبغي أن يرق جبينك من الحجل وترتعد فرائصك من الهيبة ويصفر وجهك من الخوف . وأما التكبير فإذا نطق به لسانك فينبغي أن لا يكذب قلبك فإن كان في قلبك شيء هو أكبر من الله سبحانه فأنه يشهد أنك لكاذب وإن كان الكلام صدقا كما شهد على المنافقين في قولهم إنه صلى الله عليه وسلم رسول الله فإن كان هوأك أغلب عليك من أمر الله عز وجل فأنت أطوع له منك لله تعالى فقد اتخذته إلهك وكبرته فيوشك أن يكون قولك الله أكبر كلاما باللسان المجرد وقد تخلف القلب عن مساعدته وما أعظم الخطر في ذلك لولا التوبة والاستغفار وحسن الظن بكرم الله تعالى وعفوه . وأما دعاء الاستفتاح فأول كلماته قولا وجهي للذي فطر السموات والأرض وليس المراد بالوجه الوجه الظاهر فأنك إنما وجهته إلى جهة القبلة والله سبحانه يتقدس عن أن تحده الجهات حتى تقبل بوجهه بدناك عليه وإعنا وجه القلب هو الذي تتوجه به إلى فاطر السموات والأرض فانظر إليه أمتوجه هو إلى أمانيه وهمه في البيت والسوق متبع للشهوات أو مقبل على فاطر السموات وإياك أن تكون أول مفتاحك لتناجاة بالكذب والاختلاق ولن ينصرف الوجه إلى الله تعالى إلا بانصرافه عما سواه فاجتهد في الحال في صرفه إليه وإن عجزت عنه على الدوام فليكن قولك في الحال صدقا ، وإذا قلت حيفا مسلما فينبغي أن يخطر ببالك أن السلم هو الذي مسلم المسلمون من لسانه ويده فإن لم تكن كذلك كنت كاذبا فاجتهد في أن تعزم عليه في الاستقبال وتندم على ما سبق من الأحوال وإذا قلت أما أنا من الشركين فأخطر ببالك الشرك الخفي فإن قوله تعالى - فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا - نزل فيمن يقصد بعبادته وجه الله وحمد الناس وكن حذرا مشفقا من هذا الشرك واستشعر الحجة في قلبك إن وصفت نفسك بأنك لست من الشركين من غير براءة عن هذا الشرك فإن اسم الشرك يقع على القليل والكثير منه وإذا قلت محياي ومماتي لله فاعلم أن هذا حال عبد مفقود لنفسه موجود لسيده وأنه إن صدر عن رضاه وغضبه وقيامه وقعوده ورغبته في الحياة ورهبته من الموت لأمر الدنيا لم يكن ملائما للحال وإذا قلت أعوذ بالله من الشيطان الرجيم فاعلم أنه عدوك ومرتعد لصرف قلبك عن الله عز وجل حسدا لك على مناجاتك مع الله عز وجل وسجودك له مع أنه لمن بسبب سجدة واحدة تركها ولم يوفق لها وأن استعاذتك بالله سبحانه منه بترك ما يحبه وتبديله بما يحب الله عز وجل لا مجرد قولك فإن من قصده سبع أو عدو ليفترسه أو ليقته فقال أعوذ منك بذلك الحصن الحصين وهو ثابت على مكانه فإن ذلك لا ينفعه بل لا يعيده إلا بديل المكان فكذلك من يتبع الشهوات التي هي محاب الشيطان ومكاره الرحمن فلا يعنيه مجرد القول فليقرن قوله بالعزم على التعوذ بحسن الله عز وجل عن شر الشيطان وحسنه لا إله إلا الله إذ قال عز وجل فيما أخبر عنه نبينا ﷺ « لا إله إلا الله حصني فمن دخل حصني أمن من عذابي » (١) وللتحصن بمن لا معبود له سوى الله سبحانه فأما من اتخذ إلهه هواه فهو في ميدان الشيطان لا في حصن الله عز وجل . واعلم أن من مكابده أن يشغلك في صلاتك بذكر الآخرة وتدير فعل الخيرات ليمتلك عن فهم ما تمرا فاعلم أن كل ما يشغلك عن فهم معاني قراءتك فهو وسواس فإن حركة اللسان غير مقصودة بل المقصود معانيها . فأما القراءة فالتس فيها ثلاثة: رجل يتحرك لسانه وقلبه غافل ورجل يتحرك لسانه وقلبه يتبع اللسان فيفهم ويسمع منه كأنه يسمعه من غيره وهي درجات أصحاب اليمين ورجل يسبق قلبه إلى المعاني أولا ثم يخدم اللسان القلب

(١) حديث قال الله تعالى لا إله إلا الله حصني في التاريخ وأبو يعين في الحلية من طريق أهل البيت من حديث علي بن إسماعيل ضعيف جدا وهو في مصور الديلم إنه حديث ثابت مردود عليه .

عمر التشبه بالحقائق فما يصنع فيما جرى للخضر وما أنبأ الله سبحانه وأظهر عليه من العلوم الغيبية وهو بعد أن يكون نبيا فليس برسول على الوفاق من الجميع والله تعالى يقول - إلا من ارتضى من رسول - فدل على أن في الآية حذف مضاف معناه ما تقدم وانظر إلى ما ظهر من كلام سعد رضي الله عنه أنه يرى الملائكة وهو غيب الله وأعلم أبو بكر بما في البطن وهي من غيب الله وشواهد الشرع كثيرة جدا يعجز التأويل ويلهو المماند هذا والقول بتخصيص العموم أظهر من الجراءة وأشهر مما نقل الكافة ويحتمل أن يكون المراد في الآية بالرسول المذكور فيها ملك الوحي الذي بواسطته تنجلي العلوم وتنكشف العيوب فحق لم يرسل الله ملكا بإعلام عيب أو مخاطبة مستأففة أو إلقاء معنى في روع أو ضرب مثل



في يقظة أو منام لم يكن إلى علم ذلك الغيب سبيل ويكون تقدير الآية فلا يظهر على غيبه أحدا إلا من ارتضى من رسول أن يرسله إلى من يشاء من عباده في يقظة أو منام فإنه يطاع على ذلك أيضا ويكون فائدة الاخبار بهذا في الآية الامتنان على من رزقه الله تعالى علم شيء من مكنوناته وإعلامه أنه لا تصل إليها نفسه ولا مخلوق سواه إلا بالله تعالى حين أرسل إليه الملك بذلك وبشه الله حق يتبرأ المؤمن من حوله ومن حول كل مخلوق وقوته ويرجع إلى الله تعالى وحده ويتحقق أنه لا يرد عليه شيء من علم أو معرفة أو غير ذلك إلا بإرادته ومشيته ويحتمل وجه آخر وهو أن يكون معناه والله أعلم فلا يظهر على غيبه أحدا إلا من ارتضى يريد من سائر خلقه وأصناف عباده ويكون معصني من

فترجمه ففرق أن يكون اللسان ترجمان القلب أو يكون معلم القلب والمقرَّبون لسانهم ترجمان يتبع القلب ولا يتبعه القلب . وتفصيل ترجمة المعاني أنك إذا قلت بسم الله الرحمن الرحيم فانو به التبرك لا ابتداء القراءة لكلام الله سبحانه وافهم أن معناها أن الأمور كلها بالله سبحانه وأن المراد بالاسم هنا هو السمي وإذا كانت الأمور بالله سبحانه فلا جرم كان الحمد لله ومعناه أن الشكر لله إذ النعم من الله ومن يرى من غير الله نعمة أو يقصد غير الله سبحانه بشكر لامن حيث إنه مسخر من الله عز وجل ففي تسميته وتحميده قصان بقدر التفاته إلى غير الله تعالى فإذا قلت الرحمن الرحيم فأحضر في قلبك جميع أنواع لطفه لتضع لك رحمة فينبعث بها رجاؤك ثم استر من قلبك التعظيم والخوف بقولك مالك يوم الدين أما العظمة فلا أنه لا ملك إلا له وأما الخوف فلهول يوم الجزاء والحساب الذي هو مالكه ثم جدد الاخلاص بقولك إياك نعبد وجدد العجز والاحتياج والتبري من الحول والقوة بقولك وإياك نستعين وتحقق أنه ما تيسرت طاعتك إلا بأعانه وأنه المنة إذ وفقك الله لطاعته واستخدمك لعبادته وجعلك أهلا لمناجاته ولو حرمتك التوفيق لكنت من المطرودين مع الشيطان اللعين ثم إذا فرغت من التعوذ ومن قولك بسم الله الرحمن الرحيم ومن التحميد ومن إظهار الحاجة إلى الاعانة مطلقا فحين سؤالك ولا تطلب إلا أهم حاجاتك وقل اهدنا الصراط المستقيم الذي يسوقنا إلى جوارك ويفض بنا إلى مرضاتك وزده شرحا وتفصيلا وتأكيذا واستشهادا بالدين أفاض عليهم نعمة الهداية من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين دون الذين غضب عليهم من الكفار والزائعين من اليهود والنصارى والسائسين ثم التمس الاجابة وقل آمين فاذا تلوت الفاتحة كذلك فيشبه أن تكون من الذين قال الله تعالى فيهم فيما أخبر عنه النبي صلى الله عليه وسلم « قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين نصفها لي ونصفها لعبدي ولعبدي ما سأل » (١) يقول العبد الحمد لله رب العالمين فيقول الله عز وجل حمدني عبدي وأثنى علي وهو معنى قوله سمع الله لمن حمده الحديث الخ فلو لم يكن لك من صلاتك حظ سوى ذكر الله لك في جلاله وعظمته فناهيك بذلك غنيمة فكيف بما ترجوه من ثوابه وفضله وكذلك ينبغي أن تفهم ما تقرؤه من السور كما سيأتي في كتاب تلاوة القرآن فلا تنفل عن أمره ونهيه ووعده ووعيده ومواعظه وأخبار أنبيائه وذكر منته وإحسانه ولكل واحد حق فالرجاء حق الوعد والخوف حق الوعيد والعزم حق الأمر والنهي والاتعاظ حق الموعظة والشكر حق ذكر المنة والاعتبار حق إخبار الأنبياء . وروى أن زرار بن أوفى لما انتهى إلى قوله تعالى - فاذا قرأ القرآن فاستمع له كل آفة خفية - وكان إبراهيم النخعي إذا سمع قوله تعالى - إذا السماء انشقت - اضطرب حتى تضطرب أوصاله وقال عبد الله بن واقد رأيت ابن عمر يصلي مغلوبا عليه وحق له أن يحترق قلبه بوعده سيده ووعيده فإنه عبد مذنب ذليل بين يدي جبار قاهر وتكون هذه المعاني بحسب درجات الفهم ويكون الفهم بحسب وفور العلم وصفاء القلب ودرجات ذلك لا تحصر والصلاة مفتاح القلوب فيها تنكشف أسرار الكلمات فهذا حق القراءة وهو حق الأذكار والتسبيحات أيضا ثم براعي الهيئة في القراءة فيرتل ولا يسرد فإن ذلك أسير للتأمل ويفرق بين ثباته في آية الرحمة والعذاب والوعد والوعيد والتعظيم والتجديد . كان النخعي إذا مر بمثل قوله عز وجل - ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله - يخفض صوته كالمستحي عن أن يذكره بكل شيء لا يلبق به وروى أنه يقال لقاري القرآن « اقرأ وأرق ورتل كما كنت ترتل في الدنيا » (٢) .

(١) حديث قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين الحديث م عن أبي هريرة (٢) حديث يقال لصاحب القرآن اقرأ وأرق دت ن من حديث عبد الله بن عمر وقال ت حسن صحيح .

رسول أي عن يد رسول من الملائكة .  
[فصل] ومعنى ولا يتخطى رقاب الصدّيقين إن قلت ما الذي أوصله إلى مقامهم أو جاوز به ذلك وهو في الرتبة الثالثة حال المقرّبين ما وصل حيث ظننت فكيف يجاوزه وإعنا خاصة من هو في رتبة الصديقين عدم السؤال لكثرة التحقق بالأحوال وخاصة من هو في رتبة القرب كثرة السؤال طمعا في بلوغ الآمال ومثالها فيما أشير إليه مثال إنسانين دخلا في بستان أحدهما يعرف جميع أنواع نبات البستان ويتحقق أنواع تلك الثمار ويعلم أسماءها ومنافعها فهو لا يسأل عن شيء مما يراه ولا يحتاج إلى أن يخبر به والثاني لا يعرف مما رأى شيئا أو يعرف بعضا ويجهل أكثر مما يعرف فهو يسأل ليصل إلى علم الباقي وذلك من تكلمنا عليه حسين أكثر

وأما دوام القيام فانه تنبيه على إقامة القلب مع الله عز وجل على نيت واحد من الحضور قال صلى الله عليه وسلم « إن الله عز وجل مقبل على الصلي ما لم يلتفت <sup>(١)</sup> » وكما يجب حراسة الرأس والعين عن الالتفات إلى الجهات فكذلك يجب حراسة السر عن الالتفات إلى غير الصلاة فاذا التفت إلى غيره فذكره باطلاع الله عليه ويقبح التهاون بالمناجى عند غفلة المناجى ليعود إليه وألزم الخشوع للقلب فان الخلاص عن الالتفات باطنا وظاهرا ثمرة الخشوع ومهما خشع الباطن خشع الظاهر قال صلى الله عليه وسلم وقد رأى رجلا صلياً يعث بلحيته « أما هذا لو خشع قلبه لحشعت جوارحه » فان الرعية بحكم الراعى ولهذا ورد في الدعاء « اللهم أصلح الراعى والرعية <sup>(٢)</sup> » وهو القلب والجوارح وكان الصدّيق رضي الله عنه في صلواته كأنه وتد وابن الزبير رضي الله عنه كأنه عود وبعضهم كان يسكن في ركوعه بحيث تقع العصافير عليه كأنه جماد وكل ذلك يقتضيه الطبع بين يدي من يعظم من أبناء الدنيا فكيف لا يتقاضاه بين يدي ملك الملوك عند من يعرف ملك الملوك وكل من يطمئن بين يدي غير الله عز وجل خاشعا وتضطرب أطرافه بين يدي الله عابثا فذلك لقصور معرفته عن جلال الله عز وجل وعن اطلاعه على سره وضميره وقال عكرمة في قوله عز وجل - الذي يراك حين تقوم وتقلبك في الساجدين - قال قيامه وركوعه وسجوده وجلوسه . وأما الركوع والسجود فينبغي أن تجدد عندهما ذكر كبرياء الله سبحانه وترفع يديك مستجيرا بعفو الله عز وجل من عقابه بتجديد نية ومتبعا سنة نبيه ﷺ ثم تستأنف له ذلا وتواضعا بركوعك وتجهدا في ترفيق قلبك وتجديد خشوعك وتستشعر ذلك وعز مولاك واتضاعك وعلو ربك وتستعين على تقرير ذلك في قلبك بلسانك فتسبح ربك وتشهد له بالعظمة وأنه أعظم من كل عظيم وتكرر ذلك على قلبك لتؤكد به التكرار ثم ترتفع من ركوعك راجيا أنه راحمك ومؤكدا للرجاء في نفسك بقولك سمع الله لمن حمده أي أجاب لمن شكره ثم تردف ذلك الشكر المتقاضى للعز يد فتقول ربنا لك الحمد وتكثر الحمد بقولك ملء السموات وملء الأرض ثم تهوى إلى السجود وهو أعلى درجات الاستكانة فتمكن أعز أعضائك وهو الوجه من أذل الأشياء وهو التراب وإن أمكنك أن لا تجعل بينهما حائلا فتسجد على الأرض فافعل فانه أجلب للخشوع وأدل على الذل وإذا وضعت نفسك موضع الذل فاعلم أنك وضعتها موضعها ورددت الفرع إلى أصله فانك من التراب خلقت وإليه تعود فعند هذا جدد على قلبك عظمة الله وقل سبحان ربي الأعلى وأكد به التكرار فان السكرة الواحدة ضعيفة الأثر فاذا رقت قلبك وظهر ذلك فلتصدق رجاءك في رحمة الله فان رحمته تتسارع إلى الضعف والذل لا إلى التكبر والبطر فارفع رأسك مكبرا وسائلا حاجتك وقائلا ربة اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم أو ما أردت من الدعاء ثم أكد التواضع بالتكرار فقد إلى السجود ثانيا كذلك وأما التشهد فاذا جلست له فاجلس متأدبا وصرح بأن جميع ما تدلى به من الصلوات والظيقات أي من الأخلاق الطاهرة لله وكذلك للملك لله وهو معنى التحيات وأحضر في قلبك النبي صلى الله عليه وسلم وشخصه الكريم وقل سلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته وليصدق أملك في أنه يلغى ويرد عليك ما هو أوفى منه ثم تسلم على نفسك وعلى جميع عباد الله الصالحين ثم تأمل أن يرد الله سبحانه عليك سلاما واقيا بعدد عباد الصالحين ثم تشهد له تعالى بالوحدانية ولحمدنبيه صلى الله عليه وسلم بالرسالة مجددا عهد الله سبحانه بإعادة كلمتي الشهادة ومستأنفا لتحصن بها ثم ادع في آخر صلواتك بالدعاء المأثور مع التواضع والخشوع والضرعة والابتهال

(١) حديث إن الله يقبل على الصلي ما لم يلتفت د ن ك وصحيح إسناده من حديث أبي ذر

(٢) حديث اللهم أصلح الراعى والرعية لم أقف له على أصل وفسره المصنف بالقلب والجوارح .



السؤال عما يعد عنه حاله ويتخلف عن مقامه إلى ما هو أعلى منه وكان غير مراد لذلك إما في ذلك الوقت أو الأبد وتلك العلوم متى كانت لا تنال بالكسب وإنما تنال بالمنح قيل له لا تخط رقاب الصديقين بالسؤال فذلك مما لا يخطر به وليس هو من الطرق الموصلة إلى مقامهم فارجع إلى الصديق الأكبر فاقبده في حاله وسيرته فعاك ترزق مقامه فإن لم يكن فتبقى على حالة القرب وهي تلو الصديقة فهذا معناه .

## [ فصل ] ومعنى

انصراف السالك الناظر بعد وصوله إلى ذلك الرفيق الأعلى إما أنه لما وصل إليه بالسؤال صرف إليه ما لا يفي به من الأحوال ليحكم ما بقي عليه من الأعمال كما قال المصطفى صلى الله عليه وسلم للذي سأله أن يعلم غرائب العلم اذهب فأحكم ما هناك وبعد

وصدق الرجاء بالإجابة وأشرك في دعائك أبويك وصائر المؤمنين واقصد عند التسليم السلام على الملائكة والحاضرين وانوخم الصلاة به واستشعر شكر الله سبحانه على توفيقه لأتمام هذه الطاعة وتوهم أنك مودع لصلاتك هذه وأنت رب العالمين لئلاها وقال صلى الله عليه وسلم للذي أوصاه « صل صلاة مودع » ثم أشعر قلبك الوجل والحياء من التقصير في الصلاة وخف أن لا تقبل صلاتك وأن تكون محقوتاً بذنب ظاهر أو باطن فترد صلاتك في وجهك وترجع مع ذلك أن يقبلها بكرمه وفضله . كان يحيى بن وثاب إذا صلى مكث ما شاء الله تعرف عليه كآية الصلاة وكان إبراهيم يمكث بعد الصلاة ساعة كأنه مريض فهذا تفصيل صلاة الخاشعين الذين هم في صلاتهم خاشعون والذين هم على صلاتهم يحافظون والذين هم على صلاتهم دائمون والذين هم يناجون الله على قدر استطاعتهم في العبودية فيليرض الإنسان نفسه على هذه الصلاة فبالقدر الذي يسره منه ينبغي أن يفرح وعلى ما يفوته ينبغي أن يتحسر وفي مداواة ذلك ينبغي أن يجتهد . وأما صلاة الغافلين فهي خطيرة إلا أن يتعمده الله برحمته والرحمة واسعة والكرم فائض فنسأل الله أن يتعمدنا برحمته ويغفر لنا بغيرته إذ لا وسيلة لنا إلا الاعتراف بالجزع عن القيام بطاعته . واعلم أن تخليص الصلاة عن الآفات وإخلاصها لوجه الله عز وجل وأداءها بالشروط الباطنة التي ذكرناها من الخشوع والتعظيم والحياء سبب لحصول أنوار في القلب تكون تلك الأنوار مفاتيح علوم الكاشفة فأولياء الله المكشفون بملكوت السموات والأرض وأسرار الربوبية إنما يكشفون في الصلاة لأسباب في السجود إذ يتقرب العبد من ربه عز وجل بالسجود ولذلك قال تعالى - واسجدوا قريب - وإنما تكون مكاشفة كل مصل حتى قدر صفاته عن كدورات الدنيا ويختلف ذلك بالقوة والضعف والقلة والكثرة وبالجلال والخفاء حتى ينكشف لبعضهم الشيء بعينه وينكشف لبعضهم الشيء بمثاله كما كشف لبعضهم الدنيا في صورة جيفة والشیطان في صورة كلب جائم عليها يدعو إليها ويختلف أيضاً بما فيه المكاشفة فبعضهم ينكشف له من صفات الله تعالى وجلاله وبعضهم من أفعاله وبعضهم من دقائق علوم المعاملة ويكون لتعيين تلك المعاني في كل وقت أسباب خفية لا تحصى وأشدها مناسبة المهمة فإنها إذا كانت مصروفة إلى شيء معين كان ذلك أولى بالانكشاف ولما كانت هذه الأمور لا تتراءى إلا في الرأى الصقيلة وكانت المرآة كلها صدئة فاحتجبت عنها الهداية لا لبخل من جهة النعم بالهداية بل لحجب متراكم الصدا على مصب الهداية تسارعت الألسنة إلى إنكار مثل ذلك إذ الطبع مجبول على إنكار غير الحاضر ولو كان للجنين عقل لأنكر إمكان وجود الإنسان في متسع الهواء ولو كان للطفل عييز ما ربما أنكر ما يزعم العقلاء إدراكه من ملكوت السموات والأرض وهكذا الإنسان في كل طور يكاد ينكر ما بعده ومن أنكر طور الولاية لزمه أن ينكر طور النبوة وقد خلق الخلق أطواراً فلا ينبغي أن ينكر كل واحد ما وراء درجته نعم لما طلبوا هذا من المجادلة والباحثة للشوشة ولم يطلبوها من تصفية القلوب عما سوى الله عز وجل فقدوه فأنكروه ومن لم يكن من أهل الكاشفة فلا أقل من أن يؤمن بالغيب ويصدق به إلى أن يشاهد بالتجربة فحق الخبر « إن العبد إذا قام في الصلاة رفع الله سبحانه الحجاب بينه وبين عبده وواجهه بوجهه وقامت للملائكة من لدن منكيه إلى الهواء يصلون بصلاته ويؤمنون على دعائه وإن المصلي لينثر عليه البر من عنان السماء إلى مفرق رأسه وينادي مناد لو علم هذا المناجى من يناجى ما التفت وإن أبواب السماء تفتح للمعتلين وإن الله عز وجل يباهى ملائكته بعبده المصلي (١) » ففتح أبواب السماء ومواجهة الله تعالى إياه بوجهه كناية عن الكشف الذي ذكرناه وفي التوراة مكتوب : يا ابن آدم لا تعجز أن تقوم بين يدي مصلياً يا كيا فأنا الله الذي اقتربت من قلبك وبالعيب رأيت نوري قال فكنا

(١) حديث إن العبد إذا قام في الصلاة رفع الله الحجاب بينه وبين عبده الحديث لم أجده .

نرى أن تلك الرقة والبكاء والفتوح الذي يجده الصلي في قلبه من دنو الرب سبحانه من القلب وإذا لم يكن هذا الدنو هو القرب بالمكان فلا معنى له إلا الدنو بالهداية والرحمة وكشف الحجاب ويقال إن العبد إذا صلى ركعتين عجب منه عشرة صفوف من الملائكة كل صف منه عشرة آلاف وبأى الله به مائة ألف ملك وذلك أن العبد قد جمع في الصلاة بين القيام والقعود والركوع والسجود وقد فرق الله ذلك على أربعين ألف ملك فالقائمون لا يركعون إلى يوم القيامة والساجدون لا يرفعون إلى يوم القيامة وهكذا الراكعون والقاعدون فإن ما رزق الله تعالى للملائكة من القرب والرتبة لازم لهم مستمر على حال واحد لا يزيد ولا ينقص لذلك أخبر الله عنهم أنهم قالوا: وما لنا إلا له مقام معلوم، وفارق الإنسان الملائكة في الترقى من درجة إلى درجة فإنه لا يزال يتقرب إلى الله تعالى فيستفيد مزيد قربه وباب للزيد مسدود على الملائكة عليهم السلام وليس لكل واحد إلا رتبته التي هي وقف عليه وعبادته التي هو مشغول بها لا ينتقل إلى غيرها ولا يفتقر عنها فلا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون بسبحون الليل والنهار لا يفترون ومفتاح مزيد الدرجات هي الصلوات . قال الله عز وجل - قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون - ثم دحهم بعد الإيمان بصلاة مخصوصة وهي القرونة بالخشوع ثم ختم أوصاف المفلحين بالصلاة أيضا فقال تعالى - والذين هم على صلواتهم يحافظون - ثم قال تعالى في ثمرة تلك الصفات - أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون - فوصفهم بالفلاح أولا وبورثة الفردوس آخرا وما عندي أن هزيمة اللسان مع غفلة القلب تنتهي إلى هذا الحد ولذلك قال الله عز وجل في أضدادهم - ما سلككم في سقر قالوا لم نك من المصلين - فالمصلون هم ورثة الفردوس وهم للشاهدون لنور الله تعالى والتمتعون بقربه ودنوه من قلوبهم . نسأل الله أن يحمينا منهم وأن يعيدنا من عقوبة من تزيت أقواله وقبحت أفعاله إنه الكريم اللطيف القديم الاحسان وصلى الله على كل عبد مصطفى .

( حكايات وأخبار في صلاة الخاشعين رضى الله عنهم )

اعلم أن الخشوع ثمرة الإيمان ونتيجة اليقين الحاصل بجلال الله عز وجل ومن رزق ذلك فإنه يكون خاشعا في الصلاة وفي غير الصلاة بل في خلوته وفي بيت الماء عند قضاء الحاجة فإن موجب الخشوع معرفة اطلاع الله تعالى على العبد ومعرفة جلاله ومعرفة تقصير العبد فمن هذه المعارف يتولد الخشوع وليست غنصة بالصلاة ولذلك روى عن بعضهم أنه لم يرفع رأسه إلى السماء أربعين سنة حياء من الله سبحانه وخشوعا له وكان الريح بن خيثم من شدة غضه لبصره وإطراقه يظن بعض الناس أنه أعمى وكان يختلف إلى منزل ابن مسعود عشرين سنة فإذا رآته جاريته قالت لابن مسعود صديقك الأعمى قد جاء فكان يضحك ابن مسعود من قولها وكان إذا دق الباب تخرج الجارية إليه فتراه مطرقا غاضا بصره وكان ابن مسعود إذا نظر إليه يقول وبشر الخبيثين أما والله لو رأيك محمد ﷺ لفرح بك ، وفي لفظ آخر لأحبك وفي لفظ آخر لضحك ، ومشى ذات يوم مع ابن مسعود في الحدادين فلما نظر إلى الأكوار تنفخ وإلى النار تلهب صعق وسقط مغشيا عليه وقعد ابن مسعود عند رأسه إلى وقت الصلاة فلم يفق فحمله على ظهره إلى منزله فلم يزل مغشيا عليه إلى مثل الساعة التي صعق فيها فقاتته خمس صلوات وابن مسعود عند رأسه يقول هذا والله هو الخوف . وكان الريح يقول مادخلت في صلاة قط فأهمني فيها إلا ما أقول وما يقال لي . وكان عامر بن عبد الله من خاشعي المصلين وكان إذا صلى ربما ضربت ابنته بالدف وتحدث النساء بما يردن في البيت ولم يكن يسمع ذلك ولا يعقله وقيل له ذات يوم هل تجدك نفسك في الصلاة بشي قال نعم بوقوفي بين يدي الله عز وجل ومنصرفي إلى إحدى الدارين قيل فهل تجد شيئا مما نجد من أمور الدنيا فقال لأن تختلف الأسنة في أحب إلى من أن أجد في صلاتي ما يجدون وكان يقول لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا وقد كان مسلم بن يسار منهم وقد قلنا أنه لم يشعر بسقوط

ذلك أعلمك غرائب العلم وأما صفة انصرفه فإنه نهض بالبحث ورجع بالتذكرو فوائده الزيد ووجهه أن من لم يستطع المقام في ذلك الموضع بعد وصوله إليه فذلك لتعلق خبر العرفة بالبدن ومسكنه عالم الملك ولم يفارقه بعد اللوت وطول التيب عنه لا يمكن في العادة ولو أمكن لهلك الجسم وتفرقت الأوصال والله تعالى أراد عمارة الدنيا وقد سبق في علمه - ولن تجد لسنة الله تبديلا - ومعنى قول أبي سليمان الداراني لو وصلوا ما رجعوا ما رجع إلى حالة الانتقاص من وصل إلى حالة الاخلاص والذي طمع الناظر في الحصول فيه سؤاله وتعاديه إلى حال القرب منه إذ لم يصلح لذلك ولم يصف ولم يخلص أعماله . [ فصل ] ومعنى بأن ليس في الامكان أبعد من صورة هذا العالم ولا أحسن ترتيبا ولا



أكل صنعا ولو كان  
وآخره مع القدرة  
كان ذلك بخلاف  
الكرم الإلهي وإن  
لم يكن قادرا عليه  
كان ذلك عجزا يناقض  
القدرة الإلهية فكيف  
يقضى عليه بالعجز فيما  
لم يخلقه اختيارا وكان  
ذلك ولم ينسب إليه  
ذلك قبل خلق العالم  
ويقال ادّخار إخراج  
العالم من العدم إلى  
الوجود عجز مثل ما قيل  
فيما ذكرنا وما الفرق  
بينهما وذلك لأن تأخير  
بالعالم قبل خلقه عن  
أن يخرج من العدم  
إلى الوجود يقع تحت  
الاختيار الممكن من  
حيث إن الفاعل المختار  
له أن يفعل فإذا فعل  
فليس في الامكان أن  
يفعل إلا نهاية ما تقتضيه  
الحكمة التي عرفنا أنها  
حكمة ولم يعرفنا بذلك  
إلا لنعلم بجاري أفعاله  
ومصادر أموره وأن  
تتحقق أن كل  
ما اقتضاه ويتقضى من  
خلقه بعلمه وإرادته  
وقدرته إن ذلك على  
غاية الحكمة ونهاية

أسطوانة في المسجد وهو في الصلاة وتأكل كل طرف من أطراف بعضهم واحتيج فيه إلى القطع فلم يمكن منه  
فقيل إنه في الصلاة لا يحس بما يجري عليه فقطع وهو في الصلاة وقال بعضهم الصلاة من الآخرة فإذا دخلت  
فيها خرجت من الدنيا وقيل لآخره هل تحدث نفسك بشيء من الدنيا في الصلاة فقال لا في الصلاة ولا في غيرها  
وسئل بعضهم هل تذكر في الصلاة شيئا فقال وهل شيء أحب إلي من الصلاة فأذكره فيها وكان أبو الدرداء  
رضي الله عنه يقول من قعه الرجل أن يبدأ بحاجته قبل دخوله في الصلاة ليدخل في الصلاة وقلبه فارغ  
وكان بعضهم يخفف الصلاة خيفة الوسواس وروى أن عمار بن ياسر صلى صلاة فأخفها فقيل له خفت  
يا أبا اليقظان فقال هل رأيت مني نقصت من حدودها شيئا قالوا لا قال إني بادرت سهو الشيطان إن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « إن العبد ليصلي الصلاة لا يكتب له نصفها ولا ثلثها ولا ربعها ولا  
خمسها ولا سدسها ولا عشرها وكان يقول إنما يكتب للعبد من صلاته ما عقل منها <sup>(١)</sup> » ويقال إن طلحة  
والزبير وملائكة من الصحابة رضي الله عنهم كانوا أخف الناس صلاة وقالوا نبادر بها وسوسة الشيطان  
وروى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال طي للنبر إن الرجل ليشيب عارضاه في الإسلام وما أكل  
الله تعالى صلاة قيل وكيف ذلك قال لا يتم خشوعها وتواضعها وإقباله على الله عز وجل فيها . وسئل  
أبو العالية عن قوله - الذين هم عن صلاتهم ساهون - قال هو الذي يسهو في صلاته فلا يدري طي كم  
ينصرف أطل شفع أم طي وترأ وقال الحسن هو الذي يسهو عن وقت الصلاة حتى تخرج . وقال بعضهم هو  
الذي إن صلاها في أول الوقت لم يفرح وإن أخرها عن الوقت لم يحزن فلا يرى تعجيلها خيرا ولا تأخيرها  
إنما واعلم أن الصلاة قد يحسب بعضها ويكتب بعضها دون بعض ككلمات الأخبار عليه وإن كان الفقيه  
يقول إن الصلاة في الصحة لا تتجزأ ولكن ذلك له معنى آخر ذكرناه وهذا المعنى دلت عليه الأحاديث  
إذ ورد جبر نقصان الفرائض بالنوافل <sup>(٢)</sup> وفي الخبر قال عيسى عليه السلام يقول الله تعالى بالفرائض  
نجما مني عبدي وبالنوافل تقرب إلى عبدي وقال النبي صلى الله عليه وسلم « قال الله تعالى لا ينجو  
من عبدي إلا بأداء ما اقترنته عليه <sup>(٣)</sup> » وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم « صلى صلاة فترك من  
قراءتها آية فلما انقضى قال ماذا قرأت فسكت القوم فسأل أبي بن كعب رضي الله عنه فقال قرأت سورة  
كذا وتركت آية كذا فما ندري أنسجت أم رفعت فقال أنت لها يا أبي ثم أقبل على الآخرين فقال  
ما بال أقوام يحضرون صلاتهم ويسمعون صفوفهم ونبههم بين أيديهم لا يدرون ما يتلو عليهم من  
كتاب ربهم ألا إن بني إسرائيل كذا فعلوا فأوحى الله عز وجل إلى نبيهم أن قل لقومك تحضروني  
أبدانكم وتعطوني ألسنتكم وتعيون عني بقلوبكم باطل ما تذهبون إليه <sup>(٤)</sup> » وهذا يدل على أن  
استماع ما يقرأ الإمام وفهمه يدل عن قراءة السورة بنفسه وقال بعضهم إن الرجل يسجد السجدة  
عنده أنه تقرب بها إلى الله عز وجل ولو قسمت ذنوبه في سجده على أهل مدينته لهلكوا قيل  
وكيف يكون ذلك قال يكون ساجدا عند الله وقلبه مصغ إلى هوى ومشاهد لباطل قد استولى عليه

(١) حديث إن عمار بن ياسر صلى فأخفها فقيل له خفت يا أبا اليقظان الحديث وفيه إن العبد ليصلي  
صلاة لا يكتب له نصفها ولا ثلثها إلى آخره أحمد بإسناد صحيح وتقدم الرفوع عنه وهو عند  
(٢) حديث جبر نقصان الفرائض بالنوافل أصحاب السنن والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة إن  
أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة من عمله صلاته وفيه فإن انتقص من فرضه شيئا قال الرب عز وجل  
انظروا هل لعبدي من تطوع فيكمل بها ما نقص من الفريضة <sup>(٣)</sup> حديث قال الله تعالى لا ينجو مني  
عبدي إلا بأداء ما اقترنت عليه لم أجده <sup>(٤)</sup> حديث صلى صلاة فترك من قراءتها آية فلما التفت قال  
ماذا قرأت فسكت القوم فسأل أبي بن كعب الحديث رواه محمد بن نصر في كتاب الصلاة مرسلا  
وأبو منصور الديلمي من حديث أبي بن كعب ورواه عن مختصر ابن حديث عبد الرحمن بن أبيزى بإسناد صحيح.

فهذه صفة الخاشعين فدلّت هذه الحكايات والأخبار مع ما سبق على أن الأصل في الصلاة الخشوع وحضور القلب وأن مجرد الحركات مع الغفلة قليل الجدوى في العباد والله أعلم نسأل الله حسن التوفيق .  
( الباب الرابع في الإمامة والقدوة )

وفي أركان الصلاة وبعد السلام وعلى الإمام وظائف قبل الصلاة وفي القراءة

أما الوظائف التي هي قبل الصلاة فستة : أولها أن لا يتقدم للإمامة على قوم يكرهونه فإن اختلفوا كان النظر إلى الأكثرين فإن كان الأقلون هم أهل الخير والدين فالنظر إليهم أولى وفي الحديث « ثلاثة لا تجاوز صلاتهم رءوسهم : العبد الآبق وامرأة زوجها ما خط عليها وإمام أمّ قوما وهم له كارهون (١) » وكأني عن تقدمه مع كراهتهم فكذلك ينهى عن التقدم إن كان وراءه من هو أفضله منه إلا إذا امتنع من هو أولى منه فله التقدم فإن لم يكن شيء من ذلك فليتقدم بها قسّم وعرف من نفسه القيام بشروط الإمامة ويكره عند ذلك المدافعة فقد قيل إن قوما تدافعوا الإمامة بعد إقامة الصلاة فخصف بهم وماروى من مدافعة الإمامة بين الصحابة رضي الله عنهم فسيببه إشارهم من رأوه أنه أولى بذلك أو خوفهم على أنفسهم السهو وخطر ضمان صلاتهم فإن الأئمة ضمناء وكان من لم يتعود ذلك ربما يشتغل قلبه ويتشوش عليه الإخلاص في صلاته حياء من المتقين لاسيما في جهره بالقراءة فكان لاحتراز من احتراز أسباب من هذا الجنس .  
الثانية إذا خير الرء بين الأذان والإمامة فينبغي أن يختار الإمامة فإن لكل واحد منهما فضلا ولكن الجمع مكروه بل يبغي أن يكون الإمام غير المؤذن وإذا تعذر الجمع فالإمامة أولى وقال قائلون الأذان أولى لما نقلناه من فضيلة الأذان لقوله ﷺ « الإمام ضامن والمؤذن مؤتمن (٢) » فقالوا فيها خطر الضمان وقال صلى الله عليه وسلم « الإمام أمين فاذا ركع فاركعوا وإذا سجد فاسجدوا (٣) » وفي الحديث « فإن أتمّ فله ولهم وإن نقص فعليه لأعلمهم (٤) » ولأنه صلى الله عليه وسلم قال « اللهم أرشد الأئمة واغفر للمؤذنين (٥) » وللغفرة أولى بالطلب فإن الرشيد يراد له المغفرة وفي الخبر « من أمّ في (١) مسجد سبع سنين وجبت له الجنة بلا حساب ومن أذن أربعين عاما دخل الجنة بغير حساب (٦) » ولذلك نقل عن الصحابة رضي الله عنهم أنهم كانوا يتدافعون الإمامة والصحيح أن الإمامة أفضل إذ واظب عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما والأئمة بعدهم ، نعم فيها خطر الضمان والفضيلة مع الخطر كما أن رتبة الإمارة والخلافة أفضل لقوله ﷺ « ليوم من سلطان عادل أفضل من عبادة سبعين سنة (٧) »

#### ( الباب الرابع )

(١) حديث ثلاثة لا تجاوز صلاتهم رءوسهم : العبد الآبق الحديث ت من حديث أبي أمامة وقال حسن غريب وضعفه هق (٢) حديث الإمام ضامن والمؤذن مؤتمن د ت من حديث أبي هريرة وحكى عن ابن اللبني أنه لم يشته ورواه أحمد من حديث أبي أمامة باسناد حسن (٣) حديث الإمام أمين فاذا ركع فاركعوا الحديث ح من حديث أبي هريرة دون قوله الإمام أمين وهو بهذه الزيادة في مسند الحميدي وهو متفق عليه من حديث أنس دون هذه الزيادة (٤) حديث فإن أتمّ فله ولهم وإن انتقص فعليه ولا عليهم د ه ك وصححه من حديث عقبة بن عامر والبخاري من حديث أبي هريرة يصلون بكم فإن أصابوا فلكم وإن أخطأوا فلكم وعليهم (٥) حديث اللهم أرشد الأئمة واغفر للمؤذنين هو بنية حديث الإمام ضامن وتقديم قبل بحديثين (٦) حديث من أذن في مسجد سبع سنين وجبت له الجنة ومن أذن أربعين عاما دخل الجنة بغير حساب ت ه من حديث ابن عباس بالشرط الأول نحوه قال ت حديث غريب (٧) حديث ليوم من سلطان عادل أفضل من عبادة سبعين سنة

(١) قوله من أمّ الخ هكذا هو في النسخ وهو الواثق لكلام المصنف ولكن في المراتق والشارح لفظا وإن في الوضعين فليحرر الحديث هـ .

الاتقان ومبلغ جودة الصنع ليجعل كمال ما خلق دليلا قاطعا وبرهانا على كماله في صفات جلاله الموجبة لإجلاله فلو كان ما خلق ناقصا بالإضافة إلى غيره ما قدر على خلقه ولولم يخلق لكان يظهر النقصان المدعى على هذا الوجود من خلقه كما يظهر على ما خلقه على غير ذلك ويكون الجميع من باب الاستدلال على ما صنع من النقصان قطعا وما يحمل عليه من القدرة على أكل منه فلما إذ خلق للخلق عقولا وجعل لهم فهموما وعرفهم ما أمكن وكشف لهم ما حجب وأجن فيكون من حيث عرفهم بكماله دلهم على نفسه ومن حيث أعلمهم بقدرته بصرفهم بسجده فتعالى الله رب العالمين الملك الحق المبين وأبضا فلا يتراض هنا ويتزر به إلا من لا يعرف مخلوقاته ولم يصرف الكلام الصحيح في مشابهة ذلك



ولكن فيها خطر ولذلك وجب تقديم الأفضل والأقرب قد قال صلى الله عليه وسلم « أئمتكم شفعاؤكم أوقال وفدكم إلى الله فان أردتم أن تزكوا صلاتكم قدموا خياركم <sup>(١)</sup> » وقال بعض السلف ليس بعد الأنبياء أفضل من العلماء ولا بعد العلماء أفضل من الأئمة المصلين لأن هؤلاء قاموا بين يدي الله عز وجل وبين خلقه هذا بالنبوة وهذا بالعلم وهذا بعماد الدين وهو الصلاة وبهذه الحجة احتج الصحابة في تقديم أبي بكر الصديق رضي الله عنه وعنهم للخلافة إذ قالوا نظرنا فإذا الصلاة عماد الدين فاخترنا لديانا من رضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لديننا <sup>(٢)</sup> » وما قدموا بلالا احتجاجا بأنه رضى للأذان <sup>(٣)</sup> » وما روى أنه قال له رجل يا رسول الله « دلتني على عمل أدخل به الجنة قال كن مؤذنا قال لا أستطيع قال كن إماما قال لا أستطيع فقال صلي بأزاء الامام <sup>(٤)</sup> » فلهذا ظن أنه لا يرضى بإمامته إذ الأذان إليه والامامة إلى الجماعة وتقديمهم له ثم بعد ذلك توهم أنه ربما يقدر عليها . الثالثة أن يراعى الامام أوقات الصلوات فيصلي في أوائلها ليدرك رضوان الله سبحانه تفضل أول الوقت على آخره كفضل الآخرة على الدنيا <sup>(٥)</sup> هكذا روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي الحديث « إن العبد ليصلي الصلاة في آخر وقتها ولم تفتحه ، ولما فاتته من أول وقتها خير له من الدنيا وما فيها <sup>(٦)</sup> » ولا ينبغي أن يؤخر الصلاة لا تنظر كثرة الجماعة بل عليهم المبادرة لحيازة فضيلة أول الوقت فهي أفضل من كثرة الجماعة ومن تطويل السورة وقد قيل كانوا إذا حضر اثنان في الجماعة لم ينتظروا الثالث وإذا حضر أربعة في الجنازة لم ينتظروا الخامس وقد تأخر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاة الفجر وكابوا في سفر وإماما تأخر للطهارة فلم ينتظر وقدم عبد الرحمن بن عوف فصلى بهم حتى فاتت رسول

الطبراني من حديث ابن عباس بسند حسن بلفظ ستين (١) حديث أئمتكم وفدكم إلى الله تعالى فان أردتم أن تزكوا صلاتكم قدموا خياركم قط هو وضعف إسناده من حديث ابن عمر والبعثي وابن قانع والطبراني في معاجمهم وكذلك من حديث مرثد بن أبي مرثد نحوه وهو منقطع وفيه يحيى بن يحيى الأسلي وهو ضعيف (٢) حديث تقديم الصحابة أبا بكر وقولهم اخترنا لديانا من اختاره رسول الله صلى الله عليه وسلم لدينا ابن شاهين في شرح مذاهب أهل السنة من حديث علي قال لقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر أن يصلي بالناس وإني لشاهد ما أنا بخائب ولأبي مرض فرضينا لديانا ما رضى به النبي صلى الله عليه وسلم لدينا والرفوع منه متفق عليه من حديث عائشة وأبي موسى في حديث قال مروا أبا بكر فليصل بالناس (٣) حديث تقديم الصحابة بلالا (٤) احتجاجا بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم رضى للأذان أما المرفوع منه فرواه أبو داود والترمذي وصححه وابن ماجه وابن خزيمة وابن حبان من حديث عبد الله بن زيد في بدء الأذان وفيه قم مع بلال فألقى عليه ما رأيت فليؤذن به الحديث وأما تقديمهم له بعد موت النبي ﷺ فروى الطبراني أن بلالا جاء إلى أبي بكر فقال يا خليفة رسول الله أردت أن أربط نفسي في سبيل الله حتى أموت فقال أبو بكر أنشدك بالله يا بلال وحرمتي وحقى لقد كبرت سني وضعفت قوتي واقترب أجلي فأقام بلال معه فلما توفي أبو بكر جاء عمر فقال له مثل ما قال لأبي بكر فابي عليه فقال عمر فمن يا بلال فقال إلى سعد فانه قد أذن بقاء على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل عمر الأذان إلى سعد وعقبه وفي إسناده جهالة (٤) حديث قال له رجل يا رسول الله دلتني على عمل أدخل به الجنة قال كن مؤذنا الحديث البخاري في التاريخ والعقبى في الضعفاء وطب في الأوسط من حديث ابن عباس باسناد ضعيف (٥) حديث فضل أول الوقت على آخره كفضل الآخرة على الدنيا أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عمر بسند ضعيف (٦) حديث إن العبد ليصلي الصلاة في أول وقتها ولم تفتحه الحديث الدارقطني من

(١) قول العراقي تقديم الصحابة بلالا لعل المناسب عدم تقديمه فليتأمل

أصلا في العلم أو كان نسخا له ومعنى تقيس عليه غيره وأما انكشافه بخبر من رزق علم ذلك كان بطلان العلم في حق الخبر إذ أنشاء لتعير أهله وأهده لمن لا يستحقه كما روى عن عيسى بن نينا وعليه السلام: لا تعلقوا الدر في أعناق الخنازير . وإنما أراد قطاع العلم غير أهله وقد جاء لا تمنعوا الحكمة أهلها فتظلمهم ولا تضعوها عند غير أهلها فتظلموها وأما سر العلم الذي يوجب كشفه بطلان الأحكام فان كان كشفه من الله سبحانه لقلوب ضعيفة بطلت الأحكام في حقها لمن يطلع عليه في ذلك السر من معرفة مآل الأشياء وعواقب الخلق وكشف أسرار العبادة وما يظن من مقدور فمن عرف نفسه مثلاً أنه من أهل الجنة لم يصل ولم يصم ولم يتعب نفسه في خير وكذلك لو انكشف له أنه من أهل النار كن

الله صلى الله عليه وسلم ركعة ققام يقضيها قال فأشفقنا من ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «قد أحسنتم هكذا فافعلوا» (١) وقد تأخر في صلاة الظهر فقدموا أبا بكر رضي الله عنه حتى جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في الصلاة ققام إلى جانبه (٢)، وليس على الإمام انتظار المؤذن وإعانة المؤذن انتظار الإمام للإقامة فإذا حضر فلا ينتظر غيره . الرابعة أن يؤتم غلصاً لله عز وجل ومؤدياً أمانة الله تعالى في طهارته وجميع شروط صلاته أما الإخلاص فبأن لا يأخذ عليها أجره فقد أمر رسول الله ﷺ عثمان بن أبي العاص الثقفي وقال اتخذ مؤذناً لا يأخذ على الأذان أجراً (٣) فالأذان طريق إلى الصلاة فهي أولى بأن لا يؤخذ عليها أجر فإن أخذ رزقاً من مسجد قد وقف على من يقوم بإمامته أو من السلطان أو آحاد الناس فلا يحكم بتحريمه ولكنه مكروه والسكرانية في الفرائض أشد منها في التراخي وتكون أجرة له على مداومته على حضور الموضع ومراقبة مصالح المسجد في إقامة الجماعة لا على نفس الصلاة . وأما الأمانة فهي الطهارة باطنياً عن الفسق والكبائر والاصرار على الصغائر فالترشح للإمامة ينبغي أن يحترز عن ذلك بجهده فانه كالوفد والشفيع للقوم فينبغي أن يكون خير القوم وكذا الطهارة ظاهراً عن الحدث والحديث فانه لا يطلع عليه سواء كان تذكر في أثناء صلاته حدثاً أو خرج منه ريح فلا ينبغي أن يستحي بل يأخذ بيد من يقرب منه ويستخلفه فقد تذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الجنابة في أثناء الصلاة فاستخلف واغتسل ثم رجع ودخل في الصلاة (٤) وقال سفيان «صلى خلف كل بر وفاجر إلا مدمناً خمر أو معلن بالفسوق أو عاق لوالديه أو صاحب بدعة أو عبد آبق . الخامسة أن لا يكبر حتى تستوى الصفوف فليلتفت يمينا وشمالاً فإن رأى خلافاً أمر بالتسوية ، قيل كانوا يتحاذون بالمناكب ويتضامون بالسكعاب ولا يكبر حتى يفرغ المؤذن من الإقامة والمؤذن يؤخر الإقامة عن الأذان بقدر استعداد الناس في الصلاة في الخبر « ليمهل المؤذن بين الأذان والإقامة بقدر ما يفرغ الآكل من طعامه والعصر من اعتصاره » (٥) وذلك لأنه نهى عن مدافعة الأخبثين (٦) وأمر بتقديم العشاء على العشاء (٧) طلباً لفراغ القلب . السادسة أن يرفع صوته بتكبير الاحترام وسائر التكبيرات ولا يرفع المأموم صوته إلا بقدر ما يسمع نفسه وينوي الإمامة لينال الفضل فإن لم ينو صحت صلاته وصلاة القوم إذا نواوا الاقتداء ونالوا فضل القدوة وهو لا ينال فضل الإمامة ، وليؤخر للمأموم تكبيره عن تكبيرة الإمام فيبتدىء بعد فراغه والله أعلم . وأما وظائف القراءة الثلاثة : أولها

حديث أبي هريرة نحوه بأسناد ضعيف (١) حديث تأخر رسول الله ﷺ يوماً عن صلاة الفجر وكان في سفر وإنما تأخر للطهارة فقدموا عبد الرحمن بن عوف الحديث متفق عليه من حديث المغيرة . (٢) حديث تأخر في صلاة الظهر فقدموا أبا بكر الحديث متفق عليه من حديث سهل بن سعد (٣) حديث اتخذ مؤذناً لا يأخذ على أذانه أجره أصحاب السنن وله وصححه من حديث عثمان بن أبي العاص الثقفي (٤) حديث تذكر النبي ﷺ الجنابة في صلاته فاستخلف واغتسل ثم رجع د من حديث أبي بكره بأسناد صحيح وليس فيه ذكر الاستخلاف وإعانة قال ثم أوما إليهم أن مكانكم الحديث وورد الاستخلاف من فضل عمر وعلى وعند ع استخلاف عمر في قصة طه (٥) حديث يمهّل المؤذن بين الأذان والإقامة بقدر ما يفرغ الآكل من طعامه والعصر من اعتصاره ، تذكر من حديث جابر : يا بلال اجعل بين أذانك وإقامتك قدر ما يفرغ الآكل من أكله والشارب من شربه والعصر إذا دخل لقضاء حاجته قال ت إسناده مجهول وقال ك ليس في إسناده مطعون فيه غير عمرو بن قايذ قلت بل فيه عبد النعم الدياجي منكر الحديث قاله غيره (٦) حديث التبي عن مدافعة الأخبثين م من حديث عائشة بلفظ لا صلاة ولا يبق لا يصلين أحدكم الحديث (٧) حديث الأمر بتقديم العشاء على العشاء تقدم من حديث ابن عمر وعائشة إذا حضر العشاء وأقيمت الصلاة فابدؤوا بالعشاء متفق عليه .

انهما كه فلا يحتاج إلى تعبير زائد ولا تصييه مكابدة فلو عرف كل واحد عاقبته ومآله بطلت الأحكام الجارية عليه وإن كان كشفها من محسب استروح الضعيف إلى ما يسمع من ذلك فيتعطل وينخرم حاله وينحل قيده وبعد هذا فلا يحمل كلام سهل إلا على ما يقدر لا على ما يوجد ولذلك جعله مقروناً بحرف لو الدالة على امتناع الشيء لامتناع غيره كما يقال لو كان للانسان جناحان لطار ولو كان للسماء درج لصعد عليها ولو كان البشر ملكاً لفقد الشهوات فعلى هذا يخرج كلام سهل في ظاهر العلم .

[فصل] وأما خطاب العقلاء للجمادات فغير مستنكر قديماً نذب الناس الديار وهبالوا الأطلال واستخبروا الآثار وقد جاء في أشعار العرب وكلامها من ذلك كثير وفي حديث



أن يسر بدعاء الاستفتاح والتعوذ كالمفرد ويجهر بالقراءة والسورة بعدها في جميع الصبح وأولي العشاء والمغرب وكذلك للنفرد ويجهر بقوله آمين في الصلاة الجهرية وكذا المأموم ويقرن للمأموم تأمينه بتأمين الإمام مع لاتعقيا<sup>(١)</sup> ويجهر بيسم الله الرحمن الرحيم والأخبار فيه متعارضة<sup>(٢)</sup> واختيار الشافعي رضي الله عنه الجهر . الثانية أن يكون للإمام في القيام ثلاث سكّنات<sup>(٣)</sup> هكذا رواه سمرة بن جندب وعمران بن الحصين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أولاهن إذا كبر وهي الطولى منهن مقدار ما يقرأ من خلفه فاتحة الكتاب وذلك وقت قراءته لدعاء الاستفتاح فانه إن لم يسكت يفوتهم الاستماع فيكون عليه ما تنص من صلاتهم فان لم يقرأوا القاتحة في سكوتهم واشتغلوا بغيرها فذلك عليه لأعليهم . السكنة الثانية إذا فرغ من القاتحة لين من يقرأ القاتحة في السكنة الأولى فاتحته وهي كنصف السكنة الأولى . السكنة الثالثة إذا فرغ من السورة قبل أن يركع وهي أخفها وذلك بقدر ما تنفصل القراءة عن التكبير فقد نهى عن الوصل فيه ولا يقرأ المأموم وراء الإمام إلا القاتحة فان لم يسكت الإمام قرأ فاتحة الكتاب معه والمقصر هو الإمام وإن لم يسمع المأموم في الجهرية لبعده أو كان في السرية فلا بأس بقراءة السورة . الوظيفة الثالثة أن يقرأ في الصبح سورتين من المثاني مادون المائة فان الاطالة في قراءة الفجر والتغليس بها سنة ولا يضره الخروج منها مع الاسفار ولا بأس بأن يقرأ في الثانية بأواخر السور نحو الثلاثين أو العشرين إلى أن يختمها لأن ذلك لا يتكرر على الأسماع كثيرا فيكون أبلغ في الوعظ وأدعى إلى التفكر وإنما كره بعض العلماء قراءة بعض أول السورة وقطعها وقد روى أنه صلى الله عليه وسلم قرأ بعض سورة يونس فلما انتهى إلى ذكر موسى وفرعون قطع فركع<sup>(٤)</sup> وروى أنه صلى الله عليه وسلم قرأ في الفجر آية من البقرة<sup>(٥)</sup> وهي قوله - قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا - وفي الثانية - ربنا آمنا بما أنزلت - وسمع بلالا يقرأ من ههنا وههنا فسأله عن ذلك فقال أخطأ الطيب بالطيب فقال أحسنت<sup>(٦)</sup> ويقرأ في الظهر

(١) حديث الجهر بيسم الله الرحمن الرحيم قطك وصححه من حديث ابن عباس (٢) حديث ترك الجهر بهما من حديث أنس صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر فلم أسمع أحدا منهم يقرأ بيسم الله الرحمن الرحيم وللنساء يجهر بيسم الله الرحمن الرحيم (٣) حديث سمرة بن جندب وعمران بن حصين في سكّنات الإمام أحمد من حديث سمرة قال كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم سكّنات في صلاته وقال عمران أنا أحفظها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فكتبوا في ذلك إلى أبي بن كعب فكتب إن سمرة قد حفظ هكذا وجدته في غير نسخة صحيحة من المسند والمعروف أن عمران أنكر ذلك على سمرة هكذا في غير موضوع من المسند وده حب وت فأنكر ذلك عمران وقال حفظا سكنة وقال حديث حسن انتهى وليس في حديث سمرة إلا سكّنات ولكن اختلف عنه في محل الثانية فروى عنه بعد القاتحة وروى عنه بعد السورة ولقط من حديث أبي هريرة وضعفه من صلى صلاة مكتوبة مع الإمام فليقرأ بفاتحة الكتاب في سكّناته (٤) حديث قرأ بعض سورة يونس فلما انتهى إلى ذكر موسى وفرعون قطع وركع م من حديث عبد الله بن السائب وقال سورة المؤمنين وقال موسى وهرون وعلقه خ (٥) حديث قرأ في الفجر - قولوا آمنا بالله - الآية ، وفي الثانية - ربنا آمنا بما أنزلت - م من حديث ابن عباس كان يقرأ في ركعتي الفجر في الأولى منهما - قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا - الآية التي في البقرة وفي الآخرة منهما - آمنا بالله واشهدوا بأننا مسلمون - و من حديث أبي هريرة - قل آمنا بالله وما أنزل علينا - الآية وفي الركعة الآخرة - ربنا آمنا بما أنزلت - أو - إنا أرسلناك بالحق - (٦) حديث سمع بلالا يقرأ من ههنا ومن ههنا فسأله عن ذلك فقال أخطأ الطيب بالطيب فقال أحسنت د من حديث أبي هريرة باسناد صحيح نحوه .

النبي صلى الله عليه وسلم « اسكن أحد فانما عليك نبي وصديق وشهيدان » وقال بعضهم اسأل الأرض تخبرك عمن شق أنهارها وجف بحارها وفق أهواها ورتق أحواها وأرسي جبالها إن لم تجبك أجابتك اعتبارا وإنما الذي يتوقف على الأذهان ويتحير في قوله السامعون وتتعجب منه القول هو كيفية كلام الجسادات والحيوانات الصامتات ففي هذا وقع الإنكار واضطرب النظر وكذب في تصحيح وجوده ذوالسمع من الاعتبار ولكن لتعلم أن تلقى الكلام للمقلاد ممن لم يقل عنه في الشهود يكون على جهات من ذلك صماع الكلام الذي كاتلحق من أهل النطق إذا قصدوا إلى نظم اللفظ وذلك أكثر ما يكون للأنبياء والرسل صلوات الله عليهم في بعض الأوقات كخين

الجذع للنبي صلى الله عليه وسلم وكان حجر يسلم عليه في طريقه قبل مبعثه ومنها تلقى الكلام في حسن السامع من غير أن يكون له وجود من خارج الحس ويعتري هذا سائر الحواس كشمل ما يسمع النائم في منامه من مثال شخص من غير مثال والمثال المرتب للنائم ليس له وجود في سمعه وأما ما يجده غير النائم في اليقظة فمنها خاصة وعامة ، فقد ورد أن الحجر في زمن عيسى بنادى المسلم يا مسلم خلفي يهودى فاقتله وإن لم يخلق الله تعالى للحجر حياة ونطقا ويذهب عنه معنى الحجرية أو يوكل بالحجر من يتكلم عنه بمن يستر عن الأبصار في العادة من الملائكة والجن أو يكون كلام يخلقه الله عز وجل في أذن السامع ليفيده العلم باختفاء اليهودى حتى يقتله وكما يقال في العرض الأكبر يوم

بطوال الفصل إلى ثلاثين آية وفي العصر يتصف ذلك وفي المغرب بأواخر للفصل وآخر صلاة صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم للغرب قرأ فيها سورة المرسلات ماصلى بعدها حتى قبض (١) . وبالجملة التخفيف أولى لاسيما إذا كثر الجمع قال صلى الله عليه وسلم في هذه الرخصة « إذا صلى أحدكم بالناس فليخفف فإن فيهم الضعيف والكبير وإذا الحاجة وإذا صلى لنفسه فليطول ما شاء (٢) » وقد كان معاذ ابن جبل يصلى بقوم العشاء ققرأ البقرة فخرج رجل من الصلاة وأتم نفسه فقالوا نفاق الرجل فتشاكيا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فزجر رسول الله ﷺ معاذًا فقال أفتان أنت يا معاذ أقرأ سورة سبح والسماء والطارق والشمس وضحاها (٣) . وأما وظائف الأركان الثلاثة : أولها أن يخفف الركوع والسجود فلا يزيد في التسييجات على ثلاث فقد روى عن أنس أنه قال ما رأيت أخف صلاة من رسول الله صلى الله عليه وسلم في تمام (٤) ، ثم روى أيضا أن أنس بن مالك لما صلى خلف عمر بن عبد العزيز وكان أميراً بالمدينة قال ماصليت وراء أحد أشبه صلاة برسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا الشاب قال وكننا نسبح وراءه عشرا عشر (٥) وروى مجمل أنهم قالوا : كننا نسبح وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم في الركوع والسجود عشرا عشر (٦) وذلك حسن ولكن الثلاث إذا كثر الجمع أحسن فإذا لم يحضر إلا التجردون للدين فلا بأس بالشر هذا وجه الجمع بين الروايات وينبغي أن يقول الإمام عند رفع رأسه من الركوع مع الله لمن حمده . الثانية في المأموم ينبغي أن لا يساوى الإمام في الركوع والسجود بل يتأخر فلا يهوى للسجود إلا إذا وصلت جهة الإمام إلى المسجد هكذا كان اقتداء الصحابة برسول الله صلى الله عليه وسلم (٧) ولا يهوى للركوع حتى يستوى الإمام راكعا وقد قيل إن الناس يخرجون من الصلاة على ثلاثة أقسام طائفة بخمس وعشرين صلاة وهم الذين يكبرون ويركعون بعد الإمام وطائفة بصلاة واحدة وهم الذين يساؤونه وطائفة بلا صلاة وهم الذين يسبقون الإمام . وقد اختلف في أن الإمام في الركوع هل ينتظر لحوق من يدخل لينال فضل الجماعة وإدراكهم لتلك الركعة ولعل الأولى أن ذلك مع الإخلاص لا بأس به إذا لم يظهر تفاوت ظاهر للحاضرين فإن حقهم مرعى في ترك التطويل عليهم . الثالثة لا يزيد في دعاء التشهد على مقدار التشهد حذرا من التطويل ولا يخص نفسه في الدعاء بل يأتي بصيغة الجمع فيقول اللهم اغفر لنا ولا يقول اغفر لي فقد كره للإمام أن يخص نفسه ولا بأس بأن يستعين في التشهد بالكلمات الخمس المأثورة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقول نعوذ بك من عذاب جهنم وعذاب القبر ونعوذ بك من فتنة الحيا والممات ومن فتنة المسيح الدجال وإذا أردت بقوم فتنة فاقبضنا إليك غير مفتونين (٨) وقيل مسمى مسيحيا لأنه يسمح الأرض بطولها

- (١) حديث قراءته في المغرب بالمرسلات وهي آخر صلاة صلاها متفق عليه من حديث أم الفضل .  
(٢) حديث إذا صلى أحدكم بالناس فليخفف الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٣) حديث صلى معاذ بقوم العشاء ققرأ البقرة فخرج رجل من الصلاة الحديث متفق عليه من حديث جابر وليس فيه ذكر والسماء والطارق وهي عند البيهقي (٤) حديث أنس ما رأيت أخف صلاة من رسول الله صلى الله عليه وسلم في تمام متفق عليه (٥) حديث أنس أنه صلى خلف عمر بن عبد العزيز فقال ماصليت وراء أحد أشبه صلاة برسول الله ﷺ من هذا الشاب الحديث د ن باسناد جيد وضعفه ابن القطان (٦) حديث كنا نسبح وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم في الركوع والسجود عشرا لم أجده أصلا إلا في الحديث الذي قبله وفيه فحررنا في ركوعه عشر تسييجات وفي سجوده عشر تسييجات .  
(٧) حديث كان الصحابة لا يهونون للسجود إلا إذا وصلت جهة النبي صلى الله عليه وسلم إلى الأرض متفق عليه من حديث البراء بن عازب (٨) حديث التعوذ في التشهد من عذاب جهنم وعذاب القبر الحديث تقدم وزاد فيه الغزالي هنا وإذا أردت بقوم فتنة فاقبضنا إليك غير مفتونين ولم أجده مقيدا .



وقيل لأنه مسح العين أي مطموسها . وأما وظائف التحلل الثلاثة : أولها أن ينوي بالتسليمتين السلام على القوم ولللائكة . الثانية أن يثبت عقيب السلام كذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما فيصلين النافلة في موضع آخر فإن كان خلفه نسوة لم يقيم حتى ينصرفن<sup>(١)</sup> وفي الخبر للشهور أنه صلى الله عليه وسلم لم يكن يقعد إلا قدر قوله اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام<sup>(٢)</sup> . الثالثة إذا وثب فينبغي أن يقبل بوجهه على الناس ويكره للمأموم القيام قبل اقتتال الإمام فقد روى عن طلحة والزبير رضي الله عنهما أنهما صليا خلف إمام فلما سلما قالا للإمام ما أحسن صلاتك وأعما لإشينا واحدا أنك لما سلمت لم تنقل بوجهك ثم قالا للناس ما أحسن صلاتكم إلا أنكم انصرفتم قبل أن تنقل إمامكم ثم ينصرف الإمام حيث شاء من يمينه وشماله واليمين أحب هذه وظيفة الصلوات وأما الصبح فزيد فيها القنوت فيقول الإمام اللهم اهتنا ولا يقول اللهم اهتنا ويؤمن للمأموم فإذا انتهى إلى قوله إنك تقضى ولا يقضى عليك فلا يليق به التأمين وهو ثناء فيقرأ معه فيقول مثل قوله أو يقول بلى وأنا على ذلك من الشاهدين أو صدقت وبررت وما أشبه ذلك وقد روى حديث في رفع اليدين في القنوت<sup>(٣)</sup> فإذا صح الحديث استحجب ذلك وإن كان على خلاف الدعوات في آخر التشهد إذ لا يرفع بسببها اليد بل التعويل على التوقيف وبينهما أيضا فرق وذلك أن للأيدي وظيفة في التشهد وهو الوضع على الفخذين على هيئة مخصوصة ولا وظيفة لهما ههنا فلا يبعد أن يكون رفع اليدين هو الوظيفة في القنوت فإنه لا يثق بالدعاء والله أعلم فهذه جمل آداب القدوة والإمامة والله الموفق .

( الباب الخامس في فضل الجمعة وآدابها وسننها وشروطها )

( فضيلة الجمعة )

اعلم أن هذا يوم عظيم عظم الله به الإسلام وخص به المسلمين . قال الله تعالى - إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع - فحرم الاشتغال بأمور الدنيا وبكل صارف عن السعي إلى الجمعة ، وقال صلى الله عليه وسلم « إن الله عز وجل فرض عليكم الجمعة في يومى هذا في مقامى هذا<sup>(٤)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « من ترك الجمعة ثلاثا من غير عذر طبع الله على قلبه<sup>(٥)</sup> » وفي لفظ آخر « قد نبذ الإسلام وراء ظهره<sup>(٦)</sup> » واختلف رجل إلى ابن عباس يسأله عن رجل مات لم يكن يشهد الجمعة ولا جماعة ، فقال في النار فلم يزل يتردد إليه شهرا يسأله عن ذلك وهو يقول في النار ، وفي الخبر : إن أهل الكتابين أعطوا يوم الجمعة فاختلفوا فيه فصرفوا عنه وهدانا الله تعالى له وآخره لهذه الأمة وجعله عيدا لهم فهم أولى الناس به سبقا وأهل الكتابين لهم تبع<sup>(٧)</sup>

بآخر الصلاة ولترمذى من حديث ابن عباس وإذا أردت بعبادك فتنة فاقبضنى إليك غير مفتون وك نحوه من حديث ثوبان وعبد الرحمن بن عايش ومجهمهما وسيأتى في الدعاء (١) حديث للكث بعد السلام غ من حديث أم سلمة (٢) حديث إنه لم يكن يقعد إلا بقدر قوله اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام م من حديث عائشة (٣) حديث رفع اليدين في القنوت البيهقي من حديث أنس بسند جيد في قصة قتل القراء ولقد رأيت رسول الله ﷺ كلما صلى الغداة رفع يديه يدعو عليهم .

( الباب الخامس )

(٤) حديث إن الله فرض عليكم الجمعة في يومى هذا الحديث . من حديث جابر بامناد ضعيف .  
(٥) حديث من ترك الجمعة ثلاثا من غير عذر طبع الله على قلبه أحمد واللفظ له وأصحاب السنن وك وصححه من حديث أبي الجعد الضمري (٦) حديث من ترك الجمعة ثلاثا من غير عذر فقد نبذ الإسلام وراء ظهره البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس (٧) حديث إن أهل الكتابين أعطوا يوم الجمعة فاختلفوا فيه الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة بنحوه .

القيامه إذا نودي فيه باسم كل واحد على الخصوص وفي الخلائق مثل اسم النادى به كثير وقد قالت العلماء إنه لا يسمع النداء في ذلك الجمع إلا من نودي فيحتمل أن يكون ذلك النداء يخلق للمنادى في حاسة أذنه ليتحرك إلى الحساب وحده دون من يشاركه في اسمه ولا يكون نداء من خارج والأمثلة كثيرة في الشرع وفيما سمعت غنية ومقنع . ومنها تلقى الكلام في العقل وهو الاستفادة بالمعرفة المسموع بالقلب المفهوم بالتقدير على اللفظ المسمى بلسان الحال كما قال قيس :

وأجهشت للتوداد حين رأته

وكبر للرحمن حين رآني

قلت له ابن الدين عهدتهم

حوالك في عيش وخفض زمان

فقال مضوا واستودعوني بلادهم

ومن الذي يبقى على الحدائق

وفي حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « أتاني جبريل عليه السلام في كفه مرآة بيضاء وقال هذه الجمعة يفرضها عليك ربك لتكون لك عبدا وتأمّنك من بعدك . قلت فما لنا فيها قال لكم خير ساعة من دعا فيها بخير قسم له أعطاه الله سبحانه إياه أو ليس له قسم ذخره ما هو أعظم منه أو تعوذ من شرّ هو مكتوب عليه إلا أعاده الله عز وجل من أعظم منه وهو سيد الأيام عندنا ونحن ندعوه في الآخرة يوم للزبد . قلت ولم ؟ قال إن ربك عز وجل اتخذ في الجنة واديا أفيح من المسك أبيض فاذا كان يوم الجمعة نزل تعالى من عليين على كرسيه فيتجلّى لهم حتى ينظروا إلى وجهه الكريم<sup>(١)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم عليه السلام وفيه أدخل الجنة وفيه أهبط إلى الأرض وفيه تيب عليه وفيه مات وفيه تقوم الساعة وهو عند الله يوم الزبد كذلك تسميه الملائكة في السماء وهو يوم النظر إلى الله تعالى في الجنة<sup>(٢)</sup> » وفي الخبر « إن لله عز وجل في كل جمعة ستائة ألف عتيق من النار<sup>(٣)</sup> » وفي حديث أنس رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال « إذا سلّمت الجمعة سلّمت الأيام<sup>(٤)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « إن الجحيم تسعر في كل يوم قبل الزوال عند استواء الشمس في كبد السماء فلا تصلوا في هذه الساعة إلا يوم الجمعة فانه صلاة كله وإن جهنم لاتسعر فيه<sup>(٥)</sup> » وقال كعب إن الله عز وجل فضل من البلدان مكة ومن الشهور رمضان ومن الأيام الجمعة ومن الليالي ليلة القدر ، ويقال إن الطير والموام يلقي بعضها بعضا في يوم الجمعة فتقول سلام سلام يوم صالح وقال صلى الله عليه وسلم « من مات يوم الجمعة أو ليلة الجمعة كتب الله له أجر شهيد ووقى فتنة القبر<sup>(٦)</sup> »

( بيان شروط الجمعة )

اعلم أنها تشارك جميع الصلوات في الشروط وتتميز عنها بستة شروط : الأول الوقت فان وقعت تسليمه الامام في وقت العصر فانت الجمعة وعليه أن يتمها ظهرا أربعا والسبوق إذا وقعت ركعت الأخيرة خارجا من الوقت ففيه خلاف . الثاني المكان ، فلا تصح في الصحارى والبرارى وبين الحيام بل لا بد من بقعة جامعة لأبنية لا تنقل ، يجمع أربعين ممن تزمهم الجمعة والقرية فيه كالبلد ولا يشترط فيه حضور السلطان ولا إذنه ولكن الأحب استئذانه . الثالث العدد فلا تنعقد بأقل من أربعين ذكورا مكلفين أحرارا مقيمين لا يظعنون عنها شتاء ولا صيفا فان انقضوا حتى نقص العدد إمّا في الخطبة أو في الصلاة لم تصح الجمعة بل لا بد منهم من الأول إلى الآخر . الرابع الجماعة فلو صلى أربعون في قرية أو في بلد متفرقين لم تصح جمعهم ولكن السبوق إذا أدرك الركعة الثانية جاز له الانفراد

(١) حديث أنس أتاني جبريل في كفه مرآة بيضاء فقال هذه الجمعة الحديث الشافعي في المسند والطبراني في الأوسط وابن مردويه في التفسير بأسانيد ضعيفة مع اختلاف (٢) حديث خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة الحديث م من حديث أبي هريرة (٣) حديث إن لله في كل جمعة ستائة ألف عتيق من النار عد حب في الضعفاء وهب في الشعب من حديث أنس قال قط في العلل والحديث غير ثابت (٤) حديث أنس إذا سلّمت الجمعة سلّمت الأيام حب في الضعفاء وأبو نعيم في الحلية وهق في الشعب من حديث عائشة ولم أجده من حديث أنس (٥) حديث إن الجحيم تسعر كل يوم قبل الزوال عند استواء الشمس إلى أن قال إلا يوم الجمعة الحديث د من حديث أبي قتادة وأعله بالانقطاع (٦) حديث من مات يوم الجمعة كتب الله له أجر شهيد ووقى فتنة القبر أبو نعيم في الحلية من حديث جابر وهو وت نحوه مختصرا من حديث عبد الله بن عمرو قال غريب ليس إسناده بم متصل . قلت وصلته الحكيم في النوادر .

وفي أمثال العوام قال الحائط للوتد لم تشقني فقال الوتد للحائط سسل من يدقني فلو كانت العبارة تتأني منها ما عبرت إلا بما قد استعير لها وعلى هذا المعنى حمل كثير من العلماء قسوله تعالى إخبارا عن السماء والأرض حين - قالتا أتينا طائعين - وفي قوله تعالى - إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان إنه كان ظلوما جهولا - ومنها تلقى الكلام من الجبال مثل قوله صلى الله عليه وسلم « كأي أنظر إلى يونس بن متى عليه السلام عليه عبادتان قطوانيتان يلبى وتجييه الجبال والله يقول ليك يا يونس » فقوله كأي يدل على أنه تخيل حالة سبقت لم يكن لها في الحال وجود ذاتي لأن يونس بن متى عليه السلام قدمات وتلك الحالة منه سلفت



بالركعة الثانية وإن لم يدرك ركوع الركعة الثانية اقتدى ونوى الظهر وإذا سلم الإمام تممها ظهرا .  
الخامس أن لا تكون الجمعة مسبقة بأخرى في ذلك البلد فإن تعذر اجتماعهم في جامع واحد جاز في جامعين وثلاثة وأربعة بقدر الحاجة وإن لم تكن حاجة فالصحيح الجمعة التي يقع بها التحريم أولا ، وإذا تحققت الحاجة فالأفضل الصلاة خلف الأفضل من الإمامين فإن تساوا فالمسجد الأقدم فإن تساوا ففي الأقرب ولكثرة الناس أيضا فضل يراعى . السادس الخطبتان فهما فريضتان والقيام فيهما فريضة والجلوس بينهما فريضة وفي الأولى أربع فرائض : التحميد وأقله الحمد لله والثانية الصلاة على النبي ﷺ والثالثة الوصية بتقوى الله سبحانه وتعالى والرابعة قراءة آية من القرآن وكذا فرائض الثانية أربعة إلا أنه يجب فيها الدعاء بدل القراءة واستماع الخطبتين واجب من الأربعين .  
وأما السنن : فإذا زالت الشمس وأذن المؤذن وجلس الإمام على المنبر انقطعت الصلاة سوى التحية والكلام لا ينقطع إلا بافتتاح الخطبة ويسلم الخطيب على الناس إذا أقبل عليهم بوجه ويردون عليه السلام فإذا فرغ المؤذن قام مقبلا على الناس بوجهه لا يلتفت يمينا ولا شمالا ويشغل يديه بقائم السيف أو العنزة والنبركي لا يثبت بهما أو يضع إحدهما على الأخرى ويخطب خطبتين بينهما جلسة خفيفة ولا يستعمل غريب اللغة ولا يعطط ولا يتغنى وتكون الخطبة قصيرة بليغة جامعة ويستحب أن يقرأ آية في الثانية أيضا ولا يسلم من دخل والخطيب يخطب فإن سلم لم يستحق جوابا والاشارة بالجواب حسن ولا يشمت العاطسين أيضا هذه شروط الصحة فأما شروط الوجوب فلا تجب الجمعة إلا على ذكر بالغ عاقل حر مقيم في قرية تشتمل على أربعين جامعين لهذه الصفات أو في قرية من سواد البلد يبلغها نداء البلد من طرف يليها والأصوات ساكنة وللمؤذن رفيع الصوت لقوله تعالى - إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع - ويرخص لهؤلاء في ترك الجمعة لعذر المطر والوحل والفرع والمرض والتفريط إذا لم يكن للمريض قيم غيره ثم يستحب لهم أغنى أصحاب الأعذار تأخير الظهر إلى أن يفرغ الناس من الجمعة فإن حضر الجمعة مريض أو مسافر أوعبد أو امرأة صحت جمعهم وأجزاء عن الظهر والله أعلم .

( بيان آداب الجمعة على ترتيب العادة وهي عشر مجل )

الأول أن يستعد لها يوم الخميس عزما عليها واستقبالا لفضلها فيشتغل بالدعاء والاستغفار والتسبيح بعد العصر يوم الخميس لأنها ساعة قبلت بالساعة البهمة في يوم الجمعة قال بعض السلف إن لله عز وجل فضلا سوى أرزاق السباد لا يعطى من ذلك الفضل إلا من سأله عشية الخميس ويوم الجمعة ويفضل في هذا اليوم ثيابه ويبيضها ويعد الطيب إن لم يكن عنده ويفرغ قلبه من الأشغال التي تمنعه من البكور إلى الجمعة وينوي في هذه الليلة صوم يوم الجمعة فإن له فضلا وليكن مضموما إلى يوم الخميس أو السبت لا مفردا فإنه مكروه ويشغل بإحياء هذه الليلة بالصلاة وختم القرآن قلها فضل كثير وينسحب عليها فضل يوم الجمعة ويجمع أهله في هذه الليلة أو في يوم الجمعة فقد استحب ذلك قوم حملوا عليه قوله صلى الله عليه وسلم « رحم الله من بكر وابتكر وغسل واغتسل (١) » وهو حمل الأهل على الغسل وقيل معناه غسل ثيابه فروى بالتخفيف واغتسل لجسده وبهذا تم آداب الاستقبال ويخرج من زمرة النافلين الذين إذا أصبحوا قالوا ما هذا اليوم قال بعض السلف أوفى الناس نصياما الجمعة من انتظرها ورعاها من أمس وأخفهم نصياما إذا أصبح يقول إيش اليوم وكان بعضهم يبيت ليلة الجمعة

(١) رحم الله من بكر وابتكر وغسل واغتسل الحديث أصحاب السنن وحسنه من حديث أوس بن أوس من غسل يوم الجمعة واغتسل وبكر وابتكر الحديث وحسنه ت .

وفي هذا الحديث إخبار عن الوجود الخيالي في البصر والوجود الخيالي في السمع ومنها تلقى الكلام بالشبه وهو أن يسمع السامع كلاما أو صوتا من شخص حاضر فيلقى عليه شبه غيره مما قاب عنه كقوله عليه السلام في صوت أبي موسى الأشعري إذ سمعه يترنم بالقرآن « لقد أعطى زممارا من زمائر آل داود » ومزمار آل داود قد عدت وذهبت وإنما شبه صوته بها وكذا إذا سمع الريد صوت زممار أو عود فجاء على غير قصد يتخيل صرير أبواب الجنة وشبهها بما فجأ صوته من ذلك فهذه مراتب الوجود قانت إذا أحسنت التصرف بين أساليبها ولم يمتزج غلط في بعضها ببعض ولا اشتبهت عليك وسمعت ممن نظر بمشكاة نور الله تعالى إلى كاغد وقد رآه اسود وجهه بالحبر فقال له ما بال

في الجامع لأجلها . الثاني إذا أصبح ابتداءً بالغسل بعد طلوع الفجر وإن كان لا يكره فأقربه إلى الرواح أحب ليكون أقرب عهداً بالنظافة فالغسل مستحب استحباً مؤكداً وذهب بعض العلماء إلى وجوبه قال صلى الله عليه وسلم « غسل الجمعة واجب على كل محتلم <sup>(١)</sup> » والمشهور من حديث نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما « من أتى الجمعة فليغتسل <sup>(٢)</sup> » وقال عليه السلام « من شهد الجمعة من الرجال والنساء فليغتسل <sup>(٣)</sup> » وكان أهل المدينة إذا تساب القساiban يقول أحدهما للآخر لآنت أشرب من لا يغتسل يوم الجمعة . وقال عمر لعثمان رضي الله عنهما لما دخل وهو يخطب « أهذه الساعة منكرا عليه ترك البكور فقال ما زدت بعد أن سمعت الأذان على أن توضحاً وخرجت فقال والوضوء أيضاً وقد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمرنا بالغسل <sup>(٤)</sup> » وقد عرف جواز ترك الغسل بوضوء عثمان رضي الله عنه وجماروى أنه صلى الله عليه وسلم قال « من توضأ يوم الجمعة فيها ونعمت ومن اغتسل بالغسل أفضل <sup>(٥)</sup> » ومن اغتسل للجنابة فليغسل الماء على يده مرة أخرى على نية غسل الجمعة فإن اكتفى بغسل واحد أجزاء وحصل له الفضل إذا نوى كليهما ودخل غسل الجمعة في غسل الجنابة وقد دخل بعض الصحابة على ولدهم وقد اغتسل فقال له ألبجعة فقال بل عن الجنابة فقال أعد غسلا ثانياً وروى الحديث في غسل الجمعة على كل محتلم وإنما أمره به لأنه لم يكن نواه وكان لا يبعد أن يقال القصد بالنظافة وقد حصلت دون النية ولكن هذا ينقدح في الوضوء أيضاً وقد جعل في الشرع قربة فلا بد من طلب فضلها ومن اغتسل ثم أحدث توضأ ولم يطل غسله والأحب أن يحترز عن ذلك . الثالث الزينة وهي مستحبة في هذا اليوم وهي ثلاثة الكسوة والنظافة وتطيب الرائحة أما النظافة فبالسواك وحلق الشعر وقلم الظفر وقص الشارب وسائر ما سبق في كتاب الطهارة قال ابن مسعود من قلم أظفاره يوم الجمعة أخرج الله عز وجل منه داء وأدخل فيه شفاء فإن كان قد دخل الحمام في الخميس أو الأربعاء فقد حصل القصد فليتطيب في هذا اليوم بأطيب طيب عنده ليغلب بها الروائح الكريهة ويوصل بها الروح والرائحة إلى مشام الحاضرين في جواره « وأحب طيب الرجال ما ظهر ريحه وخفي لونه وطيب النساء ما ظهر لونه وخفي ريحه <sup>(٦)</sup> » روى ذلك في الأثر وقال الشافعي رضي الله عنه من نظف ثوبه قل همه ومن طاب ريحه زاد عقله وأما الكسوة فأحبها البياض من الثياب إذ أحب الثياب إلى الله تعالى البياض لا يلبس ما فيه شهرة ولبس السواد ليس من السنة ولا فيه فضل بل كره جماعة النظر إليه لأنه بدعة محدثة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم والعمامة مستحبة في هذا اليوم روى واثلة بن الأسقع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « إن الله وملائكته يصلون على أصحاب العمام يوم الجمعة <sup>(٧)</sup> » فإن أكرهه الحر فلا بأس بنزعها قبل الصلاة وبسدها ولكن لا ينزع في وقت السعي من المنزل إلى الجمعة ولا في وقت الصلاة ولا عند صعود الإمام المنبر وفي خطبته . الرابع

(١) حديث غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم متفق عليه من حديث أبي سعيد (٢) حديث نافع عن ابن عمر من أتى الجمعة من الرجال والنساء فليغتسل متفق عليه وهذا لفظ حب (٣) حديث من شهد الجمعة من الرجال والنساء فليغتسلوا حب وهو من حديث ابن عمر (٤) حديث قال عمر لعثمان لما دخل وهو يخطب أهذه الساعة الحديث إلى أن قال والوضوء أيضاً وقد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر بالغسل متفق عليه من حديث أبي هريرة ولم يسم البخاري وعثمان (٥) حديث من توضأ يوم الجمعة فيها ونعمت الحديث د ت وحسنه و ن من حديث سمرة (٦) حديث طيب الرجال ما ظهر ريحه وخفي لونه وطيب النساء ما ظهر لونه وخفي ريحه د ت وحسنه و ن من حديث أبي هريرة (٧) حديث واثلة بن الأسقع إن الله وملائكته يصلون على أصحاب العمام يوم الجمعة ط وعد وقال منكر من حديث أبي الدرداء ولم أره من حديث واثلة

وجهك وقد كان أبيض أشقر موتها والآن قد ظهر فيه السواد فلم سودت وجهك فقال سل الخبر فانه كان مجموعاً في الهجرة التي هي مستقره ووطنه فسافر عن الوطن ونزل بساحة وجهي ظمأ وعدوانا فقال صدقت . ثم أنت إذا سمعت أمثال هذه المراجعات أعمل الفكر وجدد النظر وحل الكلام إلى أجزائه التي ينتظم منها جملة ما بلغك فسأل عن معنى الناظر ومعنى للشكاة ومعنى نور الله سبحانه وما سبب أنه لم يعرف الناظر الصكابة والكتوب وبأى لسان خاطب الكاغد وكيف مخاطبة الكاغد وهو ليس من أهل النطق وفيما صدق الناظر الكاغد ولم صدقه بمجرد قوله دون دليل ولا شاهد فيدو لك ههنا من الناظر هو ناظر القلب فيما أورده عليه الحس والشكاة استعارة من مشكاة



البكور إلى الجامع ويستحب أن يقصد الجامع من فرسخين وثلاث وليكر ويدخل وقت البكور بطول الفجر وفضل البكور عظيم وينبغي أن يكون في سعيه إلى الجمعة خاشعا متواضعا ناويا للاعتكاف في المسجد إلى وقت الصلاة قاصدا للمبادرة إلى جواب نداء الله عز وجل إلى الجمعة إياه والسارعة إلى مغفرته ورضوانه وقد قال صلى الله عليه وسلم « من راح إلى الجمعة في الساعة الأولى فكأنما قرب بدنة ومن راح في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة ومن راح في الساعة الثالثة فكأنما قرب كبشا أقرن ومن راح في الساعة الرابعة فكأنما أهدى دجاجة ومن راح في الساعة الخامسة فكأنما أهدى بيضة فاذا خرج الإمام طويت الصحف ورفعت الأقلام واجتمعت الملائكة عند المنبر يستمعون الذكر فمن جاء بعد ذلك فأنما جاء لحق الصلاة ليس له من الفضل شيء (١) » والساعة الأولى إلى طلوع الشمس والثانية إلى ارتفاعها والثالثة إلى انبساطها حين ترمض الأقدام والرابعة والخامسة بعد الضحى الأمل إلى الزوال وفضلها قليل ووقت الزوال حق الصلاة ولا فضل فيه وقال صلى الله عليه وسلم « ثلاث لو يعلم الناس ما فيها لركضوا ركض الإبل في طلبهن الأذان والصف الأول والندوة إلى الجمعة (٢) » وقال أحمد بن حنبل رضى الله عنه أفضلهن الندوة إلى الجمعة وفي الخبر « إذا كان يوم الجمعة قعدت الملائكة على أبواب المساجد بأيديهم صحف من فضة وأقلام من ذهب يكتبون الأول فالأول على مراتبهم (٣) » وجاء في الخبر « إن الملائكة يفتقدون الرجل إذا تأخر عن وقته يوم الجمعة فيسأل بعضهم بعضا عنه ما فعل فلان وما الذي أخره عن وقته فيقولون اللهم ان كان أخره فخر فأغنه وان كان أخره مرض فاشفه وان كان أخره شغل ففرغه لعبادتك وان كان أخره لهو فأقبل بقلبه إلى طاعتك (٤) » وكان يرى في القرن الأول سحرا أو بعد الفجر الطرقات ملوذة من الناس يشنون في السرج ويزدحمون بها إلى الجامع كأيام العيد حتى اندرس ذلك فقبل أول بدعة حدثت في الإسلام ترك البكور إلى الجامع وكيف لا يستحي المسلمون من اليهود والنصارى وهم يركضون إلى البيع والكنائس يوم السبت والأحد وطلاب الدنيا كيف يركضون إلى رحاب الأسواق للبيع والشراء والربح فلم لا يسابقهم طلاب الآخرة ويقال إن الناس يكونون في قريتهم عند النظر إلى وجه الله سبحانه وتعالى على قدر بكورهم إلى الجمعة ودخل ابن مسعود رضى الله عنه بكرة الجامع فرأى ثلاثة نفر

الزجاجة التي أغمرت بسراج النار إلى خبر المعرفة الملقب بسر القلب عبيها بها لأنها مسرجة الرب سبحانه وتعالى شعلها بنوره ونوره المذكور ههنا عبارة عن صفاء الباطن واشتعال النور بطول نيران كواكب المعارف الناهية بإذن الله تعالى ظلم جهالات القلوب ووجه إضافته إلى الله تعالى على سبيل الإشارة بالذكر لأجل التخصيص بالشرف والكاغد والخبر كناية عن أنفسهم لا عن غيرهما وجعلها مبدأ طريقه وأول سلوكه إذ هما في عالم الملك والشهادة الذي محل جولة الناظر في حال نظره وأما سبب أنه لم يسرف الكتابة وللكتوب فلاجل أنه كان أميا لا يقرأ الكتاب الصناعي وإنما يروم معرفة قراءة الحط الإلهي الذي هو آيين وأدل على الفهم منه وأما مخاطبة الناظر الكاغد وهو

(١) حديث من راح إلى الجمعة في الساعة الأولى فكأنما قرب بدنة الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة وليس فيه ورفعت الأقلام وهذه اللفظة عند البيهقي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده (٢) حديث ثلاث لو يعلم الناس ما فيها لركضوا ركض الإبل في طلبهن الأذان والصف الأول والندوة إلى الجمعة أبو الشيخ في ثواب الأعمال من حديث أبي هريرة ثلاث لو يعلم الناس ما فيها ما أخذن إلا بالاستهام عليها حرصا على ما فيها من الخير والبركة الحديث . قال والتجوير إلى الجمعة وفي الصحيحين من حديثه لو يعلم الناس ما في النداء والصف الأول ثم لم يجدوا إلا أن يستهموا لاستهموا ولو يعلمون ما في التجوير لاستبقوا إليه (٣) حديث إذا كان يوم الجمعة قعدت الملائكة على أبواب المسجد بأيديهم صحف من فضة وأقلام من ذهب الحديث ابن مردويه في التفسير من حديث علي بن مسعود ضعيف إذا كان يوم الجمعة نزل جبريل فركز لواء بالمسجد الحرام وغدا سائر الملائكة إلى المساجد التي يجمع فيها يوم الجمعة فركزوا ألويتهم وراياتهم يباب المساجد ثم نشروا قراطيس من فضة وأقلاما من ذهب (٤) حديث إن الملائكة يفتقدون العبد إذا تأخر عن وقته يوم الجمعة فيسأل بعضهم بعضا ما فعل فلان حق من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مع زيادة رقص بإسناد حسن . واعلم أن المصنف ذكر هذا أثرا فان لم يرد به حديثا مرفوعا فليس من شرطنا وإنما ذكرناه احتياطا .

قد سبقوه بالبكور فاعتم لذلك وجعل يقول في نفسه معاتباً لها رابع أربعة ومارابع أربعة من البكور يعيد . الخامس في هيئة الدخول ينبغي أن لا يتخطى رقاب الناس ولا يمر بين أيديهم والبكور يسهل ذلك عليه فقد ورد وعيد شديد في تخطي الرقاب وهو أنه يجعل جسراً يوم القيامة يتخطاه الناس (١) وروى ابن جريج مرسلاً « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بينما هو يخطب يوم الجمعة إذ رأى رجلاً يتخطى رقاب الناس حتى تقدم فجلس فلما قضى النبي ﷺ صلاته عارض الرجل حتى لقيه فقال يا فلان مامنك أن تجمع اليوم معنا قال يابني الله قد جمعت معكم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ألم ترك تتخطى رقاب الناس (٢) . أشار به إلى أنه أحبط عمله . وفي حديث مسند أنه قال « مامنك أن تصلي معنا » قال أولم ترى يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم « رأيتك تأنيت وآذيت (٣) » أي تأخرت عن البكور وآذيت الحضور ومهما كان الصف الأول متروكاً خالياً فله أن يتخطى رقاب الناس لأنهم ضيعوا حقهم وتركوا موضع الفضيلة قال الحسن تخطوا رقاب الناس الذين يتعدون على أبواب الجوامع يوم الجمعة فإنه لا حرمة لهم وإذا لم يكن في المسجد إلا من يصلي فينبغي أن لا يسلم لأنه تكليف جواب في غير محله . السادس أن لا يمر بين يدي الناس ويجلس حيث هو إلى قرب أسطوانة أو حائط حتى لا يمر بين يديه أعنى بين يدي المصلي فإن ذلك لا يقطع الصلاة ولكنه منهي عنه قال صلى الله عليه وسلم « لأن يقف أربعين عاماً خير له من أن يمر بين يدي المصل (٤) » وقال ﷺ « لأن يكون الرجل رماداً مديداً تذروه الرياح خير له من أن يمر بين يدي المصلي (٥) » وقد روى في حديث آخر في المار والمصلي حيث صلى على الطريق أو قصر في الدفع فقال « لو يعلم المار بين يدي المصلي والمصلي ما عليهما في ذلك لكان أن يقف أربعين سنة خيراً له من أن يمر بين يديه (٦) » والأسطوانة والحائط والمصلي المقروش حدث للمصلي فمن اجتاز به فينبغي أن يدفعه قال صلى الله عليه وسلم « ليدفعه فان أبي فليدفعه فان أبي فليقاتله فإنه شيطان (٧) » وكان أبو سعيد الخدري رضي الله عنه يدفع من يمر بين يديه حتى يصرعه فربما تعلق به الرجل فاستعدى عليه عند مروان فيخبره أن النبي ﷺ أمره بذلك فإن لم يجد أسطوانة فليصب بين يديه شيئاً طوله قدر ذراع ليكون ذلك علامة لحدته . السابع أن يطلب الصف الأول فإن فضله كثير كإروائه وفي الحديث « من غسل واغتسل وبكر وابتكر ودنا من الإمام واستمع كان ذلك له كفارة لما بين الجمعتين وزيادة ثلاثة أيام (٨) »

(١) حديث من تخطى رقاب الناس يوم الجمعة اتخذ جسراً إلى جهنم ت وضعفه وه من حديث معاذ بن أنس (٢) حديث ابن جريج مرسلاً أن النبي صلى الله عليه وسلم بينما هو يخطب إذ رأى رجلاً يتخطى رقاب الناس الحديث وفيه مامنك أن تجمع معنا اليوم ابن المبارك في الرقائق (٣) حديث مامنك أن تصلي معنا فقال أولم ترى قال رأيتك آتيت وآذيت دن حبك من حديث عبد الله بن بسر مختصراً (٤) حديث لأن يقف أربعين سنة خير له من أن يمر بين يدي المصلي البزار من حديث زيد بن خالد وفي الصحيحين من حديث أبي جهنم أن يقف أربعين قال أبو النضر لأدري أربعين يوماً أو شهراً أو سنة وه وجب من حديث أبي هريرة مائة عام (٥) حديث لأن يكون الرجل رماداً تذروه الرياح خير له من أن يمر بين يدي المصلي أبو نعيم في تاريخ أصبهان وابن عبد البر في التمهيد موقوفاً على عبد الله بن عمر وزاد متعمداً (٦) حديث لو يعلم المار بين المصلي والمصلي ما عليهما في ذلك الحديث رواه هكنا أبو العباس محمد بن يحيى السراج في مسنده من حديث زيد بن خالد بأسناد صحيح (٧) حديث أبي سعيد فليدفعه فان أبي فليقاتله فأنما هو شيطان متفق عليه (٨) حديث من غسل واغتسل وبكر وابتكر ودنا من الإمام واستمع الحديث ك من حديث أوس بن أوس وأصله عند أصحاب السنن .

جماد فسبق الكلام على مثله ومراجعة الكاغد له فعلى قدر حال الناظر إن كان مراداً فيلقى الكلام في الحسن بما ينبئ عن الطلوع من الحق وهو من باب الالتقاء في الروع فيودعه الحسن المشترك المحفوظ فيه على الإنسان صور الأشياء المحسوسة وإن كان مرئياً فيلتقاه بلسان الحال للسموع بسمع القلب بواسطة المعرفة والعقل وتصديق الناظر للكاغد في عذره وإحاطته على الخبر لم يكن مجرد قوله بل بشهادة أولى الرضا والعدل وهو البحث والتجربة لم تكن وشهادة النفس وهذا يسلك إلى القدرة وهو آخرها سئل عن أجزاء عالم الملك . وأما سمعته في حد عالم الجبروت فذلك من القدرة المحدثه إلى العقل والعلم الموجودين في الإنسان المستقرة في القسوة الوهمية المدركة جميع ما لا يستدعي وجوده جسم ولكن قد يعرض



وفي لفظ آخر « غفر الله له إلى الجمعة الأخرى وقد اشترط في بعضها ولم يتخط رقاب الناس <sup>(١)</sup> » ولا يغفل في طلب الصف الأول عن ثلاثة أمور : أولها أنه إذا كان يرى بقرب الخطيب منكرا يعجز عن تغييره من لبس حرير من الإمام أو غيره أو صلى في سلاح كثير ثقل شاغل أو سلاح مذهب أو غير ذلك مما يجب فيه الإنكار فالتأخر له أسلم وأجمع لهم فعل ذلك جماعة من العلماء طلبا للسلامة قيل لبشر بن الحرث نراك تبكر وتصل في آخر الصفوف فقال إنما يراد قرب القلوب لا قرب الأجساد وأشار به إلى أن ذلك أقرب لسلامة قلبه ونظر سفيان الثوري إلى شعيب بن حرب عند المنبر يستمع إلى الخطبة من أبي جعفر المنصور فلما فرغ من الصلاة قال شغل قلبي قريبك من هذا هل أمنت أن تسمع كلاما يجب عليك إنكاره فلا تقوم به ثم ذكر ما أحدثوا من لبس السواد فقال يا أبا عبد الله أليس في الخبر « ادن واستمع <sup>(٢)</sup> » فقال ويحك ذلك للخلفاء الراشدين للهديين فأما هؤلاء فكلاما بعدت عنهم ولم ينظر إليهم كان أقرب إلى الله عز وجل وقال سعيد بن عامر « صليت إلى جنب أبي الدرداء فجعل يتأخر في الصفوف حتى كنا في آخر صف فلما صلينا قلت له أليس يقال خير الصفوف أولها قال نعم إلا أن هذه الأمة مرحومة منظور إليها من بين الأمم <sup>(٣)</sup> » فان الله تعالى إذا نظر إلى عبد في الصلاة غفر له ولمن وراءه من الناس فأنما تأخرت وجاء أن يغفر لي بواحد منهم ينظر الله إليه وروى بعض الرواة أنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك فمن تأخر على هذه النية إشارا وإظهارا لحسن الخلق فلا بأس وعند هذا يقال الأعمال بالنيات . ثانيا إن لم تكن مقصورة عند الخطيب مقتطعة عن المسجد للسلطين فالصف الأول محبوب وإلا فقد كره بعض العلماء دخول المقصورة كان الحسن وبكر المزني لا يصليان في المقصورة ورأيا أنها قصرت على السلطين وهي بدعة أحدثت بعد رسول الله ﷺ في الساجد والمسجد مطلق لجميع الناس وقد اقتطع ذلك على خلافه وصلى أنس بن مالك وعمران بن حصين في المقصورة ولم يكرها ذلك لطلب القرب ولعل الكراهية تختص بحالة التخصيص والمنع فأما مجرد المقصورة إذا لم يكن منع فلا يوجب كراهة . وثالثا أن المنبر يقطع بعض الصفوف وإنما الصف الأول الواحد المتصل الذي في قناء المنبر وما على طرفه مقطوع وكان الثوري يقول الصف الأول هو الخارج بين يدي المنبر وهو متجه لأنه متصل ولأن الجالس فيه يقابل الخطيب ويسمع منه ولا يبعد أن يقال الأقرب إلى القبلة هو الصف الأول ولا يراعى هذا المعنى وتكره الصلاة في الأسواق والرحاب الخارجة عن المسجد وكان بعض الصحابة يضرب الناس ويقيمهم من الرحاب . الثامن أن يقطع الصلاة عند خروج الإمام ويقطع الكلام أيضا بل يشتغل بجواب المؤذن ثم باستماع الخطبة وقد جرت عادة بعض العوام بالسجود عند قيام المؤذنين ولم يثبت له أصل في أثر ولا خبر ولكنه إن وافق سجود تلاوة فلا بأس بها للدعاء لأنه وقت فاضل ولا يحكم بتحريم هذا السجود فإنه لا سبب لتحريمه ، وقد روى عن علي وعثمان رضي الله عنهما أنها قالوا : من استمع وأنصت فله أجران ومن لم يستمع وأنصت فله أجر ومن سمع ولنا فعله وزيان ومن لم يسمع ولنا فعله وزيان واحد وقال صلى الله عليه وسلم « من قال لصاحبه والإمام يخطب أنصت أومه فقد لنا ومن لنا والإمام يخطب فلا جمعة له <sup>(٤)</sup> » وهذا يدل على أن الإسكات ينبغي أن يكون بإشارة أومى وحصة لا بالنطق

(١) حديث أنه اشترط في بعضها ولم يتخط رقاب الناس دحبه ك من حديث أبي سعيد وأبي هريرة وقال صحيح على شرط م (٢) حديث ادن فاستمع د من حديث حمزة احضروا الذكر وادنوا من الإمام وتقدم بلفظ من هجرودنا واستمع وهو عند أصحاب السنن من حديث شداد (٣) حديث أبي الدرداء إن هذه الأمة مرحومة منظور إليها من بين الأمم وإن الله إذا نظر إلى عبد في الصلاة غفر له ولمن وراءه من الناس ولم أجده (٤) حديث من قال لصاحبه والإمام يخطب أنصت فقد لنا ومن لنا لا جمعة له تن عن أبي هريرة دوت قوله ومن لنا فلا جمعة له قالت حديث حسن صحيح وهو في الصحيحين بلفظ

له أنه في جسم كما تدرك السخلة عداوة الذئب وعطف أمها فتتبع العطف وتتفر من العداوة وأما ما سمعته في حد عالم المكوت وذلك من العلم الإلهي إلى ما وراء ذلك مما هو داخل فيه ومعدود منه فسر القلب الذي يأخذ به عن اللاتك ويسمع به ما به مكانه ورق معناه وعزب عن القلوب من جهة الفكر بصوره فأما أي شيء حقائق هذه الذكورات وما كنه كل واحد منها على نحو معرفتك لأجزاء عالم الملك والشهادة فذلك علم لا ينتفع بسماعه مع عدم المشاهدة والله قد عرفك بأسمائها فان كنت مؤمنا فصدق بوجودها على الجمعة لعلك أنك لا تخبر بتسميات ليس لها مسميات إلى أن يلحقك الله بأولى الشهادة وتحصل خالص الكرامات ومن كفر فان الله غنى حميد . [ فصل ] والفرق بين العلم المحسوس في عالم

وفي حديث أبي ذر أنه لما سأل أيما والي النبي صلى الله عليه وسلم يخطب فقال متى أنزلت هذه السورة فأومأ إليه أن اسكت فلما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له أبي أنهب فلا جمعة لك فشكاه أبو ذر إلى النبي ﷺ فقال « صدق أبي »<sup>(١)</sup> وإن كان بعيدا من الإمام فلا ينبغي أن يتكلم في العلم وغيره بل يسكت لأن ذلك يتسلسل ويفضي إلى هينة حتى يتنهي إلى السمعين ولا يجلس في حلقة من يتكلم فمن عجز عن الاستماع بالبعد فليصمت فهو المستحب وإذا كانت تكرر الصلاة في وقت خطبة الإمام فالكلام أولى بالكرهية وقال صلى الله عليه وسلم كرم الله وجهه تكرر الصلاة في أربع ساعات بعد الفجر وبعد العصر ونصف النهار والصلاة والإمام يخطب . التاسع أن يراعى في قدوة الجمعة ما ذكرناه في غيرها فإذا سمع قراءة الإمام لم يقرأ سوى الفاتحة فإذا فرغ من الجمعة قرأ الحمد لله سبع مرات قبل أن يتكلم وقل هو الله أحد والموذنين سبعين سبعا وروى بعض السلف أن من فعله عصم من الجمعة إلى الجمعة وكان حرزا له من الشيطان ويستحب أن يقول بعد الجمعة اللهم يا غني يا حميد يا مبدئ يا معيد يا رحيم يا ودود أغني بحلالك عن حرامك وبفضلك عمن سواك يقال من داوم على هذا الدعاء أغناه الله سبحانه عن خلقه ورزقه من حيث لا يحتسب ثم يصلي بعد الجمعة ست ركعات ، قد روى ابن عمر رضي الله عنهما أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلي بعد الجمعة ركعتين<sup>(٢)</sup> ، وروى أبو هريرة أربعا<sup>(٣)</sup> ، وروى علي وعبد الله بن عباس رضي الله عنهما ستا<sup>(٤)</sup> والكل صحيح في أحوال مختلفة والأكمل أفضل . العاشر أن يلازم المسجد حتى يصلي العصر فإن أقام إلى المغرب فهو الأفضل يقال من صلى العصر في الجامع كان له ثواب الحج ومن صلى المغرب فله ثواب حجة وعمرة فإن لم يأمن التصنع ودخول الآفة عليه من نظر الخلق إلى اعتكافه أو خاف الخوض فيما لا يعني فالأفضل أن يرجع إلى بيته إذا كرا الله عز وجل مفكرا في آلائه شاكرا لله تعالى على توفيقه خائفا من تقصيره مراقبا لقلبه ولسانه إلى غروب الشمس حتى لا تنقوت الساعة الشريفة ولا ينبغي أن يتكلم في الجامع وغيره من الساجد بحديث الدنيا قال صلى الله عليه وسلم « يأتي على الناس زمان يكون حديثهم في مساجدهم أمر دنياهم ليس الله تعالى فيهم حاجة فلا تجالسوه »<sup>(٥)</sup> .

( بيان الآداب والسنن الخارجة عن الترتيب السابق الذي يعم جميع النهار وهي سبعة أمور )  
الأول أن يحضر مجالس العلم بكرة أو بعد العصر ولا يحضر مجالس القصاص فلا خير في كلامهم ولا ينبغي أن يغلو المرید في جميع يوم الجمعة عن الخيرات والدعوات حتى توافيه الساعة الشريفة وهو خير ولا ينبغي أن يحضر الخلق قبل الصلاة وروى عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم

إذا قلت لصاحبك و د من حديث علي من قال صدق قد لنا ومن لنا فلا جمعة له (١) حديث أبي ذر لما سأل أيما والي النبي صلى الله عليه وسلم يخطب وقال متى أنزلت هذه السورة الحديث هو وقال في العرفة إسناده صحيح د ه من حديث أبي بن كعب بسند صحيح أن السائل له أبو الدرداء وأبو ذر ولأحمد من حديث أبي الدرداء أنه سأل أيما ولا بن حبان من حديث جابر إن السائل عبد الله بن مسعود ولأبي يعلى من حديث جابر قال قال سعد بن أبي وقاص لرجل لا جمعة لك فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لم يساعد فقال لأنه كان يتكلم وأنت تخطب فقال صدق سعد (٢) حديث ابن عمر في الركعتين بعد الجمعة متفق عليه (٣) حديث أبي هريرة في الأربع ركعات بعد الجمعة م إذا صلى أحدكم الجمعة فليصل بعدها أربعا (٤) حديث علي وعبد الله في صلاة ست ركعات بعد الجمعة هو مرفوعا عن علي وله موقوفا على ابن مسعود أربعا و د من حديث ابن عمر كان إذا كان بمكة صلى بعد الجمعة ستا (٥) حديث يأتي على أمي زمان يكون حديثهم في مساجدهم أمر دنياهم الحديث هو في الشعب من حديث الحسن مرسل وأسنده له من حديث أنس وصححه إسناده وحسب نحوه من حديث ابن مسعود وقد تقدم .

الملك وبين العلم الإلهي في عالم الملكوت أن العلم كما اعتقدته مجسما بطيء الحركة بالفعل سريع الانتقال بالهلاك مختلفا عن مثله في الظاهر مجعولا تحت قهر سلطان الآدمي الضعيف الجاهل في أكثر أوقاته متصرف بين أحوال متنافية كالعلم والجهل والعدل والظلم والشك والصدق والإفك فالعلم الإلهي عبارة عن خلق الله في عالم الملكوت مختص بخلاف خصائص الجواهر الحسية الكائنة في عالم الملك يرى من أوصاف ماسمي به القلم المحسوس كليا مصرفا يتميز الخالق بحكم إرادته على ماسبق به علمه في أزل الأزل وإنما مسمى بهذا الاسم لأجل شبهه بعمل ماسمي به غير أنه لا يكتب إلا حقائق الحق والفرق بين عيني الآدمي وعيني الله عز وجل أن عيني الآدمي كما علمت مركبة من عصب استعصى بقاؤها وعضل تعضل أدواؤها وعظام يعظم بلاؤها



نهى عن التحلق يوم الجمعة قبل الصلاة (١) « إلا أن يكون عالماً بالله يذكر بأيام الله ويفقه في دين الله يتكلم في الجامع بالهداة فيجلس إليه فيكون جامعاً بين البكور وبين الاستماع واستماع العلم النافع في الآخرة أفضل من اشتغاله بالنوافل فقد روى أبو ذر « إن حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة (٢) » قال أنس بن مالك في قوله تعالى - فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله - أما أنه ليس بطلب دنيا ولكن عيادة مريض وشهود جنازة وتعلم علم وزيارة أخ في الله عز وجل وقد سمى الله عز وجل العلم فضلاً في مواضع قال تعالى - وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيماً - وقال تعالى - ولقد آتينا داود منا فضلاً - يعني العلم فتعلم العلم في هذا اليوم وتعليمه من أفضل القربات والصلاة أفضل من مجالس القصاص إذ كانوا يرونه بدعة ويخرجون القصاص من الجامع . بكر ابن عمر رضى الله عنهما إلى مجلسه في المسجد الجامع فإذا قاص يقص في موضعه فقال قم من مجلسي فقال لا أقوم وقد جلست وسبقتك إليه فأرسل ابن عمر إلى صاحب الشرطة فأقامه فلو كان ذلك من السنة لما جازت إقامته فقد قال صلى الله عليه وسلم « لا يقيم أحدكم أخاه من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن تفسحوا وتوسعوا (٣) » وكان ابن عمر إذا قام الرجل له من مجلسه لم يجلس فيه حتى يعود إليه وروى أن قاصاً كان يجلس بفناء حجرة عائشة رضى الله عنها فأرسلت إلى ابن عمر إن هذا قد آذاني بقصصه وشغلني عن سبحتى فضر به ابن عمر حتى كسر عصاه على ظهره ثم طرده . الثاني أن يكون حسن المراقبة للساعة الشريفة ففي الخبر المشهور « إن في الجمعة ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله عز وجل فيها شيئاً إلا أعطاه (٤) » وفي خبر آخر « لا يصادفها عبد يصلي (٥) » واختلف فيها قيل إنها عند طلوع الشمس وقيل عند الزوال وقيل مع الأذان وقيل إذا صعد الإمام المنبر وأخذ في الخطبة وقيل إذا قام الناس إلى الصلاة وقيل آخر وقت العصر أعنى وقت الاختيار وقيل قبل غروب الشمس وكانت فاطمة رضى الله عنها تراعى ذلك الوقت وتأمّر خادمتها أن تنظر إلى الشمس فتؤذنها بسقوطها فتأخذ في الدعاء والاستغفار إلى أن تغرب الشمس وتخبر بأن تلك الساعة هي المنتظرة وتؤثره عن أبيها عليه السلام وعليها (٦) وقال بعض العلماء هي مبهمّة في جميع اليوم مثل ليلة القدر حتى تتوفر الدواعي على مراقبتها وقيل إنها تنتقل في ساعات يوم الجمعة كتنتقل ليلة القدر وهذا هو الأشبه وله سر لا يليق بعلم المعاملة ذكره ولكن ينبغي أن يصدق بما قال صلى الله عليه وسلم « إن لربكم في أيام دهركم نفحات ألا فتعرضوا (٧) لها » ويوم الجمعة من جملة تلك الأيام فينبغي أن يكون العبد في جميع تهارم متعرضاً لها باحضار القلب وملازمة الذكر والتزوع عن وساوس الدنيا ففساه يحظى بشيء من تلك النفحات وقد قال كعب الأحمري أنها في آخر ساعة من يوم الجمعة وذلك عند الغروب فقال أبو هريرة وكيف تكون آخر ساعة وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « لا يوافقها عبد يصلي ولا تحين صلاة » فقال كعب ألم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم « من قعد ينتظر

ولحم ممتد وجلد غير جلد موصولة كمثلها في الضعف والانفعال ملقبة باليد وهي عاجزة على كل حال ويمين الله تعالى هي عند بعض أهل التأويل عبارة عن قدرته وعند بعضهم صفة لله تعالى غير قدرة وليست بمحارحة ولا جسم وعند آخرين أنها عبارة عن خلق الله هي واسطة بين العلم الإلهي الناقش العلوم المحدثه وغيرها وبين قدرته التي هي صفة له صرف بها اليمين السكتة بالعلم المذكور بالخط الإلهي الثبوت على صفحات المخلوقات الذي ليس بعربي ولا عجمي يقرؤه الأميون إذا شرحت صدورهم وتستعجم على القارئين إذا كانوا عبيد شهواتهم ولم يشارك عيّن آدمي إلا في بعض الأسماء لأجل التشبيه اللطيف الذي بينهما بالفعل وتقريباً إلى كل ناقص الفهم عساه يعقل ما أنزل على رسل الله تعالى من الذكر .

(١) حديث عبد الله بن عمر في النهي عن التحلق يوم الجمعة دن و . من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ولم أجده من حديث ابن عمر (٢) حديث أبي ذر حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة تقدم في العلم (٣) حديث لا يقيم أحدكم أخاه من مجلسه الحديث متفق عليه من حديث ابن عمر (٤) حديث إن في الجمعة ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله فيها شيئاً إلا أعطاه ت . من حديث عمرو بن عوف الزني (٥) حديث لا يصادفها عبد مصل متفق عليه من حديث أبي هريرة (٦) حديث فاطمة في ساعة الجمعة قطب في الملل حق في الشعب وعلة الاختلاف (٧) حديث إن لربكم في أيام دهركم نفحات الحديث الحكيم في النوادر وطب في الأوسط من حديث محمد بن مسلمة ولا بن عبد البر في التمهيد نحوه من حديث أنس ورواه بن أبي الدنيا في كتاب الفرج من حديث أبي هريرة واختلف في إسناده .

الصلاة فهو في الصلاة <sup>(١)</sup> قال بلى قال فذلك صلاة فسكت أبو هريرة وكان كعب مائلا إلى أنها رحمة من الله سبحانه للقائمين بحق هذا اليوم وأوان إرسالها عند الفراغ من تمام العمل وبالجملة هذا وقت شريف مع وقت صعود الإمام النبى فليكثر الدعاء فيهما . الثالث يستحب أن يكثر الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا اليوم فقد قال صلى الله عليه وسلم « من صلى على في يوم الجمعة ثمانين مرة غفر الله له ذنوب ثمانين سنة قيل يا رسول الله كيف الصلاة عليك ؟ قال تقول اللهم صل على محمد عبدك ونبيك ورسولك النبى الأسمى وتصدق واحدة وإن قلت اللهم صل على محمد وعلى آل محمد صلاة تكون لك رضا ولحقه أداء وأعطه الوسيلة وابعثه للقام المحمود القدى وعدته واجزه عنا ما هو أهله واجزه أفضل ما جازيت نبيا عن أمته وصل عليه وعلى جميع إخوانه من النبيين والصالحين يا أرحم الراحمين <sup>(٢)</sup> » تقول هذا سبع مرات فقد قيل من قالمها في سبع جمع في كل جمعة سبع مرات وجبت له شفاعته صلى الله عليه وسلم وإن أراد أن يزيد آتى بالصلاة الماثورة فقال « اللهم اجعل فضائل صلواتك ونوائى بركاتك وشرائف زكواتك ورأفتك ورحمتك وتحياتك على محمد سيد المرسلين وإمام التقيين وخاتم النبيين ورسول رب العالمين قائد الخير وقاض البر ونبي الرحمة وسيد الأمة اللهم ابعثه مقام محمودا تزلف به قربه وتقر به عينه يبطه به الأولون والآخرون اللهم أعطه الفضل والفضيلة والشرف والوسيلة والدرجة الرفيعة والمنزلة الشاهجة المنيفة اللهم أعط محمدًا مؤله وبلغه مأموله واجعله أول شافع وأول مشفع اللهم عظم برهانه وثقل ميزانه وأبلغ حجته وارفع في أعلى القربين درجته اللهم احشرنا في زمرة واجعلنا من أهل شفاعته وأحينا على سنته وتوفنا على ملته وأوردنا حوضه وأسقنا بكأسه غير خزايا ولا نادمين ولا شاكين ولا مبدلين ولا فاتنين ولا مفتونين آمين يا رب العالمين <sup>(٣)</sup> » وعلى الجملة فكل ما أتى به من ألفاظ الصلاة ولو بالمشهورة في التشهد كان مصليا وينبغي أن يضيف إليه الاستغفار فإن ذلك أيضا مستحب في هذا اليوم . الرابع قراءة القرآن فليكثر منه وليقرأ سورة الكهف خاصة فقد روى عن ابن عباس وأبي هريرة رضى الله عنهما أن « من قرأ سورة الكهف ليلة الجمعة أو يوم الجمعة أعطى نورا من حيث يقرؤها إلى مكة وغفر له إلى يوم الجمعة الأخرى وفضل ثلاثة أيام وصلى عليه سبعون ألف ملك حتى يصبح وعوفي من الداء والديلة وذات الجنب والبرص والجذام وفتة الدجال <sup>(٤)</sup> » ويستحب أن يختم القرآن في يوم الجمعة وليلتها إن قدر وليسكن ختمه للقرآن في ركعتي الفجر إن قرأ بالليل أو في ركعتي المغرب أو بين الأذان والاقامة للجمعة فله فضل عظيم وكان العابدون يستحبون أن يقرأوا يوم الجمعة قل هو الله أحد ألف مرة ويقال إن من قرأها في عشر ركعات أو عشرين فهو أفضل من ختمه وكانوا يصلون

(١) حديث اختلاف كعب وأبي هريرة في ساعة الجمعة وقول أبي هريرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يوافقها عبد يصلى ولا حين صلاة فقال كعب ألم يقل عليه الصلاة والسلام من قد ينتظر الصلاة فهو في صلاة قلت وقع في الإحياء أن كعبا هو القائل إنها آخر ساعة وليس كذلك وإنما هو عبد الله بن سلام وأما كعب فأنما قال إنها في كل سنة مرة ثم رجع والحديث رواه ذن حبان من حديث أبي هريرة وه نحوه من حديث عبد الله بن سلام (٢) حديث من صلى في يوم الجمعة ثمانين مرة الحديث قط من رواية ابن السيب قال أظنه عن أبي هريرة وقال حديث غريب وقال ابن النعمان حديث حسن (٣) حديث اللهم اجعل فضائل صلواتك الحديث ابن أبي عاصم في كتاب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من حديث ابن مسعود نحوه بسند ضعيف وقفه على ابن مسعود (٤) حديث ابن عباس وأبي هريرة من قرأ سورة الكهف ليلة الجمعة أو يوم الجمعة الحديث لم أجده من حديثهما .

[فصل] وحدثنا عالم الملك ماظهر للحواس ويكون بقدره الله تعالى بعضه من بعض وصحة التعبير وحدثنا عالم الملكوت ما أوجده سبحانه بالأمر الأزلى بالتدريج وبقي على حالة واحدة من غير زيادة فيه ولا نقصان منه وحدثنا عالم الجبروت هو ما بين العالمين مما يشبه أن يكون في الظاهر من عالم الملك غير بالقدر الأزلى بما هو من عالم الملكوت .

[فصل] ومعنى أن الله خلق آدم على صورته فذلك على ما جاء في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم وللعلماء فيه وجهان فمنهم من يرى للحديث سببا وهو أن رجلا ضرب غلامه فقرأ النبي صلى الله عليه وسلم قنأه وقال إن الله تعالى خلق آدم على صورته وتأولوا عود الضمير على المضروب وعلى هذا لا يكون للحديث مدخل في هذا الوضع لم يرد مورد آخر في غير هذا الموضع .



على النبي صلى الله عليه وسلم ألف مرة وكانوا يقولون سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ألف مرة وإن قرأ السبعات الست في يوم الجمعة أو ليلتها فحسن وليس يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقرأ سورة بآياتها إلا في يوم الجمعة وليلتها كان يقرأ في صلاة المغرب ليلة الجمعة قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد وكان يقرأ في صلاة العشاء الآخرة ليلة الجمعة سورة الجمعة والمناققين<sup>(١)</sup> وروى أنه صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في ركعتي الجمعة وكان يقرأ في الصبح يوم الجمعة سورة سجدة لقمان وسورة هل أتى على الإنسان<sup>(٢)</sup>. الخامس الصلوات يستحب إذا دخل الجامع أن لا يجلس حتى يصلي أربع ركعات يقرأ فيهن قل هو الله أحد مائة مرة في كل ركعة خمسين مرة<sup>(٣)</sup> فقد نقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن من فعله لم يمت حتى يرى مقعده من الجنة أو يرى له ولا يدع ركعتي التحية وإن كان الإمام يخطب ولكن يخفف. أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك<sup>(٤)</sup> وفي حديث غريب أنه صلى الله عليه وسلم سكت للداخل حتى صلاها<sup>(٥)</sup>. قال الكوفيون إن سكت له الإمام صلاها ويستحب في هذا اليوم أو في ليلته أن يصلي أربع ركعات بأربع سور: الأنعام والكهف وطه ويس فان لم يحسن قرأ يس وسورة سجدة لقمان وسورة الدخان وسورة الملك ولا يدع قراءة هذه الأربع سور في ليلة الجمعة ففيها فضل كثير ومن لا يحسن القرآن قرأ ما يحسن فهو له بمنزلة الحنطة ويكثر من قراءة سورة الاخلاص ويستحب أن يصلي صلاة التسبيح كما سيأتي في باب التطوعات كيفيتها لأنه صلى الله عليه وسلم قال لعنه العباس صلها في كل جمعة<sup>(٦)</sup> وكان ابن عباس رضي الله عنهما لا يدع هذه الصلاة يوم الجمعة بعد الزوال وكان يخرج عن جلالة فضلها والأحسن أن يجعل وقته إلى الزوال للصلاة وبعد الجمعة إلى العصر لاستماع العلم وبعد العصر إلى المغرب للتسبيح والاستغفار. السادس الصدقة مستحبة في هذا اليوم خاصة فانها تتضاعف إلا على من سأل والإمام يخطب وكان يتكلم في كلام الإمام فهذا مكروه وقال صالح بن محمد سأل مسكين يوم الجمعة والإمام يخطب وكان إلى جانب أبي فأعطى رجل أبي قطعة ليناولة إياها فلم يأخذها منه أبي وقال ابن مسعود إذا سأل الرجل في المسجد قد استحق أن لا يعطى وإذا سأل على القرآن فلا تعطوه ومن العلماء من كره الصدقة على السؤال في الجامع الذين يتخطون رقاب الناس إلا أن يسأل قائما أو قاعدا في مكانه من غير تخط وقال كعب الأحبار من شهد الجمعة ثم انصرف فتصدق بشيئين مختلفين من الصدقة ثم رجع فركع ركعتين يتم ركوعيهما وسجوديهما وخشوعيهما ثم يقول اللهم إني أسألك باسمك بسم الله الرحمن الرحيم وباسمك الذي لا إله إلا الله هو الحى القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم لم يسأل الله تعالى شيئا إلا أعطاه وقال بعض

(١) حديث القراءة في المغرب ليلة الجمعة قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد وفي عشاها الجمعة والمناققين حب وهق من حديث سمرة وفي ثقات حب المحفوظ عن صمالك مرسلات لا يصح مسندا ولا مرسلات (٢) حديث القراءة في الجمعة بالجمعة والمناققين وفي صبح الجمعة بالسجدة وهل أتى م من حديث ابن عباس وأبي هريرة (٣) حديث من دخل يوم الجمعة المسجد فصلى أربع ركعات يقرأ فيها قل هو الله أحد مائة مرة الحديث الخطيب في الرواة عن مالك من حديث ابن عمر وقال غريب جدا (٤) حديث الأمر بالتخفيف في التحية إذا دخل والإمام يخطب م من حديث جابر وخ الأمر بالركعتين ولم يذكر التخفيف (٥) حديث سكوته صلى الله عليه وسلم عن الخطبة للداخل حتى فرغ من التحية قط من حديث أنس وقال أسد سيب بن محمد وروى فيه والصواب عن معتمر عن أبيه مرسلات (٦) حديث صلاة التسبيح وقوله لعنه العباس صلها في كل جمعة ده وابن خزيمة والحاكم من حديث ابن عباس وقال علق وغيره ليس فيها حديث صحيح.

ويكون الايمان به إلى غير هذا المعنى المذكور في السبب الحادث واثباته في غير موطن ذلك السبب المنقول مما يعز ويسر فليبق السبب على حاله ولينظر في وجه الحديث غير هذا مما يحتمل ويحسن الاحتجاج به في هذا الوطن والوجه الآخر أن يكون الضمير الذي في صورته عائدا إلى الله سبحانه ويكون معنى الحديث أن الله خلق آدم على صورة منى إلى الله سبحانه وهذا العبد المضروب على صورة آدم فاذا هذا العبد المضروب على الصورة المضافة إلى الله تعالى ثم ينحصر بيان معنى الحديث ويتوقف على بيان معنى هذه الإضافة وعلى أى جهة يحمل في الاعتقاد العلمى على الله سبحانه ففيها وجهان: أحدهما أن إضافته إضافة ملك إلى الله تعالى كما يضاف إليه العبد والبيت والناقة واليمين على أحد الأوجه والوجه الآخر أن تكون إضافة تخصيص

السلف من أطمع مسكينا يوم الجمعة ثم غدا وابتكر ولم يؤذ أحدا ثم قال حين يسلم الإمام بسم الله الرحمن الرحيم الحى القيوم أسألك أن تغفرلى وترحمنى وتعافى من النار ثم دعا بما بدا له استجيب له . السابع أن يجعل يوم الجمعة للآخرة فيكف فيه عن جميع أشغال الدنيا ويكثر فيه الأوراد ولا يبتدى فيه السفر قد روى « أنه من سافر في ليلة الجمعة دعا عليه ملكاه (١) » وهو بعد طلوع الفجر حرام إلا إذا كانت الرقعة نفوت وكزه بعض السلف شراء الماء في المسجد من السقاء ليشربه أو يسبله حتى لا يكون مبتاعا في المسجد فإن البيع والشراء في المسجد مكروه وقالوا لا بأس لو أعطى القطعة خارج المسجد ثم شرب أو سبل في المسجد وبالجمله ينبغي أن يزيد في الجمعة في أوراده وأنواع خيراته فإن الله سبحانه إذا أحب عبدا استعمله في الأوقات الفاضله بفواضل الأعمال وإذا مقته استعمله في الأوقات الفاضلة بسوء الأعمال ليكون ذلك أوجع في عتابه وأشد لفته لحرماته بركة الوقت واتها كه حرمة الوقت ويستحب في الجمعة دعوات وسياى ذكرها في كتاب الدعوات إن شاء الله تعالى وصلى الله على كل عبد مصطفى .

( الباب السادس : في مسائل متفرقة تم بها البلوى ويحتاج الريد إلى معرفتها )

فأما للمسائل التي تقع نادرة فقد استقصيناها في كتب الفقه

[مسئلة] الفعل القليل وإن كان لا ييطل الصلاة فهو مكروه إلا الحاجة وذلك في دفع النار وقتل العقرب التي تخاف ويمكن قتلها بضربة أو ضربتين فإذا صارت ثلاثا فقد كثرت وبطلت الصلاة وكذلك القملة والبرغوث مهمتا أذى بهما كان له دفعهما وكذلك حاجته إلى الحك الذي يشوش عليه الخشوع كان معاذ يأخذ القملة والبرغوث في الصلاة وابن عمر كان يقتل القملة في الصلاة حتى يظهر الدم على يده وقال النخعي يأخذها ويوهنها ولا شيء عليه إن قتلها وقال ابن السيب يأخذها ويخدرها ثم يطرحها وقال مجاهد الأحب إلى أن يدعها إلا أن تؤذيه فتشغله عن صلاته فيوهنها قدر ما لا تؤذى ثم يلقيها وهذه رخصة والافالكال الاحتراز عن الفعل وإن قل ولذلك كان بعضهم لا يطرده الباب وقال لأعود نفسي ذلك فيفسد على صلاتي وقد سمعت أن الفساق بين يدي الملوك يصبرون على أذى كثير ولا يتحركون ومهما تشاء فلا بأس أن يضع يده على فيه وهو الأولى وإن عطس حمد الله عز وجل في نفسه ولا يحرك لسانه وإن تجشأ فينبغي أن لا يرفع رأسه إلى السماء وإن سقط رداؤه فلا ينبغي أن يسويه وكذلك أطراف عمامته فكل ذلك مكروه إلا للضرورة [مسئلة] الصلاة في النعلين جائزة وإن كان نزع النعلين سهلا وليست الرخصة في الحنف لعسر النزع بل هذه النجاسة معفونها وفي معناها اللداس « صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في نعليه ثم نزع قرع الناس نعالهم فقال لم خلعت نعالكم قالوا رأيناك خلعت فخلعنا فقال صلى الله عليه وسلم إن جبرائيل عليه السلام أتاني فأخبرني أن بهما خبثا فإذا أراد أحدكم للمسجد فليقلب نعليه ولينظر فيهما فإن رأى خبثا فليمسحه بالأرض وليصل فيهما (٢) » وقال بعضهم الصلاة في النعلين أفضل لأنه صلى الله عليه وسلم قال لم خلعت نعالكم وهذه مباقة فانه صلى الله عليه وسلم سألهم ليعين لهم سبب خلعه إذ علم أنهم خلعوا على مواقفه وقد روى عبد الله بن السائب « أن النبي ﷺ خلق نعليه (٣) » فأذن قد فعل كليهما فمن خلع فلا ينبغي أن يضعهما عن يمينه ويساره فيضيق للوضع ويقطع الصف بل يضعهما بين يديه

(١) حديث من سافر يوم الجمعة دعا عليه ملكاه قط في الافراد من حديث ابن عمر وفيه ابن لميعة وقال غريب والخطيب في الرواة عن مالك من حديث أبي هريرة بسند ضعيف .

( الباب السادس )

(٢) حديث صلى في نعليه ثم نزع قرع الناس نعالهم الحديث أحمد واللفظ له ذلك وصححه من حديث أبي سعيد (٣) حديث عبد الله بن السائب في خلق النبي صلى الله عليه وسلم نعليه م .

به تعالى فمن حملها على إضافة الملك له رأى أن المراد بصورته هو العالم الأكبر بحملته وآدم مخلوق على مضاهاة صورة العالم الأكبر لكنه مختصر صغير فإن العالم إذا فصلت أجزاءه بالعلم وفصلت أجزاء آدم عليه السلام بمثله وجدت أجزاء آدم عليه السلام مشابهة للعالم الأكبر وإذا شابهت أجزاء جملة أجزاء جملة فالجملتان بلا شك متشابهتان فالقدي نظر في تحليل صورة العالم الأكبر قسمه على أنحاء من القسمة وقسم آدم عليه السلام كذلك فوجد كل نهيون منهما شبيهين فمن ذلك أن العالم ينقسم إلى قسمين أحد القسمين ظاهر محسوس كعالم الملك والثاني باطن معقول كعالم الملكوت والانسان كذلك ينقسم إلى ظاهر محسوس كالعظم واللحم والدم وسائر أنواع



ولا يتركهما وراءه فيكون قلبه ملتفتا إليهما ولعل من رأى الصلاة فيهما أفضل راعى هذا المعنى وهو التفات القلب إليهما روى أبو هريرة رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « إذا صلى أحدكم فليجعل نعليه بين رجليه <sup>(١)</sup> » وقال أبو هريرة لغيره اجعلهما بين رجليك ولا تؤذ بهما مسلما ووضعهما رسول الله صلى الله عليه وسلم على يساره وكان إماما <sup>(٢)</sup> فللا إمام أن يفعل ذلك إذ لا يقف أحد على يساره والأولى أن لا يضعهما بين قدميه فيشغلانه ولكن قدام قدميه ولعله المراد بالحديث وقد قال جبير بن مطعم وضع الرجل نعليه بين قدميه بدعة [مسئلة] إذ يزق في صلاته لم تبطل صلاته لأنه فعل قليل ومالا يحصل به صوت لا يعد كلاما وليس على شكل حروف الكلام إلا أنه مكروه فينبغى أن يحترز منه إلا كما أذن رسول الله ﷺ فيه إذ روى بعض الصحابة « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى في القبلة نخامة فغضب غضبا شديدا ثم حكها بعرجون كان في يده وقال اتنوني بعير فلطخ أثرها بزعفران ثم التفت إلينا وقال أيكم يحب أن يزق في وجهه قلنا لأحد قال فان أحدكم إذا دخل في الصلاة فان الله عز وجل بينه وبين القبلة <sup>(٣)</sup> » وفي لفظ آخر واجهه الله تعالى فلا يزقن أحدكم تلقاء وجهه ولا عن يمينه ولكن عن شماله أو تحت قدمه اليسرى فان بدرته بادرة فليصق في ثوبه وإتق به هكذا وذلك بعضه ببعض [مسئلة] لوقوف القندي سنة وقرض . أما السنة فان يقف الواحد عن يمين الامام متأخرا عنه قليلا والمرأة الواحدة تقف خلف الامام فان وقفت بجانب الامام لم يضر ذلك ولكن خالفت السنة فان كان معها رجل وقف الرجل عن يمين الامام وهي خلف الرجل ولا يقف أحد خلف الصف منفردا بل يدخل في الصف أو يجر إلى نفسه واحدا من الصف فان وقف منفردا صحت صلاته مع الكراهية . وأما القرض فاتصال الصف وهو أن يكون بين القندي والامام رابطة جامعة فانها في جماعة فان كانا في مسجد كفى ذلك جامعا لأنه ينبغي له فلا يحتاج إلى اتصال صف بل إلى أن يعرف أفعال الامام ؛ صلى أبو هريرة رضى الله عنه على ظهر المسجد بصلاة الامام وإذا كان للأموم على فناء المسجد في طريق أو صحراء مشتركة وليس بينهما اختلاف بناء مفرق فيكفي القرب بقدر غلوة سهم وكفى بهارابطة إذ يصل فعل أحدهما إلى الآخر وإنما يشترط إذا وقف في صحن دار على يمين المسجد أو يساره وبابها لا طى في المسجد فالشرط أن يمد صف المسجد في دهليزها من غير انقطاع إلى الصحن ثم تصح صلاة من في ذلك الصف ومن خلفه دون من تقدم عليه وهكذا حكم الأبنية المختلفة فأما البناء الواحد والعروة الواحدة فكما لصحراء [مسئلة] المسبوق إذا أدرك آخر صلاة الامام فهو أول صلاته فليوافق الامام ولين عليه وليقبت في الصبح في آخر صلاة نفسه وإن قنت مع الامام وإن أدرك مع الامام بعض القيام فلا يشتغل بالدعاء وليبدأ بالقنعة وليخففها فان ركع الامام قبل تمامها وقدر على لحوقه في اعتداله من الركوع فليتم فان عجز وافق الامام وركع وكان لبعض القنعة حكم جميعها فتسقط عنه بالسبق وإن ركع الامام وهو في السورة فليقطعها وإن أدرك الامام في السجود أو للشهد كبر للاحرام ثم جلس ولم يكبر بخلاف ما إذا أدركه في الركوع فانه يكبر ثانيا في الهوى لأن ذلك انتقال محسوب له والتكبيرات للانتقالات الأصلية في الصلاة لا للعوارض بسبب القدوة ولا يكون مدركا للركعة مالم يطمئن راكعا في الركوع والامام بعد في حد الراكعين فان لم يتم طمأننته إلا بعد مجاوزة الامام حد الراكعين فاتته تلك

(١) حديث أبي هريرة إذا صلى أحدكم فليجعل نعليه بين رجليه د بسند صحيح وضعه المنذرى وليس بجيد (٢) حديث وضعه نعليه على يساره م من حديث عبد الله بن السائب (٣) حديث رأى في القبلة نخامة فغضب الحديث م من حديث جابر واتفقا عليه مختصرا من حديث أنس وعائشة وأبي سعيد وأبي هريرة وابن عمر .

الجواهر المحسوسة وإلى باطن كالروح والعقل والعلم والإرادة والقدرة وأشياء ذلك ، وقسم آخر : وذلك أن العالم قد اتقسم بالعوالم إلى ظلم الملك وهو الظاهر للحواس وإلى عالم الكوت وهو الباطن في العقول وإلى عالم الجبروت وهو المتوسط الذي أخذ بطرف من كل عالم منهما والإنسان كذلك اتقسم إلى ما شابه هذه القسمة فالشابه لعالم الملك الأجزاء المحسوسة وقد علمتها والشابه لعالم الملكوت فمثل الروح والعقل والإرادة والشابه لعالم الجبروت فكلا إدراكات الوجود بالحواس والقوى الوجودية بأجزائه والوجه الثاني أن يكون معناه كفرا للسامع لا للمخبر بخلاف الوجه الأول ويكون هذا مطابقا لحديث النبي صلى الله عليه وسلم لا تحبثوا الناس بمالم تصله عقولهم أتريدون

الركعة [مسئلة] من فاتته صلاة الظهر إلى وقت العصر فليصل الظهر أولاً ثم العصر فان ابتداء بالعصر أحزاه ولكن ترك الأولى واقتحم شبهة الخلاف فان وجد إماماً فليصل العصر ثم ليصل الظهر بعده فان الجماعة بالأداء أولى فان صلى منفرداً في أول الوقت ثم أدرك جماعة صلى في الجماعة ونوى صلاة الوقت والله يحاسب أيهما شاء فان نوى فاتته أو تطوعاً جاز وإن كان قد صلى في الجماعة فأدرك جماعة أخرى فليكن الفائتة أو النافلة لإعادة للؤداة بالجماعة مرة أخرى لوجه له وإنما احتمل ذلك لدرك فضيلة الجماعة [مسئلة] من صلى ثم رأى على ثوبه نجاسة فالأحب قضاء الصلاة ولا يلزمه ولورأى النجاسة في أثناء الصلاة رمى بالثوب وأتم والأحب الاستئناف وأصل هذا قصة خلع النعلين حين أخرج جبرائيل عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن عليهما نجاسة فانه صلى الله عليه وسلم لم يستأنف الصلاة [مسئلة] من ترك التشهد الأول أو القنوت أو ترك الصلاة على رسول الله ﷺ في التشهد الأول أو فعل فعلاً سهواً وكانت تبطل الصلاة بتعمده أو شك فلم يدر أصلي ثلاثاً أو أربعاً أخذ باليقين وسجد سجدة السهو قبل السلام فان نسي فبعد السلام مهما تذكر على القرب فان سجد بعد السلام وبعد أن أحدث بطلت صلاته فانه لما دخل في السجود كأنه جعل سلامه نسياناً في غير محله فلا يحصل التحال به وعاد إلى الصلاة فلذلك يستأنف السلام بعد السجود فان تذكر سجود السهو بعد خروجه من السجد أو بعد طول الفصل فقد فات [مسئلة] الوسوسة في نية الصلاة سببها خيل في العقل أو جهل بالشرع لأن امثال أمر الله عز وجل مثل امثال أمر غيره وتعظيمه كتعظيم غيره في حق القصد ومن دخل عليه عالم فقام له فلو قال نويت أن أتصّب قائماً تعظيماً لدخول زيد الفاضل لأجل فضله متصلاً بدخوله مقبلاً عليه بوجهي كان سفهاً في عقله بل كما يراه ويعلم فضله تنبعت داعية التعظيم فتقيمه ويكون معظماً إلا إذا قام لشغل آخر أو في غفلة واشترط كون الصلاة ظهراً أداء فرضاً في كونه امثالاً كاشتراط كون القيام مقروناً بالدخول مع الاقبال بالوجه على الداخل وانتفاء باعث آخر سواء وقصد التعظيم به ليكون تعظيماً فانه لو قام مدبراً عنه أو صبر فقام بعد ذلك بمدة لم يكن معظماً ثم هذه الصفات لابد وأن تكون معلومة وأن تكون مقصودة ثم لا يطول حضورها في النفس في لحظة واحدة وإنما يطول نظم الألفاظ الدالة عليها إمامتلفظاً باللسان وإماتفكراً بالقلب فمن لم يفهم نية الصلاة على هذا الوجه فكأنه لم يفهم النية فليس فيه إلا أنك دعيت إلى أن تصلي في وقت فأجبت وقت فالوسوسة محض الجهل فان هذه القصد وهذه العلوم تجتمع في النفس في حالة واحدة ولا تكون مفصلة الآحاد في الذهن بحيث تطالها النفس وتأمّلها وفرق بين حضور الشيء في النفس وبين تفصيله بالفكر والحضور مضاد للعزوب والغفلة وإن لم يكن مفصلاً فان من علم الحادث مثلاً فيعلمه بعلم واحد في حالة واحدة وهذا العلم يتضمن علوماً هي حاضرة وإن لم تكن مفصلة فان من علم الحادث فقد علم الوجود والمعدوم والتقدم والتأخر والزمان وأن التقدم للعدم وأن التأخر للوجود فهذه العلوم منظومة تحت العلم بالحادث بدليل أن العالم بالحادث إذا لم يعلم غيره لو قيل له هل علمت التقدم قط أو التأخر أو العدم أو تقدم العدم أو تأخر الوجود أو الزمان للتقدم إلى المتقدم والتأخر قال ما عرفته قط كان كاذباً وكان قوله مناقضاً لقوله إني أعلم الحادث ومن الجهل بهذه الحقيقة يثور الوسواس فان الوسوس يكلف نفسه أن يحضر في قلبه الظهيرة والأدائية والفرضية في حالة واحدة مفصلة بالفاظها وهو يطالها وذلك محال ولو كلف نفسه ذلك في القيام لأجل العالم لتعذر عليه فهذه المعرفة يندفع الوسواس وهو أن يعلم أن امثال أمر الله سبحانه في النية كامثال أمر غيره ثم أزيد على سبيل التسهيل والترخص وأقول لو لم يفهم الوسوس النية إلا باحضار هذه الأمور مفصلة ولم يمثل في نفسه الامثال دفعة واحدة وأحضر جملة ذلك في أثناء التكبير من أوله

أن يكذب الله ورسوله فمن حدث أحداً بما لم يصله عقله ربما سارع إلى التكذيب وهو الأكثر ومن كذب بقدره الله تعالى وبما أوجدتها فقد كفر ولولم يقصد الكفر فان أكثر اليهود والنصارى وسائر الكفار ما قصدت الكفر ولا تظنه بأنفسها وهي كفار بلا ريب وهذا وجه واضح قريب ولا تلتفت إلى مآمال إليه بعض من لا يعرف وجوه التأويل ولا يعقل كلاماً أولى الحكمة والراسخين في العلم حين ظن أن قائل ذلك أراد الكفر الذي هو تقيض الإيمان والاسلام بتعلق غيره وتلحق قائله وهذا لا يخرج إلا على مذاهب أهل الأهواء الذين يكفرون بالمعاصي وأهل السنن لا يرضون بذلك وكيف يقال لمن آمن بالله واليوم الآخر وعبد الله بالقول الذي ينزه به والعمل الذي يقصد به التعبد لوجهه



إلى آخره بحيث لا يفرغ من التكبير إلا وقد حصلت النية كفاء ذلك ولا تكلفه أن يقرن الجميع بأول التكبير أو آخره فإن ذلك تكليف شطط ولو كان مأموراً به لوقع للأولين سؤال عنه ولو سوس واحد من الصحابة في النية فعدم وقوع ذلك دليل على أن الأمر على التساهل فكيفما تيسرت النية للموسوس ينبغي أن يقتنع به حتى يعود ذلك وتفارقه الوسوسة ولا يطالب نفسه بتحقيق ذلك فإن التحقيق يزيد في الوسوسة ، وقد ذكرنا في الفتاوى وجوهاً من التحقيق في تحقيق العلوم والقصود المتعلقة بالنية تقتصر العلماء إلى معرفتها أما العامة فربما ضلوا بها ويهيج عليها الوسواس فلذلك تركناها [مسألة] ينبغي أن لا يتقدم المأموم على الإمام في الركوع والسجود والرفع منها ولا في سائر الأعمال ولا ينبغي أن يساويه بل يتبعه ويقفوا أثره فهذا معنى الاقتداء فإن ساواه عمداً لم تبطل صلاته كما لو وقف بحجبه غير متأخر عنه فإن تقدم عليه ففي بطلان صلاته خلاف ولا يبعد أن يقضى بالبطلان تشبيهاً بما لو تقدم في الموقف على الإمام بل هذا أولى لأن الجماعة اقتداء في الفعل لا في الموقف فالتبعية في الفعل أهم وإنما شرط ترك التقدم في الموقف تسهيلاً للتبعية في الفعل وتحصيلاً لصورة التبعية إذ اللائق بالمقتدى به أن يتقدم فالتقدم عليه في الفعل لا وجه له إلا أن يكون سهواً ولذلك شدد رسول الله صلى الله عليه وسلم التكبير فيه فقال «أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الإمام أن يحول الله رأسه رأس حمار» (١) وأما التأخر عنه بركن واحد فلا يبطل الصلاة وذلك بأن يعتدل الإمام عن ركوعه وهو بعد لم يركع ولكن التأخر إلى هذا الحد مكروه فإن وضع الإمام جبهته على الأرض وهو بعد لم يفته إلى حد الراكعين بطلت صلاته وكذا إن وضع الإمام جبهته للسجود الثاني وهو بعد لم يسجد السجود الأول [مسألة] حق على من حضر الصلاة إذا رأى من غيره إساءة في صلاته أن يغيره وينكر عليه وإن صدر من جاهل رفق بالجاهل وعلمه فمن ذلك الأمر بتسوية الصفوف ومنع المفرد بالوقوف خارج الصف والانكار على من يرفع رأسه قبل الإمام إلى غير ذلك من الأمور فقد قال صلى الله عليه وسلم «ويل للعالم من الجاهل حيث لا يعلمه» (٢) وقال ابن مسعود رضي الله عنه من رأى من يسئ صلاته فلم ينه فهو شريك في وزرها وعن بلال ابن سعد أنه قال الخطيئة إذا أخفيت لم تضر إلا صاحبها فإذا أظهرت فلم تغير أضرت بالجماعة وجاء في الحديث «أن بلالا كان يسوي الصفوف ويضرب عراقيهم بالدرة» (٣) وعن عمر رضي الله عنه قال تفقدوا إخوانكم في الصلاة فإذا تقدمتموهم فإن كانوا مرضى فعودوهم وإن كانوا أمعاء فعاتبوهم والعتاب إنكار على من ترك الجماعة ولا ينبغي أن يتساهل فيه وقد كان الأولون يبالغون فيه حتى كان بعضهم يحمل الجنازة إلى بعض من تخلف عن الجماعة إشارة إلى أن اللبث هو الذي يتأخر عن الجماعة دون الحي ومن دخل المسجد ينبغي أن يقصد بين الصف ولذلك تراحم الناس عليه في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قيل له تعطلت الميسرة فقال صلى الله عليه وسلم «من عمر ميسرة المسجد كان له كفلان من الأجر» (٤) ومهما وجد غلاماً في الصف ولم يجد لنفسه مكاناً فله أن يخرج إلى خلف ويدخل فيه أعنى إذا لم يكن بالغا وهذا ما أردنا أن نذكره من المسائل التي تم بها البلوى وسيأتي أحكام الصلوات المتفرقة في كتاب الأوراد إن شاء الله تعالى .

- (١) حديث أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الإمام متفق عليه من حديث أبي هريرة (٢) حديث ويل للعالم من الجاهل الحديث صاحب مسند القردوس من حديث أنس بسند ضعيف (٣) حديث إن بلالا كان يسوي الصفوف ويضرب عراقيهم بالدرة لم أجده (٤) حديث قيل له قد تعطلت الميسرة فقال من عمر ميسرة المسجد الحديث من حديث ابن عمر بسند ضعيف .

الذي يستزيد به إيماناً ومعرفة له سبحانه ثم يكرمه الله تعالى على ذلك بفوائد الزيد وينيله ما شرف من النعم ويريه أعلام الرضا ثم يكفره أحد بغير شرع ولا قياس عليه والإيمان لا يخرج عنه إلا ببذنه وإطراحه وتركه واعتقاد ما لا يتم الإيمان معه ولا يحصل بمقارنته وليس في إفشاء سرّ الولي ما يحصل به تناقض الإيمان اللهم إلا أن يريد بإفشائه وقوع الكفر من السامع له فهذا عات متمرّد وليس بوليّ ومن أراد بأحد من خلق الله أن يكفر بالله فهو لا محالة كافر وعلى هذا يخرج قوله تعالى - ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم - ثم إنه من سب أحداً منهم على معنى ما يجد له من العداوة والبغضاء قيل له أخطأت وأثبت من غير تكفير وأنه أيما فعل ذلك وسب رسول

## ( الباب السابع من التوافل من الصلوات )

اعلم أن ما عدا الفرائض من الصلوات ينقسم إلى ثلاثة أقسام: سنن ومستحبات وتطوعات ونفى بالسنة ما نقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم للواظبة عليه كالرواتب عقيب الصلوات وصلاة الضحى والوتر والتهجد وغيرها لأن السنة عبارة عن الطريق للسلوك ونفى بالمستحبات ما ورد الخبر بفضله ولم ينقل المواظبة عليه كما سننقله في صلوات الأيام والليالي في الأسبوع وكالصلاة عند الخروج من المنزل والدخول فيه وأمثاله ونفى بالتطوعات ما وراء ذلك مما لم يرد في عينه أثر ولكنه تطوع به العبد من حيث رغب في مناجاة الله عز وجل بالصلاة التي ورد الشرع بفضلها مطلقا فكأنه متبرع به إذ لم يندب إلى تلك الصلاة بعينها وإن ندب إلى الصلاة مطلقا والتطوع عبارة عن التبرع وميت الأقسام الثلاثة نوافل من حيث إن النفل هو الزيادة وجملتها زائد على الفرائض فلفظ النافلة والسنة والمستحب والتطوع أردنا الاصطلاح عليه لتعريف هذه المقاصد ولا حرج على من يغير هذا الاصطلاح فلا مشاحة في الألفاظ بعد فهم المقاصد وكل قسم من هذه الأقسام تتفاوت درجاته في الفضل بحسب ما ورد فيها من الأخبار والآثار المرفقة لفضلها وبحسب طول مواظبة رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها وبحسب صحة الأخبار الواردة فيها واشتهارها ولذلك يقال سنن الجماعات أفضل من سنن الانفراد وأفضل سنن الجماعات صلاة العيد ثم الكسوف ثم الاستسقاء وأفضل سنن الانفراد الوتر ثم ركعتا الفجر ثم ما بعدها من الرواتب على تفاوتها . واعلم أن التوافل باعتبار الإضافة إلى متعلقاتها تنقسم إلى ما يتعلق بأسباب الكسوف والاستسقاء وإلى ما يتعلق بأوقات والمتعلق بالأوقات ينقسم إلى ما يتكرر بتكرار اليوم واليلة أو بتكرار الأسبوع أو بتكرار السنة فالجملة أربعة أقسام :

القسم الأول ما يتكرر بتكرار الأيام والليالي وهي ثمانية خمسة هي رواتب الصلوات

الخمس وثلاثة ورائها وهي صلاة الضحى وإحياء ما بين العشاءين والتهجد

الأولى : راتبة الصبح وهي ركعتان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها (١) » ويدخل وقتها بطولوع الفجر الصادق وهو السطير دون المستطيل وإدراك ذلك بالمشاهدة عسير في أوله إلا أن يتعلم منازل القمر أو يعلم اقتران طلوعه بالكواكب الظاهرة للبصر فيستدل بالكواكب عليه ويعرف بالقمر في ليلتين من الشهر فإن القمر يطلع مع الفجر ليلة ست وعشرين ويطلع الصبح مع غروب القمر ليلة اثني عشر من الشهر هذا هو الغالب ويتطرق إليه تفاوت في بعض البروج وشرح ذلك يطول وتعلم منازل القمر من المهمات للمريد حتى يطلع به على مقادير الأوقات بالليل وعلى الصبح ويفوت وقت ركعتي الفجر بفوات وقت فريضة الصبح وهو طلوع الشمس ولكن السنة أداؤها قبل الفرض فإن دخل المسجد وقد قامت الصلاة فليشتغل بالمكتوبة فإنه صلى الله عليه وسلم قال « إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة (٢) » ثم إذا فرغ من المكتوبة قام إليهما وصلهما والصحيح أنهما أداء ما وقتا قبل طلوع الشمس لأنهما تابعتان للفرض في وقته وإنما الترتيب بينهما سنة في التقديم والتأخير إذا لم يصادف جماعة فإذا صادف جماعة انقلب الترتيب وبقينا أداء والمستحب أن يصلحهما في المنزل ويخففهما ثم يدخل المسجد ويصلي ركعتين تحية المسجد ثم يجلس ولا يصلي إلى أن يصلي المكتوبة وفيما بين الصبح إلى طلوع الشمس الأحب

## ( الباب السابع )

(١) حديث ركعتا الفجر خير من الدنيا الحديث م من حديث عائشة (٢) حديث إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة م من حديث أبي هريرة .

الله صلى الله عليه وسلم فهو كافر بالإجماع .

[ سؤال ] فإن قيل

فما معنى قول سهل رحمه

الله تعالى ونسب إليه :

للإلهية سر لو انكشف

لبطلت النبوات

والنبوات سر لو

انكشف لبطل العلم

والعلم سر لو انكشف

بطلت الأحكام وجاء

في الإحياء على أثر هذا

القول وقائل هذا القول

إن لم يرد به إبطال

النبوة في حق الضعفاء

فما قالوا ليس بحق فإن

الصحيح لا يتناقض

والكامل من لا يطفى

نور معرفته نور ورعه

وهذا وإن لم يكن من

الأستلة الرسومية فهو

متعلق منها بما فرغ

من الكلام فيها آتفا

وناظر إليه إذ ما أدى

إفشاؤه إلى إبطال النبوة

والأحكام والعلم كفر

فالجواب : أن الذي

قاله رحمه الله وإن كان

مستعجما في الظاهر

فهو قريب المسلك باد

للمتأمل الذي يعرف

مصادر أغراضهم

ومسالك أقوالهم الإلهية



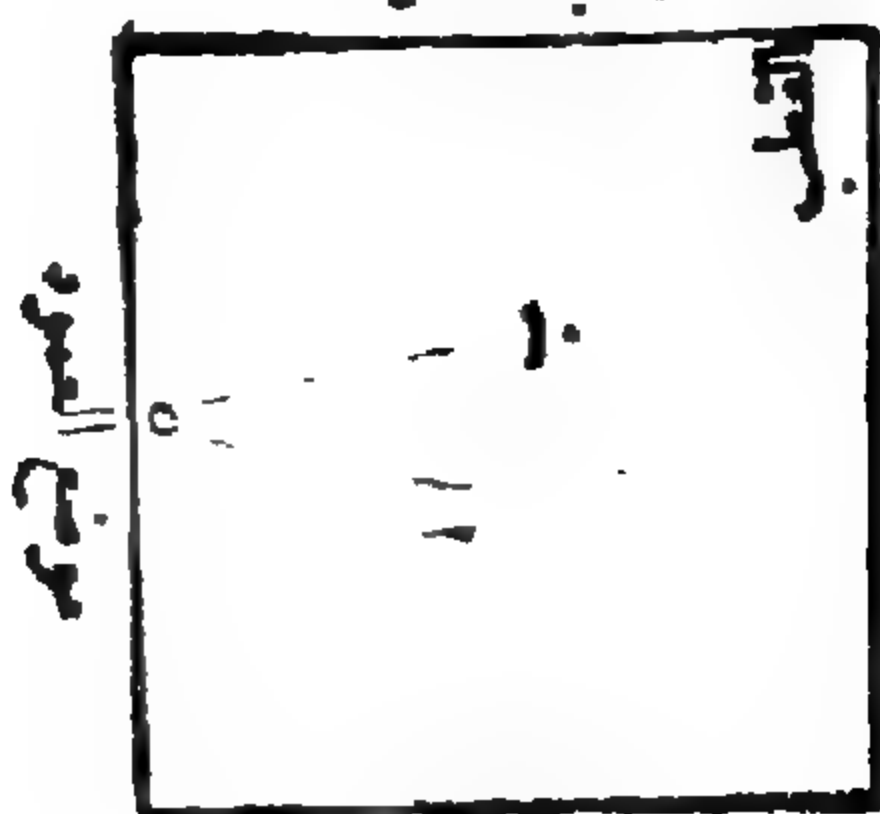
فيه الذكر والفكر والاعتصار على ركعتي الفجر والقريضة - الثانية : راتبة الظهر وهي ست ركعات ركعتان بعدها وهي أيضا سنة مؤكدة وأربع قبلها وهي أيضا سنة وإن كانت دون الركعتين الأخيرتين روى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال « من صلى أربع ركعات بعد زوال الشمس يحسن قراءتهن وركوعهن وسجودهن صلى معه سبعون ألف ملك يستغفرون له حتى الليل (١) . وكان صلى الله عليه وسلم لا يدع أربعاً بعد الزوال يطيلهن ويقول إن أبواب السماء تفتح في هذه الساعة فأحب أن يرفع لي فيها عمل (٢) » رواه أبو أيوب الأنصاري وتفرده ودل عليه أيضا ما روت أم حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « من صلى في كل يوم اثنتي عشرة ركعة غير المكتوبة بنى له بيت في الجنة وركعتين قبل الفجر وأربعاً قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين قبل العصر وركعتين بعد المغرب (٣) » وقال ابن عمر رضي الله عنهما : حفظت من رسول الله ﷺ في كل يوم عشر ركعات (٤) « فذكر ما ذكرته أم حبيبة رضي الله عنها إلا ركعتي الفجر فإنه قال تلك ساعة لم يكن يدخل فيها على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن حدثني أخى حفصة رضي الله عنها أنه ﷺ كان يصلي ركعتين في بيتها ثم يخرج وقال في حديثه ركعتين قبل الظهر وركعتين بعد العشاء فصارت الركعتان قبل الظهر آكد من جملة الأربعة ويدخل وقت ذلك بالزوال والزوال يعرف بزيادة ظل الأشخاص المنتصبة مائلة إلى جهة الشرق إذ يقع للشخص ظل عند الطلوع في جانب الغرب يستطيل فلا تزال الشمس ترتفع والظل ينقص وينحرف عن جهة الغرب إلى أن تبلغ الشمس منتهى ارتفاعها وهو قوس نصف النهار فيكون ذلك منتهى نقصان الظل فإذا زالت الشمس عن منتهى الارتفاع أخذ الظل في الزيادة فمن حيث صارت الزيادة مدركة بالحس دخل وقت الظهر ويعلم قطعاً أن الزوال في علم الله سبحانه وقع قبله ولكن التكليف لا ترتبط إلا بما يدخل تحت الحس والقدر الباقي من الظل الذي منه يأخذ في الزيادة يطول في الشتاء ويقصر في الصيف ومنتهى طوله بلوغ الشمس أول الجدي ومنتهى قصره بلوغها أول السرطان ويعرف ذلك بالأقدام وللوازين ومن الطرق القريبة من التحقيق لمن أحسن مراعاته أن يلاحظ القطب الشمالي بالليل ويضع على الأرض لوحاً مربعاً وضعا مستويا بحيث يكون أحد أضلاعه من جانب القطب بحيث لو توجهت سقوط جبر من القطب إلى الأرض ثم توجهت خطاً من مسقط الجبر إلى الضلع الذي يليه من اللوح لقام الخط على الضلع على زاويتين قائمتين أي لا يكون الخط مائلاً إلى أحد الضلعين ثم تنصب عموداً على اللوح نصباً مستوياً في موضع علامة ه وهو بإزاء القطب فيقع ظله على اللوح في أول النهار مائلاً إلى جهة الغرب في صوب خط ه ثم لا يزال يميل إلى أن ينطبق على خط ب بحيث لو مد رأسه لانهى على الاستقامة إلى مسقط الجبر ويكون موازياً للضلع الشرقي والغربي غير مائل إلى أحدهما فإذا بطل ميله إلى الجانب الغربي فالشمس في منتهى الارتفاع فإذا انحرف الظل عن الخط الذي على اللوح إلى جانب الشرق فقد زالت الشمس وهذا يدرك بالحس تحقيقاً في وقت

(١) حديث أبي هريرة من صلى أربع ركعات بعد زوال الشمس يحسن قراءتهن الحديث ذكره عبد الملك بن حبيب بلاغا من حديث ابن مسعود ولم أره من حديث أبي هريرة (٢) حديث أبي أيوب كان لا يدع أربعاً بعد الزوال الحديث أحمد بسند ضعيف نحوه وهو عند أبي داود ومختصراً وب نحوه من حديث عبد الله بن السائب وقال حسن (٣) حديث أم حبيبة من صلى في يوم اثنتي عشرة ركعة الحديث نك ومصحح استاده على شرط م ورواه م مختصراً ليس فيه تعيين أوقات الركعات (٤) حديث ابن عمر حفظت من النبي صلى الله عليه وسلم في كل يوم عشر ركعات الحديث متفق عليه واللفظ لم ولم يقل في كل يوم .

ومن وصل إليه اليقين الذي لولا لم يكن نبيا لا يخلو أن يكون انكشافه من الله بما يطلع على القلوب من أنوار الشمس التي هي غائبة عنها بأن كانت القلوب ضعيفة طراً عليها من النهش والاصطلام والحيرة والته ما يهر العقول ويفقد الحس ويقطع عن الدنيا وما فيها وذلك لضعفه ومن انتهى إلى هذه الحالة فتبطل النبوة في حقه أن يعرفها أو يعقل ما جاء من قبلها إذ قد شغلها عنها ما هو أعظم لديه منها وربما كان سبب موته لجزءه عن حمل ما يطراً عليه كما حكى أن شاباً من مالهكي طريق الآخرة عرض عليه أبو يزيد ولم يره من قبل فلما رآه انكشاف له ذلك وكان في مقام الضعفاء من اليريدين فلم يطبق حمله فبات به وإما أن يكون انكشافه من عالم به على وجه الجبر عنه فتبطل النبوة في حق

هو قريب من أول الزوال في علم الله تعالى ثم يعلم على رأس الظل عند انحرافه علامة فإذا صار الظل من تلك العلامة مثل العمود دخل وقت العصر فهذا القدر لا بأس بمعرفة في علم الزوال وهذه صورته :

جانب الشرق



جانب الغرب

الثالثة : راتبة العصر وهي أربع ركعات قبل العصر . روى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « رحم الله عبدا صلى قبل العصر أربعاً <sup>(١)</sup> » ففعل ذلك على رجاء الدخول في دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم مستجاب استجابة مؤكداً فإن دعوته تستجاب لأحالة ولم تكن مواظبته على السنة قبل العصر كمواظبته على ركعتين قبل الظهر . الرابعة : راتبة المغرب وهما ركعتان بعد الفريضة لم يختلف الرواية فيهما ، وأما ركعتان قبلها بين أذان المؤذن وإقامة المؤذن على سبيل المبادرة فقد نقل عن جماعة من الصحابة كآبي بن كعب وعبادة بن الصامت وأبي ذر وزيد بن ثابت وغيرهم قال عبادة أو غيره كان المؤذن إذا أذن لصلاة المغرب ابتدر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم السواري يصلون ركعتين <sup>(٢)</sup> وقال بعضهم كنا نصلي الركعتين قبل المغرب حتى يدخل الداخل فيحسب أنا صلينا <sup>(٣)</sup> فيسأل أصليتم المغرب ، وذلك يدخل في عموم قوله صلى الله عليه وسلم « بين كل أذانين صلاة لمن شاء <sup>(٤)</sup> » وكان أحمد بن حنبل يصليهما فعباه الناس فتركهما فقبل له في ذلك فقال لم أر الناس يصلونهما فتركهما وقال لئن صلاهما الرجل في بيته أو حيث لا يراه الناس فحسن ويدخل وقت المغرب بغيبوبة الشمس عن الأبصار في الأراضي للمستوية التي ليست محفوفة بالجبال فإن كانت محفوفة بها في جهة المغرب فيتوقف إلى أن يري إقبال السواد من جانب المشرق قال صلى الله عليه وسلم « إذا أقبل الليل من ههنا وأدبر النهار من ههنا فقد أفطر الصائم <sup>(٥)</sup> » والأحب المبادرة في صلاة المغرب خاصة وإن أخرت وصليت قبل غيبوبة الشفق الأحمر وقت أداء ولكنه مكروه وأخر عمر رضي الله عنه صلاة المغرب ليلة حتى طلع نجم فأعتق رقبة وأخرها ابن عمر حتى طلع كوكبان فأعتق رقتين . الخامسة : راتبة العشاء الآخرة أربع ركعات بعد الفريضة قالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بعد العشاء الآخرة أربع ركعات ثم ينام <sup>(٦)</sup> واختار بعض

(١) حديث أبي هريرة رحمه الله صلى أربعاً قبل العصر دلت حبان من حديث ابن عمر وأعله ابن القبطان ولم أره من حديث أبي هريرة (٢) حديث عبادة أو غيره في ابتداء أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم السواري إذا أذن لصلاة المغرب متفق عليه من حديث أنس لامن حديث عبادة وروى عبد الله بن أحمد في زيادات السند أن أبي بن كعب وعبد الرحمن بن عوف كانا يركعان حين تغرب الشمس ركعتين قبل المغرب (٣) حديث كنا نصلي الركعتين قبل المغرب حتى يدخل الداخل فيحسب أنا صلينا م من حديث أنس (٤) حديث بين كل أذانين صلاة لمن شاء متفق عليه من حديث عبد الله بن مغفل (٥) حديث إذا أقبل الليل من ههنا الحديث متفق عليه من حديث عمر (٦) حديث عائشة كان يصلي بعد العشاء الآخرة أربع ركعات ثم ينام د .

الخبر حين نهى أن لا يقضى فأقضى أو أمر أن لا يتحدث فلم يفعل فخرج بهذه المعصية عن طاعة النبي صلى الله عليه وسلم فيها فلماذا قيل في ذلك بطلت النبوة في حقه . فان قيل فلم لا تكفروه على هذا الوجه إذا بطلت النبوة في حقه باختياره . قلنا ما بطلت في حقه جميعاً وإنما بطل في حقه منها ما خالف الأمر الثابت من قبلها وبعد هذا من الكلام على تعليل جق الإفشاء وقد سبق الكلام عليه في معنى إفشاء سب الربوبية كغيره وأما سب النبوة الذي أوجب العلم لمن رزقها أو رزق معرقها على الجملة إذ النبوة لا يسرفها بالحقيقة إلا نبي فإن انكشف ذلك لقلب أحد بطل العلم في حقه بارتفاع المحنة له بالأمر المتوجه عليه بطله والبحث عنه والتفكير فيه فيكون كالنبي إذا سئل عن شيء لم يوقعت



العلماء من مجموع الأخبار أن يكون عدد الرواتب سبع عشرة كعدد المكتوبة ركعتان قبل الصبح وأربع قبل الظهر وركعتان بعدها وأربع قبل العصر وركعتان بعد المغرب وثلاث بعد العشاء الآخرة وهي الوتر (١) ومهما عرفت الأحاديث الواردة فيه فلامعنى للتقدير فقد قال صلى الله عليه وسلم « الصلاة خير موضع فمن شاء أكثر ومن شاء أقل (٢) » فإذا اختار كل مرید من هذه الصلوات بقدر رغبته في الخير فقد ظهر فيما ذكرناه أن بعضها أكد من بعض وترك الآخر أكد أبعد لاسيما والفرائض تسكمل بالنوافل فمن لم يستكثر منها يوشك أن لا تسلم له فريضة من غير جابر . السادسة : الوتر قال أنس ابن مالك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بعد العشاء بثلاث ركعات يقرأ في الأولى سبع اسم ربك الأعلى وفي الثانية قل يا أيها الكافرون وفي الثالثة قل هو الله أحد (٣) وجاء في الخبر أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلي بعد الوتر ركعتين جالسا وفي بعضهما متربعا (٤) وفي بعض الأخبار « إذا أراد أن يدخل فراشه زحف إليه وصلى فوقه ركعتين قبل أن يرقد يقرأ فيهما إذا زلزلت الأرض وسورة التكاثر (٥) » وفي رواية أخرى قل يا أيها الكافرون ويجوز الوتر مفصولا وموصولا بتسليمة واحدة وتسليمتين وقد أوتر رسول الله ﷺ بركعة (٦) وثلاث (٧) وخمس (٨) وهكذا بالأوتار (٩) إلى إحدى عشرة ركعة (١٠) والرواية مترددة في ثلاث عشرة (١١) وفي حديث شاذ سبع عشرة ركعة (١٢) وكانت هذه الركعات أعنى ما سمينا جملتها وترا صلاة بالليل وهو التهجد والتهجد بالليل سنة مؤكدة وسيأتى ذكر فضلها في كتاب الأوراد وفي الأفضل خلاف قليل إن الإتيار بركعة فردة أفضل إذ صح أنه صلى الله عليه وسلم كان يواظب على الإتيار بركعة فردة وقيل الموصولة أفضل للخروج عن شبهة الخلاف لاسيما الامام إذ قد يقتدى به من لا يرى الركعة الفردة صلاة فان صلى موصولا نوى بالجميع الوتر وإن اقتصر على ركعة واحدة بعد ركعتي العشاء أو بعد فرض العشاء نوى الوتر وصح لأن شرط الوتر أن يكون في نفسه وترا وأن يكون موطرا لغيره مما سبق قبله وقد أوتر الفرض ولو أوتر قبل العشاء لم يصح

(١) حديث الوتر ثلاث بعد العشاء أحمد واللفظ له والنسائي من حديث عائشة كان يوتر بثلاث لا يفصل بينهما (٢) حديث الصلاة خير موضع أحمد وابن حبان ك ومعه من حديث أبي ذر (٣) حديث أنس كان يوتر بعد العشاء بثلاث ركعات يقرأ في الأولى سبع الحديث ابن عدى في ترجمة محمد بن أبان ورواه ت ن ه من حديث ابن عباس بسند صحيح (٤) حديث كان يصلي بعد الوتر ركعتين جالسا من حديث عائشة (٥) حديث إذا أراد أن يدخل فراشه زحف إليه ثم صلى ركعتين الحديث هق من حديث أبي أمامة وأنس نحوه وضعفه وليس فيه زحف إليه ولا ذكر ألقاكم التكاثر (٦) حديث الوتر بركعة متفق عليه من حديث ابن عمر وهو لمسلم من حديث عائشة (٧) حديث الوتر ثلاث تقدم (٨) حديث الوتر بخمس من حديث عائشة يوتر من ذلك بخمس ولا يجلس في شيء إلا في آخرها (٩) حديث الوتر بسبع م دن واللفظ له من حديث عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كبر وضعف أوتر بسبع ركعات لا يقعد إلا في السادسة ثم ينهض ولا يسلم فيصل السابعة حديث الوتر تسع م من حديث عائشة وهو في الذي قبله (١٠) حديث الوتر بأحدى عشرة أبو داود باسناد صحيح من حديث عائشة كان يوتر بأربع وثلاث وست وثلاث وثمان وثلاث وعشر وثلاث الحديث ولمسلم من حديثها كان يصلي بالليل إحدى عشرة ركعة الحديث (١١) حديث الوتر ثلاث عشرة تقدم في الذي قبله والترمذي والنسائي من حديث أم سلمة كان يوتر بثلاث عشرة وقال ت حسن ولمسلم من حديث عائشة كان يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة زاد في رواية بركعتي الفجر (١٢) حديث الوتر بسبع عشرة ابن المبارك من حديث طاوس مرسلا كان يصلي سبع عشرة ركعة من الليل.

له واقعة لم يحتاج إلى النظر فيها ولا إلى البحث عنها بل ينتظر ما عود من كشف الحقائق بأخبار ملك أو ضرب مثل يفهم عنه أو اطلاع على اللوح المحفوظ أو إلقاء في روع فيعود عجزاته ولم يعلم مقسدار الدنيا وترتيب الآخرة عليها ولا عرف خواصها ولا تنزه في عجائبها ولا لاحظ الملكوت يصير قلبه ولا جاوز التخوم إلى أسفل من ذلك يسره ولبه ولا فهم أن الجنة أعلى النعيم وأن النار أقسى العذاب الأليم وأن النظر إليه منتهى الكرامات وأن رضاه وسخطه غاية الدرجات والدركات وأن منح المعارف والعلوم أسنى الهبات ويرى أن العالم بأسره أخرجه من العدم الذي هو نقي محض إلى الوجود الذي هو إثبات صحيح وقدره منازل وجعله اليقات فمن حي وميت ومتحرك وساكن وعالم

وجاهل وشقي وسعيد  
وقريب وبعيد وصغير  
وكبير وجليل وحقير  
وغنى وفقير ومأمور  
وأمر ومؤمن وكافر  
وجاحد وشاكر وذاكر  
وأثقى وأرض وساء  
ودنيا وأخرى وغير  
ذلك مما لا يحصى  
والكل قائم به موجود  
بقدرته وباق بعلمه  
ومنتبه إلى أجله  
ومصرف بعشيقته  
وذلك على بالغ حكمته فما  
أكل جهل من لا يجد  
به إلا قدماء ولا من  
يصرفه إلا استبداده  
ولا ملكه إلا ملكه  
فيعود المحدث قديما  
والربوب ربنا وللملوك  
مال الكافيعود الخلق من  
خلق الله كهم، تعالى الله  
عن جهل الجاهلين  
وتخيل المتوهين  
وزيغ الزائغين .  
[فصل] وأما حكم هذه  
العلوم المكتوبة في  
الطلب وسلوك هذه  
المقامات ورفق هذه  
الدرجات واستفهام  
هذه المخاطبات أهى من  
قبيل الواجبات  
والندوبات أو الباحات

أى لا ينال فضيلة الوتر الذى هو خير له من حمر النعم (١) كما ورد به الخبر وإلا فركعة فردة صحيحة  
فى أى وقت كان وإنما لم يصح قبل العشاء لأنه خرق إجماع الخلق فى الفعل ولأنه لم يتقدم ما يصير به  
وترا فأما إذا أراد أن يوتر بثلاث مفصلة ففى نيته فى الركعتين نظر فانه إن نوى بهما التهجد أو سنة  
العشاء لم يكن هو من الوتر وإن نوى الوتر لم يكن هو فى نفسه وترا وإنما الوتر ما بعده ولكن الأظهر  
أن ينوى الوتر كما ينوى فى الثلاث الموصولة الوتر ولكن للوتر معنيان أحدهما أن يكون فى نفسه وترا  
والآخر أن ينشأ ليكمل وترا بما بعده فيكون مجموع الثلاثة وترا والركعتان من جملة الثلاث إلا أن  
وتريته موقوفة على الركعة الثالثة وإذا كان هو على عزم أن يوترها بثالثة كان له أن ينوى بهما الوتر  
والركعة الثالثة وتر بنفسها وموترة لغيرها والركعتان لا يوتران غيرها وليستا وترا بأنفسهما ولكنها  
موترتان بغيرهما والوتر ينبغى أن يكون آخر صلاة الليل فيقع بعد التهجد وسياقى فضائل الوتر والتهجد  
وكيفية الترتيب بينهما فى كتاب ترتيب الأوراد . السابعة : صلاة الضحى فاللواظبة عليها من عزائم  
الأفعال وفواضلها ، أما عدد ركعاتها فأكثر ما نقل فيه ثمان ركعات روت أم هانىء أخت على بن  
أبي طالب رضى الله عنهما أنه صلى الله عليه وسلم صلى الضحى ثمانى ركعات أطالهن وحسنهن (٢) ولم  
ينقل هذا القدر غيرها فأما عائشة رضى الله عنها فأنها ذكرت أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلى  
الضحى أربعاً ويزيد ما شاء الله سبحانه (٣) فلم تحدد الزيادة أى أنه كان يواظب على الأربعة  
ولا ينقص منها وقد يزيد زيادات وروى فى حديث مفرد أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلى  
الضحى ست ركعات (٤) وأما وقتها فقد روى على رضى الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلى  
الضحى ستاً فى وقتين إذا أشرقت الشمس وارتفعت قام وصلى ركعتين وهو أول الورد الثانى من  
أوراد النهار كما سياتى وإذا انبسطت الشمس وكانت فى ربع السماء من جانب الشرق صلى  
أربعاً (٥) فالأول إنما يكون إذا ارتفعت الشمس قيد نصف رمح والثانى إذا مضى من النهار  
ربعه بازاء صلاة العصر فان وقته أن يبقى من النهار ربعه والظهر على منتصف النهار ويكون الضحى  
على منتصف ما بين طلوع الشمس إلى الزوال كما أن العصر على منتصف ما بين الزوال إلى الغروب  
وهذا أفضل الأوقات ومن وقت ارتفاع الشمس إلى ما قبل الزوال وقت للضحى على الجملة .  
الثامنة : إحياء ما بين العشاءين وهى سنة مؤكدة ومما نقل عدده من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بين العشاءين ست ركعات (٦) ولهذه الصلاة فضل عظيم وقيل إنها المراد بقوله عز وجل

(١) حديث الوتر خير من حمر النعم د ت ه من حديث خارجة بن حذافة بن حذافة إن الله أمدكم بصلاة هى خير  
لكم من حمر النعم وضعفه نخ وغيره (٢) حديث أم هانىء صلى الضحى ثمانى ركعات أطالهن وأحسنهن  
متفق عليه دون زيادة أطالهن وأحسنهن وهى منكورة (٣) حديث عائشة كان يصلى الضحى أربعاً  
ويزيد ما شاء الله م (٤) حديث كان يصلى الضحى ست ركعات ك فى فضل صلاة الضحى من حديث  
جابر ورجاله ثقات (٥) حديث كان إذا أشرقت وارتفعت قام وصلى ركعتين وإذا انبسطت الشمس  
وكانت فى ربع النهار من جانب الشرق صلى أربعاً ت ن ه من حديث على كان نبي الله صلى الله  
عليه وسلم إذا زالت الشمس من مطلعها قيد رمح أو رمحين كقدر صلاة العصر من مغربها صلى  
ركعتين ثم أمهل حتى إذا ارتفع الضحى صلى أربع ركعات لفظ ن وقال ت حسن (٦) حديث صلى  
بين العشاءين ست ركعات ابن منده فى الضحى وطب فى الأوسط والأصغر من حديث عمار بن  
ياسر بسند ضعيف وت وضعفه من حديث أبي هريرة من صلى بعد المغرب ست ركعات لم يتسكلم  
فما بينهما بسوء عدل له بعبادة ثنتى عشرة سنة .



- تنجاني جنوبهم عن المضاجع - وقد روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال « من صلى بين المغرب والعشاء فانها من صلاة الأوّابين <sup>(١)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « من عكف نفسه فيما بين المغرب والعشاء في مسجد جماعة لم يتكلم إلا بصلاة أو بقرآن كان حقا على الله أن يبنى له قصرين في الجنة مسيرة كل قصر منهما مائة عام ويفرس له بينهما غراسا لو طافه أهل الأرض لو سعمهم <sup>(٢)</sup> » وسيأتي بقية فضائلها في كتاب الأوراد إن شاء الله تعالى .

( القسم الثاني ما يتكرر بتكرار الأسابيع )

( وهي صلوات أيام الأسبوع ولياليه لكل يوم ولكل ليلة )

أما الأيام فنبدأ فيها بيوم الأحد . يوم الأحد : روى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « من صلى يوم الأحد أربع ركعات يقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب وآمن الرسول مرة كتب الله له بعدد كل نصراني ونصرانية حسنات وأعطاه الله ثواب نبي وكتب له حجة وعمرة وكتب له بكل ركعة ألف صلاة وأعطاه الله في الجنة بكل حرف مدينة من مسك أذفر <sup>(٣)</sup> » وروى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال « وحدوا الله بكثرة الصلاة يوم الأحد فانه سبحانه واحد لا شريك له فمن صلى يوم الأحد بعد صلاة الظهر أربع ركعات بعد الفريضة والسنة يقرأ في الأولى فاتحة الكتاب وتنزيل السجدة ، وفي الثانية فاتحة الكتاب وتبارك الملك ثم تشهد وسلم ثم قام فصلى ركعتين أخريين يقرأ فيهما فاتحة الكتاب وسورة الجمعة وسأل الله سبحانه حاجته كان حقا على الله أن يقضى حاجته <sup>(٤)</sup> » . يوم الاثنين : روى جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « من صلى يوم الاثنين عند ارتفاع النهار ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وآية الكرسي مرة وقل هو الله أحد والمعوذتين مرة مرة فاذا سلم استغفر الله عشر مرات وصلى على النبي ﷺ عشر مرات غفر الله تعالى له ذنوبه كلها <sup>(٥)</sup> » وروى أنس ابن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « من صلى يوم الاثنين ثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وآية الكرسي مرة فاذا فرغ قرأ قل هو الله أحد اثنتي عشرة مرة واستغفر اثنتي عشرة مرة ينادي به يوم القيامة أين فلان بن فلان ليقم فليأخذ ثوابه من الله عز وجل فأول ما يعطى من الثواب ألف حلة ويتوج ويقال له ادخل الجنة فيستقبله مائة ألف ملك مع كل ملك هدية يشيعونه حتى يدور على ألف قصر من نور يتلأأ <sup>(٦)</sup> » . يوم الثلاثاء : روى يزيد الرقائشي عن أنس بن مالك قال : قال صلى الله عليه وسلم « من صلى يوم الثلاثاء عشر ركعات عند اتصاف النهار <sup>(٧)</sup> » وفي حديث آخر « عند ارتفاع النهار يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب

(١) حديث من صلى بين المغرب والعشاء فانها من صلاة الأوّابين . ابن المبارك في الرقائق من رواية ابن المنذر مرسل (٢) حديث من عكف نفسه بين المغرب والعشاء في مسجد جماعة أبو الوليد الصغار في كتاب الصلاة من طريق عبد الملك بن حبيب بلاغاله من حديث عبد الله بن عمر (٣) حديث من صلى يوم الأحد أربع ركعات الحديث أبو موسى اللديني من حديث أبي هريرة بسند ضعيف (٤) حديث علي وحدوا الله بكثرة الصلاة يوم الأحد الحديث ذكره أبو موسى اللديني فيه بغير إسناد (٥) حديث جابر من صلى يوم الاثنين عند ارتفاع النهار ركعتين الحديث أبو موسى اللديني من حديث جابر عن عمر مرفوعا وهو حديث منكر (٦) حديث أنس من صلى يوم الاثنين اثنتي عشرة ركعة الحديث ذكره أبو موسى اللديني بغير سند وهو منكر (٧) حديث يزيد الرقائشي عن أنس من صلى يوم الثلاثاء عشر ركعات عند اتصاف النهار الحديث أبو موسى اللديني بسند ضعيف ولم يقل عند اتصاف النهار

فاعلم أن السؤل عنه على ضربين أحدهما هو في حكم المبادي والثاني في حكم الغايات فأما الذي هو في حكم المبادي فطلبه فرض على كل أحد بقدر بذل الجهد وإفراغ الوسع وجميع ما يقدر عليه من العبادة وذلك ما تضمنه أصول علم المعاملة مثل إخلاص التوحيد والصدق في العمل وعدم الإجحاف بالخوف والرجاء والتزين بالصبر والشكر لأن هذه كلها وما يتعلق بها من علم الأمر والنهي واجبة قال الله تعالى - فاتقوا الله ما استطعتم - وقد سبق التنبيه عليه . وأما الذي هو في حكم الغايات مثل انقلاب الهيئات والنظر بالتوفيق بحكم الموافقة والرضا بالاثبات والتوكل بالتجريد وحقيقة علم معاني التوحيد وسر معاني التقرير وأوصاف أهل أليات اليقين فهو درجات ومقامات ومنازل ومراتب ومنح

يخص الله تعالى بها من شاء من عباده من غير أن ينال بطلب ولا بحث ولا تعلم ولو كان ذلك لما قيل للناظر السالك حين أراد الارتقاء إلى درجة أعلى من درجته بلسان السؤال العارج لا تخط رقاب الصديقين لكنها مواهب أكرم الله تعالى بها أهل صفوته وولايته وهي مراتب الصدق في العلم وبركات الإخلاص في العمل فمن لم يرث من علمه وعمله المقرض عليه فطلبه والعمل به شتان من هذه المراتب فليس في شيء من الحقيقة وإن كان حقاً غير أن حاله معلول إما بفوتون بدنياته أو بحجوب بهواه وربك على كل شيء قدير .

[فصل] وأما أي شيء ذكرت هذه العلوم بالإشارات دون العبارات وبالرموز دون التصريحات وبالمشابه من الألفاظ دون المحكمات وإن كان قد سبق هذا من

آية الكرسي مرة وقل هو الله أحد ثلاث مرات لم تكتب عليه خطيئة إلى سبعين يوماً مات شهيداً وغفر له ذنوب سبعين سنة . يوم الأربعاء : روى أبو إدريس الخولاني عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من صلى يوم الأربعاء ثنتي عشرة ركعة عند ارتفاع النهار يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وآية الكرسي مرة وقل هو الله أحد ثلاث مرات والمعوذتين ثلاث مرات نادى مناد عند العرش يا عبد الله استأنف العمل فقد غفر لك ماتقدم من ذنبك ورفع الله سبحانه عنك عذاب القبر وضيقه وظلمته ورفع عنك شدائد القيامة ورفع له من يومه عمل نبي<sup>(١)</sup> » يوم الخميس : عن عكرمة عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من صلى يوم الخميس بين الظهر والعصر ركعتين يقرأ في الأولى فاتحة الكتاب وآية الكرسي مائة مرة وفي الثانية فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد مائة مرة ويصلي على محمد مائة مرة أعطاه الله ثواب من صام رجباً وشعبان ورمضان وكان له من الثواب مثل حاج البيت وكتب له بعد ذلك من آمن بالله سبحانه وتوكل عليه حسنة<sup>(٢)</sup> » يوم الجمعة : روى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « يوم الجمعة صلاة كله مامن عبادي من قام إذا استقلت الشمس وارتفعت قدر ربح أو أكر من ذلك فتوضأ ثم أسبغ الوضوء فصلى سبعة الضحى ركعتين إيماناً واحتساباً إلا كتب الله له مائتي حسنة ومحا عنه مائة سيئة ومن صلى أربع ركعات رفع الله سبحانه له في الجنة أربع مائة درجة ومن صلى ثمان ركعات رفع الله تعالى له في الجنة ثمان مائة درجة وغفر له ذنوبه كلها ومن صلى ثنتي عشرة ركعة كتب الله له ألفين ومائتي حسنة ورفع له في الجنة ألفين ومائتي درجة<sup>(٣)</sup> » وعن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « من دخل الجامع يوم الجمعة فصلى أربع ركعات قبل صلاة الجمعة يقرأ في كل ركعة الحمد لله وقل هو الله أحد خمسين مرة لم يمت حتى يرى مئذنه من الجنة أو يرى له<sup>(٤)</sup> » . يوم السبت : روى أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « من صلى يوم السبت أربع ركعات يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وقل هو الله أحد ثلاث مرات فاذا فرغ قرأ آية الكرسي كتب الله له بكل حرف حبة وعمره ورفع له بكل حرف أجر سنة صيام نهارها وقيام ليلها وأعطاء الله عز وجل بكل حرف ثواب شهيد وكان تحت ظل عرش الله مع النبيين والشهداء<sup>(٥)</sup> » . وأما الليالي . ليلة الأحد : روى أنس بن مالك في ليلة الأحد أنه صلى الله عليه وسلم قال « من صلى ليلة الأحد عشرين ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد خمسين مرة والمعوذتين مرة واستغفر الله عز وجل مائة مرة واستغفر لنفسه ولوالديه مائة مرة وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم مائة مرة وتبرأ من حوله وقوته والتجأ إلى الله ثم قال : أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن آدم صفوة الله وفطرته وإبراهيم خليل الله وموسى كليم الله وعيسى روح الله

ولا عند ارتفاعه<sup>(١)</sup> حديث أبي إدريس الخولاني عن معاذ من صلى يوم الأربعاء اثنتي عشرة ركعة الحديث أبو موسى الديني وقال رواه ثقات والحديث مركب . قلت بل فيه غير مسمى وهو محمد بن حميد الرازي أحد الكذابين<sup>(٢)</sup> حديث عكرمة عن ابن عباس من صلى يوم الخميس بين الظهر والعصر ركعتين الحديث أبو موسى الديني بسند ضعيف جداً<sup>(٣)</sup> حديث علي يوم الجمعة صلاة مامن عبادي من قام إذا استقلت الشمس الحديث لم أجده أصلاً وهو باطل<sup>(٤)</sup> حديث نافع عن ابن عمر من دخل الجامع يوم الجمعة فصلى أربع ركعات الحديث الدارقطني في غرائب مالك وقال لا يصح وعبد الله بن وصيف مجهول والخطيب في الرواة عن مالك وقال غريب جداً ولا أعرف له وجهاً غير هذا<sup>(٥)</sup> حديث أبي هريرة من صلى يوم السبت أربع ركعات الحديث أبو موسى الديني في كتاب وظائف الليالي والأيام بسند ضعيف جداً .



ومحمدا حبيب الله كان له من الثواب بعدد من دعا الله ولدا ومن لم يدع الله ولدا وبعثه الله عز وجل يوم القيامة مع الآمين وكان حقا على الله تعالى أن يدخله الجنة مع النبيين (١) . ليلة الاثنين : روى الأعمش عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من صلى ليلة الاثنين أربع ركعات يقرأ في الركعة الأولى الحمد لله وقل هو الله أحد عشر مرات وفي الركعة الثانية الحمد لله وقل هو الله أحد أربعين مرة وفي الركعة الثالثة الحمد لله وقل هو الله أحد ثلاثين مرة وفي الركعة الرابعة الحمد لله وقل هو الله أحد سبعين مرة ثم يقرأ قل هو الله أحد خمسا وسبعين مرة واستغفر الله لنفسه ولوالديه خمسا وسبعين مرة ثم يسأل الله حاجته كان حقا على الله أن يعطيه سؤاله ما سأل (٢) » وهي تسمى صلاة الحاجة . ليلة الثلاثاء : من صلى ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد والعوذتين خمس عشرة مرة ويقرأ بعد التسليم خمس عشرة مرة آية الكرسي واستغفر الله تعالى خمس عشرة مرة كان له ثواب عظيم وأجر جسيم . روى عن عمر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « من صلى ليلة الثلاثاء ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وإنا أنزلناه وقل هو الله أحد سبع مرات أعتق الله رقبة من النار ويكون يوم القيامة قائده ودليله إلى الجنة (٣) » . ليلة الأربعاء : روت فاطمة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « من صلى ليلة الأربعاء ركعتين يقرأ في الأولى فاتحة الكتاب وقل أعوذ برب الفلق عشر مرات وفي الثانية بعد الفاتحة قل أعوذ برب الناس عشر مرات ثم إذا سلم استغفر الله عشر مرات ثم يصلي على محمد صلى الله عليه وسلم عشر مرات نزل من كل سماء سبعون ألف ملك يكتبون ثوابه إلى يوم القيامة (٤) » وفي حديث آخر « ست عشرة ركعة يقرأ بعد الفاتحة ما شاء الله ويقرأ في آخر الركعتين آية الكرسي ثلاثين مرة وفي الأوليين ثلاثين مرة قل هو الله أحد يشفع في عشرة من أهل بيته كلهم وجبت عليهم النار » روت فاطمة رضي الله عنها أنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من صلى ليلة الأربعاء ست ركعات قرأ في كل ركعة بعد الفاتحة قل اللهم مالك الملك إلى آخر الآية فاذا فرغ من صلاته يقول جزى الله محمدا عنا ما هو أهله غفر له ذنوب سبعين سنة وكتب له براءة من النار (٥) » . ليلة الخميس : قال أبو هريرة رضي الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم « من صلى ليلة الخميس ما بين المغرب والعشاء ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وآية الكرسي خمس مرات وقل هو الله أحد خمس مرات وللعوذتين خمس مرات فاذا فرغ من صلاته استغفر الله تعالى خمس عشرة مرة وجعل ثوابه لوالديه فقد أدى حق والديه عليه

(١) حديث أنس من صلى ليلة الأحد بين المغرب والعشاء اثنتي عشرة ركعة الحديث لم أجده أصلا وحديث من صلى ليلة الأحد عشرين ركعة الحديث ذكره أبو موسى اللدني بغير إسناد وهو منكر وروى أبو موسى من حديث أنس في فضل الصلاة فيها ست ركعات وأربع ركعات وكلاهما ضعيف جدا (٢) حديث الأعمش عن أنس من صلى ليلة الاثنين أربع ركعات الحديث ذكره أبو موسى اللدني هكذا عن الأعمش بغير إسناد وأسنده من رواية يزيد الرقاشي عن أنس حديثا في صلاة ست ركعات فيها وهو منكر (٣) حديث الصلاة في ليلة الثلاثاء ركعتين الحديث ذكره أبو موسى بغير إسناد حكاية عن بعض المصنفين وأسنده من حديث ابن مسعود وجابر حديثا في صلاة أربع ركعات فيها وكلها منكورة (٤) حديث من صلى ليلة الأربعاء ركعتين الحديث لم أجده فيه إلا حديث جابر في صلاة أربع ركعات فيها ورواه أبو موسى اللدني وروى من حديث أنس ثلاثين ركعة (٥) حديث فاطمة من صلى ست ركعات أي ليلة الأربعاء الحديث أبو موسى اللدني بسند ضعيف جدا .

قول العراقي حديث أنس من صلى ليلة الأحد اثنتي عشرة ركعة . لم يكن بالاحياء واعله بنسخته وكذا لم يخرج تامل .

الشارع فيما له أن  
يمتحن به من كلف  
ويتلوم من بعيد ولكن  
لا علم رجال مخصوصون  
فما بال من لم يجعل  
شارعا لم يبعث لغير أن  
يسلك ذلك . والجواب  
عنه أن العالم هو  
وارث النبي صلى الله  
عليه وسلم وإعناورث  
العالم ليتجمل بعمله  
ويحل فيه كجمله والنبي  
صلى الله عليه وسلم  
لا ينطق عن الهوى  
إن هو إلا وحي يوحى  
علمه شديد القوى  
ذو مرة فاستوى وحكم  
الوارث فيما ورث حكم  
الموروث فيما ورث عنه  
فما عرف فيه الحكم  
من فعل الموروث عنه  
امتثله وما لم يصل إليه  
فيه شيء كان له اجتهد  
فان أخطأ كان له أجر  
وإن أصاب كان له  
أجران ثم إن الوارث  
رأى النبي صلى الله عليه  
وسلم يصرح بعلوم  
العاملات وأشار بما  
وراءها بما لا يفهمه  
إلا أرباب التخصص  
كما قال الله عز وجل  
وما يعقلها إلا العالمون

وإن كان عاقا لهما وأعطاها الله تعالى ما يعطى الصديقين والشهداء (١). ليلة الجمعة : قال جابر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من صلى ليلة الجمعة بين المغرب والعشاء اثنتي عشرة ركعة قرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وقل هو الله أحد إحدى عشرة مرة فكأنما عبد الله تعالى اثنتي عشرة سنة صيام نهارها وقيام ليلها (٢) » وقال أنس قال النبي ﷺ « من صلى ليلة الجمعة صلاة العشاء الآخرة في جماعة وصلى ركعتي السنة ثم صلى بعدهما عشر ركعات قرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد والمعوذتين مرة مرة ثم أوتر بثلاث ركعات ونام على جنبه الأيمن وجهه إلى القبلة فكأنما أحيا ليلة القدر (٣) » وقال صلى الله عليه وسلم « أكثرُوا من الصلاة على في الليلة الغراء واليوم الأزهري ليلة الجمعة ويوم الجمعة (٤) ». ليلة السبت : قال أنس قال رسول الله ﷺ « من صلى ليلة السبت بين المغرب والعشاء اثنتي عشرة ركعة بقى له قصر في الجنة وكأنما تصدق على كل مؤمن ومؤمنة وتبرأ من اليهود وكان حقاً على الله أن يغفر له (٥) » .

### ( القسم الثالث ما يكرر بتكرار السنين )

وهي أربعة : صلاة العيدين والتراويح وصلاة رجب وشعبان . الأولى صلاة العيدين : وهي سنة مؤكدة وشعار من شعار الدين وينبغي أن يراعى فيها سبعة أمور ، الأول : التكبير ثلاثاً نسفاً فيقول الله أكبر الله أكبر الله أكبر كبيراً والحمد لله كثيراً وسبحان الله بكرة وأصيلاً لا إله إلا الله وحده لا شريك له مخلصين له الدين ولو كره الكافرون يفتتح بالتكبير ليلة الفطر إلى الشروع في صلاة العيد وفي العيد الثاني يفتتح التكبير عقب الصبح يوم عرفة إلى آخر النهار يوم الثالث عشر وهذا أكمل الأقاويل ويكبر عقب الصلوات المفروضة وعقب النوافل وهو عقب الفرائض أكد . الثاني إذا أصبح يوم العيد يغتسل ويتزين ويتطيب كما ذكرناه في الجمعة والرداء والعمامة هو الأفضل للرجال وليجنب الصبيان الحرير والعجايز التزين عند الخروج . الثالث أن يخرج من طريق ويرجع من طريق آخر (٦) هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان ﷺ « يأمر بإخراج العواتق وذوات الخدور (٧) » . الرابع المستحب الخروج إلى الصحراء إلا بمكة وبيت المقدس فإن كان يوم مطر فلا بأس بالصلاة في المسجد ويجوز في يوم الصحراء أن يأمر الإمام رجلاً يصلي بالضعفة في المسجد ويخرج بالأقوياء مكبرين . الخامس يراعى الوقت فوق صلاة العيد ما بين طلوع الشمس إلى الزوال ووقت الدبح للضحايا ما بين ارتفاع الشمس بقدر خطبتين وركعتين إلى آخر يوم . الثالث عشر ويستحب تعجيل صلاة الأضحى لأجل الدبح وتأخير صلاة الفطر

(١) حديث أبي هريرة من صلى ليلة الخميس ما بين المغرب والعشاء ركعتين الحديث أبو موسى المديني وأبو منصور الديلمي في مسند الفردوس بسند ضعيف جداً وهو منكر (٢) حديث جابر من صلى ليلة الجمعة بين المغرب والعشاء اثنتي عشرة ركعة الحديث باطل لأصله (٣) حديث أنس من صلى ليلة الجمعة العشاء الآخرة في جماعة وصلى ركعتي السنة ثم صلى بعدهما عشر ركعات الحديث باطل لأصله وروى الظفر بن الحسين الأرجاني في كتاب فضائل القرآن وإبراهيم بن الظفر في كتاب وصول القرآن للبيت من حديث أنس من صلى ركعتين ليلة الجمعة قرأ فيهما بفاتحة الكتاب وإذا زلزلت خمسة عشر مرة وقال إبراهيم بن الظفر حمسين مرة أمه الله من عذاب القبر ومن أهوال يوم القيامة ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من هذا الوجه ومن حديث ابن عباس أيضاً وكلها ضعيفة منسكرة وليس يصح في أيام الأسبوع ولياليه شيء والله أعلم (٤) حديث أكثرُوا على من الصلاة في الليلة الغراء واليوم الأزهري طيب في الأوسط من حديث أبي هريرة وفيه عبد النعم بن بشير ضعفه ابن معين وابن حبان (٥) حديث أنس من صلى ليلة السبت بين المغرب والعشاء اثنتي عشرة ركعة الحديث لم أجده أصلاً (٦) حديث الخروج في العيد في طريق والرجوع في أخرى م من حديث أبي هريرة (٧) حديث كان يأمر بإخراج العواتق وذوات الخدور متفق عليه من حديث أم عطية .

فلم يكن للوارث تعدد عن حكم الموروث كما حكى عن أبي هريرة رضي الله عنه قال إني رويت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعاءين أحدهما هو الذي بثته فيكم ، وأما الثاني فلو بثته لحزرنم السكين على هذا الباعوم وأشار إلى حلقه وبعد كل شيء في القدوة بصاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه النجاة وفي اتباعه الفوز بحب الله ويد الله مع الجماعة وفوق كل ذي علم عليم وقد أفدناك من طرائف ما عندنا وأهدينا إليك من غرائب ما لدينا وإلى الله يرد العلم بما دق وجل وكثر وقل وعظم وصغر وظهر واستتر وإتما ينطق الإنسان بما أنطقه الله تعالى وهو مستعمل بما استعمله فيه إذ كل ميسر لما خلق له فاستنزل ما عند ربك وخالفك من خير واستجلب ما تؤمله منه من هداية وبر بقراءة السبع المثاني والقرآن



العظيم التي أمرت  
بقراءتها في كل صلاة  
وكذا عليك أن  
تعيدها في كل ركعة  
وأخبرك الصادق  
المصدوق صلى الله عليه  
وسلم أن ليس في التوراة  
ولا في الإنجيل ولا في  
الفرقان مثلها وفي هذا  
تنبيه بل تصريح بأن  
يكثر منها بما ضمنت  
من الفوائد وخصت به  
من الذخائر والعوائد  
بما لو سطر لكان فيه  
أوقار الجلال فافهم وانته  
واعقل ما خلقت له  
واعرف ما أعد لك والله  
تعالى سبحانه حسب  
من أرادته وهادى من  
جاهد في سبيله وكاف  
من توكل عليه وهو  
الغنى الكريم انتهى  
الجواب عما سألت عنه  
وفرغنا منه بحسب  
الوسع من الكلام  
ونسأل الله تعالى  
الباعدة بين حيلات  
قلوب البشر أن يصرف  
عنا حجب الكدورات  
والأهواء ومراتب  
الغنى فيبده مجارى  
المقدورات وهو إله من  
ظهر وغبر وإليه يرجع

لأجل تفريق صدقة الفطر قبلها هذه سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم (١). السادس في كيفية الصلاة فليخرج الناس مكبرين في الطريق وإذا بلغ الإمام المصلى لم يجلس ولم يتنفل ويقطع الناس التنفل ثم ينادى مناد: الصلاة جامعة ويصلى الإمام بهم ركعتين يكبر في الأولى سوى تكبيرة الإحرام والركوع سبع تكبيرات يقول بين كل تكبيرتين سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ويقول وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض عقيب تكبيرة الافتتاح ويؤخر الاستعاذة إلى ما وراء الثامنة ويقرأ سورة ق في الأولى بعد الفاتحة واقتربت في الثانية والتكبيرات الزائدة في الثانية خمس سوى تكبيرتي القيام والركوع وبين كل تكبيرتين ما ذكرناه ثم يخطب خطبتين بينهما جلسة ومن قاته صلاة العيد قضاها: السابع أن يضحي بكبش «ضحي رسول الله ﷺ بكبشين أملحين وذبح بيده وقال بسم الله والله أكبر هذا عن وعن لم يضع من أمي» (٢) وقال صلى الله عليه وسلم «من رأى هلال ذي الحجة وأراد أن يضحي فلا يأخذ من شعره ولا من أظفاره شيئاً» (٣) قال أبو أيوب الأنصاري كان الرجل يضحي على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالشاة عن أهل بيته ويأكلون ويطعمون (٤) وله أن يأكل من الضحية بعد ثلاثة أيام فما فوق، وردت فيه الرخصة بعد انتهى عنه وقال سفيان الثوري يستحب أن يصل بعد عيد الفطر اثنتي عشرة ركعة وبعد عيد الأضحي ست ركعات (٥) وقال هو من السنة - الثانية التراويح: وهي عشرون ركعة وكيفية مشهورة وهي سنة مؤكدة وإن كانت دون العيدين واختلفوا في أن الجماعة فيها أفضل أم الانفراد وقد خرج رسول الله ﷺ فيها ليلتين أو ثلاثاً للجماعة ثم لم يخرج وقال «أخاف أن توجب عليكم» (٦) وجمع عمر رضي الله عنه الناس عليها في الجماعة حيث أمن من الوجوب بانقطاع الوحي فقيل إن الجماعة أفضل لفعل عمر رضي الله عنه ولأن الاجتماع بركة وله فضيلة بدليل الفرائض ولأنه ربما يكسل في الانفراد وينشط عند مشاهدة الجمع وقيل الانفراد أفضل لأن هذه سنة ليست من الشرائع كالعيدين فالحاقها بصلاة الضحى وتحية المسجد أولى ولم تشرع فيها جماعة وقد جرت العادة بأن يدخل المسجد جمع معاً ثم لم يصلوا التحية بالجماعة ولقوله صلى الله عليه وسلم «فضل صلاة التطوع في بيته على صلاته في المسجد كفضل صلاة المكتوبة في المسجد على صلاته في البيت» (٧)

(١) حديث تسجيل صلاة الأضحي وتأخير صلاة الفطر الشافعي من رواية أبي الحويرث مرسل أن النبي صلى الله عليه وسلم كتب إلى عمرو بن حزم وهو بنجران أن عجل الأضحي وآخر الفطر (٢) حديث ضحي بكبشين أملحين وذبح بيده وقال بسم الله والله أكبر هذا عن وعن لم يضع من أمي متفق عليه دون قوله عن الخ من حديث أنس وهذه الزيادة عند أبي داود وت من حديث جابر وقال ت غريب ومنقطع (٣) حديث من رأى هلال ذي الحجة وأراد أن يضحي فلا يأخذ من شعره وأظفاره م من حديث أم سلمة (٤) حديث أبي أيوب كان الرجل يضحي على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالشاة عن أهله فيأكلون ويطعمون ت ه قال ت حسن صحيح (٥) قال سفيان الثوري من السنة أن يصلى بعد الفطر اثنتي عشرة ركعة وبعد الأضحي ست ركعات لم أجده أصلاً في كونه سنة وفي الحديث الصحيح ما يخالفه وهو أنه ﷺ لم يصل قبلها ولا بعدها وقد اختلفوا في قول التابعي من السنة كذا وأما قول تابعي التابع كذا كالثوري فهو مقطوع (٦) حديث خروجه لقيام رمضان ليلتين أو ثلاثاً لم يخرج وقال أخاف أن يوجب عليكم متفق عليه من حديث عائشة بلفظ خشيت أن تفرض عليكم (٧) حديث فضل صلاة التطوع في بيته على صلاته في المسجد كفضل صلاة المكتوبة في المسجد على صلاته في البيت رواه آدم بن أبي إياس في كتاب الثواب من حديث ضمرة بن حبيب مرسل ورواه ابن أبي شيبه في المصنف فجعله عن ضمرة بن حبيب عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم موقوفاً

وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال «صلاة في مسجدى هذا أفضل من مائة صلاة في غيره من المساجد وصلاة في المسجد الحرام أفضل من ألف صلاة في مسجدى وأفضل من ذلك كله رجل يصلى في زاوية بيته ركعتين لا يعلمهما إلا الله عز وجل» (١) وهذا لأن الرياء والتصنع ربما يتطرق إليه في الجمع ويأمن منه في الوحدة فهذا ما قيل فيه ، والمختار أن الجماعة أفضل كما رآه عمر رضى الله عنه فإن بعض النوافل قد شرعت فيها الجماعة وهذا جدير بأن يكون من الشعائر التي تظهر ، وأما الالتفات إلى الرياء في الجمع والكسل في الانفراد عدول عن مقصود النظر في فضيلة الجمع من حيث إنه جماعة وكأنّ قائله يقول الصلاة خير من تركها بالكسل والإخلاص خير من الرياء فلنفرض المسئلة فيمن يثق بنفسه أنه لا يكسل لو انفرد ولا يرأى لو حضر الجمع فأيهما أفضل له فيدور النظر بين بركة الجمع وبين مزيد قوة الإخلاص وحضور القلب في الوحدة فيجوز أن يكون في تفضيل أحدهما على الآخر تردد ، ومما يستحب القنوت في الوتر في النصف الأخير من رمضان . أما صلاة رجب : فقد روى بإسناد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « مامن أحد يصوم أول خميس من رجب ثم يصلى فيما بين العشاء والعتمة اثنتي عشرة ركعة يفصل بين كل ركعتين بتسليمة يقرأ في كل ركعة بفتح الكتاب مرة وإنا أنزلناه في ليلة القدر ثلاث مرات وقل هو الله أحد اثنتي عشرة مرة فاذا فرغ من صلاته صلى على سبعين مرة يقول اللهم صلى على محمد النبي الأمي وعلى آله ثم يسجد ويقول في سجوده سبعين مرة : سبح قدّوس ربّ الملائكة والروح ثم يرفع رأسه ويقول سبعين مرة رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم إنك أنت الأعز الأكرم ثم يسجد سجدة أخرى ويقول فيها مثل ما قال في السجدة الأولى ثم يسأل حاجته في سجوده فانها تقضى (٢) » قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا يصلى أحد هذه الصلاة إلا غفر الله تعالى له جميع ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر وعدد الرمل ووزن الجبال وورق الأشجار ويشفع يوم القيامة في سبعائة من أهل بيته ممن قد استوجب النار » فهذه صلاة مستحبة وإنما أوردناها في هذا القسم لأنها تتكرر بتكرار السنين وإن كانت رتبها لا تبلغ رتبة التراويح وصلاة العيد لأن هذه الصلاة تقرأ الأحاد ولكن رأيت أهل القدس بأجمعهم يواظبون عليها ولا يسمحون بتركها فأحببت إيرادها . وأما صلاة شعبان : فليلة الخامس عشر منه يصلى مائة ركعة كل ركعتين بتسليمة يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة قل هو الله أحد إحدى عشرة مرة وإن شاء صلى عشر ركعات يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة مائة مرة قل هو الله أحد فهذا أيضا مروي في جملة الصلوات كان السلف يصلون هذه الصلاة ويسمون صلاة الخير ويجمعون فيها

وفي سنن د بإسناد صحيح من حديث زيد بن ثابت صلاة اللره في بيته أفضل من صلاته في مسجدى هذا إلا للكتوبة (١) حديث صلاة في مسجدى هذا أفضل من مائة صلاة في غيره وصلاة في المسجد الحرام أفضل من ألف صلاة في مسجدى وأفضل من هذا كله رجل يصلى ركعتين في زاوية بيته لا يعلمهما إلا الله ، أبو الشيخ في الثواب من حديث أنس صلاة في مسجدى تعدل بعشرة آلاف صلاة وصلاة في المسجد الحرام تعدل بمائة ألف صلاة والصلاة بأرض الرباط تعدل بألفي ألف صلاة وأكثر من ذلك كله الركعتان يصلهما العبد في جوف الليل لا يريد بهما إلا وجه الله عز وجل وإسناده ضعيف وذكر أبو الوليد الصغار في كتاب الصلاة تعليقا من حديث الأوزعى قال دخلت على يحيى فأسند لي حديثا قد كره إلا أنه قال في الأولى ألف وفي الثانية مائة (٢) حديث مامن أحد يصوم أول خميس من رجب الحديث في صلاة الرغائب أورده رزين في كتابه وهو حديث موضوع

من آمن وكفرو مجازي  
الحلائق بنعيم أو سقر  
والصلاة على سيدنا  
محمد سيد البشر  
وكافي الضرر وعلى  
آله السادات القرر  
وسلم تسليما والحمد لله  
رب العالمين .

تم كتاب الإملاء  
في مشكلات الإحياء  
[ كتاب عوارف  
للعارف ]

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله العظيم شأنه  
القوى سلطان الظاهر  
إحسانه الباهر حجه  
وبرهانه المحتجب  
بالجلال والنفرد  
بالكمال والستردى  
بالمعظمة في الآباد  
والآزال لا يصوره وهم  
وخيال ولا يحصره حد  
ومثال ذى العز الدائم  
السرمدى والملك القائم  
الديموى والقدرة  
المتع إدراك كنهها  
والسطوة المستوعر  
طريق استيفاء وصفها  
نطق الكائنات بأنه  
الصانع للبدع ولاح من  
صفحات ذرات الوجود  
بأنه الخالق الخترع  
وسم عقل الانسان



وربما صلوا جماعة روى عن الحسن أنه قال حدثني ثلاثون من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أن من صلى هذه الصلاة في هذه الليلة نظر الله إليه سبعين نظرة وقضى له بكل نظرة سبعين حاجة أدناها المغفرة (١)

( القسم الرابع من التوافل ما يتعلق بأسباب عارضة ولا يتعلق بالمواقف وهي تسعة : )  
صلاة الخسوف والكسوف والاستسقاء وتحية السجدة وركعتي الوضوء وركعتين بين الأذان والإقامة وركعتين عند الخروج من المنزل والدخول فيه ونظائر ذلك فذكر منها ما يحضرنا الآن . الأولى صلاة الخسوف قال رسول الله ﷺ « إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا يخسفان لموت أحد ولا حياته فإذا رأيتم ذلك فافزعوا إلى ذكر الله والصلاة (٢) » قال ذلك لما مات ولده إبراهيم صلى الله عليه وسلم وكسفت الشمس فقال الناس إنما كسفت لموته . والنظر في كيفية ووقتها : أما الكيفية فإذا كسفت الشمس في وقت الصلاة فيه مكروهة أو غير مكروهة نودى الصلاة جماعة وصلى الإمام بالناس في السجدة ركعتين وركع في كل ركعة ركوعين أوائلهما أطول من أواخرهما ولا يجهر فيقرأ في الأولى من قيام الركعة الأولى الفاتحة والبقرة وفي الثانية الفاتحة وآل عمران وفي الثالثة الفاتحة وسورة النساء وفي الرابعة الفاتحة وسورة المائدة أو مقدار ذلك من القرآن من حيث أراد ولو اقتصر على الفاتحة في كل قيام أجزاء ولو اقتصر على سور قصار فلا بأس ومقصود التطويل دوام الصلاة إلى الانجلاء ويسبح في الركوع الأول قدر مائة آية وفي الثاني قدر ثمانين وفي الثالث قدر سبعين وفي الرابع قدر خمسين وليكن السجود على قدر الركوع في كل ركعة ثم يخطب خطبتين بعد الصلاة بينهما جلسة ويأمر الناس بالصدقة والعق والتوبة وكذلك يفعل بخسوف القمر إلا أنه يجهر فيها لأنها ليلية . فأما وقتها فعند ابتداء الكسوف إلى تمام الانجلاء ويخرج وقتها بأن تغرب الشمس كاسفة ، وتنفوت صلاة خسوف القمر بأن يطلع قرص الشمس إذ يطل سلطان الليل ولا تقوت بغروب القمر خاسفاً لأن الليل كله سلطان القمر فان انجلي في أثناء الصلاة أتمها بحففة ومن أدرك الركوع الثاني مع الإمام فقد فاتته تلك الركعة لأن الأصل هو الركوع الأول . الثانية صلاة الاستسقاء : فإذا غارت الأنهار وانقطعت الأمطار أو انهارت قناة فيستحب للإمام أن يأمر الناس أولاً بصيام ثلاثة أيام وما أطاقوا من الصدقة والخروج من المظالم والتوبة من المعاصي ثم يخرج بهم في اليوم الرابع وبالعجائز والصبيان منتظفين في ثياب بدلة واستكانة متواضعين بخلاف العيد وقيل يستحب إخراج الدواب لمشاركتها في الحاجة ولقوله صلى الله عليه وسلم « لولا صبيان رضع ومشايخ ركع وبهائم رتع لصب عليكم العذاب صبا (٣) » ولو خرج أهل القرية أيضاً متميزين لم ينعوا فإذا اجتمعوا في الصلابة الواسع من الصحراء نودى الصلاة جماعة فصلى بهم الإمام ركعتين مثل صلاة العيد بغير تكبير ثم يخطب خطبتين بينهما جلسة خفيفة وليكن الاستغفار معظم الخطبتين وينبغي في وسط الخطبة الثانية أن يستدبر الناس ويستقبل القبلة ويحول رداءه في هذه الساعة تفاؤلاً بتحويل الحال (٤) هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث صلاة ليلة نصف شعبان حديث باطل و . من حديث علي إذا كانت ليلة النصف من شعبان قوموا إليها وصوموا نهارها وإسناده ضعيف (٢) حديث إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله الحديث أخرجه من حديث المغيرة بن شعبه (٣) حديث لولا صبيان رضع ومشايخ ركع الحديث حق وضعفه من حديث أبي هريرة (٤) حديث استدبر الناس واستقبل القبلة وتحويل الرداء في الاستسقاء أخرجه من حديث عبد الله بن زيد المازني

بالمعجز والنقصان وألزم فصيحيات الألسن وصف الحصر في حلبة اليسان وأحرقت سبحات وجهه الكريم أجنحة طائر الفهم وسدت تعززا وجلالا مسالك الوهم وأطرق طامع البصيرة تعظيما وإجلالا ولم يجد من قرط الهيبة في فضاء الجبروت مجالا فعاد البصر كليلا والعقل غليلا ولم ينتهج إلى كنه الكبرياء سيلا فسبحان من عزت معرفته لولا تعريفه وتغذر على العقول تحديده وتسكيفه ثم ألبس قلوب الصفوة من عباده ملابس العرفان وخصهم من بين عباده بخصائص الاحسان فصارت ضمائرهم من مواهب الأنس مملوءة ومرأى قلوبهم بنور القدس مملوءة قهيات لقبول الإمداد القدسية واستعدت لورود الأنوار العسلوية واتخذت من الأنفاس العطرية بالأذكار

فيجعل أعلاه أسفله وما على اليمين على الشمال وما على الشمال على اليمين وكذلك يفعل الناس ويدعون في هذه الساعة سرا ، ثم يستقبلهم فيحتم الخطبة ويدعون أردتهم محولة كما هي حتى ينزعوها متى نزعوا الثياب ويقول في الدعاء : اللهم إنك أمرتنا بدعائك ووعدتنا إجابتك فقد دعوتنا كما أمرتنا فأجبنا كما دعوتنا اللهم فامنن علينا بغفرة ما فرقتنا وإجابتك في سقايانا وسعة أرزاقنا ولا بأس بالدعاء أدبار الصلوات في الأيام الثلاثة قبل الخروج ، ولهذا الدعاء آداب وشروط باطنة من التوبة ورد المظالم وغيرها وسيأتي ذلك في كتاب الدعوات . الثالثة صلاة الجنائز : وكيفيتها مشهورة وأجمع دعاء مأثور ما روى في الصحيح عن عوف بن مالك قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم « صلى على جنازة فحفظت من دعائه : اللهم اغفر له وارحمه وعافه واعف عنه وأكرم نزله ووسع مدخله واغسله بالماء والثلج والبرد وثقه من الخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس وأبدله دارا خيرا من داره وأهلا خيرا من أهله وزوجا خيرا من زوجه وأدخله الجنة وأعذه من عذاب القبر ومن عذاب النار (١) » حتى قال عوف تمت أن أكون أنا ذلك الميت ومن أدرك التكبير الثانية فينبغي أن يراعى ترتيب الصلاة في نفسه ويكبر مع تكبيرات الإمام فإذا سلم الإمام قضى تكبيره الذي فات كفعل السبوق فإنه لو بادر التكبيرات لم تبق للقدوة في هذه الصلاة معنى فالتكبيرات هي الأركان الظاهرة وجدير بأن تقام مقام الركعات في سائر الصلوات ، هذا هو الأوجه عندي وإن كان غيره محتملا والأخبار الواردة في فضل صلاة الجنائز وتشيعها مشهورة فلا نطيل بإيرادها وكيف لا يعظم فضلها وهي من فرائض الكفايات وإنما تصير ثقلا في حق من لم تتمين عليه بحضور غيره ، ثم ينال بها فضل فرض الكفاية وإن لم يتمين لأنهم يحملتهم قاموا بما هو فرض الكفاية وأسقطوا الحرج عن غيرهم فلا يكون ذلك كنفل لا يسقط به فرض عن أحد ويستحب طلب كثرة الجمع تبركا بكثرة اللهم والأدعية واشتاله على ذي دعوة مستجابة لما روى كريب عن ابن عباس أنه مات له ابن فقال يا كريب انظر ما اجتمع له من الناس قال فخرجت فإذا ناس قد اجتمعوا له فأخبرته فقال تقول هم أربعون قلت نعم قال أخرجوه فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « مامن رجل مسلم يموت فيقوم على جنازته أربعون رجلا لا يشركون بالله شيئا إلا شفعم الله عز وجل فيه (٢) » وإذا شيع الجنائز فوصل المقابر أو دخلها ابتداء قال السلام عليكم أهل هذه الديار من المؤمنين والمسلمين وبرحم الله المستقدمين منا والمستأخرين وإنا إن شاء الله بكم لاحقون والأولى أن لا ينصرف حتى يدفن الميت فإذا سوى على الميت قبره قام عليه وقال اللهم عبدك رد إليك فارأف به وارحمه اللهم جاف الأرض عن جنبيه وافتح أبواب السماء لروحه وتقبله منك بقبول حسن اللهم إن كان محسنا فضاعفه وإن كان مسيئا فتجاوز عنه . الرابعة تحية المسجد : ركعتان فصاعدا سنة مؤكدة حتى إنها لا تسقط وإن كان الإمام يخطب يوم الجمعة مع تأكد وجوب الاصغاء إلى الخطيب وإن اشتغل بفرض أو قضاء تأدى به التحية وحصل الفضل إذا قصد أن لا يخلو ابتداء دخوله عن العبادة الخاصة بالمسجد قياما بحق المسجد ولهذا يكره أن يدخل المسجد على غير وضوء فإن دخل لم يور أو جلوس قليلا سبحانه الله والحمد لله ولله إلا الله والله أكبر يقولها أربع مرات يقال إنها عدل ركعتين في الفضل ومذهب الشافعي رحمه الله أنه لا تذكره التحية في أوقات الكراهية وهي بعد البصر وبعد الصبح ووقت الزوال ووقت الطلوع والغروب لما روى

(١) حديث عوف بن مالك في الصلاة على الجنائز اللهم اغفر لي وله وارحمي وارحمه وعافني وعافه الحديث أخرجه مسلم دون الدعاء للمصلي (٢) حديث ابن عباس مامن رجل مسلم يموت فيقوم على جنازته أربعون الحديث م .

جلاسا وأقامت على الظاهر والباطن من التقوى حراسا وأشعلت في ظلم البشرية من اليقين نبراسا واستحققت فوائدها الدنيا ولذاتها وأنكرت مصايد الهوى وتبعاتها وامتطت غوارب الرغبات والرهبات واستفرشت بعلمها بساط المكوث وامتدت إلى العالي أعناقها وطمحت إلى اللامع العلوي أحداقها واتخذت من اللأطلى مسامرا ومحاورا ومن النور الأعز الأقصى مزاورا ومحاورا أجساد أرضية بقلوب سماوية وأشباح فرشية بأرواح عرشية نفوسهم في منازل الخدمة سيارة وأرواحهم في فضاء القرب طيارة مذاهبهم في العبودية مشهورة وأعلامهم في أقطار الأرض منشورة يقول الجاهل بهم فقدوا وما فقدوا ولكن سميت أحوالهم فلم يدركوا وعلا مقامهم فلم يملكوا



« أنه صلى الله عليه وسلم صلى ركعتين بعد العصر قيل له أمانهيتنا عن هذا ؟ فقال : هماركعتان كنت أصليهما بعد الظهر فشغلني عنهما الوفد <sup>(١)</sup> » فأقادهذا الحديث فائدتين إحداهما أن الكراهية مقصورة على صلاة لا سبب لها ومن أضعف الأسباب قضاء النوافل إذ اختلفت العلماء في أن النوافل هل تقضى وإذا فعل مثل ما فاته هل يكون قضاء وإذا انتفت الكراهية بأضعف الأسباب فبأحرى أن تنتفي بدخول المسجد وهو سبب قوي ولذلك لا تكره صلاة الجنائزة إذا حضرت ولا صلاة الخسوف والاستسقاء في هذه الأوقات لأن لها أسبابا . الفائدة الثانية : قضاء النوافل إذ قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك ولنا فيه أسوة حسنة وقالت عائشة رضي الله عنها « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا غلبه نوم أو مرض فلم يقدّم تلك الليلة صلى من أول النهار اثنتي عشرة ركعة <sup>(٢)</sup> » وقد قال العلماء من كان في الصلاة قفاته جواب المؤذن فإذا سلم قضى وأجاب وإن كان المؤذن سكّتا ولا معنى الآن لقول من يقول إن ذلك مثل الأول وليس يقضى إذ لو كان كذلك لما صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في وقت الكراهية ، نعم من كان له ورد فقائه عن ذلك عذر فينبغي أن لا يحرص لنفسه في تركه بل يتداركه في وقت آخر حتى لا يميل نفسه إلى الدعة والرفاهية وتداركه حسن على سبيل مجاهدة النفس ولأنه صلى الله عليه وسلم قال « أحب الأعمال إلى الله تعالى أدومها وإن قل <sup>(٣)</sup> » فيقصد به أن لا يفترق دوام عمله وروى عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « من عبد الله عز وجل بعبادة ثم تركها ملالة مقتته الله عز وجل <sup>(٤)</sup> » فليحذر أن يدخل تحت الوعيد وتحقيق هذا الخبر أنه مقتته الله تعالى بتركها ملالة فلو لا المقت والابعاد لما سلطت الملالة عليه . الخامسة : ركعتان بعد الوضوء مستحبتان لأن الوضوء قربة ومقصودها الصلاة والأحداث عارضة فربما يطرأ الحدث قبل صلاة فينتقض الوضوء ويضيع السعي فالإبادة إلى ركعتين استيفاء لمقصود الوضوء قبل القنات وعرف ذلك بحديث بلال إذ قال صلى الله عليه وسلم « دخلت الجنة فرأيت بلالا فيها فقلت لبلال بم سبقتني إلى الجنة ؟ فقال بلال لا أعرف شيئا إلا أتى لأحدث وضوءا إلا أصلي عقبي ركعتين <sup>(٥)</sup> » . السادسة : ركعتان عند دخول المنزل وعند الخروج منه روى أبو هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إذا خرجت من منزلك فصل ركعتين بمنعائك مخرج السوء وإذا دخلت إلى منزلك فصل ركعتين بمنعائك مدخل السوء <sup>(٦)</sup> » وفي معنى هذا كل أمر يبتدأ به بماله وقع ولله ذلك وورد ركعتان عند الأحرام <sup>(٧)</sup> وركعتان

(١) حديث صلى ركعتين بعد العصر قيل له أما نهيتنا عن هذا فقال هما ركعتان كنت أصليهما بعد الظهر الحديث أخرجاه من حديث أم سلمة وسلم من حديث عائشة كان يصلي ركعتين قبل العصر ثم إنه شغل عنهما الحديث (٢) حديث عائشة كان إذا غلبه نوم أو مرض فلم يقدّم تلك الليلة الحديث م (٣) حديث أحب الأعمال إلى الله أدومها وإن قل أخرجاه من حديث عائشة . (٤) حديث عائشة من عبد الله بعبادة ثم تركها ملالة مقتته الله ورواه ابن السني في رياضة المتعبدين موقوفا على عائشة (٥) حديث دخلت الجنة فرأيت بلالا فيها فقلت لبلال بم سبقتني إلى الجنة الحديث أخرجاه من حديث أبي هريرة (٦) حديث أبي هريرة إذا خرجت من منزلك فصل ركعتين بمنعائك مخرج السوء وإذا دخلت منزلك الحديث هق في الشعب من رواية بكر بن عمرو عن صفوان ابن سليم . قال بصكر حسبه عن أبي سلمة عن أبي هريرة قد كره وروى الخرائطي في مكارم الأخلاق وابن عدي في الكامل من حديث أبي هريرة إذا دخل أحدكم بيته فلا يجلس حتى يركع ركعتين فإن الله نجاعل له من ركعته خيرا قال ابن عدي وهو بهذا الإسناد منكر وقال بخ لا أصل له (٧) حديث ركعتي الأحرام خ من حديث ابن عمر .

كاثنتين بالجنان  
بائنين بقلوبهم عن  
أوطان الحدثان  
لأرواحهم حول العرش  
تطواف وقلوبهم من  
خزائن البر إسعاف  
يتعمون بالخدمة في  
الدياجز ويتلذذون من  
وهيج الطلب بظما  
المواجز تسلاوا  
بالصلوات عن الشهوات  
وتعوضوا بحلاوة  
التسلاوة عن اللذات  
يلوح من صفحات  
وجوههم بشر  
الوجدان وينم على  
ممكنون سرائرهم  
نضارة العرقان لا يزال  
في كل عصر منهم علماء  
بالحق داعون للخلق  
منجوا بحسن التابغة  
رتبة الدعوة وجعلوا  
للمتقين قدوة فلا يزال  
تظهر في الخلق آثارهم  
وتزهري الآفاق أنوارهم  
من اتقى  
اهتدى ومن أنكرهم  
ضل واعتدى فله الحمد  
على ما هيا للعباد من  
بركة خواص حضرته  
من أهل الوداد والصلاة  
على نبيه ورسوله  
محمد وآله وأصحابه

عند ابتداء السفر (١) وركعتان عند الرجوع من السفر (٢) في المسجد قبل دخول البيت فكل ذلك مأثور من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان بعض الصالحين إذا أكل أو شرب ركعتين وإذا شرب شربة صلى ركعتين وكذلك في كل أمر يحدثه وبداية الأمور ينبغي أن يتبرك فيها بذكر الله عز وجل وهي على ثلاث مراتب بعضها يتكرر مرارا كالأكل والشرب فيبدأ فيه باسم الله عز وجل قال صلى الله عليه وسلم « كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بيسم الله الرحمن الرحيم فهو أتم » (٣) الثانية ما لا يكثر تكرره وله وقع كعقد النكاح وابتداء النصيحة والمشورة فالمستحب فيها أن يصدر بحمد الله فيقول للزوج الحمد لله والصلاة على رسول الله ﷺ زوجتك ابنتي ويقول القابل الحمد لله والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلت النكاح وكانت عادة الصحابة رضي الله عنهم في ابتداء أداء الرسالة والنصيحة والمشورة تقديم التحييد .

الثالثة ما لا يتكرر كثيرا وإذا وقع دام وكان له وقع كالسفر وشراء دار جديدة والاحرام وما يجري مجراه فيستحب تقديم ركعتين عليه وأدناه الخروج من المنزل والدخول إليه فانه نوع سفر قريب . السابعة صلاة الاستخارة . فمن هم بأمر وكان لا يدري عاقبته ولا يعرف أن الخير في تركه أو في الاقدام عليه فقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يصلي ركعتين يقرأ في الأولى فاتحة الكتاب وقل يا أيها الكافرون وفي الثانية الفاتحة وقل هو الله أحد فإذا فرغ دعا وقال اللهم إني أستخيرك بعلمك وأستقدر بك بقدرتك وأسألك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب اللهم إني كنت تعلم أن هذا الأمر خير لي في ديني ودنياي وعاقبة أمري وعاجله وآجله فاقدره لي وبارك لي فيه ثم يسره لي وإن كنت تعلم أن هذا الأمر شر لي في ديني ودنياي وعاقبة أمري وعاجله وآجله فاصرفني عنه واصرفه عني واقدر لي الخير أينما كان إنك على كل شيء قدير (٤) رواه جابر بن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة في الأمور كلها كما يعلمنا السورة من القرآن وقال ﷺ « إذا هم أحدكم بأمر فليصل ركعتين ثم ليسم الأمر ويدعوا بما ذكرنا » وقال بعض الحكماء من أعطى أربعاً لم يمنع أربعاً من أعطى الشكر لم يمنع الزيد ومن أعطى التوبة لم يمنع القبول ومن أعطى الاستخارة لم يمنع الخير ومن أعطى المشورة لم يمنع الصواب . الثامنة صلاة الحاجة : (٥) فمن ضاق عليه الأمر وبمسته حاجة في صلاح دينه ودنياه إلى أمر تعذر عليه فليصل هذه الصلاة بقدر روى عن وهيب بن الورد أنه قال إن من الدعاء الذي لا يرد أن يصلي العبد اثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة بأمر الكتاب وآية الكرسي وقل هو الله أحد فإذا فرغ خر ساجداً ثم قال سبحان الذي ليس العز وقال به سبحان الذي تعطف بالمجيد وتكرم به سبحان الذي أحصى كل شيء بعلمه سبحان الذي لا ينبغي التسبيح إلا له سبحان ذي المن والفضل سبحان ذي العز والكرم سبحان ذي الطول أسألك بما قد العز

(١) حديث صلاة ركعتين عند ابتداء السفر الخرائطي في مكارم الأخلاق من حديث أنس ما استخلف في أهله من خليفة أحب إلى الله من أربع ركعات يصليهن العبد في بيته إذا شد عليه ثياب سفره الحديث وهو ضعيف (٢) حديث الركعتين عند القدوم من السفر أخرجه من حديث كعب بن مالك (٣) حديث كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بيسم الله فهو أتم ذكره . حب في صحيحه من حديث أبي هريرة (٤) حديث صلاة الاستخارة خ من حديث جابر قال أحمد حديث منكر (٥) حديث ابن مسعود في صلاة الحاجة اثنتي عشرة ركعة أبو منصور الديلمي في مستند القردوس باستادين ضعيفين جدا فهما عمرو بن هارون البلخي كذبه ابن معين وفيه علل أخرى وقد وردت صلاة الحاجة ركعتين رواه ت . من حديث عبد الله بن أبي أوفى وقال ت حديث غريب وفي إسناده مقال .

الأكرمين الأجداد . ثم إن إشاري لهدى هؤلاء القوم وعجبي لهم علما بشرف حالهم وحملة طريقتهم المبينة على الكتاب والسنة التحقق بهما من الله الكريم الفضل والمنحة حداني أن أذهب عن هذه العصابة بهذه العصابة وأؤلف أبوابا في الحقائق والآداب معربة عن وجهه الصواب فيما اعتمدوه مشعرة بشهادة صريح العلم لهم فيما اعتقدوه حيث كثر التشبهون واختلفت أحوالهم وتستر بزهم المستترون وفسدت أعمالهم وسبق إلى قلب من لا يعرف أصول سلفهم سوء ظن وكاد لا يسلم من وقعة فيهم وطعن ظنا منه أن حاصلهم راجع إلى مجرد رسم وتخصصهم عائد إلى مطلق اسم ومما حضرنى فيه من النية أن أكثر سواد القوم بالإعزاء إلى طريقتهم والإشارة إلى أحوالهم وقد ورد من



من عرشك ومنهى الرحمة من كتابك وباسمك الأعظم وجدك الأعلى وكلما لك التامات العامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر أن تصلى على محمد وعلى آل محمد يسأل حاجته التي لا معصية فيها فيجيب إن شاء الله عز وجل قال وهيب بلغنا أنه كان يقال لا تعلموها لسفهاكم فيتعاونون بها على معصية الله عز وجل . التاسعة صلاة التيسيح : وهذه الصلاة مأثورة على وجهها ولا تختص بوقت ولا بسبب ويستحب أن لا يخلو الأسبوع عنها مرة واحدة أو الشهر مرة فقد روى عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه عليه السلام قال للعباس بن عبد المطلب « ألا أعطيك ألا أمنحك ألا أحبوك بشئ إذا أنت فعلته غفر الله لك ذنبك أوله وآخره قديمه وحديثه خطؤه وعمده سره وعلايته تصلى أربع ركعات تقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وسورة فإذا فرغت من القراءة في أول ركعة وأنت قائم تقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر خمس عشرة مرة ثم تركع فتقولها وأنت راكع عشر مرات ثم ترفع من الركوع فتقولها قائماً عشراً ثم تسجد فتقولها عشراً ثم ترفع من السجود فتقولها جالساً عشراً ثم تسجد فتقولها وأنت ساجد عشراً ثم ترفع من السجود فتقولها عشراً فذلك خمس وسبعون في كل ركعة تفعل ذلك في أربع ركعات إن استطعت أن تصليها في كل يوم مرة فافعل فإن لم تفعل ففي كل جمعة مرة فإن لم تفعل ففي كل شهر مرة فإن لم تفعل ففي السنة مرة <sup>(١)</sup> » وفي رواية أخرى : أنه يقول في أول الصلاة سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك وقد ست أسماؤك ولا إله غيرك ثم يسبح خمس عشرة تسبيحة قبل القراءة وعشراً بعد القراءة والباقي كما سبق عشراً ولا يسبح بعد السجود الأخير قاعداً وهذا هو الأحسن وهو اختيار ابن المبارك والمجموع عن الروايتين ثلثمائة تسبيحة فإن صلاها نهاراً فتسليمة واحدة وإن صلاها ليلاً فتسليمتين أحسن إذ ورد « أن صلاة الليل مثنى مثنى <sup>(٢)</sup> » وإن زاد بعد التيسيح قوله لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم فهو حسن فقد ورد ذلك في بعض الروايات فهذه الصلوات المأثورة ولا يستحب شيء من هذه النوافل في الأوقات المكروهة إلا تحية المسجد وما أوردناه بعد التحية من ركعتي الوضوء وصلاة السفر والخروج من المنزل والاستخارة فلا لأن النهي مؤكد وهذه الأسباب ضعيفة فلا تبلغ درجة الحسوف والاستسقاء والتحية وقد رأيت بعض المتصوفة يصلي في الأوقات المكروهة ركعتي الوضوء وهو في غاية البعد لأن الوضوء لا يكون سبباً للصلاة بل الصلاة سبب الوضوء فينبغي أن يتوضأ ليصلي لا أنه يصلي لأنه يتوضأ وكل محدث يريد أن يصلي في وقت الكراهية فلا سبيل له إلا أن يتوضأ ويصلي فلا يبق للكراهية معنى ولا ينبغي أن ينوي ركعتي الوضوء كما ينوي ركعتي التحية بل إذا توضأ صلى ركعتين تطوعاً كيلا يعطل وضوءه كما كان يفعله بلال فهو تطوع محض يقع عقيب الوضوء وحديث بلال لم يدل على أن الوضوء سبب كالحسوف والتحية حتى ينوي ركعتي الوضوء فيستحيل أن ينوي بالصلاة الوضوء بل ينبغي أن ينوي بالوضوء الصلاة وكيف ينتظم أن يقول في وضوئه أتوضأ لصلاتي وفي صلاته يقول أصلي لوضوئي بل من أراد أن يحرم وضوءه عن التعطيل في وقت الكراهية فليترك قضاءه إن كان يجوز أن يكون في ذمته صلاة تطرق إليها خلل لسبب من الأسباب فإن قضاء الصلوات في أوقات الكراهية غير مكروه فأما نية التطوع فلا وجه لها في النهي في أوقات الكراهية مهمات ثلاثة أحدها التوقي من مضاهاة عبدة الشمس والثاني الاحتراز من انتشار الشياطين إذ قال صلى الله عليه وسلم « إن الشمس تطلع ومعها قرن الشيطان فإذا طلعت قارنها وإذا ارتفعت فارقتها فان استوت قارنها فاذا زالت فارقتها فاذا تضيفت للغروب قارنها فاذا غربت فارقتها <sup>(٣)</sup> » ونهى عن الصلوات

كثير سواد قوم فهو منهم وأرجو من الله الكريم صحة النية فيه وتخليصها من شوائب النفس وكل ما فتح الله تعالى على فيه منح من الله الكريم وعوارف وأجل المنح عوارف المعارف والكتاب يشتمل على نيف وستين باباً والله العليم . الباب الأول في منشأ علوم الصوفية . الباب الثاني في تخصيص الصوفية بحسن الاستماع . الباب الثالث في بيان فضيلة علم الصوفية والإشارة إلى أنموذج منها . الباب الرابع في شرح حال الصوفية واختلاف طريقهم فيها . الباب الخامس في ذكر ماهية التصوف . الباب السادس في ذكر تسميتهم بهذا الاسم . الباب السابع في ذكر المتصوف والمتشبه . الباب الثامن في ذكر الملامى وشرح حاله . الباب التاسع في ذكر من انتهى إلى الصوفية وليس منهم . الباب

(١) حديث صلاة التيسيح تقدم (٢) حديث صلاة الليل مثنى مثنى أخرجه من حديث ابن عمر (٣) حديث إن الشمس تطلع ومعها قرن الشيطان فإذا طلعت قارنها الحديث ن من حديث عبد الله الصنابحي .

في هذه الأوقات ونبه به على العلة والثالث أن السالك طريق الآخرة لا يزالون يواظبون على الصلوات في جميع الأوقات والمواظبة على نطق واحد من العبادات يورث الملل ومهما منع منها ساعة زاد النشاط وانبعث الدواعي والإنسان حريص على ما منع منه ففي تعطيل هذه الأوقات زيادة تحريض وبعث على انتظار انقضاء الوقت فخصت هذه الأوقات بالتيسيح والاستغفار حذرا من الملل بالمداومة وتفرجا بالانتقال من نوع عبادة إلى نوع آخر ففي الاستطراف والاستجداد لذة ونشاط وفي الاستمرار على شيء واحد استتقال وملال ولذلك لم تكن الصلاة سجودا مجردا ولا ركوعا مجردا ولا قياما مجردا بل رتبت العبادات من أعمال مختلفة وأذكار متباينة فإن القلب يدرك من كل عمل منهما لذة جديدة عند الانتقال إليها ولو واظب على الشيء الواحد لتسارع إليه الملل فإذا كانت هذه أمورا مهمة في النهي عن ارتكاب أوقات الكراهة إلى غير ذلك من أسرار آخر ليس في قوة البشر الاطلاع عليها والله ورسوله أعلم بها فهذه المهمات لا تترك إلا بأبواب مهمة في الشرع مثل قضاء الصلوات وصلاة الاستسقاء والحسوف وتحية المسجد فأما ما ضعف عنها فلا ينبغي أن يصادم به مقصود النهي هذا هو الأوجه عندنا والله أعلم .

ككل كتاب أسرار الصلاة من كتاب إحياء علوم الدين . يتلوه إن شاء الله كتاب أسرار الزكاة بحمد الله وعونه وحسن توفيقه والحمد لله وحده وصلاته على خير خلقه محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا .

### ( كتاب أسرار الزكاة )

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أسعد وأشقى وأمات وأحيا وأضحك وأبكى وأوجد وأفنى وأقهر وأغنى وأضر وأفنى الذي خلق الحيوان من نقطة تمنى ثم تفرد عن الخلق بوصف الغنى ثم خصص بعض عبادته بالحسنى فأفاض عليهم من نعمه ما ليسر به من شاء واستغنى وأحوج إليه من أخفق في رزقه وأكدى إظهارا للامتحان والابتلاء ثم جعل الزكاة للدين أساسا ومبنى وبين أن بفضل تركي من عبادته من تركي ومن غناه زكي ماله من زكي والصلاة على محمد المصطفى سيد الوري وشمس الهدى وعلى آله وأصحابه الخصوصين بالعلم والتقى .

[أما بعد] فإن الله تعالى جعل الزكاة إحدى مباني الإسلام وأردف بذكرها الصلاة التي هي أعلى الأعلام فقال تعالى - وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة - وقال صلى الله عليه وسلم « بنى الإسلام على خمس شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة <sup>(١)</sup> » وشدد الوعيد على المقصرين فيها فقال - والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بذاب أليم - ومعنى الاتفاق في سبيل الله إخراج حق الزكاة قال الأخنف بن قيس كنت في نهر من قرين فرأيت أبو ذر فقال بشر الكاذبين بكى في ظهورهم يخرج من جنوبهم وبكى في أفتانهم يخرج من جباههم وفي رواية أنه يوضع على حمة ثدي أحدهم فيخرج من ثدي كتفيه ويوضع على ثدي كتفيه حتى يخرج من حمة ثديه يتزلزل وقال أبو ذر انتهيت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس في ظل الكعبة فلما رأيته قال « هم الأخسرون ورب الكعبة قلت ومن هم قال الأكترون أموالا إلا من قال هكذا وهكذا من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله وقليل ما هم » ما من صاحب إبل ولا بقرة ولا غنم لا يؤدي زكاتها إلا جاءت يوم القيامة أعظم ما كنت وأمنه تنطحه بقرونها وتطؤه بأظلافها كلما قدت آخرها عادت

وهو مرسل ومالك هو الذي يقول عبد الله الصنابحي وهم فيه والصواب عبد الرحمن ولم ير النبي صلى الله عليه

( كتاب أسرار الزكاة )

وسلم .

(١) حديث بنى الإسلام على خمس أخرجه من حديث ابن عمر

العاشر في شرح رتبة  
الشيخة . الباب  
الحادي عشر في شرح  
حال الخادم ومن يتعبه  
به . الباب الثاني عشر  
في شرح خرقه الشايخ  
الصوفية . الباب الثالث  
عشر في فضيلة سكان  
الربط . الباب الرابع  
عشر في مشاهة أهل  
الربط بأهل الصفة .  
الباب الخامس عشر  
في خصائص أهل  
الربط فيما يتعاهدونه  
بينهم . الباب السادس  
عشر في اختلاف  
أحوال الشايخ بالسفر  
والمقام . الباب السابع  
عشر فيما يحتاج المسافر  
إليه من الفرائض  
والنوافل والفضائل .  
الباب الثامن عشر في  
القدوم من السفر  
ودخول الرباط والأدب  
فيه . الباب التاسع  
عشر في حال الصوفي  
للتسبب . الباب  
العشرون في حال من  
يأكل من الفتوح .  
الباب الحادي  
والعشرون في شرح  
حال للتجسد من  
الصوفية والتأهل .



الباب الثاني والعشرون  
في القول في السماع  
قبولا وإيثارا . الباب  
الثالث والعشرون في  
القول في السماع  
ردا وإنكارا . الباب  
الرابع والعشرون في  
القول في السماع  
ترفعا . الباب  
واستثناء . الباب  
الخامس والعشرون  
في القول في السماع  
تأديبا واعتناء . الباب  
السادس والعشرون  
في خاصية الأربعينية  
التي يتعاهدها  
الصوفية . الباب  
السابع والعشرون في  
ذكر فتوح  
الأربعينية . الباب  
الثامن والعشرون في  
صكفية الدخول  
في الأربعينية . الباب  
التاسع والعشرون في  
ذكر أخلاق الصوفية  
وشرح الخلق . الباب  
الثلاثون في ذكر  
تفاصيل الأخلاق .  
الباب الحادي  
والثلاثون في الأدب  
ومكانه من التصوف .  
الباب الثاني والثلاثون  
في آداب الحضرة لأهل  
القرب . الباب الثالث

ولا تجب هذه الزكاة وغيرها إلا على حر مسلم ولا يشترط البلوغ بل تجب في مال الصبي والمجنون هذا شرط من عليه . وأما المال فشروطه خمسة أن يكون نهما ساعة باقية حولاً نصاباً كاملاً مملوكاً على الكمال . الشرط الأول كونه نهما فلا زكاة إلا في الإبل والبقر والغنم . أما الحيل والبغال والحمير والتول من بين الظباء والغنم فلا زكاة فيها . الثاني السوم فلا زكاة في معلوفة وإذا أسيمت في وقت وعلفت في وقت تظهر بذلك مؤنتها فلا زكاة فيها . الثالث الحول قال رسول الله ﷺ « لا زكاة في مال حتى يحول عليه الحول » (٢) ويستثنى من هذا نتاج المال فإنه ينسحب عليه حكم المال وتجب الزكاة فيه لحول الأصول ومهما باع المال في أثناء الحول أو وهبه انقطع الحول . الرابع كمال الملك والتصرف فتجب الزكاة في الماشية المرهونة لأنه الذي حجر على نفسه فيه ولا تجب في الضال والنصبوب إلا إذا عاد بجميع نمائه فتجب زكاة ماضى عند عوده ولو كان عليه دين يستغرق ماله فلا زكاة عليه فإنه ليس غنيابه إذ الغنى ما يفضل عن الحاجة . الخامس كمال النصاب . أما الإبل فلا شيء فيها حتى تبلغ خمسا ففيها جذعة من الضأن والجذعة هي التي تكون في السنة الثانية أو ثنية من المعز وهي التي تكون في السنة الثالثة وفي عشر شاتان وفي خمس عشرة ثلاث شياه وفي عشرين أربع شياه وفي خمس وعشرين بنت مخاض وهي التي في السنة الثالثة فإن لم يكن في ماله بنت مخاض فإن لبون ذكر وهو الذي في السنة الثالثة يؤخذ وإن كان قادراً على شراؤها وفي ست وثلاثين ابنة لبون ثم إذا بلغت ستاً وأربعين ففيها حقة وهي التي في السنة الرابعة فإذا صارت إحدى وستين ففيها جذعة وهي التي في السنة الخامسة فإذا صارت ستاً وسبعين ففيها بنتاً لبون فإذا صارت إحدى وتسعين ففيها حقتان فإذا صارت إحدى وعشرين ومائة ففيها ثلاث بنات لبون فإذا صارت مائة وثلاثين فقد استقر الحساب ففي كل خمسين حقة وفي كل أربعين بنت لبون . وأما البقر فلا شيء فيها حتى تبلغ ثلاثين ففيها تبيع وهو الذي في السنة الثانية ثم في أربعين مسنة وهي التي في السنة الثالثة ثم في ستين تبيعان واستقر الحساب بعد ذلك ففي كل أربعين مسنة وفي كل ثلاثين تبيع . وأما الغنم فلا زكاة فيها حتى تبلغ أربعين ففيها شاة جذعة من الضأن أو ثنية من المعز ثم لا شيء فيها حتى تبلغ مائة وعشرين وواحدة ففيها شاتان إلى مائتي شاة وواحدة ففيها ثلاث شياه إلى أربع مائة ففيها أربع شياه ثم استقر الحساب في كل مائة شاة . وصدة الحايطين كصدقة السالك الواحد في النصاب فإذا كان بين رجلين أربعون من الغنم ففيها شاة وإن كان بين ثلاثة نفر مائة شاة وعشرون ففيها شاة واحدة على جميعهم وخلطة الجوار كخلطة الشيوع ولكن يشترط أن يرحموا ويسقوا

(١) حديث أنى در انتهت إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو جالس في ظل الكعبة فلما رآنى قال م  
الأخسرون ورب الكعبة الحديث أخرجه م وخ (٢) حديث لازكاة في مال حتى يحول عليه  
الحول أبو داود من حديث علي بإسناد جيد و . من حديث عائشة بإسناد ضعيف .

معاً ومجلباً معاً ويسرحاً معاً ويكون للرعي معاً ويكون إنزاء الفحل معاً وأن يكونا جميعاً من أهل الزكاة ولا حكم للخلطة مع الدمي والمكاتب ومهما تزل في واجب الإبل عن سنٍّ إلى سنٍّ فهو جائز ما لم يجاوز بنت مخاض في التزول ولكن تضم إليه جيران السن لسنة واحدة شاتين أو عشرين درهما ولستين أربع شياه أو أربعين درهما وله أن يصعد في السن ما لم يجاوز الجذعة في الصعود ويأخذ الجبران من الساعين من بيت المال ولا تؤخذ في الزكاة مريضة إذا كان بعض المال صحيحاً ولو واحدة ويؤخذ من الكرائم كريمة ومن اللثام لثيمة ولا يؤخذ من المال الأكولة ولا للمخض ولا الربى ولا الفحل ولا غراء المال .

### ( النوع الثاني زكاة المعسر )

فيجب العشر في كل مستنبت مقتات بلغ ثمانمائة من ولا شيء فبادونها ولا في القواكه والقطن ولكن في الحبوب التي تقتات وفي التمر والزبيب ويعتبر أن تكون ثمانمائة من تمر أو زيباً لارطباً وعنباً ويخرج ذلك بعد التجفيف ويكمل مال أحد الخليطين بمال الآخر في خلطة الشيوع كالبلستان المشترك بين ورثة جميعهم ثمانمائة من من زبيب فيجب على جميعهم ثمانون من من زبيب بقدر حصصهم ولا يعتبر خلطة الجوار فيه ولا يكمل نصاب الخلطة بالشعير ويكمل نصاب الشعير بالسلت فانه نوع منه هذا قدر الواجب إن كان يسقى بسبح أو قنطرة فإن كان يسقى بنضح أو دالية فيجب نصف العشر فإن اجتمعما فالأغلب يعتبر وأما صفة الواجب فالتمر والزبيب اليابس والحب اليابس بعد التنقية ولا يؤخذ عنب ولا رطب إلا إذا حلت بالأشجار آفة وكانت الصلحة في قطعها قبل تمام الإدراك فيؤخذ الرطب فيكال تسعة للمالك وواحد للفقير ولا يمنع من هذه القسمة قولنا إن القسمة بيع بل يخص في مثل هذا للحاجة ووقت الوجوب أن يبدأ الصلاح في الثمار وأن يشتد الحب ووقت الأداء بعد الجفاف .

### ( النوع الثالث زكاة التقدين )

فاذا تم الحول على وزن مائتي درهم بوزن مكة نقرة خالصة ففيها خمسة دراهم وهو ربع العشر وما زاد فبحسابه ولو درهما ونصاب الذهب عشرون مثقالاً خالصاً بوزن مكة ففيها ربع العشر وما زاد فبحسابه وإن نقص من النصاب حبة فلا زكاة وتجب على من معه دراهم مغشوشة إذا كان فيها هذا القدر من النقرة الخالصة وتجب الزكاة في التبر وفي الحلي المحظور كأواني الذهب والفضة ومراكب الذهب للرجال ولا تجب في الحلي البياض وتجب في الدين الذي هو على ملي ولكن تجب عند الاستيفاء وإن كان مؤجلاً فلا تجب إلا عند حلول الأجل .

### ( النوع الرابع زكاة التجارة )

وهي كزكاة التقدين وإنما ينعقد الحول من وقت ملك النقد الذي به اشترى البضاعة إن كان النقد نصيباً فإن كان ناقصاً أو اشترى بغيره على نية التجارة فالحول من وقت الشراء وتؤدي الزكاة من نقد البلد وبه يقوم فإن كان ماله الشراء نقداً وكان نصيباً كاملاً كان التقويم به أولى من نقد البلد ومن نوى التجارة من مال قنية فلا ينعقد الحول بمجرد نيته حتى يشتري به شيئاً ومهما قطع نية التجارة قبل تمام الحول سقطت الزكاة والأولى أن تؤدي زكاة تلك السنة وما كان من ربح في السلعة في آخر الحول وجبت الزكاة فيه بحول رأس المال ولم يستأنف به حولا كما في التاج وأموال الصيارفة لا ينقطع حولها بالمبادلة الجارية بينهم كسائر التجارات وزكاة ربح مال القراض على العامل وإن كان قبل القسمة ، هذا هو الأقيس .

والثلاثون في آداب الطهارة ومقدماتها .  
الباب الرابع والثلاثون في آداب الوضوء وأسراره . الباب الخامس والثلاثون في آداب أهل الخصوص والصوفية فيه . الباب السادس والثلاثون في فضيلة الصلاة وكبر شأنها . الباب السابع والثلاثون في وصف صلاة أهل القرب . الباب الثامن والثلاثون في ذكر آداب الصلاة وأسرارها . الباب التاسع والثلاثون في فضل الصوم وحسن أثره . الباب الأربعون في أحوال الصوفية في الصوم والافطار . الباب الحادي والأربعون في آداب الصوم ومهامه . الباب الثاني والأربعون في ذكر الطعام وما فيه من الصلحة والمفسدة .  
الباب الثالث والأربعون في آداب الأكل . الباب الرابع والأربعون في ذكر آدابهم في اللباس ونياتهم ومقاصدهم فيه . الباب الخامس



## ( النوع الخامس الركاز واللمدن )

والركاز مال دفن في الجاهلية ووجد في أرض لم يجز عليها في الاسلام ملك فعلي واجده في الذهب والفضة منه الخمس والحول غير معتبر والأولى أن لا يعتبر النصاب أيضا لأن إيجاب الخمس يؤكده شبهة بالقيمة واعتباره أيضا ليس بعيد لأن مصرفه مصرف الزكاة ولذلك يخص على الصحيح بالنقدين ، وأما العادن فلا زكاة فيها استخرج منها سوى الذهب والفضة قعها بعد الطحن والتخليس ربع العشر على أصح القولين ، وعلى هذا يعتبر النصاب وفي الحول قولان وفي قول يجب الخمس فعلي هذا لا يعتبر وفي النصاب قولان والأشبه والعلم عند الله تعالى أن يلحق في قدر الواجب بزكاة التجارة فإنه نوع اكتساب وفي الحول بالمعشرات فلا يعتبر لأنه عين الرق ويعتبر النصاب بالمعشرات والاحتياط أن يخرج الخمس من القليل والكثير ومن عين النقدين أيضا خروجاً عن شبهة هذه الاختلافات فإنها ظنون قرينة من التعارض وجزم الفتوى فيها خطر لتعارض الاشتباه .

## ( النوع السادس في صدقة الفطر )

وهي واجبة على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم على كل مسلم فضل عن قوته وقوت من يقوته يوم الفطر وليته صاع مما يقات (١) بصاع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو منوان وثلاثون يخرجها من جنس قوته أو من أفضل منه فإن اقتات بالحنطة لم يجز الشعير وإن اقتات حبوا بمختلفة اختار خيرا ومن أيها أخرج أجزاء وقسمتها كقسمة زكاة الأموال فيجب فيها استيعاب الأصناف ولا يجوز إخراج الدقيق والسويق ويجب على الرجل المسلم فطرة زوجته ومالهكة وأولاده وكل قريب هو في نفقته أعنى من يجب عليه نفقته من الآباء والأمهات والأولاد . قال صلى الله عليه وسلم « أدوا صدقة الفطر عمن تمونون (٢) » وتجب صدقة العبد المشترك على الشريكين ولا تجب صدقة العبد الكافر وإن تبرعت الزوجة بالأخراج عن نفسها أجزأها وللزوج الإخراج عنها دون إذنها وإن فضل عنه ما يؤدي عن بعضهم أدى عن بعضهم وأولام بالتقديم من كانت نفقته آكد وقد قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم نفقة الولد على نفقة الزوجة ونفقها على نفقة الخادم (٣) فهذه أحكام قهية لا بد أنقى من معرفها وقد تعرض له وقائع نادرة خارجة عن هذا فله أن يشكل فيها على الاستفتاء عند نزول الواقعة بعد إحاطته بهذا القدر .

## ( الفصل الثاني في الأداء وشروطه الباطنة والظاهرة )

اعلم أنه يجب على مؤدى الزكاة مراعاة خمسة أمور : الأول : النية وهو أن ينوى بقلبه زكاة الفرض ويسن عليه تعيين الأموال فإن كان له مال غائب قال هذا عن مالي الغائب إن كان سالما وإلا فهو نافلة جاز لأنه إن لم يصرح به فكذلك يكون عند إطلاقه ونية الولي تقوم مقام نية المجنون والمبصر ونية السلطان تقوم مقام نية المالك للمتع عن الزكاة ولكن في ظاهر حكم الدنيا : أعنى في قطع المطالبة عنه أما في الآخرة فلا بل تبقى ذمته مشغولة إلى أن يستأنف الزكاة وإذا وكل بأداء الزكاة ونوى عند التوكيل أو وكل الوكيل بالنية كفاء لأن توكيله بالنية نية . الثانية : البدار عقيب الحول

(١) حديث وجوب صدقة الفطر على كل مسلم أخرجه من حديث ابن عمر قال فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر من رمضان الحديث (٢) حديث أدوا زكاة الفطر عمن تمونون قط هو من حديث ابن عمر أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بصدقة الفطر عن الصغير والكبير والحر والعبد عمن تمونون قال هو إسناد غير قوى (٣) حديث قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم نفقة الولد على نفقة الزوجة ونفقها على نفقة الخادم من حديث أبي هريرة بسند صحيح وحبك وصحة ورواه ن حب بتقديم الزوجة على الولد وسيأتي

والأربعون في ذكر فضل قيام الليل .

الباب السادس

والأربعون في الأسباب

للجنة على قيام الليل .

الباب السابع والأربعون

في آداب الانتباه من

النوم والعمل بالليل .

الباب الثامن

والأربعون في تقسيم

قيام الليل . الباب

التاسع والأربعون

في استقبال النهار

والأدب فيه . الباب

الحسون في ذكر العمل

في جميع النهار وتوزيع

الأوقات . الباب الحادى

والحسون في آداب

للريد مع الشيخ . الباب

الثانى والحسون فيما

يتمده الشيخ مع

الأصحاب والتلامذة .

الباب الثالث والحسون

في حقيقة الصحبة

وما فيها من الخير والشر .

الباب الرابع والحسون

في أداء حقوق الصحبة

والأخوة في الله تعالى .

الباب الخامس

والحسون في آداب

الصحبة والأخوة . الباب

السادس والحسون

في معرفة الانسان

وفي زكاة الفطر لا يؤخرها عن يوم الفطر ويدخل وقت وجوبها بغروب الشمس من آخر يوم من شهر رمضان ووقت تعجيلها شهر رمضان كله ومن أخر زكاة ماله مع التمكن عصى ولم يسقط عنه بتلف ماله وتمكنه بمصادفة المستحق وإن أخر لعدم المستحق فتلف ماله سقطت الزكاة عنه وتعجيل الزكاة جائز بشرط أن يقع بعد كمال النصاب وانقضاء الحول ويجوز تعجيل زكاة حولين ومهما عجل ثبات السكين قبل الحول أو ارتدت أو صار غنيا بغير ما عجل إليه أو تلف مال المالك أو مات فالدفع ليس بزكاة واسترجاعه غير ممكن إلا إذا قيد الدفع بالاسترجاع فليكن المجل مراقبا آخر الأمور وسلامة العاقبة . الثالث : أن لا يخرج بدلا باعتبار القيمة بل يخرج النصوص عليه فلا يجزئ ورق عن ذهب ولا ذهب عن ورق وإن زاد عليه في القيمة ولعل بعض من لا يدرك غرض الشافعي رضى الله عنه يتساهل في ذلك ويلاحظ المقصود من سدّ الحلة وما أبده عن التحصيل فإن سدّ الحلة مقصود وليس هو كل المقصود بل واجبات الشرع ثلاثة أقسام : قسم هو تعبد محض لا مدخل للحفظ والاعراض فيه وذلك كرمي الجمرات مثلا إذ لاحظ الجمرة في وصول الحصى إليها فقصود الشرع فيه الابتلاء بالعمل ليظهر العبد رقه وعبوديته بفعل ما لا يعقل له معنى لأن ما يعقل معناه فقد يساعده الطبع عليه ويدعوه إليه فلا يظهر به خلوص الرق والعبودية إذ العبودية تظهر بأن تكون الحركة لحق أمر العبود فقط لا معنى آخر وأكثر أعمال الحج كذلك ولذلك قال صلى الله عليه وسلم في إحرامه « لبيك بحجة حقا تعبدا ورقا »<sup>(١)</sup> تنبيه على أن ذلك إظهارا للعبودية بالانقياد لمجرد الأمر وامثاله كما أمر من غير استئناس العقل منه بما يعيل إليه ويحث عليه . القسم الثاني من واجبات الشرع ما المقصود منه حظ معقول وليس يقصد منه التعبد كقضاء دين الأديمين ورد المقصوب فلا جرم لا يعتبر فيه فعله ونيته ومهما وصل الحق إلى مستحقه بأخذ المستحق أو يبدل عنه عند رضاه تأدى الوجوب وسقط خطاب الشرع فهذان قسمان لا تركيب فيهما يشترك في دركهما جميع الناس . والقسم الثالث هو الركب الذي يقصد منه الأمران جميعا وهو حظ العباد وامتحان المكلف بالاستعداد فيجتمع فيه تعبد رمي الجمار وحظ رد الحقوق فهذا قسم في نفسه معقول فإن ورد الشرع به وجب الجمع بين المعنيين ولا ينبغي أن ينسى أدق المعنيين وهو التعبد والاسترقاق بسبب أجلاهما ولعل الأدق هو الأهم والزكاة من هذا القبيل ولم ينتبه له غير الشافعي رضى الله عنه فخطا التقير مقصود في سدّ الحلة وهو جلي سابق إلى الأفهام وحق التعبد في اتباع التفاصيل مقصود للشرع وباعتباره صارت الزكاة قرينة للصلاة والحج في كونها من مباني الإسلام ولا شك في أن على المكلف تعباقي تمييز أجناس ماله وإخراج حصة كل مال من نوعه وجنسه وصفته ثم توزيعه على الأصناف الثمانية كما سيأتي والتساهل فيه غير قادح في حظ الفقير لكنه قادح في التعبد ويدل على أن التعبد مقصود بتعيين الأنواع أمور ذكرناها في كتب الخلاف من الفقهيات ومن أوضحها أن الشرع أوجب في خمس من الإبل شاة فعدل من الإبل إلى الشاة ولم يعدل إلى النقيدين والتقويم وإن قدر أن ذلك لقلة النقود في أيدي العرب بطل بذكره عشرين درهما في الجبران مع الشاتين فلم يذكر في الجبران قدر النقصان من القيمة ولم قدر بعشرين درهما وشاتين وإن كانت الثياب والأمتعة كلها في معناها ، فهذا وأمثاله من التخصيصات يدل على أن الزكاة لم تترك خالية عن التعبدات كما في الحج ولكن جمع بين المعنيين والأذهان الضعيفة تقصر عن درك المركبات فهذا شأن القلاط فيه . الرابع : أن لا ينقل الصدقة إلى بلد آخر فإن أعين المساكين في كل بلدة تمتد إلى أموالها وفي النقل تحييب للظنون فإن صل ذلك أجزاء في قول ولكن

(١) حديث لبيك بحجة حقا تعبدا ورقا . البراز والدارقطني في الملل من حديث أنس .

نفسه ومكاشفات الصوفية من ذلك .  
الباب السابع والخمسون في معرفة الخواطر وتفصيلها وتميزها .  
الباب الثامن والخمسون في شرح الحال والقام والفرق بينهما . الباب التاسع والخمسون في الإشارة إلى المقامات على الاختار .  
الباب الستون في ذكر إشارات المشايخ في المقامات على الترتيب .  
الباب الحادي والستون في ذكر الأحوال وشرحها .  
الباب الثاني والستون في شرح كلمات من اصطلاح الصوفية مشيرة إلى الأحوال .  
الباب الثالث والستون في ذكر شئ من البدايات والنهايات ومنها ، فهذه الأبواب تحررت بمون الله تعالى مشتملة على بعض علوم الصوفية وأحوالهم ومقاماتهم وآدابهم وأخلاقهم وغرائب مواجيدهم وحقائق معرقهم وتوحيدهم ودقيق إشاراتهم ولطيف



الخروج عن شبه الخلاف أولى فليخرج زكاة كل مال في تلك البلدة . ثم لا بأس أن يصرف إلى الغرباء في تلك البلدة . الخامس أن يقسم ماله بعدد الأصناف الموجودين في بلده فإن استيعاب الأصناف واجب وعليه يدل ظاهر قوله تعالى - إنما الصدقات للفقراء والمساكين - الآية فإنه يشبه قوله للريث إنماثلث مالي للفقراء والمساكين وذلك يقتضي التشريك في التملك والعبادات ينبغي أن يتوقى عن الهجوم فيها على الظواهر وقد عدم من الثمانية صنفان في أكثر البلاد وهم المؤلفون قلوبهم والعاملون على الزكاة ويوجد في جميع البلاد أربعة أصناف : الفقراء والمساكين والغارمون والمسافرون أعنى أبناء السبيل وصنفان يوجدان في بعض البلاد دون البعض وهم الغزاة والمكاتبون فإن وجد خمسة أصناف مثلاً قسم بينهم زكاة ماله بخمسة أقسام متساوية أو متقاربة وعين لكل صنف قسماً . ثم قسم كل قسم ثلاثة أسهم فما فوقه إما متساوية أو متفاوتة وليس عليه التسوية بين أحاد الصنف فإن له أن يقسمه على عشرة وعشرين فينقص نصيب كل واحد وأما الأصناف فلا تقبل الزيادة والنقصان فلا ينبغي أن ينقص في كل صنف عن ثلاثة إن وجد ثم لولم يجب إلا صاع للفطرة ووجد خمسة أصناف فعليه أن يوصله إلى خمسة عشر نفراً ولو نقص منهم واحد مع الامكان غرم نصيب ذلك الواحد فإن عسر عليه ذلك لقلة الواجب فليشارك جماعة ممن عليهم الزكاة وليخلط مال نفسه بمالهم وليجمع للمستحقين وليسلم إليهم حتى يتساهموا فيه فإن ذلك لا بد منه .

( بيان دقائق الآداب الباطنة في الزكاة )

اعلم أن على مريد طريق الآخرة بركاته وظائف . الوظيفة الأولى : فهم وجوب الزكاة ومعناها ووجه الامتحان فيها وأنها لم جمعات من مباني الاسلام مع أنها تصرف مالي وليست من عبادة الأبدان وفيه ثلاثة معان . الأول : أن التلطف بكلمتي الشهادة التزام للتوحيد وشهادة بافراد المعبود وشرط تمام الوفاء به أن لا يلقى للموحد محبوب سوى الواحد الفرد فإن المحبة لا تقبل الشراكة والتوحيد باللسان قليل الجدوى وإنما يتمتعن به درجة الحب بفارقة المحبوب والأموال محبوبة عند الخلائق لأنها آلة تمتعهم بالدنيا وبسببها يأمنون بهذا العالم وينفرون عن الملوث مع أن فيه لقاء المحبوب فامتحنوا بتصدق دعواهم في المحبوب واستزلوا عن المال الذي هو موقوفهم ومعتوقهم ولذلك قال الله تعالى - إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة - وذلك بالجهد وهو مسامحة بالمهجة شوقاً إلى لقاء الله عز وجل والمسامحة بالمال أهون ولما فهم هذا المعنى في بذل الأموال انقسم الناس إلى ثلاثة أقسام : قسم صدقوا التوحيد ووفوا بعهدهم وزلوا عن جميع أموالهم فلم يدخروا ديناراً ولا درهما فأبوا أن يتعرضوا لوجوب الزكاة عليهم حتى قيل لبعضهم كم يجب من الزكاة في مائتي درهم فقال أما على العوام بحكم الشرع خمسة دراهم وأما نحن فيجب علينا بذل الجميع ولهذا تصدق أبو بكر رضي الله عنه بجميع ماله وعمر رضي الله عنه بشطر ماله فقال صلى الله عليه وسلم ما بقيت لأهلك فقال مثله وقال لأبي بكر رضي الله عنه ما بقيت لأهلك قال الله ورسوله فقال صلى الله عليه وسلم بينكما ما بينك وبينك (١) فالصديق وفي تمام الصدق فلم يمسك سوى المحبوب عنده وهو الله ورسوله . القسم الثاني درجتهم دون درجة هذا وهم المسكون أموالهم المراقبون لمواقيت الحاجات ومواسم الخيرات فيكون قصدهم في الادخار الاتفاق على قدر الحاجة دون التمتع وصرف الفاضل عن الحاجة إلى وجوه البر مهما ظهر وجوهاً وهؤلاء لا يقتصرون على مقدار الزكاة وقد ذهب جماعة من التابعين إلى أن في المال حقوقاً

(١) حديث جاء أبو بكر بجميع ماله وعمر بشطر ماله الحديث ذلك وصححه من حديث ابن عمر وليس فيه قوله بينكما ما بينك وبينك .

اصطلاحاتهم فعلومهم كلها إنباء عن وجدان واعتناء إلى عرفان وذوق تحقق بصدق الحال ولم يف باستيفاء كنهه صريح المقال لأنها مواهب ربانية ومنائح حقانية استنزلها صفاء السرائر وخلوص الضمائر فاستمتت بكنها على الإشارة وطفحت على العبارة وتهادتها الأرواح بدلالة القشام والاتلاف وكرعت حقائقها من بحر الأطلس وقد اندرس كثير من دقيق علومهم كما انطمس كثير من حقائق رسومهم . وقد قال الجنيد رحمه الله : علمنا هذا قد طوى بساطه منذ كذا سنة ونحن تسكلم في حواشيه بدا هذا القول منه في وقته مع قرب العهد بعلماء السلف وصالحى التابعين فكيف بنامع بعد العهد وقلة العلماء الزاهدين والعارفين بحقائق علوم الدين والله المأمول أن يقابل جهد المقل بحسن القبول

سوى الزكاة كالنخعي والشعبي وعطاء ومجاهد . قال الشعبي بعد أن قيل له هل في المال حق سوى الزكاة قال نعم أما سمعت قوله عز وجل - وآتى المال على حبه ذوى القربى - الآية واستدلوا بقوله عز وجل - وما رزقناهم ينفقون - وبقوله تعالى - وأنفقوا مما رزقناكم - وزعموا أن ذلك غير منسوخ بآية الزكاة بل هو داخل في حق السلم على السلم ومعناه أنه يجب على الموسر مهما وجد محتاجا أن يزيل حاجته فضلا عن مال الزكاة والذي يصح في الفقه من هذا الباب أنه مهما أزهقته حاجته كانت إزالتها فرض كفاية إذ لا يجوز تضييع مسلم ولكن يحتمل أن يقال ليس على الموسر إلا تسليم ما يزيل الحاجة قرضا ولا يلزمه بذله بعد أن أسقطت الزكاة عن نفسه ويحتمل أن يقال يلزمه بذله في الحال ولا يجوز له الاقتراض أى لا يجوز له تكليف الفقير قبول القرض وهذا يختلف فيه والاقتراض نزول إلى الدرجة الأخيرة من درجات العوام وهى درجة القسم الثالث الذين يقتصرون على أداء الواجب فلا يزيدون عليه ولا ينقصون عنه وهى أقل الرتب وقد اقتصر جميع العوام عليه لبخايمهم بالمال وميلهم إليه وضعف جهم للأخرة قال الله تعالى - إن يسألكموها فيحلفكم بئخا - يحلفكم أى يستقصى عليكم فكم بين عبد اشترى منه ماله ونفسه بأن له الجنة وبين عبد لا يستقصى عليه لبخله فهذا أحد معاني أمر الله سبحانه عباده بئذ الأموال . للمعنى الثانى التطهير من صفة البخل فانه من المهلكات قال عليه السلام « ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع وإعجاب المرء بنفسه (١) » وقال تعالى - ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون - وسيأتى في ربيع المهلكات وجه كونه مهلكا وكيفية التقصى منه وإنما نزول صفة البخل بأن تعود بذل المال فحب الشيء لا ينقطع إلا بقهر النفس على مفارقتها حتى يصير ذلك اعتيادا فالزكاة بهذا المعنى طهيرة أى تطهر صاحبها عن خبث البخل للمهلك وإنما طهارته بقدر بذله ويقدر فرحه بإخراجه واستبشاره بصرفه إلى الله تعالى .

المعنى الثالث شكر النعمة فان لله عز وجل على عبده نعمة في نفسه وفي ماله فالعبادات البدنية شكرا لنعمة البدن والمالية شكرا لنعمة المال وما أحسن من ينظر إلى الفقير وقد ضيق عليه الرزق وأحوج إليه ثم لا تسمح نفسه بأن يؤدي شكر الله تعالى على إغنائه عن السؤال وإحواج غيره إليه بربع العشر أو العشر من ماله . الوظيفة الثانية : في وقت الأداء ومن آداب ذوى الدين التعجيل عن وقت الوجوب إظهارا للرغبة في الامتثال بإسبال السرور إلى قلوب الفقراء ومبادرة لعوائق الزمان أن تعوقه عن الخيرات وعلمنا بأن في التأخير آفات مع ما يتعرض العبد له من العصيان لو أخر عن وقت الوجوب ومهما ظهرت داعية الخير من الباطن فينبغى أن ينشتم فان ذلك لمة الملك وقلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن فما أسرع قلبه والشیطان يعد الفقر ويأمر بالفحشاء والنكر وله لمة عقيب لمة الملك فليغتنم الفرصة فيه وليعين لزكاتها إن كان يؤديها جميعا شهرا معلوما وليجتهد أن يكون من أفضل الأوقات ليكون ذلك سببا لتفاءل قربه وتضاعف زكاته وذلك كشهر المحرم فانه أول السنة وهو من أول الأشهر الحرم أو رمضان فقد كان صلى الله عليه وسلم أجود الخلق وكان في رمضان كالريح المرسلة لا يمسك فيه شيئا (٢) ولرمضان فضيلة ليلة القدر وأنه أنزل فيه القرآن وكان مجاهد يقول لا تقولوا رمضان فانه اسم من أسماء الله تعالى ولكن قولوا شهر رمضان وذو الحجة أيضا من الشهور السكتيرة الفضل فانه شهر حرام وفيه الحج الأكبر وفيه الأيام المعلومات وهى العشر الأول والأيام المعدودات وهى أيام التشريق وأفضل أيام شهر رمضان العشر الأواخر وأفضل أيام ذى الحجة

(١) حديث ثلاث مهلكات الحديث تقدم (٢) حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجود الخلق وأجود ما يكون في رمضان ، الحديث أخرجاه من حديث ابن عباس .

والحمد لله رب العالمين .  
الباب الأول في ذكر منشأ علوم الصوفية :  
حدثنا شيخنا شيخ الإسلام أبو النجيب عبد القاهر بن عبد الله ابن محمد السهروردي إسماعيل من لفظه في شوال سنة ستين وخمسةائة قال أنبأنا الشريف نور الهدى أبو طالب الحسين بن محمد الزين قال أخبرتنا كريمة بنت أحمد بن محمد المرزوية المجاورة بمكة حرسها الله تعالى قالت أخبرنا أبو الهيثم محمد بن مكي الكشميرى قال أنبأنا أبو عبد الله محمد بن يوسف الفريبرى قال أخبرنا أبو عبد الله محمد بن اسمعيل البخارى قال حدثنا أبو كريب قال حدثنا أبو أسامة عن بريد عن أبي بردة عن أبي موسى الأشعري رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « إنا مثلى ومثل ما بشئى الله به كمثل رجل آتى قوما فقال يا قومى إني رأيت



العشر الأول . الوظيفة الثالثة . الاسرار فان ذلك أبعد عن الرياء والسمعة قال صلى الله عليه وسلم « أفضل الصدقة جهد للقل إلى فقير في سر » (١) وقال بعض العلماء : ثلاث من كنوز البر منها إخفاء الصدقة (٢) وقد روى أيضاً مسنداً وقال صلى الله عليه وسلم « إن العبد لعمل عملاً في السر فيكتبه الله له سرا فان أظهره نقل من السر وكتب في العلانية فان تحدث به نقل من السر والعلانية وكتب رياء (٣) وفي الحديث المشهور « سبعة يظلمهم الله يوم لا ظل إلا ظله . أحدهم رجل تصدق بصدقة فلم تعلم شماله بما أعطت يمينه » (٤) وفي الخبر « صدقة السر تطفى غضب الرب » (٥) وقال تعالى - وإن تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم - وفائدة الإخفاء الخلاص من آفات الرياء والسمعة فقد قال ﷺ لا يقبل الله من مسمع ولا مرأ ولا منان والتحدث بصدقة يطلب السمعة والعطى في ملأ من الناس يغني الرياء والإخفاء والسكوت هو الخلق منه (٦) وقد بالغ في فضل الإخفاء جماعة حتى اجتهدوا أن لا يعرف القابض العطى فكان بعضهم يلقه في يد أعمى وبعضهم يلقه في طريق الفقير وفي موضع جلوسه حيث يراه ولا يرى العطى وبعضهم كان يصره في ثوب الفقير وهو نائم وبعضهم كان يوصل إلى يد الفقير على يد غيره بحيث لا يعرف العطى وكان يستكم التوسط شأنه ويوصيه بأن لا يفشي كل ذلك توصلاً إلى إطفاء غضب الرب سبحانه واحترازاً من الرياء والسمعة ومهما لم يتمكن إلا بأن يعرفه شخص واحد فتسليمه إلى وكيل ليسلم إلى السكين والسكين لا يعرف أولى إذ في معرفة السكين الرياء واللثة جميعاً وليس في معرفة التوسط إلا الرياء ومهما كانت الشهرة مقصودة له حبط عمله لأن الزكاة إزالة للبخل وتضعيف لحب المال وحسب الجاه أشد استيلاء على النفس من حب المال وكل واحد منهما مهلك في الآخرة ولكن صفة البخل تنقلب في القبر في حكم المثال عقرباً لادغا وصفة الرياء تنقلب في القبر أفعى من الأفاعي وهو مأمور بتضعيفها أو قتلها لدفع أذاها أو تخفيف أذاها فمهما قصد الرياء والسمعة فكأنه جعل بعض أطراف العقرب مقبواً للحية فيقدر ما ضعف من العقرب زاد في قوة الحية ولو ترك الأمر كما كان لكان الأمر أهون عليه وقوة هذه الصفات التي بها قوتها العمل بمقتضاها وضعف هذه الصفات بمجاهدتها ومخالفتها والعمل بخلاف مقتضاها فأى فائدة في أن يخالف دواعي البخل ويحجب دواعي الرياء فيضعف الأدنى ويقوى الأقوى وستأتى أسرار هذه المعاني في ربيع المهلكات . الوظيفة الرابعة : أن يظهر حيث يعلم أن في إظهاره ترغيباً للناس في الاقتداء ويحرس سره من داعية الرياء بالطريق الذي سنذكره في معالجة الرياء في كتاب الرياء قد قال الله عز وجل - إن تبدوا الصدقات فنعما هي - وذلك حيث يقتضى الحال الإبداء إما للاقتداء وإما لأن السائل إنما سأل على ملأ من الناس فلا ينبغي أن يترك التصديق خيفة من

(١) حديث أفضل الصدقة جهد للقل إلى فقير في سر أحمد حبك من حديث أبي ذر ولأبي داود من حديث أبي هريرة أى الصدقة أفضل قال جهد للقل (٢) حديث ثلاث من كنوز البر فقد ذكر منها إخفاء الصدقة أبو نعيم في كتاب الإيجاز وجوامع الكلم من حديث ابن عباس بسند ضيف (٣) حديث إن العبد لعمل عملاً في السر فيكتبه الله له سرا فان أظهره نقل من السر الحديث الخطيب في التاريخ من حديث أنس نحوه بأسناد ضعيف (٤) حديث سبعة يظلمهم الله في ظله الحديث أخرجه من حديث أبي هريرة (٥) حديث صدقة السر تطفى غضب الرب طبع من حديث أبي أمامة ورواه أبو الشيخ في كتاب الثواب وهو في الشعب من حديث أبي سعيد كلاهما ضعيف والترمذي وحسنه من حديث أبي هريرة إن الصدقة لتطفى غضب الرب ولا بن حبان نحوه من حديث أنس وهو ضعيف أيضاً (٦) حديث لا يقبل الله من مسمع ولا مرأ ولا منان لم أظفر به هكذا.

الجيش يعني وإن أنا  
النذر العريان فالنجاء  
النجاء فأطاعه طائفة  
من قومه فأدجلوا  
فانطلقوا على مهلهم  
فتجوا وكذبت طائفة  
منهم فأصبحوا مكانهم  
فصيحهم الجيش  
فأهلكهم واجتاحهم  
فلذلك مثل من أطاعني  
فاتبعت ما جئت به ومثل  
من عصاني وكذب بما  
جئت به من الحق .  
معنى اجتاحتهم :  
استأصلهم ومن ذلك  
الخطبة التي تفسد  
بالأمر ، وقال صلى الله  
عليه وسلم « مثل  
أما يشق الله به من  
المهدي والعلم كمثل  
النخيل الكثير أصاب  
البرص فكانت طائفة  
منها طيبة قبلت الماء  
فأصبحت الكلاً والعشب  
الكثير وكانت منها  
طائفة أخذت أمسكت  
الماء فنفخ الله تعالى بها  
الناس فشربوا وسقوا  
وزرعوا وكانت منها  
طائفة أخرى قيعان  
لا تمسك ماء ولا تنبت  
كذلك مثل من فقه  
في دين الله ونفعه ما يشق

الرياء في الاظهار بل ينبغي ان يتصدق ويغفط سره عن الرياء بقدر الامكان وهذا لأن في الاظهار محذورا ثالثا سوى المن والرياء وهو هتك ستر الفقير فانه ربما يتأذى بأن يرى في صورة المحتاج فمن أظهر السؤال فهو الذي هتك ستر نفسه فلا يحذر هذا المعنى في إظهاره وهو كإظهار الفسق على من تستر به فانه محذور والتجسس فيه والاعتقاد بذكره منهي عنه فاما من أظهره فاقامة الحد عليه إشاعة ولكن هو السبب فيها ومثل هذا المعنى قال عليه السلام « من ألقى جلباب الحياء فلا غيبة له <sup>(١)</sup> » وقد قال الله تعالى - وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية - ندب إلى العلانية أيضا لما فيها من فائدة الترغيب فليكن العبد دقيق التأمل في وزن هذه الفائدة بالمحذور الذي فيه فان ذلك يختلف بالأحوال والأشخاص فقد يكون الاعلان في بعض الأحوال لبعض الأشخاص أفضل ومن عرف الفوائد والفوائد ولم ينظر بعين الشهوة اتضح له الأولى والأليق بكل حال . الوظيفة الخامسة : أن لا يفسد صدقته بالمن والأذى قال الله تعالى - لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والأذى - واختلفوا في حقيقة اللن والأذى قيل اللن أن يذكرها والأذى أن يظهرها وقال سفيان من فسدت صدقته قليل له كيف اللن فقال أن يذكره ويتحدث به وقيل اللن أن يستخدمه بالعطاء والأذى أن يعيره بالفقر وقيل اللن أن يتكبر عليه لأجل عطائه والأذى أن ينتهره أو يوبخه بالمسئلة وقد قال عليه السلام « لا يقبل الله صدقة منان <sup>(٢)</sup> » وعندى أن اللن له أصل ومغرس وهو من أحوال القلب وصفاته ثم يتفرع عليه أحوال ظاهرة على اللسان والجوارح فأصله أن يرى نفسه محسنا إليه ومنعما عليه وحقه أن يرى الفقير محسنا إليه بقبول حق الله عز وجل منه الذي هو طهرته ونجاته من النار وأنه لو لم يقبله لبقى مرتبها به فحقه أن يتقصد منه الفقير إذ جعل كفه نائبا عن الله عز وجل في قبض حق الله عز وجل قال رسول الله ﷺ « إن الصدقة تقع بيد الله عز وجل قبل أن تقع في يد السائل <sup>(٣)</sup> » فليتحقق أنه مسلم إلى الله عز وجل وحقه والفقير آخذ من الله تعالى رزقه بعد ضرورته إلى الله عز وجل ولو كان عليه دين لانسأ فحال به عبده أو خادمه الذي هو متكفل برزقه لكان اعتقاد مؤدى الدين كون القابض تحت منته سنها وجهلا فان المحسن إليه هو التكفل برزقه أما هو فأنما يقضى الذي لزمه بشراء ما أحبه فهو ساع في حق نفسه فلم يمتن به على غيره ومهما عرف المعاني الثلاثة التي ذكرناها في فهم وجوب الزكاة أو أحدها لم ير نفسه محسنا إلا إلى نفسه إما يذل ماله إظهارا لحب الله تعالى أو تطهيرا لنفسه عن رذيلة البخل أو شكرا على نعمة المال طلبا للزهد وكيفا كان فلا معاملة بينه وبين الفقير حتى يرى نفسه محسنا إليه ومهما حصل هذا الجهل بأن رأى نفسه محسنا إليه تفرغ منه على ظاهره ما ذكر في معنى المن وهو التحدث به وإظهاره وطلب المكافأة منه بالشكر والدعاء والخدمة والتوقير والتعظيم والقيام بالحقوق والتقديم في المجالس والمتابعة في الأمور فهذه كلها ثمرات المنة ومعنى المنة في الباطن ما ذكرناه وأما الأذى فظاهره التوبيخ والتعير وتخشين الكلام وتقطيب الوجه وهتك الستر بالاعتماد وفنون الاستخفاف وباطنه وهو منعه أمران : أحدهما كراهيته لرفع اليد عن المال وشدة ذلك على نفسه فان ذلك يضيق الخلق لا محالة . والثاني رؤيته أنه خير من الفقير وأن الفقير لسبب حاجته أخس منه وكلاهما منشؤه الجهل أما كراهية تسليم المال فهو حق لأن من كره بذل درهم في مقابلة ما يساوي ألفا فهو شديد الحق ومعلوم أنه يذل المال لطلب رضا الله عز وجل والثواب في الدار الآخرة

(١) حديث من ألقى جلباب الحياء فلا غيبة له عد حب في الضعفاء من حديث أنس بسند ضعيف

(٢) حديث لا يقبل الله صدقة منان هو كالذي قبله بحديث لم أجده (٣) حديث إن الصدقة تقع بيد الله قبل أن تقع في يد السائل قط في الأفراد من حديث ابن عباس وقال عريب من حديث عكرمة

عنه ورواه هق في الشعب بسند ضعيف

الله به فلم وعلم ومثل  
من لم يرفع بذلك رأسا  
ولم يقبل هدى الله  
الذي أرسلت به قال  
الشيخ أعد الله تعالى  
لقوله ما جاء به رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
أصفي القلوب وأزكى  
النفوس فظهر تفاوت  
الصفاء واختلاف  
التركية في تفاوت  
الغالبية والنفع فمن  
القلوب ما هو بمثابة  
الأرض الطيبة التي  
أنبتت الكلا والعشب  
الكثير وهذا مثل من  
اتنفع بالعلم في نفسه  
واهتدى ونفعه علمه  
وهده إلى الطريق  
القويم من متابعة  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ومن القلوب ما هو  
بمثابة الأخاذات أي  
الغدران جمع أخاذة  
وهو للصنع والتقدير  
الذي يجتمع فيه الماء  
فنفوس العلماء الزاهدين  
من الصوفية والشيخوخ  
زكت وقلوبهم صفت  
فاختصت بزيادة الفائدة  
فصاروا أخاذات قال  
مسروق صحبت أصحاب  
رسول الله صلى الله



وذلك أشرف مما بذله أو يذله لتطهير نفسه عن رذيلة البخل أو شكرا لطلب المزيد وكيفما فرض  
 قال كراهة لا وجه لها وأما الثاني فهو أيضا جهل لأنه لو عرف فضل الفقر على الغنى وعرف خطر الأغنياء  
 لما استحققر الفقير بل تترك به وتمنى درجته فصلحاء الأغنياء يدخلون الجنة بعد الفقراء بخمسمائة عام  
 ولذلك قال صلى الله عليه وسلم «هم الأخسرون ورب الكعبة» فقال أبوذر من هم قال «هم الأكثرون  
 أموالا» الحديث ثم كيف يستحققر الفقير وقد جعله الله تعالى متجرة له إذ يكتسب المال بمجده ويستكثر  
 منه ويجهتد في حفظه بمقدار الحاجة وقد ألزم أن يسلم إلى الفقير قدر حاجته ويكف عنه الفاضل الذي  
 يضره لو سلم إليه فالغنى مستخدم للفقير في رزق الفقير ويتميز عليه بتقليد المظالم والتزام الشاق وحراسة  
 الفضلات إلى أن يموت فيأكله أعداؤه فاذن مهما انتقلت الكراهية وتبدلت بالسرور والفرح  
 بتوفيق الله تعالى له في أداء الواجب وتقيضه الفقير حتى يخلصه عن عهده بقبوله منه اتقى الأذى  
 والتوبيخ وتقطيب الوجه وتبدل بالاستبشار والثناء وقبول اللذة فهذا منشأ اللئى والأذى . فان قلت  
 فرويته نفسه في درجة المحسن أمر غامض فهل من علامة يتمن بها قلبه فيعرف بها أنه لم ير نفسه  
 محسنا . فاعلم أن له علامة دقيقة واضحة وهو أن يقدر أن الفقير لو جنى عليه جناية أو مالا عدوا له  
 عليه مثلا هل كان يزيد استنكاره واستبعاده له على استنكاره قبل التصديق فان زاد لم تخل صدقته  
 عن شائبة اللئى لأنه توقع بسببه ما لم يكن يتوقعه قبل ذلك . فان قلت : فهذا أمر غامض ولا ينفك قلب  
 أحد عنه فما دواؤه . فاعلم أن له دواء باطنا ودواء ظاهرا أما الباطن فالمعرفة بالحقائق التي ذكرناها في  
 فهم الوجوب وأن الفقير هو المحسن إليه في تطهيره بالقبول وأما الظاهر فالأعمال التي يتعاطاها متقلد  
 للئى فان الأعمال التي تصدر عن الأخلاق تصنع القلب بالأخلاق كما سيأتى أسرارها في الشطر الأخير من  
 الكتاب ولهذا كان بعضهم يضع الصدقة بين يدي الفقير ويتمثل قائما بين يديه يسأله قبولها حتى  
 يكون هو في صورة السائلين وهو يستشعر مع ذلك كراهية لورده وكان بعضهم يبسط كفه ليأخذ  
 الفقير من كفه وتكون يد الفقير هي العليا وكانت عائشة وأم سلمة رضي الله عنهما إذا أرسلتا معروفا  
 إلى فقير قالتا للرسول احفظ ما يدعوه به ثم كانتا تردان عليه مثل قوله وتقولان هذا بذلك حتى تخلص  
 لنا صدقتنا فكانوا لا يتوقعون الداء لأنه شبه المكافأة وكانوا يقابلون الداء بمثله وهكذا فعل عمر  
 ابن الخطاب وابنه عبد الله رضي الله عنهما وهكذا كان أرباب القلوب يداوون قلوبهم ولا دواء من  
 حيث الظاهر إلا هذه الأعمال الدالة على التذلل والتواضع وقبول اللئى ومن حيث الباطن المعارف التي  
 ذكرناها هذا من حيث العمل وذلك من حيث العلم ولا يعالج القلب إلا بمعجون العلم والعمل وهذه  
 الشريطة من الزكوات تجري مجرى الحشوع من الصلاة وثبت ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم « ليس للراء  
 من صلاته إلا ما عقل منها <sup>(١)</sup> » وهذا كقوله ﷺ لا يقبل الله صدقة منان وكقوله عز وجل لا تبطلوا  
 صدقاتكم بالئن والأذى . وأما فتوى الفقيه بوقوعها موقعها وبراءة ذمته عنها دون هذا الشرط  
 فحديث آخر وقد أشرنا إلى مناه في كتاب الصلاة . الوظيفة السادسة : أن يستصغر العطية فانه إن  
 استعظمها أعجب بها والعجب من الهلكات وهو محبط للأعمال قال تعالى - ويوم حين إذ أعجبكم  
 كثرتم فلم تقن عنكم شيئا - ويقال إن الطاعة كلما استعصرت عظمت عند الله عز وجل والمعصية كلما  
 استعظمت صغرت عند الله عز وجل وقيل لا يتم المعروف إلا بثلاثة أمور تصغيره وتعيجه وستره  
 وليس الاستعظام هو اللئى والأذى فانه لو صرف ماله إلى عمارة مسجد أو رباط أمكن فيه الاستعظام  
 ولا يمكن فيه اللئى والأذى بل العجب والاستعظام يجرى في جميع العبادات ودواؤه علم وعمل .

(١) حديث ليس للمؤمن من صلاته إلا ما عقل منها تقدم في الصلاة

عليه وسلم فوجدتهم  
 كأخاذات لأن قلوبهم  
 كانت واعية فصارت  
 أوعية للعلوم بما رزقت  
 من صفاء الفهم  
 أخبرنا الشيخ الإمام  
 رضى الدين أبو الخير  
 أحمد بن اسماعيل  
 القزويني إجازة قال  
 أنبأنا أبو سعيد محمد  
 الحلي قال أنبأنا  
 القاضي أبو سعيد محمد  
 الفرخزاذي قال أنبأنا  
 أبو اسحق أحمد بن  
 محمد الثعالبي قال أنبأنا  
 ابن فنجويه قال حدثنا  
 ابن حبان قال حدثنا  
 اسحق بن محمد قال  
 حدثنا أبي قال حدثنا  
 إبراهيم بن عيسى قال  
 حدثنا علي بن علي قال  
 حدثنا أبو حمزة الثمالي  
 قال حدثني عبد الله بن  
 الحسن قال حين نزلت  
 هذه الآية - وتعيها أذن  
 واعية - قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم  
 لعلى سألت الله سبحانه  
 وتعالى أن يجعلها أذنك  
 ياطي قال علي لما نسيت  
 شيئا بعد وما كان لي  
 أن أنسى قال أبو بكر  
 الواسطي آذان وع

أما العلم فهو أن يعلم أن العشر أو ربع العشر قليل من كثير وأنه قد دفع لنفسه بأحسن درجات البذل كما ذكرنا في فهم الوجوب فهو جدير بأن يستحق منه فكيف يستعظمه وإن ارتقى إلى الدرجة العليا فبذل كل ماله أو أكثره فليتأمل أنه من أين له المال وإلى ماذا يصرفه فللمال لله عز وجل وله اللذة عليه إذا أعطاه ووقعه لبذله فلم يستعظم في حق الله تعالى ما هو عين حق الله سبحانه وإن كان مقامه يقتضى أن ينظر إلى الآخرة وأنه يبذله للثواب فلم يستعظم بذله ما ينتظر عليه أضعافه وأما العمل فهو أن يعطيه عطاء الخجل من بخله بامساك بقية ماله عن الله عز وجل فتكون هيئته الانكسار والحياء كهيئة من يطالب برد وديعة فيمسك بعضها ويرد البعض لأن المال كله لله عز وجل وبذل جميعه هو الأحب عند الله سبحانه وإعما لم يأمر به عبده لأنه يشق عليه بسبب بخله كما قال الله عز وجل - فيحفكم تبخلوا - . الوظيفة السابعة : أن ينتقى من ماله أجوده وأحبه إليه وأجله وأطيبه فإن الله تعالى طيب لا يقبل إلا طيبا وإذا كان المخرج من شبهة فربما لا يكون ملسكا له مطلقا فلا يقع اللوم وفي حديث أبان عن أنس بن مالك طوبى لعمرك أنفق من مال اكتسبه من غير معصية (١) وإذا لم يكن المخرج من جيد المال فهو من سوء الأدب إذ قديسك الجيد لنفسه أولعبده أو لأهله فيكون قد آثر على الله عز وجل غيره ولو فعل هذا بضيفه وقدم إليه أربا طعام في بيته لأوغر بذلك صدره هذا إن كان نظره إلى الله عز وجل وإن كان نظره إلى نفسه وثوابه في الآخرة فليس بعاقل من يؤثر غيره على نفسه وليس له من ماله إلا ما تصدق به فأبقى أو أكل فأفنى والذي يأكله قضاء وطر في الحال فليس من العقل قصر النظر على العاجلة وترك الادخار وقد قال الله تعالى - يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم وما أخرجنا لكم من الأرض ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون ولستم بأخديه إلا أن تعضوا فيه - أي لا تأخذوه إلا مع كراهية وحياء وهو معنى الاغماض فلا تؤثر وابه ربكم وفي الخبر سبق درهم مائة ألف درهم (٢) وذلك بأن يخرج الإنسان وهو من أهل ماله وأجوده فيصدر ذلك عن الرضا والفرح بالبذل وقديخرج مائة ألف درهم مما يكره من ماله فيدل ذلك أنه ليس يؤثر الله عز وجل بشيء مما يحبه وبذلك ذم الله تعالى قوما جعلوا الله ما يكرهون فقال تعالى - ويجعلون لله ما يكرهون وتصف السنتهم الكذب أن لهم الحسنى لا - وقف بعض القراء على النفي تكذيبا لهم ثم ابتداء وقال - جرم أن لهم النار - أي كسب لهم جعلهم لله ما يكرهون النار . الوظيفة الثامنة : أن يطلب لصدقته من تزكو به الصدقة ولا يكتفى بأن يكون من عموم الأصناف الثمانية فإن في عمومهم خصوص صفات فليراع خصوص تلك الصفات وهي ستة : الأولى أن يطلب الأتقياء المعرضين عن الدنيا للتجريد في التجارة الآخرة قال صلى الله عليه وسلم « لا تأكل إلا طعام تقى ولا يأكل طعامك إلا تقى (٣) » وهذا لأن التقى يستعين به على التقوى فتكون شريكا له في طاعته باعانتك إياه وقال صلى الله عليه وسلم « أطلعوا طعامكم الأتقياء وأولوا معروفكم المؤمنين (٤) » وفي لفظ آخر « أضف بطعامك من تحبه في الله تعالى (٥) » وكان بعض العلماء يؤثر بالطعام فقراء الصوفية دون غيرهم قليله لو عمت بمعروفك جميع الفقراء لكان أفضل فقال لاهؤلاء قوم همهم لله سبحانه فإذا طرقهم فأقة تشتت هم أحدهم فلأن أرد همة واحد إلى الله عز وجل أحب إلى

(١) حديث أنس طوبى لعمرك أنفق من مال اكتسبه من غير معصية عدو البزار (٢) حديث سبق درهم مائة ألف ن حب وصححه من حديث أبي هريرة (٣) حديث لا تأكل إلا طعام تقى ولا يأكل طعامك إلا تقى د ت من حديث أبي سعيد بلقظ لا تصحب إلا مؤمنا ولا يأكل طعامك إلا تقى (٤) حديث أطلعوا طعامكم الأتقياء وأولوا معروفكم المؤمنين ابن المبارك في البر والصلوة من حديث أبي سعيد الخدري قال ابن طاهر غريب فيه مجهول (٥) حديث أضف بطعامك من تحبه الله ابن المبارك أنبأنا جوير عن الضحاك مرسل .

عن الله تعالى أسرارها وقال أيضا واعية في معادنها ليس فيها غير ما شهدته شيء فهي الحالية عما سواه لما اضطراب الطبائع إلا ضرب من الجهل فقلوب الصوفية واعية لأنهم زهدوا في الدنيا بعد أن أحكموا أساس التقوى فبالتقوى زكت نفوسهم وبالزهد صفت قلوبهم فلما عدوا شواغل الدنيا بتحقيق الزهد انفتحت مسام بواطنهم وصمت آذان قلوبهم وأعانهم على ذلك زهدهم في الدنيا فعلماء التفسير وأئمة الحديث وفقهاء الإسلام أحاطوا علما بالكتاب والسنة واستنبطوا منها الأحكام وردوا الحوادث التجديدة إلى أصول من النصوص وحملوا الله بهم الدين وعرف علماء التفسير وجه التفسير وعلم التأويل ومذاهب العرب في اللغة وغرائب النحو والتعريف وأصول الفصص واختلاف



من أن أعطى ألقا بمن همته الدنيا فذكر هذا الكلام للجنيذ فاستجسسه وقال هذا ولي من أولياء الله تعالى وقال ما سمعت منذ زمان كلاما أحسن من هذا ثم حكى أن هذا الرجل اختل حاله وهم بترك الحانوت فبعث إليه الجنيذ مالا وقال اجعله بضاعتك ولا تترك الحانوت فإن التجارة لا تضر مثلك وكان هذا الرجل بقالا لا يأخذ من الفقراء ثمن ما يبتاعون منه . الصفة الثانية : أن يكون من أهل العلم خاصة فإن ذلك إعانة له على العلم والعلم أشرف العبادات مهما صحت فيه النية وكان ابن المبارك ينحصر بمعرفة أهل العلم قليله لو عجمت فقال إنني لأعرف بعد مقام النبوة أفضل من مقام العلماء فإذا اشتغل قلب أحدهم بحاجة لم يتفرغ للعلم ولم يقبل على التعلم فتفريغهم للعلم أفضل . الصفة الثالثة : أن يكون صادقا في تقواه وعلمه بالتوحيد وتوحيده أنه إذا أخذ العطاء حمد الله عز وجل وشكره ورأى أن النعمة منه ولم ينظر إلى واسطة فهذا هو أشكر العباد لله سبحانه وهو أن يرى أن النعمة كلها منه وفي وصية لقمان لابنه لا تجعل بينك وبين الله منعا واعدد نعمة غيره عليك مغرما ومن شكر غير الله سبحانه فكأنه لم يعرف للنعم ولم يتيقن أن الواسطة مقهور مسخر بتسخير الله عز وجل إذ سلط الله تعالى عليه دواعي الفعل ويسر له الأسباب فأعطى وسوم مقهور ولو أراد تركه لم يقدر عليه بعد أن ألقى الله عز وجل في قلبه أن صلاح دينه ودنياه في فعله فلهما قوى الباعث أوجب ذلك جزم الإرادة واتهاض القدرة ولم يستطع العبد مخالفة الباعث القوي الذي لا تردد فيه والله عز وجل خالق للبواعث ومهيجها ومزيل للضعف والتردد عنها ومسخر القدرة للاتهاض بمقتضى البواعث فمن تيقن هذا لم يكن له نظر إلا إلى مسبب الأسباب وتيقن مثل هذا العبد أتبع للمعطى من ثناء غيره وشكره فذلك حركة لسان يقل في الأثر جدواه وإعانة مثل هذا العبد للوحد لا تضيق . وأما الذي يمدح بالعطاء ويدعو بالخير فيسبم بالمنع ويدعو بالشر عند الإيذاء وأحواله متفاوتة وقد روى أنه صلى الله عليه وسلم « بعث معروفا إلى بعض الفقراء وقال للرسول احفظ ما يقول فلما أخذ قال الحمد لله الذي لا ينسى من ذكره ولا يضيع من شكره ثم قال اللهم إنك لم تنس فلانا يعني نفسه فاجعل فلانا لا ينساك يعني بفلان نفسه فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فسر وقال صلى الله عليه وسلم : علمت أنه يقول ذلك (١) » فانظر كيف قصر التفاته على الله وحده وقال صلى الله عليه وسلم « لرجل تب فقال أتوب إلى الله وحده ولا أتوب إلى محمد فقال صلى الله عليه وسلم عرف الحق لأهله (٢) » ولما نزلت براءة عائشة رضي الله عنها في قصة الإفك قال أبو بكر رضي الله عنه قومي قبلي رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت والله لأفعلن ولا أحمد إلا الله فقال صلى الله عليه وسلم دعها يا أبا بكر (٣) وفي

(١) حديث بعث معروفا إلى بعض الفقراء وقال للرسول احفظ ما يقول فلما أخذه قال الحمد لله الذي لا ينسى من ذكره الحديث لم أجده أصلا إلا في حديث ضعيف من حديث ابن عمر روى ابن منده في الصحابة أوله ولم يسبق هذه القطعة التي أوردتها لتصف ونسب الرجل حديرا فقد روي من طريق البيهقي أنه وصل لحدير من أبي الدرداء شيء فقال اللهم إنك لم تنس حديرا فاجعل حديرا لا ينساك وقيل إن هذا آخر لأصحابه يكنى أبا جريرة وقد ذكره ابن حبان في ثقات التابعين (٢) حديث قال لرجل تب فقال أتوب إلى الله ولا أتوب إلى محمد الحديث أحمد وطب من حديث الأسود بن سريع بسند ضعيف (٣) حديث لما نزلت براءة عائشة قال أبو بكر قومي قبلي رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث د من حديث عائشة بلفظ فقال أبو بكر قومي قبلي رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت أحمد الله لا إياكما والبخاري تعليقا قال أبو بكر قومي قبلي لا والله لا أقوم إليه ولا أحمد ولا أحمد كما ولكن أحمد الله ، وله ولمسلم فقالت أمي قومي قبلي لا والله لا أقوم إليه ولا أحمد إلا الله ولطبراني فقالت

وجوه القراءة وصنفوا في ذلك الكتب فاتسع بطريقهم علوم القرآن على الأمة وأئمة الحديث ميزوا بين الصحاح والחסان وتفرّدوا بمعرفة الرواة وأسامي الرجال وحكموا بالجرح والتعديل ليتبين الصحيح من السقيم ويتميز للعوج من المستقيم فيتحفظ بطريقهم طريق الرواية والسند حفظا للسنن واتدب الفقهاء لاستنباط الأحكام والتفريع في المسائل ومعرفة التعليل ورد الفروع إلى الأصول بالعلل الجوامع واستيعاب الحوادث بحكم النصوص وتفرع من علم الفقه والأحكام علم أصول الفقه وعلم الخلاف وتفرع من علم الخلاف علم الجدل وأخرج علم أصول الفقه إلى شيء من علم أصول الدين وكان من علمهم علم الفرائض ولزم منه علم الحساب والجبر والمقابلة إلى غير ذلك فتمهدت الشريعة

لفظ آخر أنها رضى الله عنها قالت لأبي بكر رضى الله عنه بحمدك ولا بحمدك صاحبك فلم ينكر رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها ذلك مع أن الوحي وصل إليها على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم ورؤية الأشياء من غير الله سبحانه وصف الكافرين قال الله تعالى - وإذا ذكر الله وحده اثمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة وإذا ذكر الذين من دونه إذا هم يستبشرون - ومن لم يصف باطنه عن رؤية الوسائط إلا من حيث إنهم وسائط فكأنه لم يتفك عن الشرك الحق سره فليترك الله سبحانه في تصفية توحيد عن كدوارت الشرك وشوائبه . الصفة الرابعة : أن يكون مستترا عتيا حاجته لا يكثر البث والشكوى أو يكون من أهل الروعة ممن ذهبت نعمته وبقيت عادته فهو يعيش في جلباب التجليل قال الله تعالى - يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسألون الناس إلحافا - أى لا يلحون في السؤال لأنهم أغنياء يقيهم أعزة بصبرهم وهذا ينبغي أن يطلب بالتفحص عن أهل الدين في كل محلة ويستكشف عن بواطن أحوال أهل الخير والتجليل فتواب صرف العروف إليهم أضعاف ما يصرف إلى المجاهرين بالسؤال . الصفة الخامسة : أن يكون معيلا أو محبوسا بمرض أو سبب من الأسباب فيوجد فيه معنى قوله عز وجل - لا تفقرأ الذين أحصروا في سبيل الله - أى حبسوا في طريق الآخرة بعلّة أو ضيق معيشة أو إصلاح قلب - لا يستطيعون ضربا في الأرض - لأنهم مقصودوا الجناح مقيدوا الأطراف فهذه الأسباب كان عمر رضى الله عنه يعطى أهل البيت القطيع من الغنم العشرة فما فوقها وكان صلى الله عليه وسلم يعطى العطاء على مقدار العيلة <sup>(١)</sup> وسئل عمر رضى الله عنه عن جهد البلاء فقال كثرة العيال وقلة المال . الصفة السادسة : أن يكون من الأقارب وذوى الأرحام فتكون صدقة وصلة رحم وفي صلة الرحم من الثواب مالا يحصى . قال صلى الله عليه وسلم لأن أصل أخا من إخواني بدرهم أحب إليّ من أن أتصدق بعشرين درهما ولأن أصله بعشرين درهما أحب إليّ من أن أتصدق بمائة درهم ولأن أصله بمائة درهم أحب إليّ من أن أعتق رقبة والأصدقاء وأخوان الخير أيضا يقدمون على العارف كما يتقدم الأقارب على الأجانب فليراع هذه الدقائق فهذه هي الصفات المطلوبة وفي كل صفة درجات فينبغي أن يطلب أعلاها فإن وجد من جمع جملة من هذه الصفات فهي الذخيرة الكبرى والنعمة العظمى ومهما اجتهد في ذلك وأصاب فله أجران وإن أخطأ فله أجر واحد فإن أحد أجره في الحال تطهيره نفسه عن صفة البخل وتأكيد حب الله عز وجل في قلبه واجتهاده في طاعته وهذه الصفات هي التي تقوى في قلبه فتشوقه إلى لقاء الله عز وجل والأجر الثاني ما يعود إليه من فائدة دعوة الآخذ ومعه فان قلوب الأبرار لها آثار في الحال والآل فان أصاب حصل الأجران وإن أخطأ حصل الأول دون الثاني فهذا يضاعف أجر المصيب في الاجتهاد ههنا وفي سائر المواضع والله أعلم .

( الفصل الثالث في القابض وأسباب استحقاقه ووظائف قبضه )

( بيان أسباب الاستحقاق )

اعلم أنه لا يستحق الزكاة إلا حر مسلم ليس بهاشمي ولا مطلبى اتصف بصحة من صفات الأصناف الثمانية المذكورين في كتاب الله عز وجل ولا تصرف زكاة إلى كافر ولا إلى عبد ولا إلى هاشمي ولا إلى مطلبى

بحمد الله لا بحمد صاحبك ، وله من حديث ابن عباس فقالت لا بحمدك ولا بحمد صاحبك ، وله من حديث ابن عمر فقال أبو بكر موى فاحتضنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت لا والله لا أدنونه الحديث وفيه أنها قالت للنبي صلى الله عليه وسلم بحمدك (١) حديث كان يعطى العطاء على مقدار العيلة لم أر له أصلا ولأبي داود من حديث عوف بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا أتاه النبي\* قسمه في يومه وأعطى الأهل حظين وأعطى العزب حظا .

وتأيدت واستقام الدين الحنيفي وتفرع وتأصل الهدى النبوى المصطفوى فأثبتت أراضى قلوب العلماء الكلا والعشب بما قبلت من مياه الحياة من الهدى والعلم قال الله تعالى - أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها - قال ابن عباس رضى الله عنهما الماء العلم والأودية القلوب قال أبو بكر الواسطى رضى الله عنه خلق الله تعالى ذرة صافية فلا حظها بين الجلال فذابت حياه منه فسالت فقال أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها فصفا القلوب من وصول ذلك للماء إليها . وقال ابن عطاء أنزل من السماء ماء هذا مثل ضربه الله تعالى للعبد وذلك إذا سال السيل في الأودية لا يسقى في الأودية نجاسة إلا كنسها وذهب بها كذلك إذا سال النور الذى قسمه الله تعالى للعبد في نفسه لا تبقى



فيه غفلة ولا ظلمة أنزل  
من السماء ماء يعني  
قسمة النور فسالت  
أودية بقدرها يعني  
في القلوب الأنوار على  
ما قسم الله تعالى لها  
في الأزل - فأما الزبد  
فيذهب جفاء - فتصير  
القلوب منورة لا تبقى  
فيها جنوة - وأما ما ينفع  
الناس فيمسك في  
الأرض - تذهب  
البواطل وتبقى الحقائق  
وقال بعضهم أنزل  
من السماء ماء أنواع  
الكرامات فأخذ كل  
قلب بحظه ونصيبه  
فسالت أودية قلوب  
علماء التفسير والحديث  
والفقه بقدرها وسالت  
أودية قلوب الصوفية  
من العلماء الزاهدين  
في الدنيا للتمسكين  
بحقائق التقوى بقدرها  
فمن كان في باطنه لوث  
عجة الدنيا من فضول  
المال والجاه وطلب  
للناصب والرفعة سال  
وادي قلبه بقدره  
فأخذ من العلم طرفا  
صالحا ولم يحظ بحقائق  
العلوم ومن زهد في  
الدنيا اتسع وادي قلبه

أما الصبي والمجنون فيجوز الصرف إليهما إذا قبض وليهما فلنذكر صفات الأصناف الثمانية . الصنف  
الأول الفقراء : والفقير هو الذي ليس له مال ولا قدرة له على الكسب فإن كان معه قوت يومه وكسوة  
حاله فليس بفقير ولكنه مسكين وإن كان معه نصف قوت يومه فهو فقير وإن كان معه قميص وليس  
معه منديل ولا خف ولا سراويل ولم تكن قيمة القميص بحيث تنفي بجميع ذلك كما يليق بالفقراء فهو  
فقير لأنه في الحال قد عديم ما هو محتاج إليه وما هو عاجز عنه فلا ينبغي أن يشترط في الفقير أن لا يكون  
له كسوة سوى ساتر العورة فإن هذا غلو والغالب أنه لا يوجد مثله ولا يخرج من الفقر كونه معتادا  
للسؤال فلا يجعل السؤال كسبا بخلاف ما لو قدر على كسب فإن ذلك يخرج من الفقر فإن قدر على الكسب  
بآلة فهو فقير ويجوز أن يشتري له آلة وإن قدر على كسب لا يليق بمروءته وبحال مثله فهو فقير وإن  
كان متفقا ويعتد الاشتغال بالكسب عن التفقه فهو فقير ولا تعتبر قدرته وإن كان متعبدا بمنعه  
الكسب من وظائف العبادات وأوراد الأوقات فليكتسب لأن الكسب أولى من ذلك قال صلى الله عليه  
وسلم « طلب الحلال فريضة بعد الفريضة (١) » وأراد به السعي في الاكتساب وقال عمر رضي الله عنه  
كسب في شبهة خير من مسئلة وإن كان مكفيا بنفقة أبيه أو من يجب عليه نفقته فهذا أهون من  
الكسب فليس بفقير . الصنف الثاني المساكين : والمسكين هو الذي لا يفي دخله بخرجه فقد يملك ألف  
درهم وهو مسكين وقد لا يملك إلا قاسا وحبالا وهو غني والدورة التي يسكنها والثوب الذي يستره على  
قدر حاله لا يسلبه اسم المسكين وكذا أثاث البيت أعني ما يحتاج إليه وذلك ما يليق به وكذا كتب  
الفقه لا تخرجه عن السكنة وإذا لم يملك إلا الكتب فلا تلزمه صدقة الفطر وحكم الكتاب حكم الثوب  
وأثاث البيت فإنه محتاج إليه ولكن ينبغي أن يحتاط في قطع الحاجة بالكتاب فالكتاب محتاج إليه  
لثلاثة أغراض : التعليم والاستفادة والتفرج بالمطالعة أما حاجة التفرج فلا تعتبر كافتناء كتب الأشعار  
وتواريخ الأخبار وأمثال ذلك مما لا ينفع في الآخرة ولا يجري في الدنيا إلا مجرى التفرج والاستئناس  
فهذا يباع في الكفارة وزكاة الفطر ويمنع اسم السكنة وأما حاجة التعليم إن كان لأجل الكسب كالمؤدب  
والعلم والدرس بأجرة فهذه آله فلا تباع في الفطرة كأدوات الحياطة وسائر الحرفين وإن كان يدرس  
للقيام بفرض الكفاية فلا تباع ولا يسلبه ذلك اسم المسكين لأنها حاجة مهمة وأما حاجة الاستفادة والتعليم  
من الكتاب كادخاره كتب طب ليعالج بها نفسه أو كتاب وعظ ليطالع فيه ويتعظ به فإن كان في البلد  
طبيب وواعظ فهذا مستغنى عنه وإن لم يكن فهو محتاج إليه ثم ربما لا يحتاج إلى مطالعة الكتاب  
إلا بعد مدة فينبغي أن يضبط مدة الحاجة والأقرب أن يقال مالا يحتاج إليه في السنة فهو مستغنى عنه  
فإن من فضل من قوت يومه شيء لزمته الفطرة فإذا قدرنا القوت باليوم حاجة أثاث البيت وثياب البدن  
ينبغي أن تقدر بالسنة فلا تباع ثياب الصيف في الشتاء والكتب بالثياب والأثاث أشبه وقد يكون له من  
كتاب نسختان فلا حاجة إلى إحداها . فإن قال إحداها أصح والأخرى أحسن فأنا محتاج إليهما .  
قلنا اكتف بالأصح وبيع الأحسن ودع التفرج والترفيه وإن كان نسختان من علم واحد إحداها  
بسيطة والأخرى وجيزة فإن كان مقصوده الاستفادة فليكتف بالبيسطة وإن كان قصده التدريس  
فيحتاج إليهما إذ في كل واحدة فائدة ليست في الأخرى وأمثال هذه الصور لا تنحصر ولم يشترط في  
في فن الفقه وإنما أوردناه لعموم البلوى والتنبية بحسن هذا النظر على غيره فإن استقصاء هذه  
الصور غير ممكن إذ يتعدى مثل هذا النظر في أثاث البيت في مقدارها وعددها ونوعها وفي ثياب البدن

(١) حديث طلب الحلال فريضة بعد الفريضة الطبراني والبيهقي في شعب الإيمان من حديث ابن

مسعود بسند صحيح

وفي الدار وسعتها وضيقها وليس لهذه الأمور حدود محدودة ولكن الفقيه يجتهد فيها برأيه ويقرب في التحديدات بما يراه ويقتحم فيه خطر الشبهات والتورع يأخذ فيه بالأحوط ويدع ما يريه إلى ما لا يريه والدرجات للتوسطة للمشكلة بين الأطراف المتقابلة الجلية كثيرة ولا ينجي منها إلا الاحتياط والله أعلم .

الصف الثالث العاملون : وهم السعاة الذين يجمعون الزكوات سوى الخليفة والقاضي ويدخل فيه العريف والكاتب والمستوفي والحافظ والنقال ولا يزداد واحد منهم على أجرة المثل فان فضل شيء من الثمن عن أجر مثلهم رد على بقية الأصناف وإن نقص كل من مال المصالح .

الصف الرابع المؤلفة قلوبهم على الاسلام : وهم الأشراف الذين أسلموا وهم مطاعون في قومهم وفي إعطائهم تقريرهم على الاسلام وترغيب نظائرهم وأتباعهم .

الصف الخامس المكاتبون : قيدفع إلى السيد سهم المكاتب وإن دفع إلى المكاتب جاز ولا يدفع السيد زكاته إلى مكاتب نفسه لأنه يعد عبدا له .

الصف السادس الفارمون : والفارم هو الذي استقرض في طاعة أو مباح وهو فقير فان استقرض في معصية فلا يعطى إلا إذا تاب وإن كان غنيا لم يقض دينه إلا إذا كان قد استقرض لمصلحة أو إطفاء فتنه .

الصف السابع الغزاة : الذين ليس لهم مرسوم في ديوان المرتزة فيصرف إليهم سهم وإن كانوا أغنياء إعانة لهم على الغزو .

الصف الثامن ابن السبيل : وهو الذي شخص من بلده ليسافر في غير معصية أو اجتاز بها فيعطى إن كان فقيرا وإن كان له مالا يبله آخر أعطى بقدر بلغته فان قلت فهم تعرف هذه الصفات قلنا أما الفقر والمسكنة فيقول الآخذ ولا يطالب بيينة ولا يحلف بل يجوز اعتماد قوله إذا لم يعلم كذبه وأما الغزو والسفر فهو أمر مستقبل فيعطى بقوله إني غاز فان لم يف به استرد وأما بقية الأصناف فلا بد فيها من البيينة فهذه شروط الاستحقاق وأما مقدار ما يصرف إلى كل واحد فسيأتي .

### ( بيان وظائف القابض وهي خمسة )

الأولى : أن يعلم أن الله عز وجل أوجب صرف الزكاة إليه ليكفي همهم ويجعل همومهم ما واحدا فقد تعبد الله عز وجل الخلق بأن يكون همهم واحدا وهو الله سبحانه واليوم الآخر وهو المعنى بقوله تعالى - وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون - ولكن لما اقتضت الحكمة أن يسلط على العبد الشهوات والحاجات وهي تفرق همهم اقتضى الكرم إفاضة نعمة تكفي الحاجات فأكثر الأموال وصحبها في أيدي عباده لتكون آلة لهم في دفع حاجاتهم ووسيلة لتفرغهم لطاعاتهم فمنهم من أكثر ماله فتنه وبلية فأقحمه في الخطر ومنهم من أحبه حماء عن الدنيا كما يحمي المشفق مريضه فزوى عنه فضولها وساقى إليه قدر حاجته على يد الأغنياء ليكون سهل الكسب والتعب في الجمع والحفظ عليهم وفائدته تنصب إلى الفقراء فيتجردون لعبادة الله والاستعداد لما بعد الموت فلا تصرفهم عنها فضول الدنيا ولا تشغلهم عن التأهب للفاقة وهذا منتهى النعمة فحق الفقير أن يعرف قدر نعمة الفقر ويتحقق أن فضل الله عليه فيما زواه عنه أكثر من فضله فيما أعطاه كما سيأتي في كتاب الفقر تحقيقه وبيانه إن شاء الله تعالى فليأخذ ما يأخذه من الله سبحانه رزقا وعونا له على الطاعة ولتكن نيته فيه أن يتقوى به على طاعة الله فان لم يقدر عليه فليصرفه إلى ما أباحه الله عز وجل فان استعان به على معصية الله كان كافرا لأنهم الله عز وجل مستحقا للبعد والقت من الله سبحانه .

الثانية : أن يشكر المعطى ويدعوه له ويثني عليه ويكون شكره ودعاؤه بحيث لا يخرج عن كونه واسطة ولكنه طريق وصول نعمة الله سبحانه إليه والطريق حق من حيث جسد الله طريقا وواسطة

فسالت فيه مياه العلوم واجتمعت وصارت أخاذات . قيل للحسن البصري هكذا قال الفقهاء فقال وهل رأيت قسها قط إنما الفقيه الزاهد في الدنيا فالصوفية أخذوا حظا من علم الدراسة فأفادهم علم الدراسة العمل بالعلم فلما عملوا بما علموا أفادهم العمل علم الوراثة فهم مع سائر العلماء في علومهم وتميزوا عنهم بعلوم زائدة هي علوم الوراثة وعلم الوراثة هو الفقه في الدين قال الله تعالى - فلولوا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم - فصار الانذار مستفادا من الفقه والانذار إحياء للنذر بماء العلم والإحياء بالعلم رتبة الفقيه في الدين فصار الفقه في الدين من أكمل المراتب وأعلاها وهو علم العالم الزاهد في الدنيا للتي الذي يبلغ رتبة الانذار بعلمه فمورد العلم



وذلك لا ينافي رؤية النعمة من الله سبحانه فقد قال صلى الله عليه وسلم « من لم يشكر الله لم يكثر له » وقد أثبت الله عز وجل على عباده في مواضع على أعمالهم وهو خالقها وفاطر القدرة عليها نحو قوله تعالى - نعم العبد إنه أواب - إلى غير ذلك وليقل القابض في دعائه طهر الله قلبك في قلوب الأبرار وزكى عملك في عمل الأخيار وصلى على روحك في أرواح الشهداء وقد قال صلى الله عليه وسلم « من أسدى إليكم معروفا فكافئوه فإن لم تستطيعوا فادعوا له حتى تعلموا أنكم قد كافأتموه » ومن تمام الشكر أن يستر عيوب العطاء إن كان فيه عيب ولا يحقره ولا يذمه ولا يسيره بالمنع إذا منع ويفخم عند نفسه وعند الناس صنيعة فوظيفة المعطى الاستصغار ووظيفة القابض تقلد الله والاستعظام وعلى كل عبد القيام بحقه وذلك لاتناقض فيه إذ موجبات التصغير والتعظيم تتعارض والنافع للمعطى ملاحظة أسباب التصغير ويضربه خلافة والأخذ بالمعكس منه وكل ذلك لا يناقض رؤية النعمة من الله عز وجل فإن من لا يرى الوسطة واسطة فقد جهل وإنما النكر أن يرى الوسطة أصلا . الثالثة : أن ينظر فيما يأخذه فإن لم يكن من حل تورع عنه ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب ولن يعدم للتورع عن الحرام فتوحا من الحلال فلا يأخذ من أموال الأتراك والجنود وعمال السلاطين ومن أكثر كسبه من الحرام إلا إذا ضاق الأمر عليه وكان ما يسلم إليه لا يعرف له مال كما معينا فله أن يأخذ بقدر الحاجة فإن فتوى الشرع في مثل هذا أن تصدق به على ماسيأتي بيانه في كتاب الحلال والحرام وذلك إذا عجز عن الحلال فاذا أخذ لم يكن أخذه أخذ زكاة إذ لا يقع زكاة عن مؤديه وهو حرام . الرابعة : أن يتوقى مواقع الريبة والاشتباه في مقدار ما يأخذه فلا يأخذ إلا القدر الباطح ولا يأخذ إلا إذا تحقق أنه موصوف بصفة الاستحقاق فإن كان يأخذه بالسكنية والغرامة فلا يزيد على مقدار الدين وإن كان يأخذ بالعمل فلا يزيد على أجره الثل وإن أعطى زيادة أبي وامتنع إذ ليس المال للمعطى حتى يتبرع به وإن كان مسافرا لم يزد على الزاد وكراء الدابة إلى مقصده وإن كان غازيا لم يأخذ إلا ما يحتاج إليه للغزو خاصة من خيل وسلاح وثقفة وتقدير ذلك بالاجتهاد وليس له حد وكذا زاد السفر والورع ترك ما يريه إلى ما لا يريه وإن أخذ بالمسكنة فلينظر أولا إلى أثاث بيته وثيابه وكتبه هل فيها ما يستغنى عنه بعينه أو يستغنى عن تقاسمه فيمكن أن يبدل بما يكفي ويفضل بعض قيمته وكل ذلك إلى اجتهاده وفيه طرف ظاهر يتحقق معه أنه مستحق وطرف آخر مقابل يتحقق معه أنه غير مستحق وبينهما أوساط مشبهة ومن حار حول الحمى يوشك أن يقع فيه والاعتماد في هذا على قول الأخذ ظاهرا وللمحتاج في تقدير الحاجات مقامات في التضييق والتوسيع ولا تنحصر مراتبه وميل الورع إلى التضييق وميل التساهل إلى التوسيع حتى يرى نفسه محتاجا إلى فنون من التوسع وهو محقوت في الشرع . ثم إذا تحققت حاجته فلا يأخذن مالا كثيرا بل ما يتم كفايته من وقت أخذه إلى سنة فهذا أقصى ما يرخص فيه من حيث إن السنة إذا تكررت تكررت أسباب الدخل ومن حيث إن رسول الله صلى الله عليه وسلم ادخر لعياله قوت سنة (٢) فهذا أقرب ما يحد به حد الفقير والمساكين

(١) حديث من لم يشكر الناس لم يشكر الله ت وحسنه من حديث أبي سعيد وله ولأبي داود وابن حبان نحوه من حديث أبي هريرة وقال حسن صحيح (٢) حديث من أسدى إليكم معروفا فكافئوه الحديث دن من حديث ابن عمر بإسناد صحيح بلفظ من صنع (٣) حديث ادخر لعياله قوت سنة أخرجه من حديث عمر كان يزل ثقفة أهله سنة والطبراني في الأوسط من حديث أنس كان إذا ادخر لأهله قوت سنة تصدق بما بقي قال الذهبي حديث منكر .

والهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم أولا ورد عليه الهدى والعلم من الله تعالى فارتوى بذلك ظاهرا وباطنا فظهر من ارتواء ظاهره الدين والدين هو الاتقياد والخضوع مشتق من الدون فكل شيء اتضع فهو دون فالدين أن يضع الانسان نفسه لربه قال الله تعالى - شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه - فالتفرق في الدين يستولى الدبول على الجوارح وتذهب عنها نضارة العلم والنضارة في الظاهر بتزيين الجوارح بالانقياد في النفس والمال مستفاد من ارتواء القلب والقلب في ارتوائه بالعلم بمثابة البحر فصار قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعلم والهدى بحرا مواجا . ثم وصل من بحر قلبه إلى النفس

ولو اتصرت على حاجة شهره أو حاجة يومه فهو أقرب للتقوى . ومذاهب العلماء في قدر المأخوذ بحكم الزكاة والصدقة مختلفة فمن مبالغ في التقليل إلى حد واجب الاقتصار على قدر قوت يومه وليلته وتمسكوا بما روى سهل بن الحنظلية « أنه صلى الله عليه وسلم نهى عن السؤال مع التقى فمثل عن غناه فقال **عداؤه وعشاؤه** » <sup>(١)</sup> وقال آخرون يأخذ إلى حد التقى وحد التقى نصاب الزكاة إذ لم يوجب الله تعالى الزكاة إلا على الأغنياء فقالوا له أن يأخذ بنفسه ولكل واحد من عياله نصاب زكاة وقال آخرون حد التقى خمسون درهما أوقيمتها من الذهب لما روى ابن مسعود أنه صلى الله عليه وسلم قال « من سأل وله مال يغنيه جاء يوم القيامة وفي وجهه خموش فمثل وما غناه قال خمسون درهما أوقيمتها من الذهب » <sup>(٢)</sup> وقيل راويه ليس بقوى وقال قوم أربعون لما رواه عطاء بن يسار منقطعاً أنه صلى الله عليه وسلم قال « من سأل وله أوقية فقد ألحف في السؤال » <sup>(٣)</sup> وبالمعنى آخرون في التوسيع فقالوا له أن يأخذ مقدار ما يشتري به ضيعة فيستغنى به طول عمره أو يهيئ بضاعة ليتجر بها ويستغنى بها طول عمره لأن هذا هو التقى وقد قال عمر رضي الله عنه إذا أعطيتم فأغنوا حتى ذهب قوم إلى أن من افتقر فله أن يأخذ بقدر ما يعود به إلى مثل حاله ولو عشرة آلاف درهم إلا إذا خرج عن حد الاعتدال ولما شغل أبو طلحة بيستانه عن الصلاة قال جعلته صدقة فقال صلى الله عليه وسلم « اجعله في قرابتك فهو خير لك » <sup>(٤)</sup> فأعطاه حسان وأبائقة فحائط من نخل لرجلين كثير من وأعطى عمر رضي الله عنه أعرايا ناقة معها ظئر لها فهذا ما حكى فيه فأما التقليل إلى قوت اليوم أو الأوقية فذلك ورد في كراهية السؤال والتردد على الأبواب وذلك مستنكر وله حكم آخر بل التجوز إلى أن يشتري ضيعة فيستغنى بها أقرب إلى الاحتمال وهو أيضاً مائل إلى الاسراف والأقرب إلى الاعتدال كفاية سنة ثم أوراءه فيه خطر وفيما دونه تضيق وهذه الأمور إذا لم يكن فيها تقدير جزء بالتوقيف فليس للمجتهد إلا الحكم بما يقع له ثم يقال للورع « استفت قلبك وإن أتوك وأفتوك » <sup>(٥)</sup> كقوله صلى الله عليه وسلم إذ الائم حراز القلوب فإذا وجد القابض في نفسه شيئاً مما يأخذه فليترك الله فيه ولا يترخص تملأ بالفتوى من علماء الظاهر فإن لقنواهم قيوداً ومطلقات من الضرورات وفيها تخمينات واقتحام شبهات والتوقى من الشبهات من شيم ذوى الدين وعادات السالكين لطريق الآخرة . الخامسة : أن يسأل صاحب المال عن قدر الواجب عليه فإن كان ما يعطيه فوق الثمن فلا يأخذه منه فإنه لا يستحق مع شريكه إلا الثمن فليقتص من الثمن مقدار ما يصرف إلى اثنين من صنفه وهذا السؤال واجب على أكثر الخلق فانهم لا يراعون هذه القسمة إما الجهل وإما لتساهل وإنما يجوز ترك السؤال عن مثل هذه الأمور إذا لم يخلب على الظن احتمال التحريم وسيأتي ذكر مظان السؤال ودرجة الاحتمال في كتاب الحلال والحرام إن شاء الله تعالى .

(١) حديث سهل بن الحنظلية في النهى عن السؤال مع التقى فيسأل ما يغنيه فقال عداؤه وعشاؤه د حب بلفظ من سأل وله ما يغنيه فأما يستنكر من جهر جهنم الحديث (٢) حديث ابن مسعود من سأل وله ما يغنيه جاء يوم القيامة وفي وجهه خموش الحديث أصحاب السنن وحسنه ت وضعفه النسائي والخطابي (٣) حديث عطاء بن يسار منقطعاً من سأل وله أوقية فقد ألحف في السؤال د ن من رواية عطاء عن رجل من بني أسد متصلاً وليس بمنقطع كما ذكره المصنف لأن الرجل صعبان فلا يضرب عدم تسميته وأخرجه د ن حب من حديث أبي سعيد (٤) حديث لما شغل أبا طلحة بيستانه عن الصلاة قال جعلته صدقة تقدم في الصلاة (٥) حديث استفت قلبك وإن أتوك تقدم في العلم .

فظهر على نفسه الشريفة  
نضارة العلم وريه  
فتبدلت نعوت النفس  
وأخلاقها . ثم وصل  
إلى الجوارح جدول  
فصارت رياه ناضرة  
فلما استتم نضارة  
وامتلاء ربابشه الله  
تعالى إلى الخلق فأقبل  
على الأمة بقلب مواج  
بمياه العلوم واستقبل  
جدول الفهم وجرى  
من بحره في كل جدول  
قسط ونصيب وذلك  
القسط الواصل إلى  
الفهم هو الفقه في  
الدين . روى عبد الله  
ابن عمر رضي الله عنهما  
عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال « ما عبد  
الله عز وجل بشيء  
أفضل من فقه في الدين  
ولفقيه واحد أشد على  
الشیطان من ألف عابد  
ولكل شيء عماد وعماد  
هذا الدين الفقه » .

حدثنا شيخنا شيخ  
الإسلام أبو النجيب  
إملاء قال حدثنا سعيد  
ابن حفص قال حدثنا  
أبو طالب الزبيقي قال  
أخبرتنا كريمة بنت  
أحمد بن محمد الروزية



( الفصل الرابع في صدقة التطوع وفضلها وآداب أخذها وإعطائها )

( بيان فضيلة الصدقة )

من الأخبار : قوله صلى الله عليه وسلم « تصدقوا ولو بتمر فأنها تسد من الجائع وتطفى الخطيئة كما يطفى الماء النار »<sup>(١)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم « اتقوا النار ولو بشق تمر فأن لم تجدوا فبكلمة طيبة »<sup>(٢)</sup> وقال عليه السلام « ما من عبد مسلم يتصدق بصدقة من كسب طيب ولا يقبل الله إلا طيبا إلا كان الله أخذها يمينه فيربها كما يربي أحدكم فصيلة حتى تبلغ التمرة مثل أحد »<sup>(٣)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم لأبي الدرداء « إذا طبخت مرقة فأكثر ماءها ثم انظر إلى أهل بيت من جيرانك فأصبرهم منه بمعرفة »<sup>(٤)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم « ما أحسن عبد الصدقة إلا أحسن الله عز وجل الخلافة على تركته »<sup>(٥)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم « كل امرئ في ظل صدقته حتى يقضى بين الناس »<sup>(٦)</sup> وقال عليه السلام « الصدقة تسد سبعين بابا من الشر »<sup>(٧)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم « صدقة السر تطفى غضب الرب عز وجل » وقال عليه السلام « ما الذي أعطى من سعة بأفضل أجرا من الذي يقبل من حاجة »<sup>(٨)</sup> ولعل المراد به الذي يقصد من دفع حاجته التفرغ للدين فيكون مساويا للمعطي الذي يقصد بإعطائه عمارة دينه وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم « أي الصدقة أفضل قال أن تصدق وأنت صحيح شحيح تأمل البقاء وتخشى الفاقة ولا تمهل حتى إذا بلغت الحلقوم قلت لفلان كذا ولفلان كذا وقد كان لفلان »<sup>(٩)</sup> وقد قال صلى الله عليه وسلم يوما لأصحابه « تصدقوا فقال رجل إن عندي دينار فقال أتفق على نفسك فقال إن عندي آخر قال أتفق على زوجتك قال إن عندي آخر قال أتفق على ولدك قال إن عندي آخر قال أتفق على خادمك قال إن عندي آخر قال صلى الله عليه وسلم أنت أبصر به »<sup>(١٠)</sup> وقال عليه السلام « لا تحمل الصدقة لآل محمد إنما هي أوساخ الناس »<sup>(١١)</sup>

(١) حديث تصدقوا ولو بتمر فأنها تسد من الجائع وتطفى الخطيئة كما يطفى الماء النار ابن المبارك في الزهد من حديث عكرمة مرسل ولاحمد من حديث عائشة بسند حسن استرى من النار ولو بشق تمر فأنها تسد من الجائع مسدها من الشبان ولأبي يعلى والبرار من حديث أبي بكر اتقوا النار ولو بشق تمر فأنها تقوم العوج وتدفع ميتة السوء وتقع من الجائع موقعها من الشبان وإسناده ضعيف وللترمذي ون في الكبرى و في حديث معاذ والصدقة تطفى الخطيئة كما يطفى الماء النار (٢) حديث اتقوا النار ولو بشق تمر فأن لم تجدوا فبكلمة طيبة أخرجه من حديث عدي بن حاتم (٣) حديث ما من عبد مسلم يتصدق بصدقة من كسب طيب ولا يقبل الله إلا طيبا الحديث خ تعليقا وم ت ن في الكبرى واللفظ له من حديث أبي هريرة (٤) حديث قال لأبي الدرداء إذا طبخت مرقة فأكثر ماءها الحديث م من حديث أبي ذر أنه قال ذلك له وما ذكره المصنف أنه قال لأبي الدرداء وهم (٥) حديث ما أحسن عبد الصدقة إلا أحسن الله الخلافة على تركته ابن المبارك في الزهد من حديث ابن شهاب مرسل بإسناد صحيح وأسنده الخطيب فيمن روى عن مالك من حديث ابن عمر وضعفه (٦) حديث كل امرئ في ظل صدقته حتى يقضى بين الناس حب ك وصححه على شرط م من حديث عقبة ابن عامر (٧) حديث الصدقة تسد سبعين بابا من الشر ابن المبارك في البر من حديث أنس بسند ضعيف إن الله ليدرأ بالصدقة سبعين بابا من ميتة السوء (٨) حديث ما المعطى من سعة بأفضل أجرا من الذي يقبل من حاجة حب في الضعفاء وطب في الأوسط من حديث أنس ورواه في الكبير من حديث ابن عمر بسند صحيح (٩) حديث سئل أي الصدقة أفضل قال أن تصدق وأنت صحيح شحيح الحديث أخرجه من حديث أبي هريرة (١٠) حديث قال يوما لأصحابه تصدقوا فقال رجل إن عندي دينار فقال أتفق على نفسك الحديث ون واللفظ له وحب ك من حديث أبي هريرة وقد تقدم قبل بيبر (١١) حديث لا تحمل الصدقة لآل محمد الحديث م من حديث الخطيب بن ربيعة.

قالت أخبرنا أبوالميثم قال أخبرنا القريبي قال أخبرنا البخاري قال حدثنا ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن قال سمعت معاوية خطيبا يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين وإنما أنا قاسم والله يعطي » قال الشيخ إذا وصل العلم إلى القلب انفتح بصر القلب فأبصر الحق والباطل وتبين له الرشدين والغي ولما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على الأعرابي : فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره. قال الأعرابي حمي حمي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقه الرجل. وروى عيسى بن عباس : أفضل العبادة الفقه في الدين والحق سبحانه وتعالى جعل الفقه صفة القلب فقال لهم قلوب لا يفقهون بها فلما فقهوا علموا

وقال «ردوا مذمة السائل ولو بمثل رأس الطائر من الطعام» (١) وقال صلى الله عليه وسلم «لو صدق السائل ما أفلح من رده» (٢) وقال عيسى عليه السلام : من رد سائلا خائبا من بيته لم تغش الملائكة ذلك البيت سبعة أيام . وكان نبينا صلى الله عليه وسلم لا يكل خصلتين إلى غيره كان يضع طهوره بالليل ويخمره وكان يناول المسكين يده (٣) وقال صلى الله عليه وسلم « ليس للمسكين الذي ترده التمرة والتمران واللقمة واللقتان إنما المسكين التعفف اقرءوا إن شئتم لا يسألون الناس إلحافا » (٤) وقال صلى الله عليه وسلم « ما من مسلم يكسو مسلما إلا كان في حفظ الله عز وجل مادامت عليه من رقعة » (٥) . الآثار : قال عروة بن الزبير لقد تصدقت عائشة رضي الله عنها بخمسين ألفا وإن درعها لم رقع وقال مجاهد في قول الله عز وجل « ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيما وأسيرا » فقال وهم يشتهونه وكان عمر رضي الله عنه يقول اللهم اجعل الفضل عند خيارنا لعلمهم يعودون به على ذوي الحاجة منا وقال عمر بن عبد العزيز الصلاة تبلغك نصف الطريق والصوم يبلغك باب الملك والصدقة تدخلك عليه وقال ابن أبي الجعد إن الصدقة لتدفع سبعين بابا من سوء وفضل سرها على علانياتها بسبعين ضعفا وإنها لتفك لحي سبعين شيطانا وقال ابن مسعود إن رجلا عبد الله سبعين سنة ثم أصاب فاحشة فأحبط عمله ثم مر بمسكين فتصدق عليه برغيف فقفر الله له ذنبه ورد عليه عمل السبعين وقال لقمان لابنه إذا أخطأت خطيئة فأعط الصدقة وقال يحيى بن معاذ ما أعرف حبة تزن جبال الدنيا إلا الحبة من الصدقة وقال عبد العزيز بن أبي رواد كان يقال ثلاثة من كنوز الجنة كتمان المرض وكتمان الصدقة وكتمان الصائب وروى مسندنا وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه إن الأعمال تباهت فقالت الصدقة أنا أفضل لكن وكان عبد الله بن عمر يتصدق بالسكر ويقول سمعت الله يقول - لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون - والله يعلم أني أحب السكر وقال النخعي إذا كان الشيء لله عز وجل لا يسرنى أن يكون فيه عيب وقال عبيد بن عمير يحشر الناس يوم القيامة أجوع ما كانوا قط وأعطش ما كانوا قط وأعرى ما كانوا قط فمن أطعم الله عز وجل أشبعه الله ومن سقى الله عز وجل سقاه الله ومن كسا الله عز وجل كساه الله وقال الحسن لو شاء الله لجمعكم أغنياء لا فقير فيكم ولكنه ابتلى بعضكم ببعض وقال الشعبي من لم ير نفسه إلى ثواب الصدقة أخرج من الفقير إلى صدقته فقد أبطل صدقته وضرب بها وجهه وقال مالك لا نرى بأسا يشرب الموصر من الماء الذي يتصدق به ويسقى في المسجد لأنه إنما جعل للعطشان من كان ولم يرد به أهل الحاجة والمسكنة على الخصوص ويقال إن الحسن مر به فحس ومعه جارية فقال للنخاس أترضى ثمنها الدرهم والدرهمين قال لا قال فاذهب فإن الله عز وجل رضى في الحور العين بالفلس واللقمة .

( بيان إخفاء الصدقة وإظهارها )

قد اختلف طريق طلاب الاخلاص في ذلك فمال قوم إلى أن الاخفاء أفضل ومال قوم إلى أن الاظهار أفضل ونحن نشير إلى ما في كل واحد من المعاني والآفات ثم نكشف الغطاء عن الحق فيه . أما الاخفاء ففيه خمسة معان : الأول أنه أبقى للستر على الآخذ فان أخذه ظاهرا هتك لستر الروعة وكشف عن

(١) حديث ردوا مذمة السائل ولو بمثل رأس الطائر من الطعام العقيلي في الضعفاء من حديث عائشة (٢) حديث لو صدق السائل ما أفلح من رده العقيلي في الضعفاء وابن عبد البر في التمهيد من حديث عائشة قال العقيلي لا يصح في هذا الباب شيء والطبراني نحوه من حديث أبي أمامة بسند ضعيف (٣) حديث كان لا يكل خصلتين إلى غيره الحديث الدار قطني من حديث ابن عباس بسند ضعيف ورواه ابن المبارك في البر مرسلا (٤) حديث ليس للمسكين الذي ترده التمرة والتمران الحديث متفق عليه من حديث عائشة (٥) حديث ما من مسلم يكسو مسلما إلا كان في حفظ الله الحديث ب وحسنه وك وصح إسناده من حديث ابن عباس وفيه خالده بن طهمان ضعيف

ولما علموا عملوا ولما عملوا عرفوا ولما عرفوا اهتموا فكل من كان أقسه كانت نفسه أسرع إجابة وأكثر انقيادا لمعلم الدين وأوفر حظا من نور اليقين فالعلم جملة موهوبة من الله للقلوب والعرفه تميز تلك الجملة والهدى وجدان القلوب ذلك قالني صلى الله عليه وسلم لما قال «مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم» أخبر أنه وجد القلب النبوي العلم وكان هاديا مهديا وعلمه صلوات الله عليه منهما ورائة معجونة فيه من آدم . أبي البشر صلى الله عليه وسلم حيث علم الأسماء كلها والأسماء سمة الأشياء فكرمته الله تعالى بالعلم وقال تعالى - علم الإنسان ما لم يعلم - فأدم لما ركب فيه من العلم والحكمة صار ذا الفهم والفطنة والعرفه والرافة واللطف والحب والبغض والفرح والغم والرضا والغضب



الحاجة وخروج عن هيئة التعفف والتصون المحبوب الذي يحسب الجاهل أهله أغنياء من التعفف .  
 الثاني أنه أسلم لقلوب الناس وألسنتهم فأنهم ربما يحسدون أو ينكرون عليه أخذه ويظنون أنه آخذ  
 مع الاستغناء أو ينسبونه إلى أخذ زيادة والحسد وسوء الظن والغيبة من الذنوب الكبائر وصياتهم عن  
 هذه الجرائم أولى وقال أبو أيوب السخيتاني إنني لأترك لبس الثوب الجديد خشية أن يحدث في جيراني  
 حسدا وقال بعض الزهاد ربما تركت استعمال الثياب لأجل إخواني يقولون من أين له هذا وعن إبراهيم  
 التيمي أنه رأى عليه قميص جديد فقال بعض إخوانه من أين لك هذا فقال كسائي أخى خيشمة ولو علمت  
 أن أهله علموا به ما قبلته . الثالث إعانة للعطى على إسرار العمل فإن فضل السر على الجهر في الإعطاء  
 أكثر والإعانة على إتمام المعروف معروف والسكمان لا يتم إلا باتين ففهما أظهر هذا انكشف أمر  
 المعطى ودفع رجل إلى بعض العلماء شيئا ظاهرا فرده إليه ودفع إليه آخر شيئا في السر قبله فقيل له في ذلك  
 فقال إن هذا عمل الأدب في إخفاء معروفه قبلته وذلك أساء أدبه في عمله فردته عليه وأعطى رجل لبعض  
 الصوفية شيئا في الملا فرده فقال له لم ترد على الله عز وجل ما أعطاك فقال إنك أشركت غير الله سبحانه فيما كان  
 لله تعالى ولم تقنع بالله عز وجل فردت عليك شركك وقبل بعض العارفين في السر شيئا كان رده في العلانية  
 فقيل له في ذلك فقال عصيت الله بالجهر فلم أكعونا لك على العصية وأطعته بالإخفاء فأعتك على برك وقال  
 التوري لو علمت أن أحدهم لا يذكر صدقته ولا يتحدث بها قبلت صدقته . الرابع أن في إظهار الأخذ ذلا  
 وامتنانا وليس للمؤمن أن يذل نفسه . كان بعض العلماء يأخذ في السر ولا يأخذ في العلانية ويقول إن في إظهاره  
 إذلالا للعلم وامتنانا لأهله لما كنت بالذي أرفع شيئا من الدنيا بوضع العلم وإذلال أهله . الخامس الاحتراز  
 عن شبهة الشبهة قال صلى الله عليه وسلم « من أهدى له هدية وعنده قوم فهم شركاؤه فيها (١) » وبأن  
 يكون ورقا أو ذهباً لا يخرج عن كونه هدية قال صلى الله عليه وسلم « أفضل ما يهدي الرجل إلى أخيه  
 ورقا أو يطعمه خبزا (٢) » فجعل الورق هدية بانفراده فما يعطى في الملا مكروه إلا برضا جميعهم ولا يخلو  
 عن شبهة فاذا انفرد سلم من هذه الشبهة . أما الإظهار والتحدث به ففيه معان أربعة : الأول الإخلاص  
 والصدق والسلامة عن تلبس الحال والمراعاة . والثاني إسقاط الجاه والمزلة وإظهار العبودية والمسكنة  
 والتبري عن الكبرياء ودعوى الاستعناء وإسقاط النفس من أعين الخلق قال بعض العارفين لتلميذه  
 أظهر الأخذ على كل حال إن كنت آخذا فانك لا تخاف عن أحد رجلين رجل تسقط من قلبه إذا فعلت  
 ذلك فذلك هو المراد لأنه أسلم لدينك وأقل آفات نفسك أو رجل تزداد في قلبه بإظهارك الصدق  
 فذلك الذي يريده أخوك لأنه يزداد ثوابا بزيادة حبه لك وتعظيمه إياك فتوَجَّر أنت إذ كنت سبب  
 مزيد ثوابه . الثالث هو أن العارف لا ينظر له إلا إلى الله عز وجل والسر والعلانية في حقه واحد  
 باختلاف الحال شرك في التوحيد قال بعضهم كنا لانعياً بدعاء من يأخذ في السر ويرد في العلانية  
 والالتمات إلى الخلق حضروا أم غابوا نقصان في الحال بل ينبغي أن يكون النظر مقصورا على الواحد  
 الفرد . حكى أن بعض الشيوخ كان كثير الليل إلى واحد من جملة الريدين فشق على الآخرين فأراد

والسكينة ثم اقتضاه استعمال كل ذلك وجعل لقلبه بصيرة واهتداء إلى الله تعالى بالنور الذي وهب له فالتفت صلى الله عليه وسلم بعث إلى الأمة بالنور الموروث والموهوب له خاصة وقيل لما خاطب الله السموات والأرض بقوله - اثبتا طوعا أو كرها قالتا أتينا طائعين - نطق من الأرض وأجاب موضع الكعبة ومن السماء ما يحاذيها وقد قال عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أصل طينة رسول الله صلى الله عليه وسلم من سررة الأرض بمكة فقال بعض العلماء هذا يشعر بأن ما أجاب من الأرض ذرة الصطفى محمد صلى الله عليه وسلم ومن موضع الكعبة دحيث الأرض فصار رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الأصل في التكوين والمكانات تبع له وإلى هذا الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم « كنت نبياً وآدم

(١) حديث من أهدى له هدية وعنده قوم فهم شركاؤه فيها العقيلي وابن حبان في الضعفاء وطب في الأوسط وهق من حديث ابن عباس قال علق لا يصح في هذا المتن حديث (٢) حديث أفضل ما يهدي الرجل إلى أخيه ورقا أو يطعمه خبزا عد وضعه من حديث ابن عمر أن أفضل العمل عند الله أن يقصى عن مسلم دينه أو يدخل عليه سرورا أو يطعمه خبزا ولأحمد وت وصححه من حديث البراء بن مسيعر منحه ورق أو منحه لبن أو هدى زقاقا فهو كعتاق نسمة .

أن يظهر لهم فضيلة ذلك المريد فأعطى كل واحد منهم دجاجة وقال لينفرد كل واحد منكم بها وليذبحها حيث لا يراه أحد فانفرد كل واحد وذبح إلا ذلك المريد فإنه رد الدجاجة فسألهم فقالوا فعلنا ما أمرنا به الشيخ فقال الشيخ للمريد مالك لم تذبح كاذب أصحابك فقال ذلك المريد لم أقدر على مكان لا يراني فيه أحد فان الله يراني في كل موضع فقال الشيخ لهذا أميل إليه لأنه لا يلتفت لغير الله عز وجل . الرابع أن الاظهار إقامة لسنة الشكر وقد قال تعالى - وأما بنعمة ربك فحدث - والكتبان كفران النعمة وقد ذم الله عز وجل من كتم ما آتاه الله عز وجل وقرنه بالبخل فقال تعالى - الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل ويكتمون ما آتاهم الله من فضله - وقال عليه السلام « إذا أنعم الله على عبد نعمة أحب أن ترى نعمته عليه (١) » وأعطى رجل بعض الصالحين شيئاً في السر فرفع به يده وقال هذا من الدنيا والملائكة فيها أفضل والسرف في أمور الآخرة أفضل ولذلك قال بعضهم إذا أعطيت في الملاخذ ثم اردت في السر والشكر فيه محثوث عليه قال صلى الله عليه وسلم « من لم يشكر الناس لم يشكر الله عز وجل (٢) » والشكر قائم مقام الكفاة حتى قال عليه السلام « من أسدى إليكم معروفا فكافئوه فان لم تستطيعوا فأنشؤا عليه به خيراً وادعوا له حتى تعلموا أنكم قد كافأتموه » ولما قال المهاجرون في الشكر « يا رسول الله مارأينا خيراً من قوم نزلنا عندهم فامسحوا الأموال حتى خفنا أن ينهبوا بالأجر كله فقال صلى الله عليه وسلم كل ما شكرتم لهم وأثنيت عليهم به فهو مكافأة (٣) » فالآن إذا عرفت هذه المبادئ فاعلم أن ما نقل من اختلاف الناس فيه ليس اختلافاً في السئلة بل هو اختلاف حال فكشف الغطاء في هذا أنا لانحكم حكماً بتأنيد أن الاختفاء أفضل في كل حال أو الاظهار أفضل بل يختلف ذلك باختلاف النيات وتختلف النيات باختلاف الأحوال والأشخاص فينبغي أن يكون الخالص مراقباً لنفسه حتى لا يتدلى بحبل الغرور ولا يخدع بتلبيس الطبع ومكر الشيطان والسكر والجداع أغلب في معاني الاختفاء منه في الاظهار مع أن له دخلاً في كل واحد منهما فامدخل الجداع في الاسرار فمن ميل الطبع إليهما فيه من خفض الجاه والنزلة وسقوط القدر عن أعين الناس ونظر الخلق إليه بعين الازدراء وإلى المعطى بعين النعم المحسن فهذا هو الداء الدفين ويستكن في النفس والشيطان بواسطته يظهر معاني الخير حتى يتعلل بالمعاني الخمسة التي ذكرناها ومعار كل ذلك وعكسه أمر واحد وهو أن يكون تأمله بانكشاف أخذه الصدقة كتأمله بانكشاف صدقة أخذه بعض نظرائه وأمثاله فإنه إن كان يبغي صيانة الناس عن الغيبة والحسد وسوء الظن أو يتقى انتهاك السر أو إعانة المعطى على الاسرار أو صيانة العلم عن الابتدال فكل ذلك مما يحصل بانكشاف صدقة أخيه فان كان انكشاف أمره أثقل عليه من انكشاف أمر غيره فتقديره الخذر من هذه المعاني أغاليط وأباطيل من مكر الشيطان وخدعه فان إذلال العلم مخدور من حيث إنه علم لا من حيث إنه علم زيد أو علم عمرو والغيبة مخدورة من حيث إنها تعرض لعرض مصون لا من حيث إنها تعرض لعرض زيد على الخصوص ومن أحسن من ملاحظة مثل هذا ربما سجر الشيطان عنه وإلا فلا يزال كثير العمل قليل الحظ وأما جانب الاظهار فيل الطبع إليه من حيث إنه تطيب لقلب المعطى واستحاث له على مثله وإظهاره عند غيره أنه من المباليغين في الشكر حتى يزعموا في إكرامه وتفقدته وهذا داء دفين في الباطن والشيطان لا يعدر على التدين إلا بأن روج عليه هذا الحبث في معرض السة ويهول له الشكر

(١) حديث إذا أنعم الله تعالى على عبد نعمة أحب أن ترى عليه أحمد من حديث عمران بن حصين بسند صحيح وحسنه ب من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده (٢) حديث من لم يشكر الناس لم يشكر الله تهم (٣) حديث قالت المهاجرون يا رسول الله مارأينا خيراً من قوم نزلنا عليهم الحديث ب وصححه من حديث أنس ورواه مختصراً دن في اليوم واليلة وك وصححه .

بين الماء والطين « وفي رواية « بين الروح والجسد » وقيل لذلك سمى أمياً لأن مكة أم القرى وذرت أم الحليقة وتربة الشخص مدفنه فكان يقتضى أن يكون مدفنه بمكة حيث كانت تربته منها ولكن قيل الماء لما تموج رمى الزبد إلى السواحي فوقعت جوهرة النبي صلى الله عليه وسلم إلى ما يحاذي تربته بالمدينة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم مكياً مدنياً حينه إلى مكة وتربته بالمدينة والاشارة فيما ذكرناه من ذرة رسول الله صلى الله عليه وسلم هو ما قاله الله تعالى - وإذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى - ورد في الحديث « إن الله تعالى مسح ظهر آدم وأخرج ذريته منه كهيئة الذر » استخرج الدرر من مسام شعر آدم فخرج الدرر



من السنة والاختفاء من الرياء ويورد عليه للمعاني التي ذكرناها ليحمله على الإظهار وقصده الباطن ما ذكرناه ومعيار ذلك ومحكمه أن ينظر إلى ميل نفسه إلى الشكر حيث لا ينتهي الخبر إلى المعطى ولا إلى من يرغب في عطائه وبين يدي جماعة يكرهون إظهار العطية ويرغبون في إخفائها وعادتهم أنهم لا يعطون إلا من يغنى ولا يشكر فإن استوت هذه الأحوال عنده فليعلم أن باعته هو إقامة السنة في الشكر والتحدث بالنعمة وإلا فهو مغرور . ثم إذا علم أن باعته السنة في الشكر فلا ينبغي أن يفعل عن قضاء حق المعطى فينظر فإن كان هو ممن يحب الشكر والنشر فينبغي أن يغنى ولا يشكر لأن قضاء حقه أن لا ينصره على الظلم وطلبه الشكر ظلم وإذا علم من حاله أنه يحب الشكر ولا يقصده فعند ذلك يشكره ويظهر صدقته ولذلك قال صلى الله عليه وسلم للرجل الذي مدح بين يديه « ضربتم عنقه لومعها ما أفلح <sup>(١)</sup> » مع أنه صلى الله عليه وسلم كان يغنى على قوم في وجوههم لثقتهم يقيمهم وعلمه بأن ذلك لا يضرهم بل يزيد في رغبتهم في الخير فقال لواحد « إنه سيد أهل الوب <sup>(٢)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم في آخر « إذا جاءكم كريم قوم فأكرموا <sup>(٣)</sup> » وممع كلام رجل فأعجبه فقال صلى الله عليه وسلم « إن من البيان لسحرا <sup>(٤)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « إذا علم أحدكم من أخيه خير فليخبره فإنه يزداد رغبة في الخير <sup>(٥)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « إذا مدح المؤمن ربا الإيمان في قلبه <sup>(٦)</sup> » وقال الثوري من عرف نفسه لم يضره مدح الناس . وقال أيضا ليوسف بن أسباط إذا أوليتك معروفا كنت أنا أسر به منك ورأيت ذلك نعمة من الله عز وجل على فاشكر وإلا فلا تشكر ودقائق هذه المعاني ينبغي أن يلحظها من يراعى قلبه فإن أعمال الجوارح مع إهمال هذه الدقائق ضحكة للشيطان وشماتة له لكثرة التعب وقلة النفع ومثل هذا العلم هو الذي يقال فيه إن تعلم مسألة واحدة منه أفضل من عبادة سنة إذ بهذا العلم تحيا عبادة العمر وبالجهل به تموت عبادة العمر كله وتتعطل وعلى الجملة فالأخذ في اللأ والرد في السر أحسن المسالك وأسلمها فلا ينبغي أن يدفع بالتزويقات إلا أن تكمل المعرفة بحيث يستوى السر والعلانية وذلك هو الكبريت الأحمر الذي يتحدث به ولا يرى . نسأل الله الكريم حسن العون والتوفيق .

( بيان الأفضل من أخذ الصدقة أو الزكاة )

كان إبراهيم الخواص والجنيد وجماعة يرون أن الأخذ من الصدقة أفضل فإن في أخذ الزكاة مزاحمة للمساكين وتضييقا عليهم ولأنه ربما لا يكمل في أخذه صفة الاستحقاق كما وصف في الكتاب العزيز

(١) حديث قال للرجل الذي مدح بين يديه ضربتم عنقه لومعها ما أفلح متفق عليه من حديث أبي بكر بلفظ ويحك قطعت عنق صاحبك زاد طب في رواية والله لومعها ما أفلح أبدا وفي سنده على بن زيد بن جعدان متكلم فيه وله نحوه من حديث أبي موسى (٢) حديث إنه سيد الوب العنبري وطب وابن قانع في معاجهم وحب في التفات من حديث قيس بن عاصم النخعي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له ذلك (٣) حديث إذا جاءكم كريم قوم فأكرموا . من حديث ابن عمر ورواه د في الراشدين من حديث الشعبي مرسل بسند صحيح وقال روى متصلا وهو ضعيف وله نحوه من حديث معبد بن خالد الأنصاري عن أبيه وصحح إسناده (٤) حديث إن من البيان سحرا خ من حديث ابن عمر (٥) حديث إذا علم أحدكم من أخيه خيرا فليخبره فإنه يزداد رغبة في الخير قط في العلل من رواية ابن السيب عن أبي هريرة . وقال لا يصح عن الزهري وروى عن ابن السيب مرسل (٦) حديث إذا مسح المؤمن ربا الإيمان في قلبه طبع من حديث أسامة بن زيد بسند ضعيف

تخرج العرق وقيل كان المسح من بعض الملائكة فأضاف الفعل إلى السبب وقيل معنى القول بأنه مسح أي أحصى كما تحصي الأرض بالمساحة وكان ذلك يظن نعمان واد بجانب عرفة بين مكة والطائف فلما خاطب القدر وأجابوا يبلى كتب العهد في رق أبيض وأشهد عليه الملائكة وألقم الحجر الأسود فكانت ذرة رسول الله صلى الله عليه وسلم هي الحبيبة من الأرض والعلم والهدى فيه معجوتان قبعت بالعلم والهدى موروثا له وهو بأوقيل لما بث الله جبرائيل وميكائيل ليقبضا قبضة من الأرض فأبى حتى بث الله تعالى عزرائيل فقبض قبضة من الأرض وكان إبليس قد وطئ الأرض بقدميه فصار بعض الأرض بين قدميه وبعض الأرض بين موضوع أقدامه تفلقت النفس مما مس قدم

وأما الصدقة فالأمر فيها أوسع وقال قائلون بأخذ الزكاة دون الصدقة لأنها إغاة على الواجب ولو ترك الساكنين كلهم أخذ الزكاة لأعموا ولأن الزكاة لا منة فيها وإنما هو حق واجب لله سبحانه رزقا لعباده المحتاجين ولأنه أخذ بالحاجة والانسان يعلم حاجة نفسه قطعا وأخذ الصدقة أخذ بالدين فإن الغالب أن للتصدق يعطى من يستحق فيه خيرا ولأن مراقبة الساكنين أدخل في الدل والمسكنة وأبعد من التكبر إذ قد يأخذ الانسان الصدقة في معرض الهدية فلا تميز عنه وهذا تنصيص على ذلك الآخذ وحاجته والقول الحق في هذا أن هذا يختلف بأحوال الشخص وما يغلب عليه وما يحضره من النية فإن كان في شبهة من اتصافه بصفة الاستحقاق فلا ينبغي أن يأخذ الزكاة فإذا علم أنه مستحق قطعا إذا حصل عليه دين صرفه إلى خير وليس له وجه في قضائه فهو مستحق قطعا فإذا خير هذا بين الزكاة وبين الصدقة فإذا كان صاحب الصدقة لا يتصدق بذلك للمال لولم يأخذه هو فليأخذ الصدقة فإن الزكاة الواجبة يصرفها صاحبها إلى مستحقها ففي ذلك تكثير للخير وتوسيع على الساكنين وإن كان المال معرضا للصدقة ولم يكن في أخذ الزكاة تضيق على الساكنين فهو مخير والأمر فيهما يتفاوت وأخذ الزكاة أشد في كسر النفس وإذلالها في أغلب الأحوال والله أعلم .

كمل كتاب أسرار الزكاة بحمد الله وعونه وحسن توفيقه ، ويتلوه إن شاء الله تعالى كتاب أسرار الصوم والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى جميع الأنبياء والرسلين وعلى اللائكة والمقربين من أهل السموات والأرضين وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا دائما إلى يوم الدين والحمد لله وحده وحسبنا الله ونعم الوكيل .

### (كتاب أسرار الصوم)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أعظم على عباده للذة ، بما دفع عنهم كيد الشيطان وفنه ، ورد أملة وخيب ظنه ، إذ جعل الصوم حصنا لأولياته وجنة ، وفتح لهم به أبواب الجنة ، وعرفهم أن وسيلة الشيطان إلى قلوبهم الشهوات المستكنة وإن بقمها تصبح النفس للطمئة ظاهرة الشوكة في قسم خصمها قوية للذة ، والصلاة على محمد قائد الخلق ومحمد السنة وعلى آله وأصحابه ذوى الأبصار الثاقبة والقبول المرجحة وسلم تسليما كثيرا [ أما بعد ] فإن الصوم ربع الإيمان بمقتضى قوله صلى الله عليه وسلم « الصوم نصف الصبر <sup>(١)</sup> » وبمقتضى قوله ﷺ « الصبر نصف الإيمان <sup>(٢)</sup> » ثم هو متميز بخاصية النسبة إلى الله تعالى من بين سائر الأركان إذ قال الله تعالى فيما حكاه عنه نبيه ﷺ « كل حسنة بشرأ مثالها إلى سبعمائة ضعف إلا الصيام فإنه لي وأنا أجزي به <sup>(٣)</sup> » وقد قال الله تعالى - إنا يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب - والصوم نصف الصبر فقد جاوز ثوابه قانون التقدير والحساب وناهيك في معرفة فضله قوله صلى الله عليه وسلم « والذي نفسي بيده لخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك يقول الله عز وجل إنا يذر شهوته وطعامه وشرابه لأجلى فالصوم لي وأنا أجزي به <sup>(٤)</sup> »

### (كتاب أسرار الصيام)

- (١) حديث الصوم نصف الصبر وحسنه من حديث رجل من بني سليم و . من حديث أبي هريرة
- (٢) حديث الصبر نصف الإيمان أبو يعين في الحلية والخطيب في التاريخ من حديث ابن مسعود بسند حسن
- (٣) حديث كل حسنة بشرأ مثالها إلى سبعمائة ضعف إلا الصوم الحديث أخرجه من حديث أبي هريرة
- (٤) حديث والذي نفسي بيده لخلوف فم الصائم أخرجه من حديثه وهو بعض الذي قبله

إبليس فصارت مأوى الشر وبعضها لم يصل إليه قدم إبليس فمن تلك التربة أصل الأنبياء والأولياء وكانت ذرة رسول الله صلى الله عليه وسلم موضع نظر الله تعالى من قبضة عزرائيل لم يسها قدم إبليس فلم يصبه حظ الجهل بل صار منزوع الجهل موفرا حظه من العلم فبعثه الله تعالى بالهدى والعلم وانتقل من قلبه إلى القلوب ومن نفسه إلى النفوس فوقمت المناسبة في أصل طهارة الطينة ووقع التأليف بالعارف الأول فكل من كان أقرب مناسبة بنفسه طهارة الطينة كان أوفر حظا من قبول ما جاء به فكانت قلوب الصوفية أقرب مناسبة فأخذت من العلم حظا وافرا وصارت بواطنهم أخاذات فعدوا وعلموا كالأخذ الذي يسقى منه ويزرع منه وجمعوا بين فائدة علم الدراسة وعلم الوراثة بأحكام أساس التقوى ولما



وقال صلى الله عليه وسلم « للجنة باب يقال له الريان لا يدخله إلا الصائمون وهو موعود ببقاء الله تعالى في جزاء صومه (١) » وقال صلى الله عليه وسلم « للصائم فرحتان فرحة عند إفطاره وفرحة عند لقاء ربه (٢) » وقال صلى الله عليه وسلم « لكل شيء باب وباب العبادة الصوم (٣) » وقال صلى الله عليه وسلم « نوم الصائم عبادة (٤) » وروى أبو هريرة رضى الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال « إذا دخل شهر رمضان فتحت أبواب الجنة وغلقت أبواب النار وصفدت الشياطين ونادى مناد يا باغي الخير هلم ويا باغي الشر أقصر (٥) » وقال وكيع في قوله تعالى - كلوا واشربوا هنيئا بما أسلفتم في الأيام الخالية - هي أيام الصيام إذ تركوا فيها الأكل والشرب وقد جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في رتبة البهائم بين الزهد في الدنيا وبين الصوم فقال « إن الله تعالى يباهى ملائكته بالشاب العابد فيقول أيها الشاب التارك شهوته لأجل البذل شبابه لي أنت عندي كبعض ملائكتي (٦) » وقال صلى الله عليه وسلم في الصائم « يقول الله عز وجل انظروا ياملائكتي إلى عبدى ترك شهوته ولذته وطعامه وشرابه من أجل (٧) » وقيل في قوله تعالى - فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون - قيل كان عملهم الصيام لأنه قال - إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب - فيفرغ للصائم جزاؤه إفراغا ويجازف جزاؤه فلا يدخل تحت وهم وتقدير وجدير بأن يكون كذلك لأن الصوم إنما كان له ومشرقا بالنسبة إليه وإن كانت العبادات كلها له كما شرف البيت بالنسبة إلى نفسه والأرض كلها له لمعين : أحدهما أن الصوم كف وترك وهو في نفسه سر ليس فيه عمل يشاهد وجميع أعمال الطاعات بمشهد من الخلق ومرأى والصوم لا يراه إلا الله عز وجل فانه عمل في الباطن بالصبر المجرد - والثاني أنه قهر لعدو الله عز وجل فان وسيلة الشيطان لعنه الله الشهوات وإنما تقوى الشهوات بالأكل والشرب ولذلك قال عليه السلام « إن الشيطان ليجرى من ابن آدم مجرى الدم فضيقوا مجاريه بالجوع (٨) » ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لعائشة رضى الله عنها « داومي قرع باب الجنة قالت بماذا ؟ قال صلى الله عليه وسلم بالجوع (٩) » وسيأتي فضل الجوع في كتاب شره الطعام وعلاجه موت ربيع المهلكات فلما كان الصوم على الخصوص فاما للشيطان وسدا لمساكه وتضييقا لمجاريه استحق التخصيص بالنسبة إلى الله عز وجل ففي قمع عدو الله نصرة

- (١) حديث للجنة باب يقال له الريان الحديث أخرجا من حديث سهل بن سعد (٢) حديث للصائم فرحتان الحديث أخرجاه من حديث أبي هريرة (٣) حديث لكل شيء باب وباب العبادة الصوم ابن المبارك في الزهد ومن طريقه أبو الشيخ في الثواب من حديث أبي الدرداء بسند ضعيف (٤) حديث نوم الصائم عبادة رويناه في أمالي بن منده من رواية ابن المغيرة القواس عن عبد الله بن عمر بسند ضعيف ولعله عبد الله بن عمرو قاتم لم يذكره لابن المغيرة رواية لإعنه ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث عبد الله بن أبي أوفى وفيه سليمان بن عمرو والنخعي أحد الكذابين (٥) حديث إذا دخل شهر رمضان فتحت أبواب الجنة الحديث وقال غريب و. و. ك. وصححه على شرطهما من حديث أبي هريرة وصحح خ وقفه على مجاهد وأصله متفق عليه دون قوله ونادى مناد (٦) حديث إن الله تعالى يباهى ملائكته بالشاب العابد فيقول أيها الشاب التارك شهوته الحديث عد من حديث ابن مسعود بسند ضعيف (٧) حديث يقول الله تعالى للملائكة ياملائكتي انظروا إلى عبدى ترك شهوته ولذته وطعامه وشرابه من أجل (٨) حديث إن الشيطان يجرى من ابن آدم مجرى الدم الحديث متفق عليه من حديث صبة دون قوله فضيقوا مجاريه بالجوع (٩) حديث قال لعائشة داومي قرع باب الجنة الحديث لم أجده أصلا .

تزكت النفوس انجلت  
مرايا قلوبهم بما صقلها  
من التقوى فانجلى فيها  
صور الأشياء على  
هيئتها وما هيئتها فبانت  
الدنيا بقبحها فرفضوها  
وظهرت الآخرة بحسنها  
فطلبوها فلما زهدوا  
في الدنيا انصببت إلى  
بواطنهم أقسام العلوم  
انصبابا وانضاف إلى علم  
الدراسة علم الوراثة .  
واعلم أن كل حال  
شريف نعزوه إلى  
الصوفية في هذا  
الكتاب هو حال  
المقرب والصوفي هو  
المقرب وليس في القرآن  
اسم الصوفي واسم  
الصوفي ترك ووضع  
للمقرب على ما سنشرح  
ذلك في بابيه ولا يعرف  
في طرفي بلاد الإسلام  
شرقا وغربا هذا الاسم  
لأهل القرب وإنما  
يعرف للمتصفيين وكم من  
الرجال المقربين في بلاد  
القرب وبلاد تركستان  
وما وراء النهر ولا  
يسمون صوفية لأنهم  
لا يتزبون بزى  
الصوفية ولا مشاحة في  
الألفاظ فيعلم أنا نغني

لله سبحانه وناصر الله تعالى موقوف على النصرة له قال الله تعالى - إن تتصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم - فالبدية بالجهد من العبد والجزاء بالهداية من الله عز وجل ولذلك قال تعالى - والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا - وقال تعالى - إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم - وإنما التغيير تكثير الشهوات فهي مرتع الشياطين ومرعاهم فمادامت محصية لم ينقطع ترددهم وما داموا يترددون لم ينكشف للعبد جلال الله سبحانه وكان محجوبا عن لقائه وقال صلى الله عليه وسلم « لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا إلى ملكوت السموات (١) » فمن هذا الوجه صار الصوم باب العبادة وصار جنة وإذا عظمت فضيلته إلى هذا الحد فلا بد من بيان شروطه الظاهرة والباطنة بذكر أركانه وسنته وشروطه الباطنة ونبين ذلك بثلاثة فصول .

( الفصل الأول في الواجبات والسنن الظاهرة واللوازم بافساده )

( أما الواجبات الظاهرة فسته )

الأول : مراقبة أول شهر رمضان وذلك برؤية الهلال فإن غم فاستكمال ثلاثين يوما من شعبان ونعني بالرؤية العلم ويحصل ذلك بقول عدل واحد ولا يثبت هلال شوال إلا بقول عدلين احتياطا للعبادة ومن مع عدلا ووثق بقوله وغلب على ظنه صدقه لزمه الصوم وإن لم يقض القاضي به فليتبع كل عبد في عبادته موجب ظنه وإذا رأى الهلال ليلة ولم ير بأخرى وكان بينهما أقل من مرحلتين وجب الصوم على الكل وإن كان أكثر كان لكل ليلة حكمها ولا يتعدى الوجوب . الثاني النية ولا بد لكل ليلة من نية مبيته معينة جازمة فلونوى أن يصوم شهر رمضان دفعة واحدة لم يكفه وهو الذي عنينا بقولنا كل ليلة ولو نوى بالتمام لم يجزه صوم رمضان ولا صوم الفرض إلا التطوع وهو الذي عنينا بقولنا مبيته ولو نوى الصوم مطلقا أو الفرض مطلقا لم يجزه حتى ينوى فريضة الله عز وجل صوم رمضان ولو نوى ليلة الشك أن يصوم غدا إن كان من رمضان لم يجزه فاتها ليست جازمة إلا أن تستند نيته إلى قول شاهد عدل واحتمال غلط العدل أو كذبه لا يطل الجزم أو يستند إلى استحباب حال كالشك في الليلة الأخيرة من رمضان فذلك لا يمنع جزم النية أو يستند إلى اجتihad كالحبوس في الطمورة إذا غلب على ظنه دخول رمضان باجتهاده فشكه لا يمنعه من النية ومهما كان شاكا ليلة الشك لم ينفعه جزمه النية باللسان فإن النية محلها القلب ولا يتصور فيه جزم القصد مع الشك كما لو قال في وسط رمضان أصوم غدا إن كان من رمضان فإن ذلك لا يضره لأنه ترديد لفظ ومحل النية لا يتصور فيه تردد بل هو قاطع بأنه من رمضان ومن نوى ليلا ثم أكل لم تفسده نيته ولو نوت امرأة في الحيض ثم طهرت قبل الفجر صح صومها . الثالث الإمساك عن إيصال شيء إلى الجوف عمدا مع ذكر الصوم فيفسد صومه بالأكل والشرب والسعوط والحفنة ولا يفسد بالقصد والحجامة والاكتحال وإدخال الليل في الأذن والاحليل إلا أن يقطر فيه ما يبلغ الثانية وما يصل بعير قصد من غبار الطريق أو ذباية تسبق إلى جوفه أو ما يسبق إلى جوفه في الضمضة فلا يفطر إلا إذا بالغ في الضمضة فيفطر لأنه مقصر وهو الذي أردنا بقولنا عمدا فأما ذكر الصوم فأردنا به الاحتراز عن الناس فإنه لا يفطر أمانا أكل عمدا في طرفي النهار ثم ظهر له أنه أكل نهارا بالتحقيق فعليه القضاء وإن بقي على حكم ظنه واجتهاده فلا قضاء عليه ولا ينبغي أن يأكل في طرفي النهار إلا بظن واجتهاد . الرابع الإمساك عن الجماع وحده مغيب الحشفة وإن جامع ناسيا لم يضر وإن جامع ليلا أو احتلم فأصبح جنباً لم يفطر وإن طلع الفجر وهو محالط أهله فنزع في الحال صح صومه فإن صبر فسد ولزمته الكفارة .

(١) حديث لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم الحديث أحمد من حديث أبي هريرة بنحوه

بالصوفية المقربين  
فمشايخ الصوفية الذين  
أساؤهم في الطبقات  
وغير ذلك من  
الكتب كلهم كانوا في  
طريق المقربين  
وعلمهم علوم أحوال  
للمقربين ومن تطلع  
إلى مقام المقربين من  
جملة الأبرار فهو  
متصوف مالم يتحقق  
بالحلم فإذا تحقق  
بالحلم صار صوفيا  
ومن عداها ممن تميز  
بزي ونسب إليهم  
فهو مشبه - وفوق  
كل ذي علم عليم - .  
[ الباب الثاني في  
تخصيص الصوفية  
بحسن الاستماع ]  
حدثنا شيخنا شيخ  
الاسلام أبو النجيب  
السهروردي إمام  
قال أنا أبو منصور  
القرني قال أنا الامام  
الحافظ أبو بصير  
الخطيب قال أنا أبو  
عمرو الهاشمي قال أنا  
أبو علي اللؤلؤي قال أنا  
أبو داود السجستاني  
قال حدثنا مسدد قال  
حدثنا يحيى عن شعبة  
قال حدثني عمر بن



الخامس : الامسالا عن الاستمنا وهو إخراج اللى قصدا بجماع أو بغير جماع فان ذلك يفطر ولا يفطر بقبلة زوجته ولا بمضاجعتها مالم ينزل لكن يكره ذلك إلا أن يكون شيخا أو مالا كالا ربه فلا بأس بالتقييل وتركه أولى وإذا كان يخاف من التقييل أن ينزل قبله وسبق اللى أفطر لتقصيره السادس : الامساك عن إخراج اللى فالاستقاء يفسد الصوم وإن ذرعه اللى لم يفسد صومه وإذا ابتلع نخامة من حلقه أو صدره لم يفسد صومه رخصة لعدم البلوى به إلا أن يتلعه بعد وصوله إلى فيه فإنه يفطر عند ذلك .

### ( وأما لوازم الافطار فأربعة )

القضاء والكفارة والقدية وإمساك بقية النهار تشبها بالصائمين . أما القضاء : فوجوبه عام على كل مسلم مكلف ترك الصوم بعذر أو بغير عذر فالحائض تقضى الصوم وكذا المرتد أما الكافر والصبي والمجنون فلا قضاء عليهم ولا يشترط التابع في قضاء رمضان ولكن يقضى كيف شاء متفرقا ومجموعا . وأما الكفارة : فلا تجب إلا بالجماع وأما الاستمنا والأكل والشرب وما عدا الجماع لا تجب به كفارة فالكفارة عتق رقبة فان أعسر فصوم شهرين متتابعين وإن عجز فاطعام ستين مسكينا مدا مدا . وأما إمساك بقية النهار : فيجب على من عصى بالفطر أو قصر فيه ولا يجب على الحائض إذا طهرت إمساك بقية نهارها ولا على السافر إذا قدم مفطرا من سفر بلغ مرحلتين ويجب الامساك إذا شهد بالهلال عدل واحد يوم الشك والصوم في السفر أفضل من الفطر إلا إذا لم يطق ولا يفطر يوم يخرج وهكان مقيا في أوله ولا يوم يقدم إذا قدم صائما . وأما القدية : فتجب على الحامل والرضع إذا أفطرتا خوفا على ولديهما لكل يوم مدة حنطة لمسكين واحد مع القضاء والشيخ الهرم إذا لم يصم تصدق عن كل يوم مدا . وأما السنن فست : تأخير السحور وتعجيل الفطر بالتمر أو الماء قبل الصلاة وترك السواك بعد الزوال والجود في شهر رمضان لما سبق من فضائله في الزكاة ومدارسة القرآن والاعتكاف في المسجد لاسيما في العشر الأخير فهو عادة رسول الله صلى الله عليه وسلم « كان إذا دخل العشر الأواخر طوى الفراش وشد الثزر ودأب وأدأب أهله <sup>(١)</sup> » أى أداموا النصب في العبادة إذ فيها ليلة القدر والأغلب أنها في أوتار وأشبه الأوتار ليلة إحدى وثلاث وخمس وسبع والتابع في هذا الاعتكاف أولى فان نذر اعتكافا متابعا أو نواه انقطع تنابعه بالخروج من غير ضرورة كما لو خرج لعبادة أو شهادة أو جنازة أو زيارة أو تجديد طهارة وإن خرج لقضاء الحاجة لم ينقطع وله أن يتوضأ في البيت ولا ينبغي أن يخرج على شغل آخر « كان صلى الله عليه وسلم لا يخرج إلا لحاجة الانسان ولا يسأل عن المريض إلا مارا <sup>(٢)</sup> » وينقطع التابع بالجماع ولا ينقطع بالتقييل ولا بأس في المسجد بالطيب وعقد النكاح وبالأكل والنوم وغسل اليد في الطست فكل ذلك قد يحتاج إليه في التابع ولا ينقطع التابع بخروج بعض بدنه « كان صلى الله عليه وسلم يدين رأسه فترجله عائشة رضى الله عنها وهي في الحجرة <sup>(٣)</sup> » ومهما خرج المعتكف لقضاء حاجته فاذا عاد ينبغي أن يستأنف النية إلا إذا كان قد نوى أولا عشرة أيام مثلا والأفضل مع ذلك التجديد .

(١) حديث كان إذا دخل العشر الأواخر طوى الفراش الحديث متفق عليه من حديث عائشة بلفظ أحيا الليل وأيقظ أهله وجد وشد الثزر (٢) حديث كان لا يخرج إلا لحاجة ولا يسأل عن المريض إلا مارا متفق على الشطر الأول من حديث عائشة والشطر الثانى رواه أبو داود بنحوه بسند لين (٣) حديث كان يدين رأسه لعائشة متفق عليه من حديثها

سليمان من ولد عمر ابن الخطاب عن عبد الرحمن بن أبان عن أبيه عن زيد بن ثابت قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « نضر الله امرأ مع منا حديثا حفظه حتى يبلغه غيره قرب حامل فقه إلى من هو أفقه منه ورب حامل فقهه وليس فقيهه » أساس كل خير حسن الاستماع قال الله تعالى - ولوعلم الله فيهم خيرا لأسمهم - يقول بعضهم علامة الخير في السماع أن يسمع العبد بشاء أوصافه ونصوته ويسمعه بحق من حق وقال بعضهم لو علمهم أهلا للسمع لفتح آذانهم للاستماع فمن علمكته الوسواس وغلب على باطنه حديث النفس لا يقدر على حسن الاستماع فالصوفية وأهل القرب لما علموا أن كلام الله تعالى ورسائله إلى عباده ومخاطباته إليهم رأوا كل آية من كلامه تعالى بحرا

## ( الفصل الثاني في أسرار الصوم وشروطه الباطنة )

اعلم أن الصوم ثلاث درجات : صوم العموم وصوم الخصوص وصوم خصوص الخصوص . أما صوم العموم فهو كف البطن والفرج عن قضاء الشهوة كما سبق تفصيله . وأما صوم الخصوص فهو كف السمع والبصر واللسان واليد والرجل وسائر الجوارح عن الآثام . وأما صوم خصوص الخصوص فصوم القلب عن الهمم الدنية والأفكار الدنيوية وكفه عما سوى الله عز وجل بالكلية ، ويحصل القطر في هذا الصوم بالفكر فيما سوى الله عز وجل واليوم الآخر وبالفكر في الدنيا والآخرة تراد للدين فإن ذلك من زاد الآخرة وليس من الدنيا حتى قال أرباب القلوب من تحركت همته بالتصرف في نهارة لتدير ما يفطر عليه كتبت عليه خطيئة فإن ذلك من قلة الوتوق بفضل الله عز وجل وقلة اليقين برزقه للوعد وهذه مرتبة الأنبياء والصديقين والقربين ولا يطول النظر في تفصيلها قولا ولكن في تحقيقها عملا فإنه إقبال بكنه الهممة على الله عز وجل وانصراف عن غير الله سبحانه وتلبس بمعنى قوله عز وجل - قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون - وأما صوم الخصوص وهو صوم الصالحين فهو كف الجوارح عن الآثام وتماه بسة أمور : الأول : غض البصر وكفه عن الاتساع في النظر إلى كل ما يذم ويكره وإلى كل ما يشغل القلب ويلهى عن ذكر الله عز وجل قال صلى الله عليه وسلم « النظره سهم مسموم من سهام إبليس لئن تركها خوفا من الله آتاه الله عز وجل إيمانا يجد حلاوته في قلبه (١) » وروى جابر عن أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « خمس يفطرن الصائم الكذب والغيبة والنميمة واليمين الكاذبة والنظر بشهوة (٢) » . الثاني : حفظ اللسان عن الهذيان والكذب والغيبة والنميمة والفحش والجفاء والخصومة والراء والإزامة السكوت وشغله بذكر الله سبحانه وتلاوة القرآن فهذا صوم اللسان وقد قال سفيان : الغيبة تفسد الصوم رواه بشر بن الحرث عنه وروى ليث عن مجاهد خصلتان يفسدان الصيام الغيبة والكذب وقال صلى الله عليه وسلم « إنما الصوم جنة فإذا كان أحدكم صائما فلا يرفث ولا يجهل وإن امرؤ قاتله أو شاتمه فليقل إني صائم إني صائم (٣) » وجاء في الخبر « أن امرأتين صامتا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأجهدهما الجوع والعطش من آخر النهار حتى كادتا أن تلتقا فبعثتا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستأذناه في الإفطار فأرسل إليهما قداما وقال ﷺ : قل لهما قينا فيه ما أكلتما فقامت إحداهما نصفه دما عبيطا ولحما فريضا وقامت الأخرى مثل ذلك حتى ملأته فمجب الناس من ذلك فقال صلى الله عليه وسلم هاتان صامتا عما أحل الله لهما وأفطرتا على ما حرم الله تعالى عليهما فمقتدت إحداهما إلى الأخرى فجعلتا يفتابان الناس فهذا ما أكلتا من لحومهم (٤) » . الثالث : كف السمع عن الاصغاء إلى كل مكروه لأن كل ما حرم قوله حرم الاصغاء إليه ولذلك سوى الله عز وجل بين السمع وآكل السحت فقال تعالى - معاعون للكذب آكالون للسحت - وقال عز وجل - لولا ينهائم الربانيون والأخبار عن قولهم الإثم وأكلهم السحت - فالكسوت على الغيبة حرام وقال تعالى - إنكم إذا مثلهم -

- (١) حديث النظره سهم مسموم من سهام إبليس الحديث ك وصحح إسناده من حديث حذيفة (٢) حديث جابر عن أنس خمس يفطرن الصائم الحديث الأزدي في الضعفاء من رواية جابان عن أنس وقوله جابر تصحيف قال أبو حاتم الرازي هذا كذاب (٣) حديث الصوم جنة فإذا كان أحدكم صائما الحديث أخرجه من حديث أبي هريرة (٤) حديث أن امرأتين صامتا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث في الغيبة للصائم أحمد من حديث عبيد مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث بسند فيه مجهول .

من أبخر العلم بما تتضمن من ظاهري العلم وباطنه وجليته وخفيه وبابا من أبواب الجنة باعتبار ما تنبه أو تدعو إليه من العمل ورأوا كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي لا ينطق به عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى من عند الله تعالى يتعين الاستماع إليه فكان من أهم ما عندهم الاستعداد للاستماع ورأوا أن حسن الاستماع قرع باب المكوت واستنزال بركة الرغبات والرهبات ورأوا أن الوسواس أذخنة نائرة من نار النفس الأمارة بالسوء وتقام يتراكم من نفث الشيطان وأن الحظوظ العاجلة والأقسام الدنيوية التي هي مناط الهوى ومثار الردي بمثابة الخطب التي تزداد النار به تأججا ويزداد القلب به تحرجا فرفضوا الدنيا وزهدوا فيها فلما انقطعت عن نار



ولذلك قال صلى الله عليه وسلم «الغتاب والمستمع شريكان في الآثم» (١) الرابع : كف بقية الجوارح عن الآثم من اليد والرجل وعن الكاره وكف البطن عن الشبهات وقت الافطار فلا معنى للصوم وهو الكف عن الطعام الحلال ثم الافطار على الحرام فمثال هذا الصائم مثال من ينفق قصرا ويهدم مصرا فان الطعام الحلال إنما يضر بكثرة لا بنوعه فالصوم لتقليله وتارك الاستكثار من الدواء خوفا من ضرره إذا عدل إلى تناول السم كان سفيها والحرام سم مهلك للدين والحلال دواء ينفع قليله ويضر كثيره وقصد الصوم لتقليله وقد قال صلى الله عليه وسلم «كم من صائم ليس له من صومه إلا الجوع والعطش» (٢) قيل هو الذي يفطر على الحرام وقيل هو الذي يمسك عن الطعام الحلال ويفطر على لحوم الناس بالغيبة وهو حرام وقيل هو الذي لا يحفظ جوارحه عن الآثم . الخامس : أن لا يستكثر من الطعام الحلال وقت الافطار بحيث يعتلى جوفه فئامن وعاء أبغض إلى الله عز وجل من بطن ملي من حلال وكيف يستفاد من الصوم قهر عدو الله وكسر الشهوة إذا تدارك الصائم عند فطره ما فاتته ضحوة نهاره وربما يزيد عليه في ألوان الطعام حتى استمرت العادات بأن تدخر جميع الأطعمة لرمضان فيؤكل من الأطعمة فيه ما لا يؤكل في عدة أشهر ومعلوم أن مقصود الصوم الخواء وكسر الهوى لتقوى النفس على التقوى وإذا دفعت المعدة من ضحوة نهار إلى العشاء حتى هاجت شهوتها وقويت رغبتها ثم أطعمت من اللذات وأشبعت زادت لذتها وتضاعفت قوتها وانبعثت من الشهوات ما عساها كانت راكدة لو تركت على عادتها فروح الصوم وسره تضعف القوى التي هي وسائل الشيطان في العود إلى الشرور ولن يحصل ذلك إلا بالتقليل وهو أن يأكل أكلته التي كان يأكلها كل ليلة لو لم يصم فأما إذا جمع ما كان يأكل ضحوة إلى ما كان يأكل ليلا فلم ينتفع بصومه بل من الآداب أن لا يكثر النوم بالهزار حتى يحس بالجوع والعطش ويستشعر ضعف القوى فيصفوا عند ذلك قلبه ويستديم في كل ليلة قدرا من الضعف حتى يخف عليه تهجد وأوراده ففسى الشيطان أن لا يحوم على قلبه فينظر إلى ملكوت السماء وليلة القدر عبارة عن الليلة التي ينكشف فيها شيء من الملكوت وهو المراد بقوله تعالى - إنا أنزلناه في ليلة القدر - ومن جعل بين قلبه وبين صدره محلاة من الطعام فهو عنه محبوب ومن أخلى معدته فلا يكفيه ذلك لرفع الحجاب ما لم يخل همته عن غير الله عز وجل وذلك هو الأمر كله ومبدأ جميع ذلك تقليل الطعام وسبب له مزيد بيان في كتاب الأطعمة إن شاء الله عز وجل . السادس : أن يكون قلبه بعد الافطار معلقا مضطربا بين الخوف والرجاء إذ ليس يدري أيقبل صومه فهو من القربين أو يرد عليه فهو من المقيوتين وليكن كذلك في آخر كل عبادة يفرغ منها فقد روى عن الحسن بن أبي الحسن البصري أنه مرقوم وهم يضحكون فقال إن الله عز وجل جعل شهر رمضان مضارا لخلقهم يستبقون فيه لطاعته فسبق قوم ففازوا وتخلف أقوام غفابوا فالعجب كل العجب للضحك اللاعب في اليوم الذي فاز فيه الساجون وخاب فيه البطلون أما والله لو كشف الغطاء لاشتغل المحسن باحسانه والسوء بأسائه أي كان سرور القبول يشغله عن اللعب وحسرة الردود تسد عليه باب الضحك وعن الأحنف بن قيس أنه قيل له إنك شيخ كبير وإن الصيام يضعفك فقال إني أعدد لسر طویل والصبر على طاعة الله سبحانه أهون من الصبر على عذابه فهذه هي المعاني الباطنة في الصوم . فان قلت فمن اقتصر على كف شهوة البطن والفرج وترك هذه المعاني فقد قال الفقهاء

النفس أحطابها وقرت نيرانها وقل دخانها شهدت بواطنهم وقلوبهم مصادر العلوم فهيأوا مواردها بصفاء الفهوم فلما شهدوا سمعوا قال الله تعالى - إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد - قال الشبلي رحمه الله : موعظة القرآن لمن قلبه حاضر مع الله لا ينقل عنه طرفه عين قال يحيى بن معاذ الرازي القلب قلبان قلبه قد احتشى بأشغال الدنيا حتى إذا حضر أمر من أمور الطاعة لم يدر صاحبه ما يصنع من شغل قلبه بالدنيا وقلب قد احتشى بأحوال الآخرة حتى إذا حضر أمر من أمور الدنيا لم يدر صاحبه ما يصنع لذهاب قلبه في الآخرة فانظر كم بين برصكة تلك الأفهام الثابتة وشؤم هذه الأشغال القانية التي أقصدتك عن الطاعة قال بعضهم لمن كان له قلب سليم من

(١) حديث الغتاب والمستمع شريكان في الآثم ضريب للطبراني من حديث ابن عمر بسند ضعيف  
نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الغيبة وعن الاستماع إلى الغيبة (٢) حديث كم من صائم ليس له من صيامه إلا الجوع والعطش ن . من حديث أبي هريرة

الأغراض والأمراض  
قال الحسين بن منصور  
لمن كان له قلب لا يخطر  
فيه إلا شهود الرب  
وأشد :

أنى إليك قلوبا طالما  
هطلت

سحاب الوحي فيها  
أبحر الحكم

وقال ابن عطاء قلب  
لاحظ الحق بعين  
التعظيم فذاب له  
واقطع إليه عماسواه  
قال الواسطي : أى

لذكرى لقوم مخصوصين  
لا لسائر الناس لمن  
كان له قلب أى فى  
الأزل وهم الذين قال الله  
تعالى فيهم - أو من كان

ميتا فأحيناه - وقال  
أيضا للشاهدة تذهل  
والحجة تفهم لأن الله  
تعالى إذا تجلى لشيء  
خضع له وخشع وهذا

الذى قاله الواسطي

صحيح فى حق أقوام  
وهذه الآية تحكم  
بخلاف هذا لأقوام  
آخرين وهم أرباب  
التمكن يجمع لهم

بين الشاهدة والفهم  
فموضع الفهم محل  
المحادثة والمكاملة وهو

صومه صحيح فإمعناه . فاعلم أن قهواء الظاهر يشبتون شروط الظاهر بأدلة هى أضعف من هذه الأدلة  
أى أوردناها فى هذه الشروط الباطنة لاسيما الغيبة وأمثالها ، ولكن ليس إلى قهواء الظاهر من  
التكليفات إلا ما يتييسر على عموم الغافلين القبلين على الدنيا الدخول تحته فأما علماء الآخرة فيضون  
بالصحة القبول وبالقبول الوصول إلى المقصود ويفهمون أن المقصود من الصوم التخلق بخلق من  
أخلاق الله عز وجل وهو الصمدية والاعتداء باللائكة فى الكف عن الشهوات بحسب الإمكان فانهم  
منزهون عن الشهوات والانسان رتبته فوق رتبة البهائم لقدرته بنور العقل على كسر شهوته ودون  
رتبة اللائكة لاستيلاء الشهوات عليه وكونه مبتلى بمجاهدتها فكلما انهمك فى الشهوات انحط إلى  
أسفل السافلين والتحق بعمار البهائم وكلما قمع الشهوات ارتفع إلى أعلى عليين والتحق بأفق اللائكة  
واللائكة مقربون من الله عز وجل والذى يقتدى بهم ويتشبه بأخلاقهم يقرب من الله عز وجل  
كقربهم فان الشبيه من القريب قريب وليس القرب ثم بالمكان بل بالصفات وإذا كان هذا سر  
الصوم عند أرباب الألباب وأصحاب القلوب فأى جدوى لتأخيراً كلة وجمع أكلتين عند العشاء مع  
الانهماك فى الشهوات الآخر طول النهار ولو كان مثله جدوى فأى معنى لقوله صلى الله عليه وسلم  
« كم من صائم ليس له من صومه إلا الجوع والمعش » ولهذا قال أبو الدرداء يا حبذا نوم الأكياس  
وفطرم كيف لا يعيرون صوم الحق وسهرم ولذرة من ذوى يقين وتقوى أفضل وأرجح من أمثال  
الجال عبادة من القترين ولذلك قال بعض العلماء كم من صائم مفطر وكم مفطر صائم والمفطر الصائم  
هو الذى يحفظ جوارحه عن الآثام ويأكل ويشرب والصائم المفطر هو الذى يجوع ويعطش ويطلق  
جوارحه ومن فهم معنى الصوم وسره علم أن مثل من كف عن الأكل والجماع وأفطر بمخالطة الآثام  
كمن مسح على عضو من أعضائه فى الوضوء ثلاث مرات فقد وافق فى الظاهر العدد إلا أنه ترك المهم  
وهو الغسل فصلاته مردودة عليه بجهله ومثل من أفطر بالأكل وصام بجوارحه عن المكاره كمن  
غسل أعضائه مرة مرة فصلاته مقبلة إن شاء الله لإحكامه الأصل وإن ترك الغسل ومثل من جمع  
بينهما كمن غسل كل عضو ثلاث مرات فجمع بين الأصل والفضل وهو السكال وقد قال صلى الله عليه  
وسلم « إن الصوم أمانة فليحفظ أحدكم أمانته (١) » . ولما تلا قوله عز وجل - إن الله يأمركم أن تؤدوا  
الأمانات إلى أهلها - وضع يده على سمعه وبصره فقال : « السمع أمانة والبصر أمانة (٢) » ولولا أنه  
من أمانات الصوم لما قال صلى الله عليه وسلم « فليقل إنى صائم » أى إنى أودعت لسانى لأحفظه  
فكيف أطلقه بجوابك فاذن قد ظهر أن السكال عبادة ظاهرا وباطنا وقشرا ولبا وقشرها درجات  
ولكل درجة طبقات فإليك الحيرة الآن فى أن تقنع بالقشر عن الباب أو تتجيز إلى غمار أرباب الألباب .

### ( الفصل الثالث فى التطوع بالصيام وترتيب الأوراد فيه )

اعلم أن استحباب الصوم يتأكد فى الأيام الفاضلة وفواصل الأيام بعضها يوجد فى كل سنة وبعضها  
يوجد فى كل شهر وبعضها فى كل أسبوع . أما فى السنة بعد أيام رمضان فيوم عرفة ويوم عاشوراء  
والعشر الأول من ذى الحجة والعشر الأول من المحرم ، وجميع الأشهر الحرم مقان الصوم وهى  
أوقات فاضلة « وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر صوم شعبان حتى كان يظن أنه فى رمضان (٣) »

(١) حديث إمام الصوم أمانة فليحفظ أحدكم أمانته الخرائطى فى مكارم الأخلاق من حديث ابن مسعود  
فى حديث فى الأمانة والصوم وإسناده حسن (٢) حديث لما تلا قوله تعالى : إن الله يأمركم أن تؤدوا  
الأمانات إلى أهلها . وضع يده على سمعه وبصره وقال السمع والبصر أمانة د من حديث أبى هريرة دون  
قوله السمع أمانة (٣) حديث كان يكثر صيام شعبان الحديث متفق عليه من حديث عائشة



وفي الخبر «أفضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله المحرم» (١) «لأنه ابتداء السنة فبناؤها على الخير أحب وأرجى لدوام بركته . وقال صلى الله عليه وسلم «صوم يوم من شهر حرام أفضل من ثلاثين من غيره وصوم يوم من رمضان أفضل من ثلاثين من شهر حرام» (٢) وفي الحديث «من صام ثلاثة أيام من شهر حرام الخميس والجمعة والسبت كتب الله له بكل يوم عبادة تسعمائة عام» (٣) وفي الخبر إذا كان النصف من شعبان فلا صوم حتى رمضان (٤) ولهذا يستحب أن يفطر قبل رمضان أياما فإن وصل شعبان بـرمضان فبجائز (٥) فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة وفصل مرارا كثيرة (٦) ولا يجوز أن يقصد استقبال رمضان بيومين أو ثلاثة إلا أن يوافق وردا له وكره بعض الصحابة أن يصام رجب كله حتى لا يضاهاى بشهر رمضان فالأشهر الفاضلة ذوالحجة والمحرم ورجب وشعبان والأشهر الحرم ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب واحد فرد وثلاثة سر دو أفضلها ذو الحجة لأن فيه الحج والأيام للعلومات وللمعدودات وذو القعدة من الأشهر الحرم وهو من أشهر الحج وشوآل من أشهر الحج وليس من الحرم والمحرم ورجب ليسا من أشهر الحج وفي الخبر «ما من أيام العمل فيهن أفضل وأحب إلى الله عز وجل من أيام عشر ذي الحجة إن صوم يوم منه يعدل صيام سنة وقيام ليلة منه تعدل قيام ليلة القدر قيل ولا الجهاد في سبيل الله تعالى قال ولا الجهاد في سبيل الله عز وجل إلا من عقر جواده وأهريق دمه» (٧) وأما ما يكرر في الشهر: فأول الشهر وأوسطه وآخره ووسطه الأيام البيض وهي الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر . وأما في الأسبوع : فالثلاثين والخميس والجمعة فهذه هي الأيام الفاضلة فيستحب فيها الصيام وتكثر الخيرات لتضاعف أجورها بركة هذه الاوقات . وأما صوم الدهر فانه شامل لكل وزيادة وللسالكين فيه طرق فمنهم من حكره ذلك إذ وردت أخبار تدل على كراهته والصحيح أنه إنما يكره لشيئين أحدهما أن لا يفطر في العيدين وأيام التشريق فهو الدهر كله (٨) والآخر أن يرغب عن السنة في الإفطار ويحمل

(١) حديث أفضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله المحرم م من حديث أبي هريرة (٢) حديث صوم يوم من شهر حرام أفضل من صوم ثلاثين الحديث لم أجده هكذا وفي المعجم الصغير للطبراني من حديث ابن عباس من صام يوما من الحرم فله بكل يوم ثلاثون يوما (٣) حديث من صام ثلاثة أيام من شهر حرام الخميس والجمعة والسبت الحديث الأزدي في الضعفاء من حديث أنس (٤) حديث إذا كان النصف من شعبان فلا صوم حتى رمضان الأربعة من حديث أبي هريرة حب في صحيحه عنه إذا كان النصف من شعبان فأفطروا حتى يحىء رمضان وصححه ت (٥) حديث وصل شعبان بـرمضان مرة الأربعة من حديث أم سلمة لم يكن يصوم من السنة شهرا تاما إلا شعبان يصل به رمضان و دن نحوه من حديث عائشة (٦) حديث فصل شعبان من رمضان مرارا د من حديث عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتحفظ من هلال شعبان ما لا يتحفظ من غيره فان غم عليه عدت ثلاثين يوما ثم صام وأخرجه قط وقال إسناده صحيح وك وقال صحيح على شرط الشيخين (٧) حديث ما من أيام العمل فيهن أفضل وأحب إلى الله من عشر ذي الحجة الحديث ت . من حديث أبي هريرة دون قوله قيل ولا الجهاد الخ وعندخ من حديث ابن عباس ما العمل في أيام أفضل من العمل في هذا الشهر قالوا ولا الجهاد قال ولا الجهاد إلا رجل خرج بخاطر بنفسه وماله فلم يرجع بشيء (٨) الأحاديث الدالة على كراهة صيام الدهر م من حديث عبد الله بن عمرو في حديث له لا صام من صام الأبد ولمسلم من حديث أبي قتادة قيل يا رسول الله كيف بمن صام الدهر قال لا صام ولا أفطرو ن نحوه من حديث عبد الله بن عمر وعمران بن حصين وعبد الله بن الشخير .

سمع القلب وموضع للشاهدة بصر القلب وللمسمع حكمة وفائدة وللبصر حكمة وفائدة فمن هو في سكر الحال يغيب سمعه في بصره ومن هو في حال الصحو والتكبير لا يغيب سمعه في بصره لتملكه ناصية الحسالة وبهم بالوعاء الوجسودى المستعد لفهم المقال لأن الفهم مورد الإلهام والسمع والإلهام يستدعيان وعاء وجوديا وهذا الوجود موهوب منشأ إنشاء ثانيا للتمكين في مقام الصحو وهو غير الوجود الذي يتلشى عند لمعان نور المشاهدة لمن جاز على بحر الفناء إلى مقار البقاء . وقال ابن سمعون إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب يعرف آداب الخدمة وآداب القلب وهي ثلاثة أشياء فالقلب إذا ذاق طعم العبادة عتق من رق الشهوة فمن وقف على شهوته وجد ثلث الأدب ومن افتقر إلى مالم يجد

الصوم حبرا على نفسه مع أن الله سبحانه يحب أن تؤتى رخصه كما يحب أن تؤتى عزائمه فإذا لم يكن شيء من ذلك وأرى صلاح نفسه في صوم الدهر قليلا فعل ذلك فقد فعله جماعة من الصحابة والتابعين رضي الله عنهم . وقال صلى الله عليه وسلم فيما رواه أبو موسى الأشعري « من صام الدهر كله ضيقت عليه جهنم وعقد تسعين <sup>(١)</sup> » ومعناه لم يكن له فيها موضع ودونه درجة أخرى وهو صوم نصف الدهر بأن يصوم يوما ويفطر يوما وذلك أشد على النفس وأقوى في قهرها وقد ورد في فضله أخبار كثيرة لأن العبد فيه بين صوم يوم وشكر يوم فقد قال صلى الله عليه وسلم « عرضت على مفاتيح خزائن الدنيا وكنوز الأرض فرددتها وقلت أجوع يوما وأشبع يوما أحمدك إذا شبعت وأنضجع إليك إذا جعت <sup>(٢)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم أفضل الصيام صوم أخي داود كان يصوم يوما ويفطر يوما <sup>(٣)</sup> ومن ذلك « منازلته صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن عمرو رضي الله عنهما في الصوم وهو يقول إني أطيق أكثر من ذلك فقال صلى الله عليه وسلم : صم يوما وأفطر يوما فقال إني أريد أفضل من ذلك فقال صلى الله عليه وسلم لأفضل من ذلك <sup>(٤)</sup> » وقد روى « أنه صلى الله عليه وسلم ما صام شهرا كاملا قط إلا رمضان <sup>(٥)</sup> » بل كان يفطر منه ومن لا يقدر على صوم نصف الدهر فلا بأس بثلته وهو أن يصوم يوما ويفطر يومين وإذا صام ثلاثة من أول الشهر وثلاثة من الوسط وثلاثة من الآخر فهو ثلث وواقع في الأوقات الفاضلة وإن صام الاثنين والخميس والجمعة فهو قريب من الثلث وإذا ظهرت أوقات الفضيلة فالكمال في أن يهم الإنسان معنى الصوم وأن مقصوده تصفية القلب وتفرغ القلب لله عز وجل والفقير بدقائق الباطن ينظر إلى أحواله قصد يقتضى حاله دوام الصوم وقد يقتضى دوام الفطر وقد يقتضى مزج الإفطار بالصوم وإذا فهم المعنى وتحقق حده في سلوك طريق الآخرة بمراقبة القلب لم يخف عليه صلاح قلبه وذلك لا يوجب ترتيبا مستمرا وقلبك روى أنه صلى الله عليه وسلم « كان يصوم حتى يقال لا يفطر ويفطر حتى يقال لا يصوم وينام حتى يقال لا يقوم ويقوم حتى يقال لا ينام <sup>(٦)</sup> » وكان ذلك بحسب ما ينكشف له بنور النبوة من القيام بحقوق الأوقات وقد كره العلماء أن يوالى بين الإفطار أكثر من أربعة أيام تحديرا يوم العيد وأيام التشريق وذكروا أن ذلك يقضى القلب ويولد ردى العادات ويفتح أبواب الشهوات ولعمري هو كذلك في حق أكثر الخلق لاسيما من يأكل في اليوم واليلة مرتين فهذا ما أردنا ذكره من ترتيب الصوم التطوع به والله أعلم بالصواب .

ثم كتاب أسرار الصوم والحمد لله بجميع محامده كلها ما علمنا منها وما لم نعلم على جميع نعمه كلها

- (١) حديث أبو موسى الأشعري من صام الدهر كله ضيقت عليه جهنم هكذا وعقد تسعين أحمد  
ن في الكبرى وحسنه أبو طي الطوسي (٢) حديث عرضت على مفاتيح خزائن الدنيا  
الحديث ت من حديث أبي أمامة بلفظ عرض على ربي ليحصل لي بطحاء مكة ذهابا . وقال حسن  
(٣) حديث أفضل الصيام صوم أخي داود الحديث أخرجه من حديث عبد الله بن عمرو  
(٤) حديث منازلته لعبد الله بن عمرو وقوله صم يوما وأفطر يوما الحديث أخرجه من حديثه  
(٥) حديث ما صام شهرا كاملا قط إلا رمضان أخرجه من حديث عائشة (٦) حديث كان يصوم  
حتى يقال لا يفطر الحديث أخرجه من حديث عائشة وابن عباس دون ذكر القيام والنوم وخ من  
حديث أنس كان يفطر من الشهر حتى يظن أن لا يصوم منه شيئا ويصوم حتى يظن أن لا يفطر منه  
شيئا وكان لا تشاء تراه من الليل مصليا إلا رأيته ولا نائما إلا رأيته .

من الأدب به  
الاشتغال بما وجد  
قد وجد ثلثي الأدب  
والثالث امتلاء القلب  
بالذي بدأ بالفضل عند  
الوفاء تفضلا فقد وجد  
كل الأدب . قال محمد  
ابن علي الباقر موت  
القلب من شهوات  
النفس فكما رفض  
شهوات نال من  
الحياة بقسطها فالساع  
للأحياء لا للأموات  
قال الله تعالى - إنك  
لا تسمع الموتى - قال  
سهل بن عبد الله القلب  
رقيق تؤثر فيه الحطرات  
الذمومة وأثر التعليل  
عليه كثير قال الله  
تعالى - ومن يش عن  
ذكر الرحمن تفيض  
له شيطان فله قرين -  
فالقلب عمال لا يفتر  
والنفس يقظانة لا ترقد  
فإن كان العبد مستمعا  
إلى الله تعالى وإلا فهو  
مستمع إلى الشيطان  
والنفس فكل شيء  
سد باب الاستماع فمن  
حركة النفس وفي  
حركتها يطرق  
الشيطان . وقد ورد  
« لولا أن الشياطين



ما علمنا منها وما لم نعلم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم وكرم وطي كل عبد مصطفى من أهل الأرض والسماء . يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب أسرار الحج والله المعين لأرب غيره وماتوفيقى إلا بالله وحسبنا الله ونعم الوكيل .

### ( كتاب أسرار الحج )

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى جعل كلمة التوحيد لعباده حرزا وحصنا وجعل البيت العتيق مثابة للناس وأمنا وأكرمه بالنسبة إلى نفسه تشريفا وتحصينا ومنا وجعل زيارته والطواف به حجابا بين العبد وبين العذاب ومجنا والصلاة على محمد بنى الرحمة وسيد الأمة وطي آله وصحبه قادة الحق وسادة الخلق وسلم تسليما كثيرا . أما بعد : فإن الحج من بين أركان الإسلام ومبانيه عبادة العمر وختام الأمر وتتمام الإسلام وكمال الدين فيه أنزل الله عز وجل قوله - اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الإسلام ديناً - وفيه قال صلى الله عليه وسلم « من مات ولم يحج فليمت إن شاء يهوديا وإن شاء نصراانيا (١) » فأعظم بعبادة يعدم الدين بفقدائها الكمال ويساوى تاركها اليهود والنصارى فى الضلال وأجدر بها أن تصرف العناية إلى شرحها وتفصيل أركانها وسقنها وآدابها وفضائلها وأسرارها وجملة ذلك ينكشف بتوفيق الله عز وجل فى ثلاثة أبواب .

الباب الأول : فى فضائلها وفضائل مكة والبيت العتيق وجل أركانها وشرائط وجوبها .

الباب الثانى : فى أعمالها الظاهرة على الترتيب من مبدأ السفر إلى الرجوع .

الباب الثالث : فى آدابها الدقيقة وأسرارها الخفية وأعمالها الباطنة فنبداً بالباب الأول وفيه فصلان :

الفصل الأول : فى فضائل الحج وفضيلة البيت ومكة والمدينة حرسهما الله تعالى وشهد الرحال إلى المساجد .

#### ( فضيلة الحج )

قال الله عز وجل - وأذن فى الناس بالحج يأتوك رجالا وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق - وقال قتادة لما أمر الله عز وجل إبراهيم عليه السلام وعلى نبيينا وعلى كل عبد مصطفى أن يؤذن فى الناس بالحج نادى : يا أيها الناس إن الله عز وجل بنى بيتا فحجوه وقال تعالى - ليشهدوا منافع لهم - قيل التجارة فى الموسم والأجر فى الآخرة ولما سمع بعض السلف هذا قال غفر لهم ورب الكعبة وقيل فى تفسير قوله عز وجل - لأقعدن لهم صراطك المستقيم - أى طريق مكة يقعد الشيطان عليها ليمنع الناس منها وقال عليه السلام « من حج البيت فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه (٢) » وقال أيضا صلى الله عليه وسلم « مارؤى الشيطان فى يوم أصغر ولا أدر ولا أحقر ولا أغبط منه يوم عرفة (٣) » وما ذلك إلا لما يرى من نزول الرحمة وتجاوز الله سبحانه عن الذنوب العظام إذ يقال « إن من الذنوب ذنوبا لا يكفرها إلا الوقوف بعرفة (٤) »

#### ( كتاب أسرار الحج )

(١) حديث من مات ولم يحج فليمت إن شاء يهوديا وإن شاء نصراانيا عده من حديث أبى هريرة وت نحوه من حديث طى وقال غريب وفى إسناده مقال (٢) حديث من حج البيت فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه أخرجاه من حديث أبى هريرة (٣) حديث مارؤى الشيطان فى يوم هو أصغر الحديث مالك عن إبراهيم بن أبى عتبة عن طلحة بن عبد الله بن كرز مرسل (٤) حديث من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا الوقوف بعرفة لم أجده أصلا

يعومون على قلوب  
بنى آدم لنظروا إلى  
ملكوت السموات  
وقال الحسين بصائر  
البصيرين ومعارف  
العارفين ونور العلماء  
الربانيين وطرق  
السابقين الناجين  
والأزل والأبد وما بينهما  
من الحدث لمن كان  
له قلب أو ألقى السمع .  
وقال ابن عطاء هو  
القلب الذى يلاحظ  
الحق ويشاهده ولا  
يغيب عنه خطرة  
ولا فترة فيسمع به بل  
يسمع منه ويشهد به  
بل يشهده فاذا لاحظ  
القلب الحق بعين  
الجلال فزع وارتعد  
وإذا طالعه بعين  
الجمال هدا واستقر  
وقال بعضهم لمن كان  
له قلب بصير يقوى  
على التجريد مع الله  
تعالى والتفريد له  
حق يخرج من الدنيا  
والخلق والنفس فلا  
يشغل بغيره ولا يركن  
إلى سواه قلب الصوفى  
مجرد عن الأكوان  
ألقى سمعه وشهده  
بصره فسمع السموعات

وقد أسنده جعفر بن محمد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر بعض الكاشفين من القرين أن إبليس لعنة الله عليه ظهر له في صورة شخص بعرفة فإذا هو ناحل الجسم مصفر اللون بأكي العين مقصوف الظهر فقال له ما الذي أبكى عينك قال خروج الحاج إليه بلا تجارة أقول قد قصدوه أخاف أن لا ينجيهم فيحزنني ذلك قال فما الذي آكل جسمك قال سهل الخيل في سبيل الله عز وجل ولو كانت في سبيلي كان أحب إلي قال فما الذي غير لونك قال تعاون الجماعة على الطاعة ولو تعاونوا على العصية كانت أحب إلي قال فما الذي قصف ظهرك قال قول العبد أسألك حسن الجماعة أقول يا ويلتي متى يعجب هذا بعمله أخاف أن يكون قد فطن وقال صلى الله عليه وسلم « من خرج من بيته حاجا أو معتمرا فمات أجرى له أجر الحاج للمعتمر إلى يوم القيامة ومن مات في أحد الحرمين لم يعرض ولم يحاسب وقيل له ادخل الجنة (١) » وقال صلى الله عليه وسلم « حجة مبرورة خير من الدنيا وما فيها وحجة مبرورة ليس لها جزاء إلا الجنة (٢) » وقال صلى الله عليه وسلم « الحجاج والعمار وفد الله عز وجل وزواره إن سألوه أعطاهم وإن استغفروهم غفر لهم وإن دعوا استجيب لهم وإن شفّعوا شفّعوا (٣) » وفي حديث مسند من طريق أهل البيت عليهم السلام « أعظم الناس ذنبا من وقف بعرفة فظن أن الله تعالى لم يغفر له (٤) » وروى ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « ينزل على هذا البيت في كل يوم مائة وعشرون رحمة يستنون للطائفتين وأربعون للصليين وعشرون للناظرين (٥) » وفي الخبر « استكثروا من الطواف بالبيت فإنه من أجل شيء تجددونه في صحتكم يوم القيامة وأغبط عمل تجددونه (٦) » ولهذا يستحب الطواف ابتداء من غير حج ولا عمرة وفي الخبر « من طاف أسبوعا حافيا حاسرا كان له كعتق رقبة ومن طاف أسبوعا في المطر غفر له ما سلف من ذنبه (٧) » ويقال إن الله عز وجل إذا غفر لعبدا ذنبا في الموقف غفره لكل من أصابه في ذلك الموقف وقال بعض السلف إذا وافق يوم عرفة يوم جمعة غفر لكل أهل عرفة وهو أفضل يوم في الدنيا وفيه « حج رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع وكان واقفا إذ نزل قوله عز وجل - اليوم أكملت لكم دينكم

(١) حديث من خرج من بيته حاجا أو معتمرا فمات أجرى الله له أجر الحاج للمعتمر إلى يوم القيامة ومات في أحد الحرمين لم يعرض ولم يحاسب وقيل له ادخل الجنة حق في الشعب بالشرط الأول من حديث أبي هريرة وروى هو وقطمن حديث عائشة الشطر الثاني نحوه وكلامه ضعيف (٢) حديث حجة مبرورة خير من الدنيا وما فيها وحجة مبرورة ليس لها جزاء إلا الجنة أخرجه من حديث أبي هريرة الشطر الثاني بلفظ الحج البرور وقال إن الحجة البرورة وعند ابن عدي حجة مبرورة (٣) حديث الحجاج والعمار وفد الله وزواره الحديث من حديث أبي هريرة دون قوله وزواره ودون قوله إن سألوه أعطاهم وإن شفّعوا شفّعوا وله من حديث ابن عمر وسألوه فأعطاهم ورواه حب (٤) حديث أعظم الناس ذنبا من وقف بعرفة فظن أن الله لم يغفر له الخطيب في التفق والفتق وأبو منصور شهر دار ابن شيويه الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عمر باسناد ضعيف (٥) حديث ينزل على هذا البيت في كل يوم مائة وعشرون رحمة حب في الضعفاء وهو في الشعب من حديث ابن عباس باسناد حسن وقال أبو حاتم حديث منكر (٦) حديث استكثروا من الطواف بالبيت الحديث حب ولا من حديث ابن عمر استمتعوا من هذا البيت فإنه هدم مرتين ويرفع في الثالثة وقال ك صحيح على شرط الشيخين (٧) حديث من طاف أسبوعا حافيا حاسرا كان له كعتق رقبة ومن طاف أسبوعا في المطر غفر له ما سلف من ذنوبه لم أجده هكذا وعند ت و من حديث ابن عمر من طاف بهذا البيت أسبوعا فأحصاه كان كعتق رقبة لفظت وحسنه .

وأبصر للبصرات وشاهد للشهودات لتخلصه إلى الله تعالى واجتماعه بين يدي الله والأشياء كلها عند الله وهو عنده فسمع وشاهد فأبصر وسمع وجملا ولم يسمع ويأخذ تفاصيلها لأن الجمل تدرك لسة عين الشهود والتفاصيل لا تدرك لضيق وعاء الوجود والله تعالى هو العالم بالجل والتفاصيل وقد مثل بعض الحكماء تفاوت الناس في الاستماع وقال إن الباذر خرج يذره فلا منه كفه فوقع منه شيء على ظهر الطريق فلم يلبث أن انحط عليه الطير فاخطفه ووقع منه شيء على الصفوان وهو الحجر الأملس عليه تراب يسير وندى قليل فثبت حتى إذا وصلت صرخته إلى الصفا لم يجد مسافا تنفذ فيه فيمس ووقع منه شيء في أرض طيبة فيها عوك ثابت فثبت فلما ارتفع خنقه الشوك



وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً - (١) قال أهل الكتاب لو أنزلت هذه الآية علينا لجللناها يوم عيد فقال عمر رضي الله عنه أشهد لقد أنزلت هذه الآية في يوم عشرين اثنين يوم عرفة ويوم جمعة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو واقف بعرفة وقال صلى الله عليه وسلم « اللهم اغفر للحاج ولمن استغفر له الحاج » (٢) وروى أن علي بن موفى حج عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حجباً قال فرأيت رسول الله ﷺ في المنام فقال لي يا ابن موفى حجبت عني؟ قلت نعم قال وليت عني؟ قلت نعم قال فاني أكانت بك يوم القيامة آخذ يدك في الوقف فأدخلك الجنة والخلائق في كرب الحساب وقال محاهد وغيره من العلماء إن الحاج إذا قدموا مكة تلقاهم الملائكة فسلموا على ركب الأبل وصالحوا ركب الحمر واعتقبوا الشاة اعتقافاً وقال الحسن من مات عقب رمضان أو عقب غزوة أو عقب حج مات شهيداً وقال عمر رضي الله عنه الحاج مغفور له ولمن يستغفر له في شهر ذي الحجة والمحرم وصفر وعشرين من ربيع الأول وقد كان من سنة السلف رضي الله عنهم أن يشيعوا الغزاة وأن يستقبلوا الحاج ويقبلوا بين أعينهم ويسألونهم الدعاء ويبادرون ذلك قبل أن يتدنسوا بالآثام وروى عن علي بن موفى قال حجبت سنة فلما كان ليلة عرفة نمت بمعى في مسجد الحيف فرأيت في المنام كأن ملكين قد نزلا من السماء عليهما ثياب خضر فنادى أحدهما صاحبه يا عبد الله فقال الآخر ليك يا عبد الله قال تدري كم حج بيت ربنا عز وجل في هذه السنة؟ قال لا أدري قال حج بيت ربنا ست مائة ألف أفندري كم قبل منهم؟ قال لا قال ستة أنفس قال ثم ارتفعنا في الهواء فغابا عني فانتبهت فرعاً واغتممت غماً شديداً وأهمنى أمرى فقلت إذا قبل حج ستة أنفس فأين أكون أنا في ستة أنفس فلما أفضت من عرفة قمت عند الشمر الحرام فجعلت أفكر في كثرة الخلق وفي قلة من قبل منهم فحملني النوم فاذا الشخصان قد نزلا على هيتهما فنادى أحدهما صاحبه وأعاد الكلام بعينه ثم قال أتدري ماذا حكم ربنا عز وجل في هذه الليلة؟ قال لا قال فانه وهب لكل واحد من الستة مائة ألف قال فانتبهت وبى من السرور ما يجلى عن الوصف وعنه أيضاً رضي الله عنه قال حجبت سنة فلما قضيت مناسكى تفكرت فيمن لا يقبل حجه فقلت اللهم إني قد وهبت حجى وجعلت ثوابها لمن لم يقبل حجه قال فرأيت رب العزة في النوم جل جلاله فقال لي يا علي تنسخني على وأنا خلقت السخاء والأسخياء وأنا أجود الأجودين وأكرم الأكرمين وأحق بالجوود والكرم من العالمين قد وهبت كل من لم يقبل حجه لمن قبلته .

( فضيلة البيت ومكة المشرفة )

قال صلى الله عليه وسلم « إن الله عز وجل قد وعد هذا البيت أن يحجه كل سنة ست مائة ألف فان قصوا أكملهم الله عز وجل من الملائكة » (٣) وأن السكبة تحشر كالروس للزفوفة وكل من حجها يتعلق بأستارها يسمون حولها حتى تدخل الجنة فيدخلون معها وفي الخبر « إن الحجر الأسود ياقوته من يواقيت الجنة وإنه يبعث يوم القيامة له عينان ولسان ينطق به يشهد لكل من استله بحق وصدق » (٤)

(١) حديث وقوفه في حجة الوداع يوم الجمعة ونزول - اليوم أكملت لكم دينكم - الحديث أخرجه من حديث عمر (٢) حديث اللهم اغفر للحجاج ولمن استغفر له الحاج ك من حديث أبي هريرة وقال صحيح على شرط م (٣) حديث إن الله قد وعد هذا البيت أن يحجه في كل سنة ست مائة ألف الحديث لم أجده أصلاً (٤) حديث إن الحجر ياقوته من يواقيت الجنة ويبعث يوم القيامة له عينان الحديث ت وصححه ن من حديث ابن عباس الحجر الأسود من الجنة لفظ ن وباقي الحديث رواه ت وحسنه و و حبه وك وصححه إسناده من حديث ابن عباس أيضاً وللحاكم من حديث أنس إن الركن والمقام ياقوتان من يواقيت الجنة وصححه إسناده ورواه ن حبه ك من حديث عبد الله بن عمرو .

فأفسده واختلط به ووقع منه شيء على أرض طيبة ليست على ظهر الطريق ولا على الصفوان ولا فيها شوك فثبت ونما وصالح مثل الباذر مثل الحكيم ومثل البذر كمثل صواب الكلام ومثل ما وقع على ظهر الطريق مثل الرجل يسمع الكلام وهو لا يريد أن يسمعه فما يلبث الشيطان أن يختطفه من قلبه فينساه ومثل الذي وقع على الصفوان مثل الرجل يسمع الكلام فيستحسنه ثم تفضى الكلمة إلى قلب ليس فيه عزم على العمل فينسخ من قلبه ومثل الذي وقع في أرض طيبة فيها شوك مثل الرجل يسمع الكلام وهو ينوى أن يعمل به فاذا اعترضته الشهوات قيدته عن النهوض بالعمل فيترك ما نوى عمله لغلبة الشهوة كالزعر يمتشق بالشوك ومثل الذي وقع في أرض طيبة

وكان صلى الله عليه يقبله كثيرا (١) وروى أنه صلى الله عليه وسلم سجد عليه وكان يطوف على الراحلة فيضع المحجن عليه ثم يقبل طرف المحجن (٢) وقبله عمر رضى الله عنه ثم قال إني لأعلم أنك حجير لا تضرب ولا تنفع (٣) ولولا أني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبلك ما قبلتك ثم بكى حتى علا نحيبه فالتفت إلى ورائه فرأى عليا كرم الله وجهه ورضى الله عنه فقال يا أبا الحسن ههنا تسكب العبرات وتستجاب الدعوات فقال علي رضي الله عنه يا أمير المؤمنين بل هو يضرب وينفع قال وكيف ؟ قال إن الله تعالى لما أخذ اليثاق على الذرية كتب عليهم كتابا ثم ألقاه هذا الحجر فهو يشهد للمؤمن بالوفاء ويشهد على الكافر بالجحود قيل فذلك هو معنى قول الناس عند الاستلام : اللهم إيماننا بك وتصديقنا بكتابك ووفاء بعهدك ، وروى عن الحسن البصري رضى الله عنه أن صوم يوم فيه أمة ألف يوم وصدقة درهم بمائة ألف درهم وكذلك كل حسنة بمائة ألف ويقال طواف سبعة أسابيع يعدل عمرة وثلاث عمر تعدل حجة وفي الخبر الصحيح « عمرة في رمضان كحجة معي » (٤) وقال صلى الله عليه وسلم « أنا أول من تنشق عنه الأرض ثم آتى أهل البقيع فيحشرون معي ثم آتى أهل مكة فأحشروا بين الحرمين » (٥) وفي الخبر « إن آدم عليه السلام لما قضى مناسكه لقيته الملائكة فقالوا برحمتك يا آدم لقد حججنا هذا البيت قبلك بألفي عام » (٦) وجاء في الأثر : إن الله عز وجل ينظر في كل ليلة إلى أهل الأرض فأول من ينظر إليه أهل الحرم وأول من ينظر إليه من أهل الحرم أهل المسجد الحرام فمن رآه طائفا غفر له ومن رآه مصليا غفر له ومن رآه قائما مستقبل الكعبة غفر له وكشف بعض الأولياء رضى الله عنهم قال إني رأيت الثغور كلها تسجد لعبادان ورأيت عبادان ساجدة لجدة ويقال لاتغرب الشمس من يوم إلا ويطوف بهذا البيت رجل من الأبدال ولا يطلع الفجر من ليلة إلا طاف به واحد من الأوتاد وإذا انقطع ذلك كان سبب رفعه من الأرض فيصبح الناس وقد رفعت الكعبة لا يرى الناس لها أثرا وهذا إذا أتى عليها سبع سنين لم يحجها أحد ثم رفع القرآن من المصاحف فيصبح الناس فإذا الورق أبيض يلوح ليس فيه حرف ثم ينسخ القرآن من القلوب فلا يذكر منه كلمة ثم يرجع الناس إلى الأشعار والأغاني وأخبار الجاهلية ثم يخرج الدجال وينزل عيسى عليه السلام فيقتله والساعة عند ذلك بمنزلة الحامل القرب التي تتوقع ولادتها وفي الخبر « استكثروا من الطواف بهذا البيت قبل أن يرفع فقد هدم مرتين ويرفع في الثالثة » (٧) وروى عن علي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : قال الله تعالى « إذا أردت أن أخرب الدنيا بدأت ببيتي فخربت ثم أخرب الدنيا على أثره » (٨)

(١) حديث أنه صلى الله عليه وسلم كان يقبله كثيرا أخرجه من حديث عمر دون قوله كثيرا ، وإن كان يقبله كل مرة ثلاثا إن رآه خاليا (٢) حديث أنه كان يسجد عليه البزار وكمن حديث عمر وصحح إسناده (٣) حديث قبله عمر وقال إني لأعلم أنك حجير أخرجه دون الزيادة التي رواها علي ورواه بتلك الزيادة وقال ليس من شرط الشيخين (٤) حديث عمرة في رمضان كحجة معي أخرجه من حديث ابن عباس دون قوله معي فهي عند مسلم على الشك تقضى حجة أو حجة معي ورواه كزيادة من غير شك (٥) حديث ابن عمر (٦) حديث إن آدم لما قضى مناسكه لقيته الملائكة فقالوا برحمتك يا آدم الحديث رواه للفضل الجندي ومن طريقه ابن الجوزي في العلل من حديث ابن عباس وقال لا يصح ورواه الأزرقي في تاريخ مكة موقوفا على ابن عباس (٧) حديث استكثروا من الطواف بهذا البيت الحديث البزار وحب وك وصححه من حديث ابن عمر استمتعوا من هذا البيت فإنه هدم مرتين ويرفع في الثالثة (٨) حديث قال الله إذا أردت أن أخرب الدنيا بدأت ببيتي فخربت ثم أخرب الدنيا على أثره ليس له أصل

مثل المستمع الذي ينوي عمله فيفهمه ويعمل به وبجانب هواه وهذا الذي جانب الهوى واتبع سبيل الهدى هو الصوفي لأن للهوى حلاوة والنفس إذا تشربت حلاوة الهوى فهي تتركز إليه وتستلذه واستلذذ الهوى هو الذي ينحني الثبت كالشوك وقلب الصوفي نازله حلاوة الحب الصافي والحب الصافي تعلق الروح بالحضرة الإلهية ومن قوة انجذاب الروح إلى الحضرة الإلهية بداعية الحب تستبغ القلب والنفس وحلاوة الحب للحضرة الإلهية تغلب حلاوة الهوى لأن تحلاوة الهوى كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار لكونها لا ترتقي عن حد النفس وحلاوة الحب كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء لأنها متأصلة في الروح فرعها عند الله تعالى وعروقها ضاربة



## ( فضيلة اللقار بمكة حرسها الله تعالى وكرهية )

كره الخائفون المحتاطون من العلماء اللقار بمكة لعان ثلاثة . الأول : خوف التبرم والأنس بالبيت فان ذلك ربما يؤثر في تسكين حرقه القلب في الاحترام وهكذا كان عمر رضى الله عنه يضرب الحجاج إذا حجوا ويقول يا أهل اليمن عنكم ويا أهل الشام شامكم ويا أهل العراق عراقكم ولذلك هم عمر رضى الله عنه يمنع الناس من كثرة الطواف وقال خشيت أن يأنس الناس بهذا البيت . الثاني : تهيج الشوق بالمفارقة لتبعث داعية العود فان الله تعالى جعل البيت مثابة للناس وأمانا أى يشوبون ويعودون إليه مرة بعد أخرى ولا يقضون منه وطرا وقال بعضهم : تكون في بلد وقلبك مشتاق إلى مكة متعلق بهذا البيت خير لك من أن تكون فيه وأنت متبرم باللقار وقلبك في بلد آخر وقال بعض السلف : كم من رجل يخرسان وهو أقرب إلى هذا البيت ممن يطوف به ويقال إن لله تعالى عبادا تطوف بهم الكعبة تقربا إلى الله عز وجل . الثالث : الخوف من ركوب الخطايا والذنوب بها فان ذلك محذور وبالحرى أن يورث مقت الله عز وجل لشرف الوضع وروى عن وهيب بن الورد السكي قال كنت ذات ليلة في الحجر أصلى فسمعت كلاما بين الكعبة والأستار يقول إلى الله أشكو ثم إليك يا جبرائيل ما ألقى من الطائفين حولي من تفكرهم في الحديث ولغوهم ولهوهم لأن لم ينتهوا عن ذلك لأتفضل انتفاضة يرجع كل حجر منى إلى الجبل الذى قطع منه وقال ابن مسعود رضى الله عنه ما من بلد يؤاخذ فيه العبد بالنية قبل العمل إلا مكة وتلا قوله تعالى - ومن يرد فيه بإلحاد بظلم نذقه من عذاب أليم - أى أنه على مجرد الارادة ويقال إن السيئات تضاعف بها كما تضاعف الحسنات وكان ابن عباس رضى الله عنه يقول الاحتكار بمكة من الإلحاد في الحرم وقيل الكذب أيضا وقال ابن عباس لأن أذنب سبعين ذنبا بريكة أحب إلى من أن أذنب ذنبا واحدا بمكة وركية منزل بين مكة والطائف والخوف ذلك انتهى بعض للقيمين إلى أنه لم يقض حاجته في الحرم بل كان يخرج إلى الحل عند قضاء الحاجة وبعضهم أقام شهرا وما وضع جنبه على الأرض ، وللمنع من الإقامة كره بعض العلماء أجور دور مكة ولا تظن أن كراهة اللقار يناقض فضل البقعة لأن هذه كراهة عليها ضعف الخلق وقصورهم عن القيام بحق الموضع فمعنى قولنا إن ترك اللقار به أفضل أى بالاضافة إلى مقام مع التقصير والتبرم إما أن يكون أفضل من اللقار مع الوفاء بحقه فهيأت وكيف لا ولما عاد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مكة استقبل الكعبة وقال « إنك خير أرض أرض الله عز وجل وأحب بلاد الله تعالى إلى ولولا أنى أخرجت منك لما خرجت (١) » وكيف لا والنظر إلى البيت عبادة والحسنات فيها مضاعفة كما ذكرناه .

## ( فضيلة المدينة الشريفة على سائر البلاد )

ما بعد مكة بقعة أفضل من مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم فالأعمال فيها أيضا مضاعفة قال صلى الله عليه وسلم « صلاة في مسجدى هذا خير من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام (٢) » وكذلك كل عمل بالمدينة بألف وبعد مدينته الأرض المقدسة فان الصلاة فيها بخمسمائة صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام وكذلك سائر الأعمال وروى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « صلاة في مسجد المدينة بعشرة آلاف صلاة وصلاة في المسجد الأقصى بألف صلاة وصلاة في المسجد الحرام بعائة ألف صلاة (٣) »

(١) حديث إنك خير أرض أرض الله وأحب بلاد الله إلى الله ولولا أنى أخرجت منك ما خرجت ت وصححه ون في الكبرى و . وحب من حديث عبد الله بن عدى بن الحرام (٢) حديث صلاة في مسجدى هذا خير من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام متفق عليه من حديث أبى هريرة ورواه م من حديث ابن عمر (٣) حديث ابن عباس صلاة في مسجد المدينة بعشرة آلاف صلاة وصلاة في المسجد الأقصى بألف صلاة وصلاة في المسجد الحرام بعائة ألف صلاة غريب لم أجده بمجملته هكذا و .

في أرض النفس فاذا سمع الكلمة من القرآن أو من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم يتشربها بالروح والقلب والنفس ويفسدها بكليته ويقول :

أشمت منك نسبيا لست أعرفه

أظن لمياء جرت فيك أردانا

فتعنه الكلمة وتشمله وتصير كل شعرة منه ممعا وكل ذرة منه بصرا فيسمع الكل بالكل ويصير الكل بالكل ويقول :

إن تأملتكم فكلى عيون

أو تذكرتكم فسكى قلوب

قال الله تعالى - فيشر

عبادى الذين يستمعون

القول فيتعين أحسنه

أولئك الذين هدام

الله وأولئك هم أولوا

الألباب - قال بعضهم

اللب والعقل مائة جزء

تسعة وتسعون في النبي

صلى الله عليه وسلم

وجزاء في سائر المؤمنين

والجزء الذى في سائر

للمؤمنين أحسن  
وعشرون سهما فسيهم  
يتساوى المؤمنون كلهم  
فيه وهو شهادة أن  
لا إله إلا الله وأن محمدا  
رسول الله وعشرون  
جزءا يتفاضلون فيها  
على مقادير حقائق  
إيمانهم قيل في هذه  
الآية إظهار فضيلة  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أي الأحسن  
ما يأتي به لأنه لما  
وقعت له محبة  
التمكين ومقارنة  
الاستقرار قبل خلق  
الكواكب يت عليه  
الأنوار في الأحوال  
كلها وكان معه أحسن  
الخطاب وله السبق في  
جميع القامات ألتراء  
صلى الله عليه وسلم  
يقول نحن الآخرون  
السابقون يعني  
الآخرون وجودا  
السابقون في الخطاب  
الأول في الفضل في محل  
القدس وقال تعالى  
- يا أيها الذين آمنوا  
استجبوا لله وللرسول  
إذا دعاكم لما يحبيكم -  
قال الجنيد تنسموا  
روح مادعائهم إليه

وقال صلى الله عليه وسلم «من صبر على شدتها ولأوائها كنت له شفيعا يوم القيامة»<sup>(١)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم «من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت فإنه لن يموت بها أحدا إلا كنت له شفيعا يوم القيامة»<sup>(٢)</sup> وما بعد هذه البقاع الثلاث فالواضع فيها متساوية إلا الثغور فإن القام بها للرابطة فيها فيه فضل عظيم ولذلك قال صلى الله عليه وسلم «لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد للمسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الأقصى»<sup>(٣)</sup> وقد ذهب بعض العلماء إلى الاستدلال بهذا الحديث في المنع من الرحلة لزيارة المشاهد وقبور العلماء والصلحاء وماتبين لي أن الأمر كذلك بل الزيارة مأمور بها قال صلى الله عليه وسلم «كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها ولا تقولوا هجرا»<sup>(٤)</sup> والحديث إنما ورد في للمساجد وليس في معناها المشاهد لأن المساجد بعد للمساجد الثلاثة متماثلة ولا بله إلا وفيه مسجد فلامع للرحلة إلى مسجد آخر وأما للمشاهد فلا تتساوى بل بركة زيارتها على قدر درجاتهم عند الله عز وجل نعم لو كان في موضع لا مسجد فيه فله أن يشد الرحال إلى موضع فيه مسجد وينتقل إليه بالكلية إن شاء ثم ليتشعري هل يمنع هذا القائل من شد الرحال إلى قبور الأنبياء عليهم السلام مثل إبراهيم وموسى ويحيى وغيرهم عليهم السلام فالمنع من ذلك في غاية الإحالة فإذا جوز هذا قبور الأولياء والعلماء والصلحاء في معناها فلا يبعد أن يكون ذلك من أغراض الرحلة كما أن زيارة العلماء في الحياة من المقاصد هذا في الرحلة أما القام فالأولى بالمريد أن يلزم مكانه إذا لم يكن قصده من السفر استفادة العلم مهماسم له حاله في وطنه فإن لم يسلم فيطلب من الواضع ما هو أقرب إلى التحول وأسلم للدين وأفرغ للقلب وأيسر للعبادة فهو أفضل للواضع له قال صلى الله عليه وسلم «البلاد بلاد الله عز وجل والخلق عباده فأنت موضع رأيت فيه رقعا فأقم واحمد الله تعالى»<sup>(٥)</sup> وفي الخبر «من بورك له في شيء فليلزمه ومن جعلت معيشته في شيء فلا ينتقل عنه حتى يتغير عليه»<sup>(٦)</sup> وقال أبو نعيم رأيت سفيان الثوري وقد جعل جرابه على كتفه وأخذ فعليه يده فقلت إلى أين يا أبا عبد الله قال إلى بلد أملأ فيه جرابي بدرهم وفي حكاية أخرى بلغني عن قرية فيها رخص أقيم فيها قال فقلت وتفضل هذا يا أبا عبد الله فقال نعم إذا سمعت برخص في بلد فاقصده فإنه أسلم لدينك وأقل لمك وكان يقول هذا زمان سوء لا يؤمن فيه على الحاملين فكيف بالمشهورين هذا زمان تنقل ينتقل الرجل من قرية إلى قرية يفر بدينه من الفتن ويحكي عنه أنه قال والله ما أدري أي البلاد أسكن فقيل له خراسان فقال مذاهب مختلفة وآراء فاسدة قيل فالشام قال يشار إليك بالأصابع أراد الشهرة قيل فالعراق قال بلد الجبارة قيل مكة قال مكة تذيب الكيس والبدن وقال له رجل غريب عزم على المجاورة بمكة فأوصني قال أوصيك بثلاث لا تصلين في الصف الأول ولا تصحب قرشيا ولا تظهرن صدقة وإنما كره الصف الأول لأنه يشتهر فيفتقد إذا غاب فيختلط بعمله التزين والتصنع.

من حديث ميمونة بأسناد جيد في بيت المقدس اتوه فصولا فيه فإن صلاة فيه كألف صلاة في غيره وله من حديث أنس صلاة بالمسجد الأقصى بخمسين ألف صلاة وصلاة في مسجدي بخمسين ألف صلاة وليس في إسناده من ضعف وقال الذهبي إنه منكر (١) حديث لا يصبر على لأوائها وشدتها أحدا إلا كنت له شفيعا يوم القيامة من حديث أبي هريرة وابن عمر وأبي سعيد (٢) حديث من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت بها الحديث ت من حديث ابن عمر قال ت حسن صحيح (٣) حديث لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة وأبي سعيد (٤) حديث كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها م من حديث بريدة بن الحبيب (٥) حديث البلاد بلاد الله والعباد عباد الله فأنت موضع رأيت فيه رقعا فأقم أحمد والطبراني من حديث الزبير بسند ضعيف (٦) حديث من رزق في شيء فليلزمه ومن جعلت معيشته في شيء فلا ينتقل عنه حتى يتغير عليه م من حديث أنس بالجملة الأولى بسند حسن ومن حديث عائشة بسند فيه جهالة بلهظ إذا سبب الله لأحدكم رزقا من وجه فلا يدعه حتى يتغير أو يتكره.



( الفصل الثاني في شروط وجوب الحج وصحة أركانه وواجباته ومحظوراته )

أما الشرائط فشرط صحة الحج اثنان الوقت والاسلام فيصح حج الصبي ويحرم بنفسه إن كان مميزا ويحرم عنه وليه إن كان صغيرا ويفعل به ما يفعله في الحج . من الطواف والسعي وغيره . وأما الوقت فهو شوال وذو القعدة وتسع من ذي الحجة إلى طلوع الفجر من يوم النحر فمن أحرم بالحج في غير هذه المدة فهي عمرة وجميع السنة وقت العمرة ولكن من كان معكوبا على النسك أيام منى فلا ينبغي أن يحرم بالعمرة لأنه لا يتمكن من الاشتغال عقبيه لاشتغاله بأعمال منى . وأما شروط وقوعه عن حجة الاسلام خمسة : الاسلام والحرية والبلوغ والعقل والوقت فان أحرم الصبي أو العبد ولكن عتق العبد وبلغ الصبي بعرفة أو بمزدلفة وعاد إلى عرفة قبل طلوع الفجر أجزأها عن حجة الاسلام لأن الحج عرفة وليس عليهما دم إلا شاة وتشتري هذه الشرائط في وقوع العمرة عن فرض الاسلام إلا الوقت . وأما شروط وقوع الحج تقلا عن الحر البالغ فهو بعد براءة ذمته عن حجة الاسلام فخج الاسلام متقدم ثم القضاء لمن أفسده في حالة الوقوف (\*) ثم النذر ثم النيابة ثم النفل وهذا الترتيب مستحق وكذلك يقع وإن نوى خلافه . وأما شروط لزوم الحج خمسة : البلوغ والاسلام والعقل والحرية والاستطاعة ومن لزمه فرض الحج لزمه فرض العمرة ومن أراد دخول مكة لزيارة أو تجارة ولم يكن خطابا لزمه الاحرام على قول ثم يتحلل بعمل عمرة أو حج . وأما الاستطاعة فتعني : أحدها المباشرة وذلك له أسباب ، أما في نفسه فبالصحة ، وأما في الطريق فبأن تكون خصة آمنة بلا بحر خطر ولا عدو قاهر ، وأما في المال فبأن يجد نفقته ذهابه وإيابه إلى وطنه كان له أهل أو لم يكن لأن مفارقة الوطن شديدة وأن يملك نفقة من تلزمه نفقته في هذه المدة وأن يملك ما يقضي به ديونه وأن يقدر على راحلة أو كرائها بمحمل أو زاملة إن استمسك على الزاملة . وأما النوع الثاني فاستطاعة العضوب بماله وهو أن يستأجر من يحج عنه بعد فراغ الأجير عن حجة الاسلام لنفسه ويكفي نفقة الذهاب بزاملة في هذا النوع والابن إذا عرض طاعته على الأب الزم من صار به مستطاعا ولو عرض ماله لم يصربه مستطاعا لأن الخدمة بالبدن فيها شرف للولد وبذل المال فيه منه على الوالد ومن استطاع لزمه الحج وله التأخير ولكنه فيه على خطر فان تيسر له ولو في آخر عمره سقط عنه وإن مات قبل الحج لقي الله عز وجل عاصيا بترك الحج وكان الحج في تركه يحج عنه وإن لم يوص كسائر ديونه وإن استطاع في سنة فلم يخرج مع الناس وهلك ماله في تلك السنة قبل حج الناس ثم مات لقي الله عز وجل ولا حج عليه ومن مات ولم يحج مع اليسار فأمره شديد عند الله تعالى قال عمر رضي الله عنه لقد هممت أن أكتب في الأمصار بضرب الجزية على من لم يحج ممن يستطيع إليه سبيلا وعن سعيد بن جبير وإبراهيم النخعي ومجاهد وطاوس لو علمت رجلا غنيا وجب عليه الحج ثم مات قبل أن يحج ماصليت عليه وبعضهم كان له جار موسر فمات ولم يحج فلم يصل عليه وكان ابن عباس يقول من مات ولم يزك ولم يحج سأل الرجعة إلى الدنيا وقرأ قوله عز وجل - رب ارجعون لعلى أعمل صالحا فإني تركت - قال : الحج . وأما الأركان التي لا يصح الحج بدونها خمسة : الإحرام والطواف والسعي بعده والوقوف بعرفة والحلق بعده على قول وأركان العمرة كذلك إلا الوقوف . والواجبات المحيورة بالدم ست الاحرام من الليقات فمن تركه وجاور لليقات محلا فعليه شاة والرمي فيه الدم قول واحد وأما الصبر بعرفة إلى غروب الشمس والبيت بمزدلفة والبيت بنى وطواف الوداع فهذه الأربعة يجبر تركها بالدم على أحد القولين وفي القول الثاني فيها دم على وجه الاستحباب . وأما وجوه أداء الحج والعمرة فتلاثة

(\*) قوله في حالة الوقوف هكذا بالنسخ وفي نسخة الشارح الرق وهي أظهر فان الرقيق إذا أفسد حجه وهو رقيق ثم عتق ثم حج انصرف حجه للقضاء ولا يجزيه عن حجة الاسلام تأمل .

فأسرعوا إلى محو  
العلائق المشغلة وهجموا  
بالنفوس على معانقة  
الحذر وتجرعوا مرارة  
الكابدة وصدقوا الله  
في المعاملة وأحسنوا  
الأدب فيما توجهوا  
إليه وهانت عليهم  
المصائب وعرفوا قدر  
ما يطلبون وسجنوا  
همهم عن التلفت إلى  
مذكور سوى وليهم  
في واحة الأبد بالحى  
الذى لا يزول .  
وقال الواسطي رحمه  
الله تعالى حياتها  
تصفيتها عن كل معاول  
لفظا وفلا وقال  
بعضهم استجيبوا لله  
بسراركم وللرسول  
بظواهركم حياة  
النفوس بمتابعة الرسول  
صلى الله عليه وسلم  
وحياة القلوب بمشاهدة  
الغيوب وهو الحياء  
من الله تعالى برؤية  
التفصيل وقال ابن  
عطاء في هذه الآية  
الاستجابة على أربعة  
أوجه : أولها إجابة  
التوحيد . والثاني  
إجابة التحقيق .  
والثالث إجابة التسليم

الأول الافراد وهو الأفضل وذلك أن يقدم الحج وحده فإذا فرغ خرج إلى الحل فأحرم واعتمر وأفضل الحل لأحرام العمرة الجمرات ثم التمتع ثم الحديبية وليس على الفرد دم إلا أن يتطوع . الثاني القران وهو أن يجمع فيقول لبيك بحجة وعمرة معا فيصير محرما بما يكفي أعمال الحج وتدرج العمرة تحت الحج كما يندرج الوضوء تحت الغسل إلا أنه إذا طاف وسعى قبل الوقوف بعرفة فسعيه محسوب من النسكين وأما طوافه فغير محسوب لأن شرط الطواف الفرض في الحج أن يقع بعد الوقوف وعلى القارن دم شاة إلا أن يكون مكيًا فلا شيء عليه لأنه لم يترك ميقاته إذ ميقاته مكة . الثالث التمتع وهو أن يجاوز الميقات محرما بعمرة ويتحلل بمكة ويتمتع بالمحظورات إلى وقت الحج ثم يحرم بالحج ولا يكون متمتعا إلا بخمس شرائط : أحدها أن لا يكون من حاضري المسجد الحرام وحاضره من كان منه على مسافة لا تقصر فيها الصلاة . الثاني أن يقدم العمرة على الحج . الثالث أن تكون عمرته في أشهر الحج . الرابع أن لا يرجع إلى ميقات الحج ولا إلى مثل مسافته لإحرام الحج . الخامس أن يكون حجه وعمرته عن شخص واحد فإذا وجدت هذه الأوصاف كان متمتعا ولزمه دم شاة فإن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج قبل يوم النحر متفرقة أو متتابعة وسبعة إذا رجع إلى الوطن وإن لم يصم الثلاثة حتى رجع إلى الوطن صام عشرة متتابعة أو متفرقا وبدل دم القران والتمتع سواء والأفضل الافراد ثم التمتع ثم القران . وأما محظورات الحج والعمرة فستة : الأول اللبس للقميص والسر اويل والخف والعمامة بل ينبغي أن يلبس إزارا ورداء ونعلين فإن لم يجد نعلين فكعبين فإن لم يجد إزارا فسر اويل ولا بأس بالمنطقة والاستظلال في الحمل ولكن لا ينبغي أن يغطي رأسه فإن إحرامه في الرأس وللرأة أن تلبس كل مخيط بعد أن لا تستر وجهها بما يماسه فإن إحرامها في وجهها . الثاني الطيب فليجنب كل ما يمسده العقلاء طيبا فإن تطيب أو لبس فعليه دم شاة . الثالث الخاق والقلم وفيهما الفدية أعنى دم شاة ولا بأس بالكحل ودخول الحمام والقصد والحجامة وترجيل الشعر . الرابع الجماع وهو مفسد قبل التحلل الأول وفيه بدنة أو بقرة أو سبع شياه وإن كان بعد التحلل الأول لزمه البدنة ولم يفسد حجه . الخامس مقدمات الجماع كالقبلة واللامسة التي تنقض الطهر مع النساء فهو محرم وفيه شاة وكذا في الاستمناء ومحرم النكاح والإنكاح ولا دم فيه لأنه لا ينقض . السادس قتل صيد البر أعنى ما يؤكل أو هو متولد من الحلال والحرام فإن قتل صيدا فعليه مثله من النعم يراعى فيه التقارب في الحلقة وصيد البحر حلال ولا جزاء فيه .

( الباب الثاني في ترتيب الأعمال الظاهرة من أول السفر إلى الرجوع وهي عشرة جمل )

الجملة الأولى في السير من أول الخروج إلى الأحرام وهي ثمانية

الأولى في المال : فينبغي أن يبدأ بالتوبة ورد للظالم وقضاء الديون وإعداد النفقة لكل من تلزمه نفقته إلى وقت الرجوع ويرد ما عنده من الودائع ويستحب من المال الحلال الطيب ما يكفي له ما به وإيابه من غير تقير بل على وجه يمكنه معه التوسع في الزاد والرفق بالضعفاء والفقراء ويتصدق بشيء قبل خروجه ويشتري لنفسه دابة قوية على الحمل لا تضعب أو يكثرها فإن اكرى فليظهر للسكري كل ما يريد أن يحمله من قليل أو كثير ويحصل رضاه فيه . الثانية في الرفيق : ينبغي أن يلتزم رفيقا صالحا محبا للخير معينا عليه إن نسي ذكره وإن ذكر أعانه وإن جبن شجعه وإن عجز قواه وإن ضاق صدره صبره ويودع رفقاه للقيمين وإخوانه وجيرانه فيودعهم ويلتمس أديعتهم فإن الله تعالى جاعل في أديعتهم خيرا . والسنة في الوداع أن يقول : أسودع الله دينك

( الباب الثاني في ترتيب الأفعال الظاهرة )

والرابع إجابة التقريب فلاستجابة على قدر السماع والسمع من حيث الفهم والفهم على قدر المعرفة يقدر الكلام والمعرفة بالكلام على قدر المعرفة والعلم بالتكلم ووجوه الفهم لا تنحصر في وجوه الكلام . صر قال الله تعالى - قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي - فله تعالى في كل كلمة من القرآن كلمات التي ينفد البحر دون نقادها فكل الكلام كلمة نظرا إلى ذات التوحيد وكل كلمة كلمات نظرا لسعة العلم الأزلي . حدثنا شيخنا أبو النجيب السهروردي قال : أنبأنا الرئيس أبو علي بن نهان قال أنا الحسن بن شاذان قال أنا دعلج بن أحمد قال أنا أبو الحسن ابن عبد العزيز البغوي قال أنا أبو عبيد بن القاسم بن سلام قال حدثنا حجاج عن حماد بن



وأما تذكرك وخواتيم عملك (١) وكان صلى الله عليه وسلم يقول لمن أراد السفر « في حفظ الله وكنفه زودك الله التقوى وغفر ذنبك ووجهك للخير أينما كنت » (٢) . الثالثة في الخروج من الدار : ينبغي إذا هم بالخروج أن يصلي ركعتين أو لا يقرأ في الأولى بعد الفاتحة قل يا أيها الكافرون وفي الثانية الإخلاص فإذا فرغ رفع يديه ودعا الله سبحانه عن إخلاص صاف ونية صادقة وقال اللهم أنت صاحب السفر وأنت الخليفة في الأهل والمال والولد والأصحاب احفظنا وإياهم من كل آفة وعاهة اللهم إنا نسألك في مسيرنا هذا البر والتقوى ومن العمل ما ترضى اللهم إنا نسألك أن تطوى لنا الأرض وتهون علينا السفر وأن ترزقنا في سفرنا سلامة البدن والدين والمال وتباعدنا حج بيتك وزيارة قبر نبيك محمد صلى الله عليه وسلم اللهم إنا نعوذ بك من وعشاء السفر وكآبة القلب وسوء النظرفي الأهل والمال والولد والأصحاب اللهم اجعلنا وإياهم في جوارك ولا تسلبنا وإياهم نعمتك ولا تغير ما بنا وبهم من عافيتك . الرابعة : إذا حصل على باب الدار قال بسم الله توكلت على الله ولا حول ولا قوة إلا بالله رب أعوذ بك أن أضل أو أضل أو أذل أو أذل أو أزل أو أزل أو أظلم أو أظلم أو أجهل أو يجهل على الله إني لم أخرج أشرا ولا بطرا ولا رياء ولا سمعة بل خرجت اتقاء سخطك وابتغاء مرضاتك وقضاء فرضك واتباع سنة نبيك وشوقا إلى لقائك فإذا مشى قال اللهم بك انتشرت وعليك توكلت وبك اعتصمت وإليك توجهت اللهم أنت تقى وأنت رجائي فاكفني ما أهمني وما لا أهتم به وما أنت أعلم به مني عز جارك وجل ثناؤك ولا إله غيرك اللهم زودني التقوى واغفر لي ذنبي ووجهني للخير أينما توجهت ويدعو بهذا الدعاء في كل منزل يدخل عليه . الخامسة في الركوب : فإذا ركب الراحلة يقول بسم الله وبالله والله أكبر توكلت على الله ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن سبحانه الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا إلى ربنا المنقلبون اللهم إني وجهت وجهي إليك وفوضت أمري كله إليك وتوكلت في جميع أموري عليك أنت حسبي ونعم الوكيل فإذا استوى على الراحلة واستوت تحته قال سبحانه الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر سبع مرات وقال الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله اللهم أنت الحامل على الظهر وأنت المستعان على الأمور . السادسة في النزول : والسنة أن لا ينزل حتى يحمي النهار ويكون أكثر سيره بالليل قال ﷺ « عليكم بالبلجة فإن الأرض تطوى بالليل مالا تطوى بالنهار » (٣) . وليقل نومه بالليل حتى يكون عونا على السير ومهما أشرف على المنزل فليقل اللهم رب السموات السبع وما أظللن ورب الأرضين السبع وما أظللن ورب الشياطين وما أضللن ورب الرياح وما ذرين ورب البحار وما جرين أسألك خير هذا المنزل وخير أهله وأعوذ بك من شره وشر ما فيه أصرف عن شر شرارهم فإذا نزل المنزل صلى ركعتين فيه ثم قال أعوذ بكلمات الله التامة التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما خلق فاذا جن عليه الليل يقول يا أرض ربني وربك الله أعوذ بالله من شرك وشر ما فيك وشر ما دب عليك أعوذ بالله من شر كل أسد وأسد وحية وعقرب ومن شر ساكن البلد ووالله وما ولد وله ما سكن في الليل والنهار وهو السميع العليم . السابعة في الحراسة : ينبغي أن يغتاط بالنهار فلا

سلة عن علي بن زيد  
عن الحسن يرفعه إلى  
النبي صلى الله عليه  
وسلم قال « ما نزل من  
القرآن آية إلا ولها  
ظاهر وبطن ولكل  
حرف حد ولكل حد  
مطلع » قال قلت يا أبا  
سعيد ما المطلاع قال  
يطلع قوم يعملون  
به قال أبو سعيد  
أحسب أن قول الحسن  
هذا إنما ذهب إلى  
قول عبد الله بن  
مسعود قال أبو سعيد  
حدثني حجاج عن  
شعبة عن عمرو بن  
مرة عن مرة عن  
عبد الله بن مسعود  
قال : ما من حرف أو  
آية إلا وقد عمل بها  
قوم أو ما قوم سيعملون  
بها فالمطلع المصعد  
يسعد إليه من معرفة  
علمه فيكون المطلاع  
الفهم بفتح الله تعالى  
عن كل قلب بما  
يرزق من النور

واختلف الناس في معنى  
الظهر والبطن قال  
قوم الظهر لفظ القرآن  
والبطن تأويله وقيل  
الظهر صورة القصة

(١) حديث استودع الله دينك وأمانتك وخواتيم عملك دت وصححه ون من حديث ابن عمر أنه  
كان يقول للرجل إذا أراد سفرا ادن مني حتى أودعك كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يودعنا  
(٢) حديث كان ﷺ يقول لمن أراد سفرا في حفظ الله وكنفه زودك الله التقوى وغفر ذنبك  
ووجهك للخير أينما توجهت الطبراني في الدعاء من حديث أنس وهو عند دت وحسنه دون قوله في  
حفظ الله وكنفه (٣) حديث عليكم بالبلجة فإن الأرض تطوى بالليل مالا تطوى بالنهار د من  
حديث أنس دون قوله ما تطوى بالنهار وهذه الزيادة في الوطأ من حديث خالد بن معدان مرسل .

يمشي منفردا خارج القافلة لأنه ربما يقتال أو يتقطع ويكون بالليل متحفظا عند النوم فان نام في ابتداء الليل اقترش ذراعه وإن نام في آخر الليل نصب ذراعه نصبا وجعل رأسه في كفه هكذا كان ينام رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفره (١) لأنه ربما استقل النوم فطلع الشمس وهو لا يدري فيكون ما يفوته من الصلاة أفضل مما يناله من الحج والأحب في الليل أن يتناوب الرفيقان في الحراسة فإذا نام أحدهما حرس الآخر (٢) فهو السنة فان قصده عدو أو سبغ في ليل أو نهار فليقرأ آية الكرسي وشهد الله والاعلان والعوذتين وليقل بسم الله ماشاء الله لا قوة إلا بالله حسبي الله توكلت على الله ماشاء الله لا يأتي بالحير إلا الله ماشاء الله لا يصرف السوء إلا الله حسبي الله وكفى مع الله لمن دعا ليس وراء الله منتهى ولا دون الله ملجأ - كتب الله لأغلبن أنا ورسلي إن الله قوي عزيز - تحصنت بالله العظيم واستعنت بالحى الذى لا يموت اللهم احرسنا بعينك التى لا تنام واكفنا بركتك الذى لا يرام اللهم ارحمنا بقدرتك علينا فلا تهلك وأنت تقنا ورجاؤنا اللهم اعطف علينا قلوب عبادك وإيمانك برأفة ورحمة إنك أنت أرحم الراحمين . الثامنة : مهما علا نشزا من الأرض في الطريق فيستحب أن يكبر ثلاثا ثم يقول اللهم لك الشرف على كل شرف ولك الحمد على كل حال ومهما هبط سبغ ومهما خاف الوحشة في سفره قال : سبحان الله الملك القدوس رب اللائكة والروح جللت السموات بالعزة والجبروت .

( الجملة الثانية في آداب الاحرام من اليقات إلى دخول مكة وهى خمسة )

الأول : أن يغتسل وينوى به غسل الاحرام أعنى إذا انتهى إلى اليقات للشهور الذى يحرم الناس منه ويتم غسله بالتنظيف ويسرح لحيته ورأسه ويقلم أظفاره ويقص شاربه ويستكمل النظافة التى ذكرناها في الطهارة . الثانى : أن يفارق الثياب المخططة ويلبس ثوبى الاحرام فيرتدى ويتزر بثوبين أبيضين فالأبيض هو أحب الثياب إلى الله عز وجل ويتطيب في ثيابه وبدنه ولا بأس بطيب يبقى جرمه بعد الاحرام ، فقد روى بعض السك على مفرق رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الاحرام بما كان استعماله قبل الاحرام (٣) . الثالث : أن يصبر بعد لبس الثياب حتى تنبعث به راحته إن كان راكبا أو يبدأ بالسير إن كان راجلا فعند ذلك ينوى الإحرام بالحج أو بالعمرة قرانا أو إفرادا كما أراد ويكفى مجرد النية لانعقاد الاحرام ولكن السنة أن يقرن بالنية لفظ التلبية فيقول لبيك اللهم لبيك لبيك لا شريك لك لبيك إن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك وإن زاد قال لبيك وسعديك والخير كله يديك والرغائب إليك لبيك بحجة حقا تبدا ورقا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد . الرابع : إذا انعقد إحرامه بالتلبية المذكورة فيستحب أن يقول اللهم إني أريد الحج فيسره لى وأعنى على أداء فريضة وتقبله منى اللهم إني نويت أداء فريضتك في الحج فاجعلنى من الذين استجابوا لك وآمنوا بوعدك واتبعوا أمرك واجعلنى من وفدك الذين رضيت عنهم وارفضيت وقبلت منهم اللهم

(١) حديث كان إذا نام في أول الليل اقترش ذراعه وإذا نام في آخر الليل نصب ذراعه نصبا وجعل ذراعه في كفه أحمد وت في الثمائل من حديث أبي قتادة باسناد صحيح وعزاه أبو مسعود الدمشقي والحميدى إلى م ولم أره فيه (٢) حديث تناوب الرفيقين في الحراسة فإذا نام أحدهما حرس الآخر حق من طريق ابن إسحق من حديث جابر في حديث فيه قال الأنصارى للمهاجرى أى الليل أحب إليك أن أكفيكه أوله أو آخره فقال بل أكفى أوله فامطجع للمهاجرى الحديث والحديث عند أبي داود ولكن ليس فيه قول الأنصارى للمهاجرى (٣) حديث رؤية ويص السك على مفرق رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الاحرام متفق عليه من حديث عائشة قالت : كأنما أنظر إلى ويص السك الحديث .

مما أخبر الله تعالى عن غضبه على قوم وعقابه أيام فظاھر ذلك إخبار عنهم وباطنه عظة وتنبيه لمن يقرأ ويسمع من الأمة وقيل ظاهره تنزيه الذى يجب الإيمان به وباطنه وجوب العمل به وقيل ظهره تلاوته كما أنزل قال الله تعالى - ورتل القرآن ترتلا وباطنه التدبير والتفكير فيه قال الله تعالى - كتاب أنزلناه إليك مبارك ليدبروا آياته وليتذكروا أولو الألباب - وقيل قوله لكل حرف حد ثنى في التلاوة لا يجاوز الصحف الذى هو الإمام وفي التفسير لا يجاوز للسموع التناول ولفرق بين التفسير والتأويل فالتفسير علم نزول الآية وشأنها وقصتها والأسباب التى نزلت فيها وهذا محذور على الناس كافة القول فيه إلا بالسام والأمر وأما التأويل فصرف الآية



فيسرلى أداء مانويت من الحج اللهم قدأحرم لك لحمى وشعرى ودمى وعصبى وغنى وعظامى وحرمت على نفسى النساء والطيب وليس الخيط ابتغاء وجهك والدار الآخرة ، ومن وقت الاحرام حرم عليه المحظورات الستة التى ذكرناها من قبل فليجتنبها . الخامس : يستحب تجديد التلبية في دوام الاحرام خصوصا عند اصطدام الرفاق وعند اجتماع الناس وعند كل صعود وهبوط وعند كل ركوب وزول رافعا بها صوته بحيث لا يسمع حلقه ولا يبهى فانه لا ينادى أصم ولا غائبا<sup>(١)</sup> كما ورد في الخبر ولا بأس برفع الصوت بالتلبية في المساجد الثلاثة فاتها مظنة الناسك : أعنى المسجد الحرام ومسجد الحيف ومسجد الليقات وأما سائر المساجد فلا بأس فيها بالتلبية من غير رفع صوت وكان صلى الله عليه وسلم إذا أعجبه شيء قال « لييك إن العيش عيش الآخرة<sup>(٢)</sup> » .

( الجملة الثالثة في آداب دخول مكة إلى الطواف وهي ستة )

الأول أن يغتسل بذى طوى لدخول مكة . والاغتسلات المستحبة السنونة في الحج تسعة . الأول : للاحرام من الليقات ثم لدخول مكة ثم لطواف القدوم ثم للوقوف بعرفة ثم للوقوف بمزدلفة ثم ثلاثة أغسال لرمى الجمار الثلاث ولا غسل لرمى جمرة العقبة ثم لطواف الوداع ولم ير الشافعى رضى الله عنه في الجديد الغسل لطواف الزيارة ولطواف الوداع فتعود إلى سبعة . الثانى : أن يقول عند الدخول في أول الحرم وهو خارج مكة اللهم هذا حرمك وأمنك فحرم لحمى ودمى وشعرى وبشرى على النار وآمنى من عذابك يوم تبعث عبادك واجعلنى من أوليائك وأهل طاعتك . الثالث : أن يدخل مكة من جانب الأبطح وهو من ثنية كداء بفتح الكاف عدل رسول الله صلى الله عليه وسلم من جادة الطريق إليها<sup>(٣)</sup> فالتأسي به أولى وإذا خرج خرج من ثنية كدى بضم الكاف وهي الثنية السفلى والأولى هي العليا . الرابع : إذا دخل مكة وانتهى إلى رأس الردم فعنده يقع بصره على البيت فليقل : لا إله إلا الله والله أكبر اللهم أنت السلام ومنك السلام ودارك دار السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام اللهم إن هذا بيتك عظمت وكرمته وشرفته اللهم فزده تعظما وزده تشريفا وتكريما وزده مهابة وزد من حجه برا وكرامة اللهم افتح لى أبواب رحمتك وأدخلنى جنتك وأعزنى من الشيطان الرجيم . الخامس : إذا دخل المسجد الحرام فليدخل من باب بني شيبه وليقل : بسم الله وبالله ومن الله وإلى الله وفي سبيل الله وعلى ملة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا قرب من البيت قال الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اللهم صل على محمد عبدك ورسولك وعلى إبراهيم خليلك وعلى جميع أنبيائك ورسلك وليفعل يديه وليقل اللهم إني أسألك في مقامى هذا في أول مناسكى أن تقبل توبتى وأن تتجاوز عن خطيئتي وتضع عنى وزرى الحمد لله الذى بلغنى بيته الحرام الذى جعله مثابة للناس وأمنا وجعله مباركا وهدي للعالمين اللهم إني عبدك والبلد بلدك والحرم حرمك والبيت بيتك جنتك أطلب رحمتك وأعالك مسئلة المضطر الخائف من عقوبتك الراجى لرحمتك الطالب لمرضااتك . السادس : أن تقصد الحجر الأسود بعد ذلك وتمسك يديك اليمنى وتقبله وتقول : اللهم أمانتى أديتها وميثاقى وفيته

(١) حديث إنكم لاتنادون أصم ولا غائبا متفق عليه من حديث أبى موسى (٢) حديث كان إذا أعجبه شيء قال : لييك إن العيش عيش الآخرة الشافعى في السند من حديث مجاهد مرصلا بنحوه وللحاكم وصححه من حديث ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف بعرفات فلما قال لييك اللهم لييك قال إنما الخير خير الآخرة (٣) حديث دخول رسول الله صلى الله عليه وسلم من ثنية كداء بفتح الكاف متفق عليه من حديث ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل مكة دخل من الثنية العليا التى بالبطحاء الحديث .

إلى معنى تحمله إذا كان المحتمل الذى يراه يوافق الكتاب والسنة فالتساويل يختلف باختلاف حال المؤول على ما ذكرناه من صفاء الفهم ورتبة المعرفة ومنصب القرب من الله تعالى قال أبو الدرداء : لا يفقه الرجل كل الفقه حتى يرى للقرآن وجوها كثيرة فما أعجب قول عبد الله ابن مسعود ما من آية إلا ولها قوم سيعملون بها وهذا الكلام معرض لكل طالب صاحب همة أن يصنى موارد الكلام ويفهم دقيق معانيه وغامض أسرارها من قلبه فللمصوفى بكمال الزهد فى الدنيا وتجريد القلب عما سوى الله تعالى مطلع من كل آية وله بكل مرة فى التلاوة مطلع جديد وفهم عتيق وله بكل فهم عمل جديد ففهمهم يدعو إلى العمل وعملهم يجلب صفاء الفهم ودقيق النظر فى معاني الخطاب فمن

اشهدلى بالموافاة فان لم يستطع التقييل وقف في مقابله ويقول ذلك ثم لا يرجع على شيء دون الطواف وهو طواف القدوم إلا أن يجد الناس في المكتوبة فيصلى معهم ثم يطوف .

( الجملة الرابعة في الطواف )

فاذا أراد افتتاح الطواف إما للقدوم وإما للغيره فينبغي أن يراعى أموراً ستة . الأول : أن يراعى شروط الصلاة من طهارة الحدث والحبث في الثوب والبدن والمكان وسر العورة فالطواف بالبيت صلاة ولكن الله سبحانه أباح فيه الكلام وليضطجع قبل ابتداء الطواف وهو أن يجمل وسط ردائه تحت إبطه اليمنى ويجمع طرفيه على منكبيه الأيسر فيرخي طرفاً وراء ظهره وطرفاً على صدره ويقطع التلبية عند ابتداء الطواف ويستغل بالأدعية التي سند كرها . الثاني : إذا فرغ من الاضطجاع فليجعل البيت على يساره وليقف عند الحجر الأسود وليتنح عنه قليلاً ليكون الحجر قدماه فيمر بجميع الحجر بجميع بدنه في ابتداء طوافه وليجعل بينه وبين البيت قدر ثلاث خطوات ليكون قريباً من البيت فانه أفضل ولكيلا يكون طائفاً على الشاذروان فانه من البيت وعند الحجر الأسود قد يتصل الشاذروان بالأرض ويلتبس به والطائف عليه لا يصح طوافه لأنه طائف في البيت والشاذروان هو الذي فضل عن عرض جدار البيت بعد أن ضيق أعلى الجدار ثم من هذا للوقف يبتدىء الطواف . الثالث : أن يقول قبل مجاوزة الحجر بل في ابتداء الطواف بسم الله والله أكبر اللهم إيماناً بك وتصديقاً بكتابك ووفاء بعهدك واتباعاً لسنة نبيك محمد صلى الله عليه وسلم ويطوف فأول ما يجاوز الحجر ينتهي إلى باب البيت فيقول : اللهم هذا البيت بيتك وهذا الحرم حرمك وهذا الأمن أمنك وهذا مقام العائذ بك من النار وعند ذكر المقام يشير بعينه إلى مقام إبراهيم عليه السلام : اللهم إن بيتك عظيم ووجهك كريم وأنت أرحم الراحمين فأعذني من النار ومن الشيطان الرجيم وحرم لحى ودمى على النار وآمئني من أهوال يوم القيامة واكفني مؤنة الدنيا والآخرة ثم يسبح الله تعالى ويحمده حتى يبلغ الركن العراقي فعنده يقول اللهم إني أعوذ بك من الشرك والشك والكفر والنفاق والشقاق وسوء الأخلاق وسوء النظر في الأهل والمال والولد فاذا بلغ الميزاب قال اللهم أظلنا تحت عرشك يوم لا ظل إلا ظلك اللهم اسقني بكأس محمد صلى الله عليه وسلم شربة لا أظمأ بعدها أبداً فاذا بلغ الركن الشامي قال اللهم اجعله حجاباً مبروراً وسعياً مشكوراً وذنباً مغفوراً وتجارة لن تبور يا عزيز يا غفور رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم إنك أنت الأعز الأكرم فاذا بلغ الركن اليمني قال اللهم إني أعوذ بك من الكفر وأعوذ بك من الفقر ومن عذاب القبر ومن فتنة الحيا والمات وأعوذ بك من الخزي في الدنيا والآخرة ويقول بين الركن اليمني والحجر الأسود اللهم ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا برحمتك فتنة القبر وعذاب النار فاذا بلغ الحجر الأسود قال اللهم اغفر لي برحمتك أعوذ برب هذا الحجر من الدين والفقر وضيق الصدر وعذاب القبر وعند ذلك قد تم شوط واحد فيطوف كذلك سبعة أشواط فيدعو بهذه الأدعية في كل شوط . الرابع : أن يرمي في ثلاثة أشواط ويمشي في الأربعة الأخر على الهيئة المعتادة ومعنى الرمل الاسراع في الشيء مع تقارب الخطأ وهو دون العدو وفوق الشيء للعتاد والقصود منه ومن الاضطباع إظهار الشطارة والجلادة والقوة هكذا كان القصد أولاً قطعاً لطمع الكفار وبقيت تلك السنة (١) والأفضل الرمل مع الدنو من البيت فان لم يمكنه للزحمة فالرمل مع البعد أفضل

(١) حديث مشروعية الرمل والاضطباع قطعاً لطمع الكفار وبقيت تلك السنة أما الرمل فمتفق عليه من حديث ابن عباس قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فقال للشركون إنه يقدم عليكم قوم قدوه هتتم حمى يثرب فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يرملوا الأشواط الثلاثة الحديث وأما الاضطباع

القوم علم ومن العلم عمل  
والعلم والعمل يتناوبان  
فيه وهذا العمل آتفا  
إنما هو عمل القلوب  
وعمل القلوب غير عمل  
القالب وأعمال القلوب  
للطفها وصادقتها  
مشاكلة للعلوم لأنها  
نيات وطويات  
وتعلقات روحية  
وتأديت قليلة  
ومسامرات سرية وكلا  
أتوا بعمل من هذه  
الأعمال رفع لهم علم  
من العلم وطلعوا على  
مطلع من فهم الآية  
جديد ويخالج سرى  
أن يكون المطلع ليس  
بالوقوف بصفاء القهم  
على دقيق المعنى وغامض  
السرى في الآية ولكن  
المطلع أن يطلع عند  
كل آية على شهود  
للتكلم بها لأنها  
مستودع وصف من  
أوصافه ونعت من  
نوعه فتجدد له  
التجليات بتلاوة الآيات  
وسماعها ويصير له  
مراء منبئة عن عظيم  
الجلال ولقد قل عن  
جعفر الصادق رضى  
الله عنه أنه قال لقد



فليخرج إلى حاشية المطاف وليرمل ثلاثاً ثم يقرب إلى البيت في الزدحم وليش أرباً وإن أمكنه استلام الحجر في كل شوط فهو الأحب وإن منعه الزحمة أشار باليد وقبل يده وكذلك استلام الركن اليماني يستحب من سائر الأركان وروى « أنه صلى الله عليه وسلم كان يستلم الركن اليماني (١) ويقبله (٢) ويضع خده عليه (٣) » ومن أراد تخصيص الحجر بالتفصيل واقتصار في الركن اليماني على الاستلام أغنى عن اللبس باليد فهو أولى : الخامس إذا تم الطواف سبعا فليأت الملتزم وهو بين الحجر والباب وهو موضع استجابة الدعوة وليلترق بالبيت وليلتعلق بالأستار ويلصق بطنه بالبيت وليضع عليه خده الأيمن وليسط عليه ذراعيه وكفيه وليقل : اللهم يارب البيت العتيق أعنق رقبي من النار وأعزني من الشيطان الرجيم وأعزني من كل سوء وقنني بما رزقتني وبارك لي فيما آتيتني اللهم إن هذا البيت بيتك والعبد عبدك وهذا مقام العائذ بك من النار اللهم اجعلني من أكرم وفدك عليك ثم ليحمد الله كثيراً في هذا للوضع وليصل على رسوله ﷺ وعلى جميع الرسل كثيراً وليدع بمخواتجه الخاصة وليستغفر من ذنوبه . كان بعض السلف في هذا للوضع يقول لمواليه تنحوا عني حتى أقر لربي بذنوبي . السادس : إذا فرغ من ذلك ينبغي أن يصلي خلف المقام ركعتين يقرأ في الأولى قل يا أيها الكافرون وفي الثانية الإخلاص وهما ركعتا الطواف . قال الزهري مضت السنة أن يصلي لكل أسبوع ركعتين (٤) وإن قرن بين أساييع وصلى ركعتين جاز (٥) فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وكل أسبوع طواف وليدع بعد ركعتي الطواف وليقل اللهم يسر لي اليسرى وجنبني اليسرى واغفر لي في الآخرة والأولى وأعصني بالطواف حتى لا أعصيك وأعني على طاعتك بتوفيقك وجنبني معاصيك واجعلني ممن يحبك ويحب ملائكتك ورسلك ويحب عبادك الصالحين اللهم حينئذ يني إلى ملائكتك ورسلك وإلى عبادك الصالحين اللهم فكما هديتني إلى الإسلام فثبتني عليه بالطواف وولايتك واستعملني لطاعتك وطاعة رسلك وأجرتني من مضلات الفتن ثم ليعد إلى الحجر وليستلمه وليختم به الطواف

فروى ذلك وصححه من حديث عمر قال فيم الرملان الآن والكشف عن الناكب وقد أظهر الله الإسلام ونفى الكفر وأهله ومع ذلك لا تدع شيئاً كنا نفعله على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) حديث استلامه صلى الله عليه وسلم للركن اليماني متفق عليه من حديث ابن عمر قال رأيت رسول الله ﷺ حين يقدم مكة إذا استلم الركن الأسود الحديث ولها من حديثه لم أر رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلم بمس من الأركان إلا اليمانيين ولمسلم من حديث ابن عباس لم أره يستلم غير الركنين اليمانيين وله من حديث جابر الطويل حتى إذا أتيت البيت معه استلم الركن (٢) حديث تفصيله صلى الله عليه وسلم له متفق عليه من حديث عمر أنه قبل الحجر وقال لولا أني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلك ما قبلتك والبخاري من حديث ابن عمر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستلمه ويقبله وله في التاريخ من حديث ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا استلم الركن اليماني قبله (٣) حديث وضع الخد عليه قطك من حديث ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الركن اليماني الحديث قال ك صحيح الاسناد قلت فيه عبد الله بن مسلم بن هرمز ضعفه الجمهور (٤) حديث الزهري مضت السنة أن يصلي لكل أسبوع ركعتين ذكره غ تعليقاً السنة أفضل لم يطف النبي صلى الله عليه وسلم أسبوعاً إلا صلى ركعتين وفي الصحيحين من حديث ابن عمر قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وطاف بالبيت سبعا وصلى خلف المقام ركعتين (٥) حديث قرأه صلى الله عليه وسلم بين أساييع ابن أبي حاتم من حديث ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قرن ثلاثة أطواف ليس بينها صلاة ورواه ع في الضعفاء وابن شاهين في أماليه من حديث أبي هريرة

تجلى الله تعالى لعباده في كلامه وليكن لا يصرون فيكون لكل آية مطلع من هذا الوجه فالحدّ حدّ الكلام والمطلع الترقى عن حد الكلام إلى شهود التكلم . وقد نقل عن جعفر الصادق أيضاً أنه خرّ مغشياً وهو في الصلاة فسئل عن ذلك فقال : إني أردت دالاً الآية حتى أراها من التكلم بها فالصوفي لما لاح له نور آية التوحيد وألقى به عند صماع الوعد . الوعيد وقلبه التخلص عما سوى الله تعالى صار بين يدي الله حاضراً شهيداً يرى لسانه أو لسان غيره في التلاوة كشجرة موسى عليه السلام حيث أسمع الله منها خطابه إياه يأنى أنا الله فإذا كان سماعه من الله تعالى واستماعه إلى الله صار سمعه بصره وبصره سمعه وعلمه عمله وعمله علمه وعاد آخره أوله وأوله آخره ومعنى ذلك أن الله تعالى

قال صلى الله عليه وسلم « من طاف بالبيت أسبوعا وصلى ركعتين فله من الأجر كعتق رقبة (١) » وهذه كيفية الطواف والواجب من جملته بعد شروط الصلاة أن يستكمل عدد الطواف سبعا بجميع البيت وأن يتدبىء بالحجر الأسود ويجعل البيت على يساره وأن يطوف داخل المسجد وخارج البيت لا على الشاذروان ولا في الحجر وأن يوالي بين الأشواط ولا يفرقها تفريقا خارجا عن المعتاد وما عدا هذا فهو سنن وهيئات .

### ( الجملة الخامسة في السعي )

فإذا فرغ من الطواف فليخرج من باب الصفا وهو في محاذة الضلع الذي بين الركن اليماني والحجر فاذا خرج من ذلك الباب انتهى إلى الصفا وهو جبل فيرقى فيه درجات في حضيض الجبل بقدر قامة الرجل. رقى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت له الكعبة (٢) وابتداء السعي من أصل الجبل كاف وهذه الزيادة مستحبة ولكن بعض تلك الدرج مستحثة فينبغي أن لا يخلفها وراء ظهره فلا يكون متمما للسعي وإذا ابتدأ من ههنا سعى بينه وبين الروة سبع مرات وعند رقيه في الصفا ينبغي أن يستقبل البيت ويقول الله أكبر الله أكبر الحمد لله على ما هدانا للهدى بحامده كلها على جميع نعمه كلها لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت بيده الخير وهو على كل شيء قدير لا إله إلا الله وحده صدق وعده ونصر عبده وأعز جنده وهزم الأحزاب وحده لا إله إلا الله مخلصين له الدين ولو كره الكافرون لا إله إلا الله مخلصين له الدين الحمد لله رب العالمين - فسبحان الله حين تمشون وحين تضحون وله الحمد في السموات والأرض وعشيا وحين تظهرون يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى ويعي الأرض بعد موتها وكذلك تخرجون ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم إذا أنتم بشر تنتشرون - اللهم إني أسألك إيمانا دائما وقينا صادقا وعلما نافعا وقلبا خاشعا ولسانا ذا كرا وأسألك العفو والعافية والمعاقة الدائمة في الدنيا والآخرة ويصلى على محمد صلى الله عليه وسلم ويدعو الله عز وجل بما شاء من حاجته عقيب هذا الدعاء ثم ينزل ويتدبىء السعي وهو يقول . رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم إنك أنت الأعز الأكرم اللهم آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ويعيش على هيئة حتى ينتهى إلى الليل الأخضر وهو أول ما يلقاه إذا نزل من الصفا وهو على زاوية المسجد الحرام فاذا بقى بينه وبين محاذة الليل ستة أذرع أخذ في السير السريع وهو الرمل حتى ينتهى إلى الميادين الأخضرين ثم يعود إلى الهيئة فاذا انتهى إلى الروة صعدا كما صعد الصفا وأقبل بوجهه على الصفا ودعا بمثل ذلك الدعاء وقد حصل السعي مرة واحدة فاذا عاد إلى الصفا حصلت مرتان يفعل ذلك سبعا ويرمل في موضع الرمل في كل مرة ويسكن في موضع السكون كما سبق وفي كل نوبة يصعد الصفا والروة فاذا فعل ذلك فقد فرغ من طواف القدوم والسعي وهما سنتان والطهارة مستحبة للسعي وليست بواجبة بخلاف الطواف وإذا سعى فينبغي أن لا يعيد السعي بعد الوقوف ويكتفى بهذا ركنا فإنه ليس من شرط السعي أن يتأخر عن الوقوف وإنما ذلك شرط في طواف الركن نعم شرط كل سعي أن يقع بعد طواف أى طواف كان

وزاد ثم صلى لكل أسبوع ركعتين وفي إسنادها عبد السلام بن أبي الجيوب منكر الحديث

(١) حديث من طاف بالبيت أسبوعا وصلى ركعتين فله من الأجر كعتق رقبة ت وحسنه ون . من حديث ابن عمر من طاف بالبيت وصلى ركعتين كان كعتق رقبة لفظه . وقال الآخر من طاف بهذا البيت أسبوعا فأحصاه كان كعتق رقبة والبيهقي في الشعب من طاف أسبوعا وركع ركعتين كانت كعتاق رقبة (٢) حديث أنه رقى على الصفا حتى بدت له الكعبة م من حديث جابر فبدأ بالصفا فرقى عليه حتى رأى البيت وله من حديث أبي هريرة آتى الصفا فعلا عليه حتى نزل إلى اليسار

خاطب الذر بقوله - ألت بربكم - فسمعت النداء على غاية الصفاء ثم نزل الذرات تتقلب في الأصلاب وتنتقل إلى الأرحام قال الله تعالى - الذى يراك حين تقوم وتقلب فى الساجدين - يعنى تقلب ذرتك فى أصلاب أهل السجود من آباءك الأنبياء فما زالت تنتقل الذرات حتى برزت بين أجسادها فاحتجبت بالحكمة عن القدرة وبالم الشهادة عن عالم الغيب وتراكم ظلماتها بالتقلب فى الأطوار فاذا أراد الله تعالى بالبعد حسن الاستماع بأن يصيره صوفيا صافيا لا يزال يرقى فى رتب التزكية والتحلية حتى يخلص من مضيق عالم الحكمة إلى فضاء القسوة ويزال عن بصيرته النافذة سجب الحكمة فيصير سماعة - ألت بربكم - كشفا وعيانا وتوجيه وعرفاته تبيان وبرهانا وتدرج له ظلم الأطوار فى لوامع الأنوار . قال



( الجملة السادسة في الوقوف وما قبله )

الحاج إذا انتهى يوم عرفة إلى عرفات فلا يتفرغ لطواف القدوم ودخول مكة قبل الوقوف وإذا وصل قبل ذلك بأيام فطواف طواف القدوم فيمكث محرماً إلى اليوم السابع من ذي الحجة فيخطب الإمام بمكة خطبة بعد الظهر عند الكعبة ويأمر الناس بالاستعداد للخروج إلى منى يوم التروية والبيت بها وبالغدو منها إلى عرفة الإقامة فرض الوقوف بعد الزوال إذ وقت الوقوف من الزوال إلى طلوع الفجر الصادق من يوم النحر فينبغي أن يخرج إلى منى ملياً ويستحب له الشئ من مكة في الناسك إلى انقضاء حجه إن قدر عليه والشئ من مسجد إبراهيم عليه السلام إلى الوقوف أفضل وأكد فإذا انتهى إلى منى قال اللهم هذه منى فأمن منى بما مننت به على أوليائك وأهل طاعتك ولحمكت هذه الليلة بمنى وهو مبيت منزل لا يتعلق به نسك فإذا أصبح يوم عرفة صلى الصبح فإذا طلعت الشمس على ثبير سار إلى عرفات ويقول : اللهم اجعلها خير غدوة غدوتها قط وأقربها من رضوانك وأبعدها من سخطك اللهم إليك غدوت وإليك رجوت وعليك اعتمدت ووجهك أردت فأجملني ممن تباهى به اليوم من هو خير مني وأفضل فإذا أتى عرفات فليضرب خباءه بنمرة قريباً من المسجد فثم ضرب رسول الله ﷺ قبته (١) ونمرة هي بطن عرنة دون الوقوف ودون عرفة وليغتسل للوقوف فإذا زالت الشمس خطب الإمام خطبة وجيزة وقعد وأخذ المؤذن في الأذان والإمام في الخطبة الثانية ووصل الإقامة بالأذان وفرغ الإمام مع تمام إقامة المؤذن ثم جمع بين الظهر والعصر بأذان وإقامتين وقصر الصلاة وراح إلى الوقوف فليقف بعرفة ولا يقف في وادي عرفة وأما مسجد إبراهيم عليه السلام فصدره في الوادي وأخرياته من عرفة فمن وقف في صدر المسجد لم يحصل له الوقوف بعرفة ويتميز مكان عرفة من المسجد بصخور كبار فرشت ثم والأفضل أن يقف عند الصخور بقرب الإمام مستقبل القبلة راكباً وليكثر من أنواع التحميد والتسبيح والتهليل والثناء على الله عز وجل والدعاء والتوبة ولا يصوم في هذا اليوم ليقوى على المواظبة على الدعاء ولا يقطع التلبية يوم عرفة بل الأحب أن يلي تارة ويكب على الدعاء أخرى وينبغي أن لا ينفصل من طرف عرفة إلا بعد الغروب ليجمع في عرفة بين الليل والنهار وإن أمكنه الوقوف يوم الثامن ساعة عند إمكان الغلط في الهلال فهو الحزم وبه الأمن من القوات ومن فاته الوقوف حتى طلع الفجر يوم النحر فقد فاتته الحج فعليه أن يتحلل عن إحرامه بأعمال العمرة ثم يريق دماً لأجل القوات ثم يقضي العام الآتي وليكن أهم اشتغاله في هذا اليوم الدعاء ففي تلك البقعة ومثل ذلك الجمع ترجى إجابة الدعوات والدعاء للمأثور عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) إلا وعن السلف في يوم عرفة أولى ما يدعو به فليقل لا إله إلا الله وحده لا شريك له

(١) حديث ضربه صلى الله عليه وسلم قبته بنمرة مسلم من حديث جابر الطويل فأمر بقبته من شعر تضرب له بنمرة الحديث (٢) حديث الدعاء للمأثور في يوم عرفة لا إله إلا الله وحده لا شريك له الحديث من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي ﷺ قال خير الدعاء دعاء يوم عرفة وخير ما قلت أنا والنبيون من قبلي لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير وقال حسن غريب وله من حديث على قال أكثر ما دعا به رسول الله صلى الله عليه وسلم عشية عرفة في الموقف اللهم لك الحمد كالذي تقول وخيراً مما تقول لك صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي وإليك مآتي ولك رب ترائي اللهم إني أعوذ بك من شر ما تجيء به الريح وقال ليس بالقوى إسناداه وروى المستغفرى في الدعوات من حديثه ياملى إن أكثر دعاء من قبلي يوم عرفة أن أقول لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير اللهم اجعل في بصري نوراً وفي سمعي نوراً وفي قلبي نوراً اللهم اشرح لي صدري ويسر لي أمري

بعضهم أنا أذكر خطاب ألفت بربكم إشارة منه إلى هذا الحال فإذا تحقق الصوفي بهذا الوصف صار وقته سرمداً وشهوده مؤبداً وسماعه متوالياً متجدداً يسمع كلام الله تعالى وكلام رسوله حق السماع . قال سفيان بن عيينة : أول العلم الاستماع ثم الفهم ثم الحفظ ثم العمل ثم التمرن . وقال بعضهم تعلم حسن الاستماع كما تعلم حسن الكلام وقيل من حسن الاستماع أهال التكامل حتى يقضى حديثه وقلة التلفت إلى الجوانب والاقبال بالوجه والنظر إلى التكامل والوعى قال الله تعالى لنبيه عليه السلام - ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى إليك وحيه - وقال - لا تحرك به لسانك لتعجل به - هذا تعليم من الله تعالى لرسوله عليه السلام حسن الاستماع قيل معناه لا تعلمه على الصحابة حتى تدبر

له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير اللهم اجعل في قلبي  
نورا وفي سمعي نورا وفي بصري نورا وفي لساني نورا اللهم اشرح لي صدري ويسر لي أمري وليلق  
اللهم رب الحمد لك الحمد كما تقول وخيرا مما تقول لك صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي وإليك مآبي  
وإليك نوابي اللهم إني أعوذ بك من وساوس الصدر وشتات الأمر وعذاب القبر اللهم إني أعوذ بك  
من شر ما يلج في الليل ومن شر ما يلج في النهار ومن شر ما يهب به الرياح ومن شر بوائق الدهر اللهم  
إني أعوذ بك من تحول عافيتك وخفاء نعمتك وجميع سخطك اللهم اهْدني بالهدى واغفر لي في  
الآخرة والأولى يا خير مقصود وأسنى منزل به وأكرم مسئول مالهديه أعطني العشية أفضل ما أعطيت  
أحدا من خلقك وحجاج بيتك يا أرحم الراحمين اللهم يارفع الدرجات ومنزل البركات ويا فاطر الأرضين  
والسموات فحجبت إليك الأصوات بصنوف اللغات يسألونك الحاجات وحاجتي إليك أن لا تنساني في دار  
البلاء إذا نسيت أهل الدنيا اللهم إني أسمع كلامي وترى مكاني وتعلم سرى وعلايتي ولا يخفى عليك  
شيء من أمري أنا البائس الفقير المستغيث المستجير الوجل المشفق المعترف بذنبي أسألك مسئلة المسكين  
وأبتل إليك ابتهاج للذنوب الدليل وأدعوك دعاء الخائف الضعيف من خضعت لك رقبة وفاضت  
لك عبرته وذل لك جسده ورغم لك أنفه اللهم لا تجعلني بدعائك رب شقيا وكن بى رءوفا رحما يا خير  
المستولين وأكرم المعطين إلهي من مدح لك نفسه فاني لا أحم نفسي إلهي أخرست للعاصي لساني فإلى  
وسيلة من عمل ولا شفيع سوى الأمل إلهي إني أعلم أن ذنوبي لم يبق لي عندك جاهها ولا للاعتذار وجهها  
ولكنك أكرم الأكرمين إلهي إن لم أكن أهلا أن أبلغ رحمتك فان رحمتك أهل أن تبلغني ورحمتك  
وسعت كل شيء وأنا شيء إلهي إن ذنوبي وإن كانت عظيما ولسكنها صفار في جنب عفوك فاغفرها لي  
يا كريم إلهي أنت أنت وأنا أنا ، أنا العواد إلى الذنوب وأنت العواد إلى الغفرة إلهي إن كنت لا ترحم  
إلا أهل طاعتك فإلى من يفرع للذنبون إلهي تجنبت عن طاعتك عمدا وتوجهت إلى معصيتك  
قصدا فسبحانك ما أعظم حجتك علي وأكرم عفوك عني فبوجوب حجتك علي واتقطاع حجت  
عنك وقرى إليك وغناك عني إلا غفرت لي يا خير من دعاء داع وأفضل من رجاء راج بحرمة  
الاسلام وبذمة محمد عليه السلام أتوسل إليك فاغفر لي جميع ذنوبي واصرفني من موقف هذا مقضى  
الحوائج وهب لي ما سألت وحق رجائي فيما تمنيت إلهي دعوتك بالدعاء الذي علمتني فلا تخرمي الرجاء  
الذي عرفتني إلهي ما أنت صانع العشية بعد مكر لك بذنبي خاشع لك بذنبي مستكين بجرمه متضرع  
إليك من عمله تائب إليك من اقترافه مستغفر لك من ظلمه مبتل إليك في العفو عنه طالب إليك  
بنجاح حوائجه راج إليك في موقفه من كثرة ذنوبه فياملجأ كل حي وولي كل مؤمن من أحسن  
فبرحمتك يفوز ومن أخطأ فبخطيئته يهلك اللهم إليك خرجنا وبفنائك آتخنا وإياك أملنا وما عندك  
طلبنا وإحسانك تعرضنا ورحمتك رجونا ومن عذابك أشفقنا وإليك بأثقال الذنوب هربنا  
ولبيتك الحرام حججنا يا من يملك حوائج السائلين ويعلم ضمائر الصامتين يا من ليس معه رب يدعى ويأمن  
ليس فوقه خالق يخشى ويأمن ليس له وزير يؤتى ولا حاجب يرشى يا من لا يزداد على كثرة السؤال

اللهم إني أعوذ بك من وساوس الصدر وشتات الأمر وفتنة القبر وشر ما يلج في الليل وشر ما يلج  
في النهار وشر ما يهب به الرياح ومن شر بوائق الدهر وإسناده ضعيف وروى الطبراني في المعجم الصغير  
من حديث ابن عباس قال كان مما دعا به رسول الله صلى الله عليه وسلم عشية عرفة اللهم إني أسمع كلامي وترى مكاني وتعلم سرى وعلايتي ولا يخفى عليك شيء من أمري أنا البائس الفقير قد ذكر  
الحديث إلى قوله يا خير المستولين ويا خير المعطين وإسناده ضعيف وباقي الدعاء من دعاء بعض السلف  
وفي بعض ما هو مرفوع ولكن ليس مقيدا بموقف عرفة .

معانيه حتى تكون  
أنت أول من يخلص  
بغرائبه وعجائبه وقيل  
كان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم إذا نزل عليه  
جبريل عليه السلام  
وأوحى إليه لا يفر من  
قراءة القرآن مخافة  
الانقلاط والنسيان  
قراء الله تعالى عرف  
ذلك أي لا تجعل  
بقراءته قبل أن يفرغ  
جبرائيل من إلقائه  
إليك وقد تصكون  
مطالعة العلوم وأخبار  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بمعنى السماع  
ويحتاج الطالب للعلوم  
والأخبار وسير أهل  
الصلاح وحكاياتهم  
 وأنواع الحكم والأمثال  
 التي فيها نجاة من  
عذاب الآخرة أن  
يكون في ذلك كله  
متأدبا بأداب حسن  
الاستماع لأنه نوع من  
ذلك وكان القلب  
استعد بحسن الاستماع  
بالزهادة والتقوى حتى  
أخذ من كل ما سمعه  
أحسنه فيكون آخذا  
بالمطالعة من كل شيء  
أحسنه ومن الأدب



إلا جودا وكرما وعلى كثرة الحوائج إلا تفضلا وإحسانا اللهم إنك جعلت لكل ضيف قري ونحن أضيافك فاجعل قرانا منك الجنة اللهم إن لكل وفد جائزة ولكل زائر كرامة ولكل سائل عطية ولكل راج ثوابا ولكل ملتمس لما عندك جزاء ولكل مسترحم عندك رحمة ولكل راغب إليك زلفى ولكل متوسل إليك عفوا وقدودنا إلى بيتك الحرام ووقفنا بهذه المشاعر العظام وشهدنا هذه الشاهد الكرام رجاء لما عندك فلا تخيب رجاءنا إلهنا تابعت النعم حتى أطمأنت الأنفس بقتاب نعمك وأظهرت العبر حتى نطق الصوامت بحجبتك وظهرت المنن حتى اعترف أولياؤك بالتقصير عن حقك وأظهرت الآيات حتى أقصحت السموات والأرضون بأدلتك وقهرت بقدرتك حتى خضع كل شيء لعزتك وعنت الوجوه لعظمتك إذا أساءت عبادك حلمت وأمهلت وإن أحسنوا تفضلت وقبلت وإن عصوا سترت وإن أذنبوا عفوت وغفرت وإذا دعونا أجبت وإذا نادينا سمعت وإذا أقبلنا إليك قربت وإذا ولينا عنك دعوت إلهنا إنك قلت في كتابك المبين لمحمد خاتم النبيين - قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد ساف - فأرضاك عنهم الاقرار بكلمة التوحيد بعد الجحود وإنا نشهد لك بالتوحيد محبتين ولمحمد بالرسالة مخلصين فاعف لنا بهذه الشهادة سوائف الأجرام ولا تجعل حظنا فيه أقصى من حظ من دخل في الاسلام إلهنا إنك أحبيت التقرب إليك بعق ماملكت أيماننا ونحن عبيدك وأنت أولى بالتفضل فاعتقنا وإنك أمرتنا أن تصدق على قرائنا ونحن قراؤك وأنت أحق بالتطول فتصدق علينا ووصيتنا بالعفو عمن ظلمنا وقد ظلمنا أنفسنا وأنت أحق بالكرم فاعف عنا ربنا اغفر لنا وارحمنا أنت مولانا ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا برحمتك عذاب النار . وليكثر من دعاء الخضر عليه السلام وهو أن يقول يا من لا يشغله شأن عن شأن ولا سمع عن سمع ولا تشبه عليه الأصوات يا من لا تغلظه المسائل ولا تختلف عليه اللغات يا من لا يرمه إلحاح اللجين ولا تضجره مسئلة السائلين أذقنا برد عفوك وحلاوة مناجاتك وليدع بما بدا له وليستغفر له ولوالديه ولجميع المؤمنين والمؤمنات وليلج في الدعاء وليعظم المسئلة فإن الله لا يتعاضده شيء وقال مطرف بن عبد الله وهو بعرفة اللهم لا تردنا لجمع من أجلى وقال بكر الزنى قال رجل لما نظرت إلى أهل عرفات ظننت أنهم قد غفر لهم لولا أنى كنت فيهم .

( الجملة السابقة في بقية أعمال الحج بعد الوقوف من البيت والرمي والتحر والخلق والطواف )  
 فإذا أفاض من عرفة بعد غروب الشمس فينبغي أن يكون على السكينة والوقار وليجنب وجيف الخيل وإيضاع الأبل كما يعتاده بعض الناس فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم « نهى عن وجيف الخيل وإيضاع الأبل وقال : اتقوا الله وسيروا سيراجيلا لا تطشوا ضعيفا ولا تؤذوا مسلما » (١) فإذا بلغ الزدلفة اغتسل لها لأن الزدلفة من الحرام فليدخله بغسل وإن قدر على دخوله ماشيا فهو أفضل وأقرب إلى توقير الحرم ويكون في الطريق رافعا صوته بالتلبية فإذا بلغ للزدلفة قال اللهم إن هذه مزدلفة جمعت فيها السنة مختلفة تسألك حوائج مؤتلفة فاجعلني ممن دعاك فاستجبت له وتوكل عليك فكفيته ثم يجمع بين المغرب والعشاء بمزدلفة في وقت العشاء قاصرا له بأذان وإقامتين ليس بينهما نافلة ولكن يجمع نافلة للمغرب والعشاء والوتر بعد الفريضتين ويبدأ بنافلة المغرب ثم بنافلة العشاء كما في الفريضتين فإن ترك النوافل في السفر خسران ظاهر وتكليف إيقاعها في الأوقات إضرار وقطع للتبعية بينهما وبين الفرائض فإذا جاز أن يؤدي النوافل مع الفرائض بجمع واحد بحكم التبعية فبأن يجوز أداؤها على حكم الجمع بالتبعية أولى ولا يمنع من

(١) حديث نهى النبي عن وجيف الخيل وإيضاع الأبل نك وصحه من حديث أسامة بن زيد عليكم بالسكينة والوقار فإن البر ليس في إيضاع الأبل وقال لك ليس البر بإيجاف الخيل والإبل والبخارى من حديث ابن عباس فإن البر ليس بالإيضاع .

في المطالعة أن العبد إذا أراد أن يطالع شيئا من الحديث والعلم يعلم أنه قد تكون مطالعة ذلك بداعية النفس وقلة صبرها على الذكر والتلاوة والعمل فتستروح بالمطالعة كما تتروح بمجالسة الناس ومكالمهم فليتفقد التفتطن نفسه في ذلك ولا يستحل مطالعة الكتب إلى حد يأخذ ذلك من وقته ويراعى الإفراط فيه فإذا أراد مطالعة كتاب أو شيء من العلم لا يبادر إليه إلا بعد التثبت والانابة والرجوع إلى الله تعالى وطلب التأيد من رحمة الله تعالى فيه فإنه قد يرزق بالمطالعة ما يكون من مزيد حاله ولو قدم الاستخارة لذلك كان حسنا فإن الله تعالى يفتح عليه باب الفهم والتفهيم موهبة من الله زيادة على ما يتبين من صورة العلم فالعلم صورة ظاهرة وسر باطن وهو الفهم والله تعالى بنبه على

هذا مفارقة النفل للقرض في جواز أدائه على الراحة لما أومأنا إليهم من التبعة والحاجة ثم يحكى تلك الليلة بمزدلفة وهو بيت نسك ومن خرج منها في النصف الأول من الليل ولم يبيت فعليه دم وإحياء هذه الليلة الشريفة من محاسن القربات لمن يقدر عليه ثم إذا انتصف الليل يأخذ في التأهب للرحيل ويتزود الحصى منها فقيها أحجار رخوة فليأخذ سبعين حصاة فأنها قدر الحاجة ولا بأس بأن يستظهر زيادة فربما يسقط منه بعضها ولتكن الحصى خفافا بحيث يحتمل عليه أطراف البراجم ثم يغسل بصلاة الصبح وليأخذ في السير حتى إذا انتهى إلى الشعر الحرام وهو آخر للمزدلفة فيقف ويدعو إلى الأسفار ويقول اللهم بحق الشعر الحرام والبيت الحرام والشهر الحرام والركن والقمام أبلغ روح محمدنا التحية والسلام وأدخلنا دار السلام إذا جلال والاكرام ثم يدفع منها قبل طلوع الشمس حتى ينتهي إلى موضع يقال له وادي محسر فيستحب له أن يحرك دابته حتى يقطع عرض الوادي وإن كان راجلا أسرع في الشيء ثم إذا أصبح يوم النحر خلط التلبية بالتكبير فيلبي تارة ويكبر أخرى فينتهي إلى منى ومواقع الجمرات وهي ثلاثة فيتجاوز الأولى والثانية فلا شغل له معها يوم النحر حتى ينتهي إلى جملة العقبة وهي على يمين مستقبل القبلة في الجادة والمرمى مرتفع قليلا في سفح الجبل وهو ظاهر بمواقع الجمرات ويرمى جمرة العقبة بعد طلوع الشمس بقدر رمح وكيفيته أن يقف مستقبلا القبلة وإن استقبل الجمرة فلا بأس ويرمى سبع حصيات رافعا يده ويدل التلبية بالتكبير ويقول مع كل حصاة الله أكبر على طاعة الرحمن ورغم الشيطان اللهم تصديقا بكتابك واتباعا لسنة نبيك فإذا رمى قطع التلبية والتكبير إلا التكبير عقيب فرائض الصلوات من ظهر يوم النحر إلى عقيب الصبح من آخر أيام التشريق ولا يقف في هذا اليوم للدعاء بل يدعو في منزله وصفة التكبير أن يقول الله أكبر الله أكبر الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيلا لا إله إلا الله وحده لا شريك له مخلصين له الدين ولو كره الكافرون لا إله إلا الله وحده صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده لا إله إلا الله والله أكبر ثم ليذبح الهدى إن كان معه والأولى أن يذبح بنفسه وليقل بسم الله والله أكبر اللهم منك وبك وإليك تقبل مني كما تقبلت من خليلك إبراهيم والتضحية بالبدن أفضل ثم بالبقرة ثم بالشاة أفضل من مشاركة ستة في البدنة والبقرة والضأن أفضل من العز قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «خير الأضحية الكبش الأقرن والبيضاء أفضل من الغبراء والسوداء»<sup>(١)</sup> وقال أبو هريرة البيضاء أفضل في الأضحية من دم سوداوين وليأكل منه إن كانت من هدى التطوع ولا يضحين بالعرجاء والجدعاء والعضباء والجرباء والشرقاء والخرقاء والمقابلة والمدابرة والعجفاء والجدع في الأنف والأذن للقطع منهما والعضب في القرن وفي نقصان القوائم والشرقاء للشقوقة الأذن من فوق والخرقاء من أسفل والمقابلة المخروقة الأذن من قدام والمدابرة من خلف والعجفاء المهزولة التي لا تنقي أي لا مخ فيها من الهزال ثم ليحلق بعد ذلك والسنة أن يستقبل القبلة ويبتدئ بمقدم رأسه فيحلق الشق الأيمن إلى العظمين المشرفين على القفا ثم ليحلق الباقي ويقول اللهم أثبت لي بكل شعرة حسنة وامح عني بهيمة وارفع لي بها عندك درجة والمرأة تقصر الشعر والأصلع يستحب له إمرار الموصى على رأسه ومهما حلق بعد رمى الجمرة فقد حصل له التحلل الأول وحل له كل المحظورات إلا النساء والصيد ثم يفيض إلى مكة ويطوف كما وصفناه وهذا الطواف طواف ركن في الحج ويسمى طواف الزيارة وأول وقته بعد نصف الليل من ليلة النحر وأفضل وقته يوم النحر ولا آخر لوقته بل له أن يؤخر إلى أي وقت شاء ولكن يبقى مقيدا بعلقة الاحرام فلا تحمل له النساء إلى أن يطوف فإذا طاف تم التحلل وحل الجماع وارتفع الاحرام بالكلية ولم يبق إلا رمى أيام التشريق والمبيت بمنى وهي واجبات بعد زوال الاحرام على سبيل الاتباع للحج وكيفية هذا الطواف

(١) حديث خير الأضحية الكبش دمن حديث عبادة بن الصامت وت من حديث أبي أمامة قالت

شرف القهم بقسوله  
- فقهناها سليمان  
وكلا آتيناه حكا وعلا -  
أشار إلى القهم بمزيد  
اختصاص وتميز عن  
الحكم والعلم قال الله  
تعالى - إن الله يسمع  
من يشاء - فإذا كان  
السمع هو الله تعالى  
يسمع تارة بواسطة  
اللسان وتارة بما يرزق  
بمطالعة الكتب من  
التيان فصار ما يفتح  
الله تعالى بمطالعة  
الكتب على معنى  
ما يرزق من السموع  
بركة حسن الاستماع  
لتنفد العبد حاله  
في ذلك ويتعلم علمه  
وأدبه فانه باب كبير  
من أبواب الخير وعمل  
صالح من أعمال المشايخ  
والصوفية والعلماء  
الزاهدين التبتلين  
لاستفتاح أبواب  
الرحمة والمزيد من كل  
شيء ينفع سلوك الآخرة  
[الباب الثالث في بيان  
فضيلة علوم الصوفية  
والإشارة إلى أعوذج  
منها]

حدثنا شيخنا شيخ  
الاسلام أبو النجيب



مع الركتين كما سبق في طواف القدوم فاذا فرغ من الركتين فليسع كما وصفنا إن لم يكن سعى بعد طواف القدوم وإن كان قد سعى فقد وقع ذلك ركنا فلا ينبغي أن يعيد السعى . وأسباب التحلل ثلاثة الرمي والحلق والطواف الذي هو ركن ومهما أتى بأثنين من هذه الثلاثة فقد تحلل أحد التحللين ولا حرج عليه في التقديم والتأخير بهذه الثلاث مع الذبح ولكن الأحسن أن يرمي ثم يذبح ثم يحلق ثم يطوف والسنة للامام في هذا اليوم أن يخطب بعد الزوال وهي خطبة وداع رسول الله ﷺ في الحج أربع خطب: خطبة يوم السابع وخطبة يوم عرفة وخطبة يوم النحر<sup>(١)</sup> وخطبة يوم النفر الأول وكلها عقب الزوال وكلها أفراد إلا خطبة يوم عرفة فانها خطبتان بينهما جلسة ثم إذا فرغ من الطواف عاد إلى منى للبيت والرمي فبيت تلك الليلة بمنى وتسمى ليلة القدر لأن الناس في غديقرون بمنى ولا ينفرون فاذا أصبح اليوم الثاني من العید وزالت الشمس اغتسل للرمي وقصد الجمرة الأولى التي تلي عرفة وهي على عين الجادة ويرمي إليها بسبع حصيات فاذا تعداها انحرف قليلا عن عين الجادة ووقف مستقبل القبلة وحمد الله تعالى وهلل وكبر ودعا مع حضور القلب وخشوع الجوارح ووقف مستقبل القبلة قدر قراءة سورة البقرة مقبلا على الدعاء ثم يتقدم إلى الجمرة الوسطى ويرمي كرمي الأولى ويقف كما وقف للأولى ثم يتقدم إلى جمرة العقبة ويرمي سبعا ولا يرجع على شغل بل يرجع إلى منزله ويبعث تلك الليلة بمنى وتسمى هذه الليلة ليلة النفر الأول ويصبح فاذا صلى الظهر في اليوم الثاني من أيام التشريق رمى في هذا اليوم إحدى وعشرين حصة كالיום الذي قبله ثم هو غير بين المقام بمنى وبين العود إلى مكة فان خرج من منى قبل غروب الشمس فلا شيء عليه وإن صبر إلى الليل فلا يجوز له الخروج بل لزمه البيت حتى يرمي في يوم النفر الثاني أحدا وعشرين حجرا كما سبق وفي ترك البيت والرمي إراقة دم وليتصدق باللحم وله أن يزور البيت في ليالي منى بشرط أن لا يبيت إلا بمنى . كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك<sup>(٢)</sup> ولا يترك حضور الفرائض مع الامام في مسجد الحيف فان فضله عظيم فاذا أفاض من منى قال الأولى أن يقيم بالمحصب من منى ويصلي العصر والترب والعشاء ويرقد رقدة<sup>(٣)</sup> فهو السنة رواه جماعة من الصحابة رضي الله عنهم فان لم يفعل ذلك فلا شيء عليه .

#### ( الجملة الثامنة في صفة العمرة وما بعدها إلى طواف الوداع )

من أراد أن يعتمر قبل حجه أو بعده كيفما أراد فليغتسل ويلبس ثياب الاحرام كما سبق في الحج ويحرم بالعمرة من ميقاتها وأفضل مواقيتها الجمرات ثم التعميم ثم الحديبية وينوي العمرة ويلبى ويقصد مسجد عائشة رضي الله عنها ويصلي ركعتين ويدعو بما شاء ثم يعود إلى مكة وهو يلبي حتى يدخل المسجد الحرام فاذا دخل المسجد ترك التلبية وطاف سبعا وسعى سبعا كما وصفنا فاذا فرغ حلق رأسه وقد

غريب وغير يضعف في الحديث (١) حديث الخطبة يوم النحر وهي خطبة وداع رسول الله صلى الله عليه وسلم خ من حديث أبي بكره خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم النحر وله من حديث ابن عباس خطب الناس يوم النحر وفي حديث علقه خ ووصله من حديث ابن عمر وقف النبي صلى الله عليه وسلم يوم التحريين الجمرات في الحجة التي حج فيها فقال أي يوم هذا الحديث وفيه ثم ودع الناس فقالوا هذه حجة الوداع (٢) حديث زيارة البيت في ليالي منى والبيت بمنى وفي الراسيل من حديث طاوس قال أشهد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخض كل ليلة من ليالي منى قال د وقد أسندت وصله ابن عدى عن طاوس عن ابن عباس كان رسول الله ﷺ يزور البيت أيام منى وفيه عمرو بن رباح ضعيف والرسول صحيح الإسناد ولأبي داود من حديث عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم مكث بمنى ليالي أيام التشريق (٣) حديث نزول المحصب وصلاة العصر والترب والعشاء به والرقود به رقدة خ من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الظهر والعصر والترب والعشاء بالبطحاء ثم هجع هجعة الحديث .

السهروردي رحمه الله قال أنبأنا أبو عبد الرحمن الصوفي قال أنا عبد الرحمن ابن عمدة أنا أبو محمد عبد الله بن أحمد السرخسي قال أنا أبو عمران السمرقندي قال أنا أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي قال حدثنا يعين بن حماد قال حدثنا بقية عن الأحوص ابن حكيم عن أبيه قال سألت رجل النبي عليه السلام عن الشر فقال « لا تسألوني عن الشر وسلوني عن الخير » يقولها ثلاثا ثم قال « إن شر الشر شرار العلماء وإن خير الخير خيار العلماء » فالعلماء أدلاء الأمة وعمد الدين ومسرح ظلمات الجهالات الجبلية وبقباء ديوان الاسلام ومعادن حكم الكتاب والسنة وأمناء الله تعالى في خلقه وأطباء العباد وجهابذة الملة الخيفية وحمة عظيم الأمانة فهم أحق الخلق بمقائق التقوى وأحوج

تمت عمرته والمقيم بكة ينبغي أن يكثر الاعتناء بالطواف وليكثر النظر إلى البيت فإذا دخله فليصل ركعتين بين العمودين فهو الأفضل وليدخله حافيا موقرا قيل لبعضهم هل دخلت بيت ربك اليوم فقال والله ما أرى هاتين القديمتين أهلا للطواف حول بيتي فكيف أراها أهلا لأن أطأ بهما بيتي وقد علمت حيث مشيتا وإلى أين مشيتا وليكثر شرب ماء زمزم وليستق يده من غير استنابة إن أمكنه وليرتو منه حتى يتصلح وليقل اللهم اجعله شفاء من كل داء وسقم وارزقني الاخلاص واليقين والمعافاة في الدنيا والآخرة قال صلى الله عليه وسلم « ماء زمزم لما شرب له » (١) أي يشفي ما قصد به .

( الجملة التاسعة في طواف الوداع )

مهما عن له الرجوع إلى الوطن بعد الفراغ من إتمام الحج والعمرة فلينجز أولا أشغاله وليشدر حاله وليجعل آخر أشغاله ووداع البيت ووداعه بأن يطوف به سبعا كسابق ولكن من غير رمل واضطباع فإذا فرغ منه صلى ركعتين خلف المقام وشرب من ماء زمزم ثم يأتي للترزم ويدعو ويتضرع ويقول اللهم إن البيت بيتك والعبد عبدك وابن عبدك وابن أمتك حملتني على ما سخرت لي من خلقك حتى سيرتني في بلادك وبلغتني بنعمتك حتى أعنتني على قضاء مناسكك فإن كنت رضية عني فازدد عني رضا وإلا فمن الآن قبل تباعدى عن بيتك هذا أو انصرافى إن أذنت لي غير مستبدل بك ولا ببيتك ولا راغب عنك ولا عن بيتك اللهم أصحبنى العافية في بدنى والعصمة في دينى وأحسن منقلبي وارزقنى طاعتك أبدا ما بقيتني واجمع لي خير الدنيا والآخرة إنك على كل شئ قدير اللهم لا تجعل هذا آخر عهدى ببيتك الحرام وإن جعلته آخر عهدى فعوضنى عنه الجنة والأحب أن لا يصرف بصره عن البيت حتى يغيب عنه .

( الجملة العاشرة في زيارة المدينة وآدابها )

قال صلى الله عليه وسلم « من زارنى بعد وفاتى فكأنما زارنى فى حياتى » (٢) وقال ﷺ « من وجد سعة ولم يقد إلى فقد جفانى » (٣) وقال صلى الله عليه وسلم « من جاءنى زائرا لايهمه إلا زيارتى كان حقا على الله سبحانه أن أكون له شفيعا » (٤) فمن قصد زيارة المدينة فليصل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في طريقه كثيرا فإذا وقع بصره على حيطان المدينة وأشجارها قال اللهم هذا حرم رسولك فاجعله لي وقاية من النار وأمانا من العذاب وسوء الحساب وليغتسل قبل الدخول من بئر الحرة ولينظف ويلبس أنظف ثيابه فإذا دخلها فليدخلها متواضعا معظما وليقل بسم الله وعلى الله رسول الله ﷺ رب أدخلنى مدخل صدق وأخرجنى مخرج صدق واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا ثم يقصد المسجد ويدخله ويصلى بحجب للنبر ركعتين ويجعل عمود النبر حذاء منكبه الأيمن ويستقبل السارية التى إلى جانبها الصندوق وتسكون الدائرة التى في قبلة المسجد بين عينيه فذلك موقف رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يغير المسجد وليجتهد أن يصلى في المسجد

(١) حديث ماء زمزم لما شرب له من حديث جابر بسند ضعيف ورواه قط و ك في المستدرک من حديث ابن عباس قال الحاكم صحيح الإسناد إن سلم من محمد بن حبيب الجارودى قال ابن القطان سلم منه فان الخطيب قال فيه كان صدوقا قال ابن القطان لكن الراوى عنه مجهول وهو محمد ابن هشام الروزى (٢) حديث من زارنى بعد وفاتى فكأنما زارنى فى حياتى الطبرانى والدارقطنى من حديث ابن عمر (٣) حديث من وجد سعة ولم يقد إلى فقد جفانى ابن عدى والدارقطنى فى غرائب مالك وابن حبان فى الضعفاء والخطيب فى الرواة عن مالك من حديث ابن عمر من حج ولم يزرنى فقد جفانى وذكره ابن الجوزى فى الموضوعات وروى ابن النجار فى تاريخ المدينة من حديث أنس مامن أحدا من أمتى له سعة ثم لم يزرنى فليس له عذر (٤) حديث من جاءنى زائرا لايهمه إلا زيارتى كان حقا على الله أن أكون له شفيعا الطبرانى من حديث ابن عمر وصححه ابن السكن .

العباد إلى الزهد في الدنيا لأنهم يحتاجون إليها لنفوسهم ولغيرهم فسادهم فساد متعد وصلاحتهم صلاح متعدد . قال سفيان ابن عيينة : أجهل الناس من ترك العمل بما يعلم وأعلم الناس من عمل بما يعلم وأفضل الناس أخشعهم لله تعالى وهذا قول صحيح يحكم بأن العالم إذا لم يعمل بعباده فليس بعالم فلا يفرك تشدقه واستطالته وحذاقته وقوته في المناظرة والمجادلة فانه جاهل وليس بعالم إلا أن يتوب الله عليه ببركة العلم فان العلم في الاسلام لا يضيع أهله ويرجى عود العالم ببركة العلم ، والعلم فريضة وفضيلة فالفريضة ما لا يد للإنسان من معرفته ليقوم بواجب حق الدين والفضيلة ما زاد على قدر حاجته مما يكسبه فضيلة في النفس موافقة الكتاب والسنة وكل علم



لا يوافق الكتاب  
والسنة وما هو مستفاد  
منهما أو معين على  
فهمهما أو مستند  
إليهما كائنا ما كان  
فهو رذيلة وليس  
بفضيلة يزاد الانسان  
به هوانا ورذيلة في  
الدنيا والآخرة فالعلم  
الذي هو فريضة لا يسع  
الانسان جهله على  
ما حدثنا شيخنا شيخ  
الاسلام أبو النجيب قال  
أنا الحافظ أبو القاسم  
المستمل قال أنا  
الشيخ العالم أبو القاسم  
عبد الكريم بن هوازن  
القشيري قال أنا  
أبو محمد عبد الله  
ابن يوسف الأصفهاني  
قال أنا أبو سعيد بن  
الأصمعي قال حدثنا  
جعفر بن عامر  
العسكري قال حدثنا  
الحسن بن عطية  
قال حدثنا أبو  
عائكة عن أنس  
ابن مالك قال قال  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم « اطلبوا  
العلم ولو بالصين فإن  
طلب العلم فريضة  
على كل مسلم » .

الأول قبل أن يزداد فيه ثم يأتي قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيقف عند وجهه وذلك بأن يستدبر القبلة ويستقبل  
جدار القبر على نحو من أربعة أذرع من السارية التي في زاوية جدار القبر ويجعل القنديل على رأسه وليس  
من السنة أن يمس الجدار ولا أن يقبله بل الوقوف من بعد أقرب للاحترام فيقف ويقول السلام عليك  
يا رسول الله السلام عليك يا نبي الله السلام عليك يا أمين الله السلام عليك يا حبيب الله السلام عليك يا صفوة  
الله السلام عليك يا خيرة الله السلام عليك يا أحمد السلام عليك يا محمد السلام عليك يا أبا القاسم السلام  
عليك يا ماحي السلام عليك يا عاقب السلام عليك يا حاشر السلام عليك يا بشير السلام عليك يا نذير السلام  
عليك يا طهر السلام عليك يا طاهر السلام عليك يا أكرم ولد آدم السلام عليك يا سيد المرسلين السلام  
عليك يا خاتم النبيين السلام عليك يا رسول رب العالمين السلام عليك يا قائد الخير السلام عليك يا فاتح البر  
السلام عليك يا نبي الرحمة السلام عليك يا هادي الأمة السلام عليك يا قائد الغر المحجلين السلام عليك  
وعلى أهل بيتك الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا السلام عليك وعلى أصحابك الطيبين وعلى  
أزواجك الطاهرات أمهات المؤمنين جزاك الله عنا أفضل ما جزى نبيا عن قومه ورسولا عن أمته وصلى  
عليك كلما ذكرك الله اكرون وكلما غفل عنك الغافلون وصلى عليك في الأولين والآخرين أفضل وأكمل  
وأعلى وأجل وأطيب وأطهر ما صلى على أحد من خلقه كما استغفنا بك من الضلالة وبصرنا بك من العمية  
وهذا أنا بك من الجهالة أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أنك عبده ورسوله وأمينه وصفيه  
وخيرته من خلقه وأشهد أنك قد بلغت الرسالة وأديت الأمانة ونصحت الأمة وجاهدت عدوك وهديت  
أمتك وعبدت ربك حتى أتاك اليقين صلى الله عليك وعلى أهل بيتك الطيبين وسلم وشرف وكرم  
وعظم وإن كان قد أوصى بتبليغ سلام فيقول السلام عليك من فلان السلام عليك من فلان ثم  
يتأخر قدر ذراع ويسلم على أبي بكر الصديق رضي الله عنه لأن رأسه عند منكب رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ورأس عمر رضي الله عنه عند منكب أبي بكر رضي الله عنه ثم يتأخر قدر ذراع  
ويسلم على الفاروق عمر رضي الله عنه ويقول السلام عليك يا وزير رسول الله صلى الله عليه  
وسلم والمعاونين له على القيام بالدين مادام حيا والقائمين في أمته بعده بأمور الدين تتبعان في ذلك  
آثاره وتعملان بسنته فجزا كما الله خير ما جزى وزيرى نبي عن دينه ثم يرجع فيقف عند رأس  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بين القبر والاسطوانة اليوم ويستقبل القبلة وليحمد الله عز وجل  
وليحجده وليكثر من الصلاة على رسول الله ﷺ ثم يقول اللهم إنك قد قلت وقولك الحق - ولو أنهم إذ ظلموا  
أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيما - اللهم إنا قد سمعنا قولك وأطعنا  
أمرك وقصدنا نبيك متشفعين به إليك في ذنوبنا وما أثقل ظهورنا من أوزارنا تائبين من زللنا معترفين  
بخطايانا وتقصيرنا قتب اللهم علينا وشفع نبيك هذا فينا وارفعنا بمنزلته عندك وحقه عليك اللهم اغفر  
للمهاجرين والأنصار واغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان اللهم لا تجعله آخر العهد من قبر نبيك ومن  
حرمك يا أرحم الراحمين ثم يأتي الروضة فيصل فيها ركعتين ويكثر من الدعاء ما استطاع لقوله ﷺ « ما بين  
قبري ومنبري روضة من رياض الجنة ومنبري على حوضي <sup>(١)</sup> » ويدعو عند المنبر ويستحب أن يضع  
يده على الرمانة السفلى التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يضع يده عليها عند الخطبة <sup>(٢)</sup> ويستحب له

(١) حديث ما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة ومنبري على حوضي متفق عليه من  
حديث أبي هريرة وعبد الله بن زيد (٢) حديث وضعه صلى الله عليه وسلم يده عند الخطبة على  
رمانة المنبر لم أقف له على أصل وذكر محمد بن الحسن بن زبالة في تاريخ المدينة أن طول رمانتي المنبر  
اللتين كان يمسكهما صلى الله عليه وسلم يديه الكريمتين إذا جلس شبرا وأصبعان .

أن يأتي أحدا يوم الخميس ويزور قبور الشهداء فيصلى الغداة في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم ثم يخرج ويعود إلى المسجد لصلاة الظهر فلا يفوته فريضة في الجماعة في المسجد ويستحب أن يخرج كل يوم إلى البقيع بعد السلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويزور قبر عثمان رضي الله عنه وقبر الحسن بن علي رضي الله عنهما وفيه أيضا قبر علي بن الحسين ومحمد بن علي وجعفر بن محمد رضي الله عنهم ويصلى في مسجد فاطمة رضي الله عنها ويزور قبر إبراهيم ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبر صفية عمة رسول الله ﷺ فذلك كله بالبقيع ويستحب له أن يأتي مسجد قباء في كل سبت ويصلى فيه لما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم « قال من خرج من بيته حتى يأتي مسجد قباء ويصلى فيه كان له عدل عمرة (١) » ويأتي بئر أريس يقال إن النبي صلى الله عليه وسلم تغل فيها وهي عند المسجد فيتوضأ منها ويشرب من مائها (٢) ويأتي مسجد الفتح وهو على الحدائق وكذا يأتي سائر الساجد والمشاهد ويقال إن جميع المشاهد والساجد بالمدينة ثلاثون موضعا يعرفها أهل البلد فيقصد ما قدر عليه وكذلك يقصد الآبار التي كان رسول الله ﷺ يتوضأ منها ويغتسل ويشرب منها (٣) وهي سبع آبار طلبا للشفاء وتبركا به صلى الله عليه وسلم وإن أمكنه الإقامة بالمدينة مع مراعاة الحرمة فلها فضل عظيم

(١) حديث من خرج من بيته حتى يأتي مسجد قباء ويصلى فيه كان عدل عمرة النساء وابن ماجه من حديث سهل بن حنيف بإسناد صحيح (٢) حديث أن النبي صلى الله عليه وسلم تغل في بئر أريس لم أقف له على أصل وإنما ورد أنه تغل في بئر البصة وبئر غرس كما سيأتي عند ذكرها (٣) حديث الآبار التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ منها ويغتسل ويشرب منها وهي سبعة آبار . قلت وهي بئر أريس وبئر حار وبئر رومة وبئر غرس وبئر بضاعة وبئر البصة وبئر السقيا أو المهن أو بئر جمل . فحديث بئر أريس رواه مسلم من حديث أبي موسى الأشعري في حديث فيه حتى دخل بئر أريس قال فجلست عند بابها وبابها من حديد حتى قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجته وتوضأ الحديث . وحديث بئر حار متفق عليه من حديث أنس قال كان أبو طلحة أكثر أنصاري بالمدينة نخلا وكان أحب أمواله إليه بئر حار وكانت مستقبله المسجد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب الحديث . وحديث بئر رومة رواه ت ن من حديث عثمان أنه قال أنشدكم بالله والاسلام هل تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة وليس بهاء ماء يستعذب غير بئر رومة فقال من يشتري بئر رومة ويجعل دلوه مع دلاء المسلمين الحديث قال ت حديث حسن ، وفي رواية لهما هل تعلمون أن رومة لم يكن يشرب منها أحد إلا باليمن فابتعتها فجعلتها للفقير والفقير وابن السبيل الحديث وقال حسن صحيح وروى البغوي والطبراني من حديث بشير الأسلمي قال لما قدم المهاجرون للمدينة استنكروا الماء وكانت لرجل من بني غفار عين يقال لها رومة وكان يبيع منها القرية بعد الحديث . وحديث بئر غرس رواه ابن حبان في الثقات من حديث أنس أنه قال اثبتوني بماء من بئر غرس فاني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يشرب منها ويتوضأ ولا بن ماجه بإسناد جيد مرفوعا إذا أنا مت فاعسلوني بسبع قرب من بئر غرس وروينا في تاريخ المدينة لابن النجار بإسناد ضعيف مرسل أن النبي صلى الله عليه وسلم توضأ منها وبزق فيها وغسل منها حين توفي . وحديث بئر بضاعة رواه أصحاب السنن من حديث أبي سعيد الخدري أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم أتوضأ من بئر بضاعة وفي رواية أنه يستقي لك من بئر بضاعة الحديث قال يحيى بن معين إسناده جيد وقال ت حسن والطبراني من حديث أبي أسيد بصق النبي صلى الله عليه وسلم في بئر بضاعة وروينا أيضا في تاريخ ابن النجار من حديث سهل بن سعد وحديث بئر البصة

واختلف العلماء في العلم الذي هو فريضة قال بعضهم هو طلب علم الاخلاص ومعرفة آفات النفوس وما يفسد الأعمال لأن الاخلاص مأمور به كأن العمل مأمور به قال الله تعالى - وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين - فالاخلاص مأمور به وخدع النفس وغرورها ودسائسها وشهواتها الخفية تخرب مباني الاخلاص المأمور به فصار علم ذلك فرضا حيث كان الاخلاص فرضا وما لا يصل العبد إلى الفرض إلا به صار فرضا وقال بعضهم معرفة الخواطر وتفصيلها فريضة لأن الخواطر هي أصل الفعل ومبدؤه ومنشؤه وبذلك يعلم الفرق بين لمة الملك ولمة الشيطان فلا يصح الفعل إلا بصحتها فصار علم ذلك فرضا حتى يصح الفعل من العبد لله . وقال بعضهم هو طلب علم الوقت . وقال سهل ابن عبد الله هو طلب



قال صلى الله عليه وسلم « لا يصبر على لأوائها وشدتها أحد إلا كنت له شفيعاً يوم القيامة<sup>(١)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت فإنه لن يموت بها أحد إلا كنت له شفيعاً أو شهيداً يوم القيامة<sup>(٢)</sup> » ثم إذا فرغ من أشغاله وعزم على الخروج من المدينة فليستحب أن يأتي القبر الشريف ويعيد دعاء الزيارة كما سبق ويودع رسول الله صلى الله عليه وسلم ويسأل الله عز وجل أن يرزقه العودة إليه ويسأل السلامة في سفره . ثم يصلي ركعتين في الروضة الصغيرة وهي موضع مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن زيدت القصورة في المسجد فإذا خرج فليخرج رجله اليسرى أولاً ثم اليمنى وليقل اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ولا تجعله آخر العهد بنبينا وخط أوزاري بزيارته وأصحبني في سفرى السلامة ويسر رجوعى إلى أهلى ووطنى سالماً بأرحم الراحمين ولتصدق على جيران رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قدر عليه ولتتبع المساجد التي بين المدينة ومكة فيصل فيهما وهي عشرون موضعا .

(فصل في سنن الرجوع من السفر)

« كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قفل من غزو أو حج أو عمرة يكبر على رأس كل شرف من الأرض ثلاث تكبيرات ويقول لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير آيئون تائبون عابدون ساجدون لربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده<sup>(٣)</sup> » وفي بعض الروايات « وكل شيء هالك إلا وجهه له الحكم وإليه ترجعون » فينبغى أن يستعمل هذه السنة في رجوعه وإذا أشرف على مدينته يحرك الدابة ويقول اللهم اجعل لنا بها قراراً ورزقاً حسناً ثم يرسل إلى أهله من يخبرهم بقدمه كي لا يقدم عليهم بغتة فذلك هو السنة<sup>(٤)</sup> ولا ينبغى أن يطرق أهله ليلاً فإذا دخل البلد فليقصد المسجد أولاً وليصل ركعتين فهو السنة<sup>(٥)</sup> كذلك كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا دخل بيته قال توباً توباً لربنا أو بآلينا حوياً فإذا استقر في منزله فلا

رواه ابن عدى من حديث أبي سعيد الخدرى أن النبي صلى الله عليه وسلم جاء يوماً فقال هل عندكم من سدر أغسل به رأسى فإن اليوم الجمعة قال نعم فأخرج له سدرًا وخرج معه إلى البصة فغسل رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه وصب غسالة رأسه ومراق شعره في البصة وفيه محمد بن الحسن بن زباله ضعيف وحديث بثر السقيا رواه د من حديث عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يستعذب له من ميوت السقيا زاد البزار في مسنده أو من بثر السقيا ولأحمد من حديث على خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا كنا بالسقيا التي كانت لسعد بن أبي وقاص قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اثنوني بوضوء فلما توضع قام الحديث . وأما بثر جمل ففي الصحيحين من حديث أبي الجهم أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم نحو بثر جمل الحديث وصله خ وعلقه م والشهور أن الآبار بالمدينة سبعة وقد روى الداريمى من حديث عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في مرضه صبوا على سبع قرب من آبار شق الحديث وهو عند دخ دون قوله من آبار شق (١) حديث لا يصبر على لأوائها وشدتها أحد إلا كنت له شفيعاً يوم القيامة تقدم في الباب قبله (٢) حديث من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت بها الحديث تقدم في الباب قبله (٣) حديث كان النبي ﷺ إذا قفل من غزو أو حج أو عمرة يكبر على كل شرف من الأرض الحديث متفق عليه من حديث ابن عمر ومازاده في آخره في بعض الروايات من قوله وكل شيء هالك إلا وجهه له الحكم وإليه ترجعون رواه المحاملى في الدعاء بأسناد جيد (٤) حديث إرسال السافر إلى أهل بيته من يخبرهم بقدمه كي لا يقدم عليهم بغتة لم أجده في كرا الإرسال وفي الصحيحين من حديث جابر كنا مع رسول الله ﷺ في غزاة فلما قدمنا المدينة ذهبنا لندخل فقال أمهلوا حتى ندخل ليلاً أى عشاء كى تمشط الشعثة وتستحد الغيبة (٥) حديث صلاة ركعتين في المسجد عند القدوم من السفر تقدم في الصلاة.

علم الحال يعنى حكم حاله الذى بينه وبين الله تعالى فى دنياه وآخرته وقيل هو طلب علم الحلال حيث كان أكل الحلال فريضة وقد ورد « طلب الحلال فريضة بعد الفريضة » فصار علمه فريضة من حيث إنه فريضة وقيل هو طلب علم الباطن وهو ما يزداد به العبد يقينا وهذا العلم هو الذى يكتسب بالصحة ومجالسة الصالحين من العلماء الموقنين والزهاد المقرين الذين جعلهم الله تعالى من جنوده يسوق الطالبين إليهم ويقويهم بطريقهم ويرشدهم بهم فهم وراث علم النبي عليه السلام ومنهم يتعلم علم اليقين . وقال بعضهم هو علم البيع والشراء والنكاح والطلاق إذا أراد الدخول فى شيء من ذلك يجب عليه طلب علمه وقال بعضهم هو أن يكون العبد يريد عملاً يحل ما لله عليه فى ذلك فلا يجوز أن يعمل برأيه

ينبغي أن ينسى ما أنعم الله به عليه من زيارة بيته وحرمة وقبر نبيه صلى الله عليه وسلم فيكفر تلك النعمة بأن يعود إلى الغفلة واللهو والخوض في المعاصي فما ذلك علامة الحج البرور بل علامته أن يعود زاهدا في الدنيا راغبا في الآخرة متأهبا للقاء رب البيت بعد لقاء البيت .

### ( الباب الثالث في الآداب الدقيقة والأعمال الباطنة )

#### ( بيان دقائق الآداب وهي عشرة )

الأول : أن تكون النفقة حلالا وتكون اليد خالية من تجارة تشغل القلب وتفرق الهم حتى يكون الهم مجردا لله تعالى والقلب مطمئنا منصرفا إلى ذكر الله تعالى وتعظيم شعائره وقد روى في خبر من طريق أهل البيت « إذا كان آخر الزمان خرج الناس إلى الحج أربعة أصناف سلاطينهم للزهوة وأغنيائهم للتجارة وفقراؤهم للمسئلة وقراؤهم للسمعة (١) » وفي الخبر إشارة إلى جملة أغراض الدنيا التي يتصور أن تتصل بالحج فكل ذلك مما يمنع فضيلة الحج ويخرجه عن حيز حج الخصوص لاسيما إذا كان متجربا بنفس الحج بأن يحج لغيره بأجرة فيطلب الدنيا بعمل الآخرة وقد كره الورعون وأرباب القلوب ذلك إلا أن يكون قصده للقيام بمكة ولم يكن له ما يبلغه فلا بأس أن يأخذ ذلك على هذا المقصد لا ليتوصل بالدين إلى الدنيا بل بالدنيا إلى الدين فعند ذلك ينبغي أن يكون قصده زيارة بيت الله عز وجل ومعاونة أخيه المسلم بإسقاط الفرض عنه وفي مثله ينزل قول رسول الله صلى الله عليه وسلم « يدخل الله سبحانه بالحجة الواحدة ثلاثة الجنة الوصي بها والنفد لها ومن حج بها عن أخيه (٢) » ولست أقول لا تحمل الأجرة أو يحرم ذلك بعد أن أسقط فرض الإسلام عن نفسه ولكن الأولى أن لا يفعل ولا يتخذ ذلك مكسبه ومتجره فإن الله عز وجل يعطي الدنيا بالدين ولا يعطي الدين بالدنيا وفي الخبر « مثل الذي يغزو في سبيل الله عز وجل ويأخذ أجرا مثل أم موسى عليه السلام ترضع ولدها وتأخذ أجرها (٣) » فمن كان مثاله في أخذ الأجرة على الحج مثال أم موسى فلا بأس بأخذه فإنه يأخذ ليتحكن من الحج والزيارة فيه وليس يحج ليأخذ الأجرة بل يأخذ الأجرة ليحج كما كانت تأخذ أم موسى لتيسر لها الارضاع بتليبس حالها عليهم . الثاني : أن لا يعاون أعداء الله سبحانه بتسليم الكس وهم الصادقون عن المسجد الحرام من أمراء مكة والأصحاب المترصدين في الطريق فإن تسليم المال إليهم إغانة على الظلم وتيسير لأسبابه عليهم فهو كالإغانة بالنفس فليتلطف في حيلة الخلاص فإن لم يقدر فقد قال بعض العلماء ولا بأس بما قاله إن ترك التنفل بالحج والرجوع عن الطريق أفضل من إغانة الظلمة فإن هذه بدعة أحدثت وفي الاتقياد لها ما يجعلها سنة مطردة وفيه ذل وصغار على المسلمين ينزل جزية ولا معنى لقول القائل إن ذلك يؤخذ مني وأنا مضطر فإنه لو قعد في البيت أخرج من الطريق لم يؤخذ منه شيء بل ربما يظهر أسباب الترفه فتكثر مطالبته فلو كان في زى الفقراء لم يطالب فهو الذي ساق نفسه إلى حالة الاضطرار . الثالث التوسع في الزاد وطيب النفس بالبذل والاشفاق من غير تقتير ولا إسراف

### ( الباب الثالث في الآداب الدقيقة والأعمال الباطنة )

(١) حديث إذا كان في آخر الزمان خرج الناس للحج أربعة أصناف سلاطينهم للزهوة وأغنيائهم للتجارة وفقراؤهم للسؤال وقراؤهم للسمعة الخطيب من حديث أنس بإسناد مجهول وليس فيه ذكر السلاطين ورواه أبو عثمان الصابوني في كتاب المائتين فقال تحج أغنياء أمي للزهوة وأوساطهم للتجارة وفقراؤهم للمسئلة وقراؤهم للرياء والسمعة (٢) حديث يدخل الله بالحجة الواحدة ثلاثة الجنة الوصي بها والنفد لها ومن حج بها عن أخيه حق من حديث جابر بسند ضعيف (٣) حديث مثل الذي يغزو ويأخذ أجرا مثل أم موسى ترضع ولدها وتأخذ أجرها ابن عدي من حديث معاذ وقال مستقيم الإسناد منكر المتن.

إذ هو جاهل فيما له وعليه في ذلك فيراجع عالما يسأله عنه ليحييه على بصيرة ولا يعمل برأيه وهذا علم يجب طلبه حيث جهل . وقال بعضهم طلب علم التوحيد فرض فمن قائل يقول طريقه النظر والاستدلال ومن قائل يقول إن طريقه النقل . وقال بعضهم إذا كان العبد على سلامة الباطن وحسن الاستسلام والاتقياد في الإسلام ولا يحيك في صدره شيء فهو سالم فإن حاك في صدره شيء أو توسوس بشيء يقدح في العقيدة أو ابتلى بشبهة لا تؤمن غائلتها أن تجر إلى بدعة أو ضلالة فيجب عليه أن يستكشف عن الاشتباه ويراجع أهل العلم ومن يفهمه طريق الصواب . وقال الشيخ أبو طالب السكي رحمه الله هو علم القرائن الخمس التي بنى عليها الإسلام لأنها اقترنت على المسلمين



بل على الاقتصاد وأعلى بالاسراف التمتع بأطيب الأطعمة والترفيه بشرب أنواعها على عادة للترفين فأما كثرة البذل فلاسرف فيه إذ لاخير في السرف ولاسرف في الخير كما قيل وبذل الزاد في الطريق الحج نفقة في سبيل الله عز وجل والدرهم بسبع مائة درهم قال ابن عمر رضي الله عنهما من كرم الرجل طيب زاده في سفره وكان يقول أفضل الحجاج أخلصهم نية وأزكاهم نفقة وأحسنهم يقينا وقال صلى الله عليه وسلم « الحج البرور ليس له جزاء إلا الجنة قليل له يارسول الله ما بر الحج ؟ فقال طيب الكلام وإطعام الطعام (١) » الرابع : ترك الرفث والفسوق والجدال كناطق به القرآن والرفث اسم جامع لكل لغو وخنى وفحش من الكلام ويدخل فيه مغازلة النساء ومداعبتن والتحدث بشأن الجماع ومقدماته فان ذلك يهيج داعية الجماع المحذور والداعي إلى المحذور محذور والفسق اسم جامع لكل خروج عن طاعة الله عز وجل والجدال هو المبالغة في الخصومة والمعاراة بما يورث الضغائن ويفرق في الحال الهمة ويناقض حسن الخلق وقد قال مفيان من رقت فسد حجه وقد جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم طيب الكلام مع إطعام الطعام من بر الحج والمعاراة تناقض طيب الكلام فلا ينبغي أن يكون كثير الاعتراض على رفيقه وجماله وعلى غيره من أصحابه بل يلين جانبه ويخفض جناحه للساثرين إلى بيت الله عز وجل ويلزم حسن الخلق وليس حسن الخلق كف الأذى بل احتمال الأذى وقيل سمى السفر سفرا لأنه يسفر عن أخلاق الرجال ولذلك قال عمر رضي الله عنه لمن زعم أنه يعرف رجلا هله محبته في السفر الذي يستدل به على مكارم الأخلاق قال لا فقال ما أراك تعرفه . الخامس : أن يهيج ماشيا إن قدر عليه فذلك الأفضل . أوصى عبد الله بن عباس رضي الله عنهما بنيه عند موته فقال يا بني حجوا مشاة فان للججاج الشئ بكل خطوة يخطوها سبع مائة حسنة من حسنات الحرم ، قيل وما حسنات الحرم ؟ قال الحسنة بمائة ألف والاستحباب في الشئ في الناسك والتردد من مكة إلى الوقف وإلى منى آكد منه في الطريق وإن أضاف إلى الشئ الاحرام من ديرة أهله فقد قيل إن ذلك من إتمام الحج قاله عمر وعلى وابن مسعود رضي الله عنهم في معنى قوله عز وجل - وأتموا الحج والعمرة لله وقال بعض العلماء الركوب أفضل لما فيه من الاتفاق والثبوت ولأنه أبعد عن ضجر النفس وأقل لأذاه وأقرب إلى سلامته وتعام حجه وهذا عند التحقيق ليس مخالفا للأول بل ينبغي أن يفصل ويقال من سهل عليه الشئ فهو أفضل فان كان يضعف ويؤدي به ذلك إلى سوء الخلق وقصور عن عمل الركوب له أفضل كما أن الصوم للمسافر أفضل وللمريض مالم يفرض إلى ضعف وسوء خلق . وسئل بعض العلماء عن العمرة أيمشى فيها أو يركب حمارا بدرهم فقال إن كان وزن الدرهم أشد عليه فالركب أفضل من الشئ وإن كان الشئ أشد عليه كالأغنياء فالشئ له أفضل فسكانه ذهب فيه إلى طريق مجاهدة النفس وله وجه ولكن الأفضل له أن يمشى ويصرف ذلك الدرهم إلى خير فهو أولى من صرفه إلى الكاري عوضا عن ابتذال الدابة فاذا كانت لا تتسع نفسه للجمع بين مشقة النفس وتقصان المال فما ذكره غير بعيد فيه . السادس : أن لا يركب إلا زاملة أما المحمل فليجتنبه إلا إذا كان يخاف من الزاملة أن لا يستمسك عليها لعذر وفيه معنيان أحدهما التخفيف على البعير فان المحمل يؤذيه والثاني اجتناب زى الترفين والتكبرين « حج رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلة وكان تحته رجل رث وقطيفة خلفة قيمتها أربعة دراهم » (٢)

(١) حديث الحج البرور ليس له جزاء إلا الجنة ، قليل ما بر الحج ؟ قال طيب الكلام وإطعام الطعام أحمد من حديث جابر باسناد لين ورواه الحاكم مختصرا وقال صحيح الاسناد (٢) حديث حج رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلته وكان تحته رجل رث وقطيفة خلفة قيمتها أربعة دراهم الترمذي في الشمائل وابن ماجه من حديث أنس بسند ضعيف .

وإذا كان عملها فرضا صار علم العمل بها فرضا وذكر أن علم التوحيد داخل في ذلك لأن أولها الشهادتان والاخلاص داخل في ذلك لأن ذلك من ضرورة الاسلام وعلم الاخلاص داخل في صحة الاسلام وحيث أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه فريضة على كل مسلم يقتضى أن لا يسع مسلما جهله وكل ما تقدم من الأقاويل أكثرها ما يسع المسلم جهله لأنه قد لا يعلم علم الخواطر وعلم الحال وعلم الحلال بجميع وجوهه وعلم اليقين استفاد من علماء الآخرة كما ترى وأكثر المسلمين على الجهل بهذه الأشياء ولو كانت هذه الأشياء فرضت عليهم لمعجز عنها أكثر الخلق إلا ماشاء الله وميلي في هذه الأقاويل إلى قول الشيخ أبي طالب أكثر وإلى قول من قال يجب عليه علم البيع والشراء والنكاح

وطاف على الرحلة لينظر الناس إلى هديه وشمائله<sup>(١)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم «خذوا عني مناسككم»<sup>(٢)</sup> وقيل إن هذه المحامل أحدثها الحجاج وكان العلماء في وقته ينكرونها فروى سفيان الثوري عن أبيه أنه قال برزت من الكوفة إلى القادسية للحج ووافيت الرفاق من البلدان فرأيت الحاج كلهم على زوامل وجواقات ورواحل ومارأيت في جميعهم إلا محملين وكان ابن عمر إذا نظر إلى ما أحدث الحجاج من الزى والمحامل يقول الحاج قليل والركب كثير ثم نظر إلى رجل مسكين رث الهيئة تحته جوالق فقال هذا نعم من الحجاج. السابع أن يكون رث الهيئة أشعث أغبر غير مستكثر من الزينة ولا مائل إلى أسباب التفاخر والتكاثر فيكتب في ديوان التكبرين الترفهين ويخرج عن حزب الضعفاء والمساكين وخصوص الصالحين فقد أمر صلى الله عليه وسلم بالشعث والاختفاء<sup>(٣)</sup> ونهى عن التعم والرفاهية<sup>(٤)</sup> في حديث فضالة بن عبيد وفي الحديث «إنما الحاج الشعث الثفت»<sup>(٥)</sup> ويقول الله تعالى انظروا إلى زوار يبق قد جاءوني شعنا غبرا من كل فج عميق<sup>(٦)</sup> وقال تعالى - ثم ليقضوا نفثهم - والثفت الشعث والاغبر وقضاؤه بالخلق وقص الشارب والأظفار وكتب عمر بن الخطاب رضي الله عنه إلى أمراء الأجناد اخلو قلوبا واخشوشنوا أي البسوا الخلقان واستعملوا الخشونة في الأشياء وقد قيل زين الحبيج أهل اليمن لأنهم على هيئة التواضع والضعف وسيرة السلف فينبغي أن يحتجب الحجرة في زيه على الخصوص والشهرة كيف كانت على العموم فقد روى أنه ﷺ كان في سفر فزل أصحابه منزلا فسرحت الابل فنظر إلى أكسية حمر على الأتارب فقال صلى الله عليه وسلم أرى هذه الحجرة قد غلبت عليكم<sup>(٧)</sup> قالوا قمنا إليها ونزعناها عن ظهورها حتى شرد بعض الابل. الثامن أن يرفق بالدابة فلا يحملها ما لا تطيق والمحمل خارج عن حد طاقتها والنوم عليها يؤذيها ويشغل عليها كان أهل الورع لا ينامون على الدواب إلا غفوة عن قعود وكانوا لا يقفون عليها الوقوف الطويل قال صلى الله عليه وسلم «لا تتخذوا ظهور دوابكم كراسي»<sup>(٨)</sup> ويستحب أن ينزل عن دابته غدوة وعشية يروحها بذلك فهو سنة<sup>(٩)</sup> وفيه آثار عن السلف. وكان بعض السلف يكثر بشرط أن لا ينزل ويوفي الأجرة ثم كان ينزل عنها ليكون بذلك عسنا إلى الدابة فيكون في حسناته ويوضع في ميزانه لافي ميزان المكاري وكل من آذى بهيمة وحملها

(١) حديث طوافه صلى الله عليه وسلم على راحلته تقدم (٢) حديث خذوا عني مناسككم م ن واللفظ له من حديث جابر (٣) حديث الأمر بالشعث والاختفاء البغوي والطبراني من حديث عبد الله بن أبي حنيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعددوا واخشوشنوا واتصلوا وامشوا حفاة وفيه اختلاف ورواه ابن عدي من حديث أبي هريرة وكلاهما ضعيف (٤) حديث فضالة بن عبيد في النهي عن التعم والرفاهية وأن النبي صلى الله عليه وسلم كان ينهى عن كثير من الإفراء ولأحمد من حديث معاذ إياك والتعم الحديث (٥) إنما الحاج الشعث الثفت ت من حديث ابن عمر وقال غريب (٦) حديث يقول الله تعالى انظروا إلى زوار يبق قد جاءوا شعنا غبرا من كل فج عميق الحاكم وصححه من حديث أبي هريرة دون قوله من كل فج عميق وكذا رواه أحمد من حديث عبد الله بن عمرو (٧) حديث أنه صلى الله عليه وسلم كان في سفر فزل أصحابه منزلا فسرحت الابل فنظر إلى أكسية حمر على الأتارب فقال أرى هذه الحجرة قد غلبت عليكم الحديث د من حديث رافع ابن خديج وفيه رجل لم يسم (٨) حديث لا تتخذوا ظهور دوابكم كراسي أحمد من حديث سهل ابن معاذ بسند ضعيف ورواه الحاكم وصححه من رواية معاذ بن أنس عن أبيه (٩) حديث النزول عن الدابة غدوة وعشية يروحها بذلك الطبراني في الأوسط من حديث أنس بأسناد جيد أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا صلى الفجر في السفر مشى ورواه البيهقي في الأدب وقال مشى قليلا وناقته تقاد.

(١) حديث طوافه صلى الله عليه وسلم على راحلته تقدم (٢) حديث خذوا عني مناسككم م ن واللفظ له من حديث جابر (٣) حديث الأمر بالشعث والاختفاء البغوي والطبراني من حديث عبد الله بن أبي حنيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعددوا واخشوشنوا واتصلوا وامشوا حفاة وفيه اختلاف ورواه ابن عدي من حديث أبي هريرة وكلاهما ضعيف (٤) حديث فضالة بن عبيد في النهي عن التعم والرفاهية وأن النبي صلى الله عليه وسلم كان ينهى عن كثير من الإفراء ولأحمد من حديث معاذ إياك والتعم الحديث (٥) إنما الحاج الشعث الثفت ت من حديث ابن عمر وقال غريب (٦) حديث يقول الله تعالى انظروا إلى زوار يبق قد جاءوا شعنا غبرا من كل فج عميق الحاكم وصححه من حديث أبي هريرة دون قوله من كل فج عميق وكذا رواه أحمد من حديث عبد الله بن عمرو (٧) حديث أنه صلى الله عليه وسلم كان في سفر فزل أصحابه منزلا فسرحت الابل فنظر إلى أكسية حمر على الأتارب فقال أرى هذه الحجرة قد غلبت عليكم الحديث د من حديث رافع ابن خديج وفيه رجل لم يسم (٨) حديث لا تتخذوا ظهور دوابكم كراسي أحمد من حديث سهل ابن معاذ بسند ضعيف ورواه الحاكم وصححه من رواية معاذ بن أنس عن أبيه (٩) حديث النزول عن الدابة غدوة وعشية يروحها بذلك الطبراني في الأوسط من حديث أنس بأسناد جيد أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا صلى الفجر في السفر مشى ورواه البيهقي في الأدب وقال مشى قليلا وناقته تقاد.



مالا تطيق طول به يوم القيامة . قال أبو الدرداء ليعبره عند الموت يأبها البعير لا تخاصمني إلى ربك فاني لم أكن أحملك فوق طاقتك وعلى الجملة في كل كبد حرى أجر فليراع حق الدابة وحق الكارى جميعا وفي نزوله ساعة تزوج الدابة وسرور قلب الكارى . قال رجل لابن المبارك حمل لي هذا الكتاب معك لتوصله فقال حق أستأمر الجمال فاني قد اكتريت فانظر كيف تورع من استصحاب كتاب لا وزن له وهو طريق الحزم في الورع فانه إذا فتح باب القليل انجر إلى الكثير يسيرا يسيرا . التاسع أن يتقرب بإراقة دم وإن لم يكن واجبا عليه ويجتهد أن يكون من ممين النعم ونقيسه وليأكل منه إن كان تطوعا ولا يأكل منه إن كان واجبا قيل في تفسير قوله تعالى - ذلك ومن يعظم شعائر الله - إنه تحسينه وتسمينه وسوق الهدى من اللقيات أفضل إن كان لا يجهد ولا يكده . ولترك الكاس في شرائه فقد كانوا يغالون في ثلاث ويكرهون الكاس فيهن الهدى والأضحية والرقبة فان أفضل ذلك أغلاء ثمننا وأنفسه عند أهله وروى ابن عمر « أن عمر رضى الله عنهما أهدى بخية فطلبت منه بثلاثمائة دينار فسأل رسول الله ﷺ أن يبيعها ويشتري بثمنها بدنا قهاه عن ذلك وقال بل أهدها (١) » وذلك لأن القليل الجيد خير من الكثير الدون وفي ثلاثمائة دينار قيمة ثلاثين بدنة وفيها تكثير اللحم ولكن ليس المقصود اللحم إنما المقصود تزكية النفس وتطهيرها عن صفة البخل وتزيينها بحمال التعظيم لله عز وجل فلن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم وذلك يحصل بمراعاة النفاسة في القيمة كثر العدد أو قل « وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بر الحج فقال العج والثج (٢) » والعج هو رفع الصوت بالتلبية والثج هو نحر البدن وروت عائشة رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « ما عمل آدمى يوم النحر أحب إلى الله عز وجل من إهراقه دما وإنها لتأتى يوم القيامة بقرونها وأظلافها وإن الدم يقع من الله عز وجل بمكان قبل أن يقع بالأرض فطيبوا بها نفسا (٣) » وفي الخبر « لكم بكل صوفة من جلدها حسنة وكل قطرة من دمها حسنة وإنها لتوضع في الميزان فأبشروا (٤) » وقال صلى الله عليه وسلم « استجدوا هداياكم فانها مطاياكم يوم القيامة » [١] . العاشر أن يكون طيب النفس بما أنفق من نفقة وهدى وبما أصابه من خسران ومصيبة في مال أو بدن إن أصابه ذلك فان ذلك من دلائل قبول حجه فان المصيبة في طريق الحج تعدل النفقة في سبيل الله عز وجل الدرهم بسبعائة درهم وهو بمثابة الشدائد في طريق الجهاد فله بكل أذى احتمله وخسران أصابه ثواب

(١) حديث ابن عمر أن عمر أهدى نجبية فطلبت منه بثلاثمائة دينار فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبيعها ويشتري بثمنها بدنا قهاه عن ذلك وقال بل أهدها أخرجه د وقال أنحرها (٢) حديث سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بر الحج فقال العج والثج ت واستغربه و و ك و صححه والبرار واللفظ له من حديث أبي بكر وقال الباقر لى أى الحج أفضل (٣) حديث عائشة ما عمل ابن آدم يوم النحر أحب إلى الله من إهراقه دما الحديث وحسنه ابن ماجه وضعفه ابن حبان وقال خ إنه مرسل ووصله ابن خزيمة (٤) حديث لكم بكل صوفة من جلدها حسنة وكل قطرة من دمها حسنة وإنها لتوضع في الميزان فأبشروا و صححه البيهقي من حديث زيد بن أرقم في حديث فيه بكل شعرة حسنة قالوا فالصوف قال بكل شعرة من الصوف حسنة وفي رواية للبيهقي بكل قطرة حسنة قال خ لا يصح وروى أبو الشيخ في كتاب الضحايا من حديث طلى أما إنها يجاء بها يوم القيامة بلحومها ودماؤها حتى توضع في ميزانك يقولها لفاطمة .

[١] ( قوله استجدوا الحج ) هذا الحديث لم يخرج في العراق وهو ليس في نسخة الشرح فله لم يكن في نسخته .

الشيخ من الصوفية وعلماء الآخرة الزاهدين في الدنيا فمروا عن ساق الجد في طلب العلم المفترض حتى عرفوه وأقاموا الأمور التي وخرجوا من عهد ذلك بحسن توفيق الله تعالى فلما استقاموا في ذلك متابعين لرسول الله صلى الله عليه وسلم حيث أمره الله تعالى بالاستقامة فقال تعالى - فاستقم كما أمرت ومن تاب معك - فتح الله عليهم أبواب العلوم التي سبق ذكرها . قال بعضهم من يطيق مثل هذه المحاطبة بالاستقامة إلا من أيد من المشاهدات القوية والأنوار البينة والآثار الصادقة بالتبثيت يرهان عظيم كما قال تعالى - ولولا أن ثبنتك - ثم حفظ في وقت المشاهدة ومشافهة الخطاب وهو للزين بمقام القرب والمخاطب على بساط الأنس محمد صلى الله عليه وسلم وبعد ذلك خوطب بقوله - فاستقم

فلا يضيع منه شيء عند الله عز وجل ويقال إن من علامة قبول الحج أيضا ترك ما كان عليه من المعاصي وأن يتبدل باخوانه الباطلين إخوانا صالحين ويمجالس اللهم والغفلة مجالس الذكر واليقظة .

( بيان الأعمال الباطنة ووجه الاخلاص في التبة وطريق الاعتبار بالمشاهد الشريفة

وكيفية الانكسار فيها والتذكر لأسرارها ومعانيها من أول الحج إلى آخره )

اعلم أن أول الحج الفهم أعني فهم موقع الحج في الدين ثم الشوق إليه ثم العزم عليه ثم قطع العلائق السائلة منه ثم شراء ثوب الاحرام ثم شراء الزاد ثم اكتراء الراحلة ثم الخروج ثم السير في البادية ثم الاحرام من اليقات بالتلبية ثم دخول مكة ثم اعتناء الأفعال كما سبق وفي كل واحد من هذه الأمور تذكرة للتذكر وعبرة للمعتبر وتنبيه للمريد الصادق وتعريف وإشارة للفطن فلنرمز إلى مفاتها حق إذا انفتح بابها وعرفت أسبابها انكشف لكل حاج من أسرارها ما يقتضيه صفاء قلبه وطهارة باطنه ووزارة فهمه . أما الفهم : فاعلم أنه لا وصول إلى الله سبحانه وتعالى إلا بالنزعة عن الشهوات والكف عن اللذات والاقتصار على الضرورات فيها والتجرد لله سبحانه في جميع الحركات والسكنات ولأجل هذا انقرض الرهبانيون في الملل السائلة عن الخلق وانحازوا إلى قلل الجبال وآثروا التوحش عن الخلق لطلب الأنس بالله عز وجل فتركوا الله عز وجل اللذات الحاضرة وألزموا أنفسهم المجاهدات الشاقة طمعا في الآخرة وأثنى الله عز وجل عليهم في كتابه فقال - ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وأنهم لا يستكبرون - فلما اندرس ذلك وأقبل الخلق على اتباع الشهوات وهجروا التجرّد لعبادة الله عز وجل وقرءوا عنه بعث الله عز وجل نبيه محمدا ﷺ لإحياء طريق الآخرة وتجديد سنة الرسلين في سلوكها فسأله أهل الملل عن الرهبانية والسياسة في دينه فقال صلى الله عليه وسلم : «أبدلنا الله بها الجهاد والتكبير على كل شرف (١)» يعني الحج « وسئل صلى الله عليه وسلم عن السائحين فقال هم الصائمون (٢) » فأنعم الله عز وجل على هذه الأمة بأن جعل الحج رهبانية لهم فشرّف البيت العتيق بالاضافة إلى نفسه تعالى ونصبه مقصدا لعباده وجعل ما حواليه حرما لبيته تفخيا لأمره وجعل عرفات كالميزاب على فناء حوضه وأكد حرمة الموضع بتحريم صيده وشجره ووضع على مثال حضرة الملوك يقصده الزوّار من كل فج عميق ومن كل أوب سحيق شعنا غبرا متواضعين لرب البيت ومستكينين له خضوعا لجلاله واستكانة لعزته مع الاعتراف بتزيه عن أن يحويه بيت أو يكتفه بلد ليكون ذلك أبلغ في رفقهم وعبوديتهم وأتم في إذعانهم واثباتهم ولذلك وظف عليهم فيها أعمالا لا تأنس بها النفوس ولا تهتدي إلى معانيها العقول كرمي الجمار بالأحجار والترديد في الصفا والروة على سبيل التكرار وبمثل هذه الأعمال يظهر كمال الرق والعبودية فإن الزكاة إرفاق ووجه مفهوم وللعقل إليه ميل والصوم كسر للشهوة التي هي آله عدو الله وتفرغ للعبادة بالكف عن الشواغل والركوع والسجود في الصلاة تواضع لله عز وجل بأفعال هي هيئة التواضع وللنفوس أنس بتعظيم الله عز وجل فأما ترددات السعي

(١) حديث سئل عن الرهبانية والسياسة فقال بدّلنا الله بها الجهاد والتكبير على كل شرف أبوداود ومن حديث أبي أمامة أن رجلا قال يا رسول الله ائذن لي في السياحة فقال إن سياحة أمتي الجهاد في سبيل الله رواه الطبراني باللفظ إن لكل أمة سياحة وسياحة أمتي الجهاد في سبيل الله ولكل أمة رهبانية ورهبانية أمتي الرباط في نحر العدو والبيهقي في الشعب من حديث أنس رهبانية أمتي الجهاد في سبيل الله وكلاهما ضعيف والترمذي وحسنه والتسائي في اليوم والليلة وابن ماجه من حديث أبي هريرة أن رجلا قال يا رسول الله إني أريد أن أسافر فأوصني قال عليك بتقوى الله والتكبير على كل شرف (٢) حديث سئل عن السائحين فقال هم الصائمون البيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة وقال المحفوظ عن عبيد بن عمير عن عمر مرسلا .

كما أمرت - ولولا هذه القامات ما أطاق الاستقامة التي أمر بها . قيل لأبي حفص أي الأعمال أفضل قال الاستقامة لأن النبي صلى الله عليه وسلم يقول «استقيموا ولن تحصوا» وقال جعفر الصادق في قوله تعالى - فاستقم كما أمرت - أي انقصر إلى الله بصحة العزم ورأى بعض الصالحين رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام . قال قلت يا رسول الله روى عنك أنك قلت شيئا في سورة هود وأخواتها فقال نعم قال قلت له ما الذي شئت منها قصص الأنبياء وهلاك الأمم فقال لا ولكن قوله فاستقم كما أمرت فكما أن النبي صلى الله عليه وسلم بعد مقدمات الشاهدات خطب بهذا الخطاب وطول بحقائق الاستقامة فكذلك علماء الآخرة الزاهدون ومشايخ الصوفية المقرّبون منهم الله تعالى من



ذلك بقسط ونصيب ثم  
ألهمهم طلب النهوض  
بواجب حق الاستقامة  
ورأوا الاستقامة  
أفضل مطلوب وأشرف  
مأمور .

قال أبو علي الجورجاني  
كن طالب الاستقامة  
لا طالب الكرامة فإن  
نفسك متحركة في طلب  
الكرامة وربك يطلب  
منك الاستقامة وهذا  
الذي ذكره أصل كبير  
في الباب وسر غفل  
عن حقيقته كثير من  
أهل السلوك والطلب  
وذلك أن المجتهدين  
والمعتبين سمعوا بسير  
الصالحين المتقدمين  
وما منحوا به من  
الكرامات وخوارق  
العادات فأبدا نفوسهم  
لاتزال تتطلع إلى شيء  
من ذلك ويحبون أن  
يرزقوا شيئا من ذلك  
ولعل أحدهم يبق  
منكسر القلب متهما  
لنفسه في صحة عمله حيث  
لم يكشف بشيء من  
ذلك ولو علموا سر  
ذلك لمان عليهم  
الأمر فيه فيعلم أن الله  
سبحانه وتعالى قد

ورمى الجمار وأمثال هذه الأعمال فلاحظ للنفس ولا أنس للطبع فيها ولا اهتداء للعقل إلى معانيها  
فلا يكون في الإقدام عليها باعث إلا الأمر المجرد وقصد الامثال للأمر من حيث إنه أمر واجب الاتباع  
فقط وفيه عزل للعقل عن تصرفه وصرف النفس والطبع عن محل أنسه فإن كل ما أدرك العقل معناه  
مال الطبع إليه ميلا ما فيكون ذلك الليل معينا للأمر وباعثا معه على الفعل فلا يكاد يظهر به كمال  
الرق والالتقياد ولذلك قال صلى الله عليه وسلم في الحج على الخصوص « لبيك بحجة حقا تعبدا  
ورقا (١) » ولم يقل ذلك في صلاة ولا غيرها وإذا اقتضت حكمة الله سبحانه وتعالى ربط نجاة الخلق  
بأن تكون أعمالهم على خلاف هوى طباعهم وأن يكون زمامها بيد الشرع فيترددون في أعمالهم على  
سنن الالتقياد وعلى مقتضى الاستعداد وكان ما لا يهتدى إلى معانيه أبلغ أنواع التعبيدات في تزكية  
النفس وصرفها عن مقتضى الطباع والأخلاق إلى مقتضى الاسترقاق وإذا تفتنت لهذا فهمت  
أن تعجب النفوس من هذه الأفعال العجيبة مصدره الدهول عن أسرار التعبيدات وهذا القدر كاف  
في تفهم أصل الحج إن شاء الله تعالى . وأما الشوق : فاما ينبعث بعد الفهم والتحقق بأن البيت بيت  
الله عز وجل وأنه وضع على مثال حضرة الملوك قفاصده فاصد إلى الله عز وجل وزائر له وأن  
من قصد البيت في الدنيا جدير بأن لا يضيع زيارته فيرزق مقصود الزيارة في ميعاده المضروب له وهو  
النظر إلى وجه الله الكريم في دار القرار من حيث إن العين القاصرة الفانية في دار الدنيا لا تنهيا  
لقبول نور النظر إلى وجه الله عز وجل ولا تطيق احتماله ولا تستعد للاكتحال به لقصورها وأنها إن  
أمدت في الدار الآخرة بالبقاء ونزهت عن أسباب التغير والفناء استعدت للنظر والإبصار ولكنها بقصد  
البيت والنظر إليه تستحق لقاء رب البيت بحكم الوعد الكريم فالشوق إلى لقاء الله عز وجل يشوقه  
إلى أسباب اللقاء لاحالة هذا مع أن الحب مشتاق إلى كل ماله إلى محبوبه إضافة والبيت مضاف إلى الله  
عز وجل فبالحرى أن يشاق إليه لمجرد هذه الاضافة فضلا عن الطلب ليل ما وعد عليه من الثواب  
الجزيل . وأما العزم : فليعلم أنه بعزمه قاصد إلى مفارقة الأهل والوطن ومهاجرة الشهوات واللذات  
متوجها إلى زيارة بيت الله عز وجل وليعظم في نفسه قدر البيت وقدر رب البيت وليعلم أنه عزم على  
أمر رفيع شأنه خطير أمره وان من طلب عظيما خاطر بعظيم وليجعل عزمه خالصا لوجه الله سبحانه بعيدا  
عن شوائب الرياء والسمعة ولتحقق أنه لا يقبل من قصده وعمله إلا الخالص وان من أخفش الفواحش  
أن يقصد بيت الله وحرمة والقصود غيره فليصحح مع نفسه العزم وتصحيحه بإخلاصه وإخلاصه باجتنب  
كل ما فيه رياء ومهمة فليحذر أن يستبدل الذي هو أدنى بالذي هو خير . وأما قطع العلائق : فمعناه رد الظالم  
والتوبة الخالصة لله تعالى عن جملة المعاصي فكل مظلمة علاقة وكل علاقة مثل غريم حاضر متعلق بتلايينه  
ينادي عليه ويقول له إلى أين توجه أتقصد بيت ملك الملوك وأنت مضيع أمره في منزلك هذا ومستهين  
به ومهمل له أو لا تستحي أن تقدم عليه قدوم العبد العاصي فيردك ولا يقبلك فإن كنت راغبا  
في قبول زيارتك فنفذ أوامره ورد الظالم وتب إليه أولا من جميع المعاصي واقطع علاقة قلبك  
عن الالتفات إلى ما وراءك لتسكون متوجها إليه بوجه قلبك كما أنك متوجه إلى بيته بوجه ظاهره  
فإن لم تفعل ذلك لم يكن لك من سفرك أولا إلا النصب والشقاء وآخرا إلا الطرد والرد وليقطع  
العلائق عن وطنه قطع من انقطع عنه وقدّر أن لا يعود إليه وليكتب وصيته لأولاده وأهله فإن السافر  
وماله على خطر إلا من وفى الله سبحانه ولتذكر عند قطعه العلائق لسفر الحج قطع العلائق لسفر  
الآخرة فإن ذلك بين يديه على القرب وما يتقدمه من هذا السفر طمع في تيسير ذلك السفر فهو المستقر

(١) حديث لبيك بحجة حقا تعبدا ورقا تقدم في الزكاة .

يفتح على بعض  
المجاهدين الصادقين من  
ذلك بابا والحكمة  
فيه أن يزداد بما يرى  
من خوارق العادات  
وآثار القدرة يقينا  
فيقوى عزمه على  
الزهد في الدنيا  
والخروج من دواهي  
الموى وقد يكون  
بعض عباده يكشف  
بصرف اليقين ويرفع  
عن قلبه الحجاب  
ومن كشف بصرف  
اليقين استغنى بذلك  
عن رؤية خوارق  
العادات لأن للراصد منها  
كان حصول اليقين  
وقد حصل اليقين فلو  
كشف هذا الرزوق  
صرف اليقين بشيء  
من ذلك ما ازداد يقينا  
فلا تقتضى الحكمة  
كشف القسرة  
بخوارق العادات  
لهذا الموضع لاستغنائها  
وتقتضى الحكمة  
كشف ذلك للآخر  
لموضع حاجته فكان  
هذا الثاني يكون أتم  
استعدادا وأهلية من  
الأول حيث رزق  
حاصل ذلك وهو

وإليه المصير فلا ينبغي أن يغفل عن ذلك السفر عند الاستعداد بهذا السفر . وأما الزاد : فليطلبه من  
موضع حلال وإذا أحسن من نفسه الحرص على استكثاره وطلب ما يبق منه على طول السفر ولا يتغير  
ولا يفسد قبل بلوغ المقصد فليتذكر أن سفر الآخرة أطول من هذا السفر وأن زاده التقوى وأن ماعداه  
عما يظن أنه زاده يتخلف عنه عند الموت ويخونه فلا يبقى معه كالطعام الرطب الذي يفسد في أول  
منازل السفر فيبقى وقت الحاجة متجيرا محتاجا لاحيلة له فليحذر أن تكون أعماله التي هي زاده إلى  
الآخرة لا تصحبه بعد الموت بل يفسدها شوائب الرياء وكدورات التقصير . وأما الراحة : إذا  
أحضرها فليشكر الله بقلبه على تسخير الله عز وجل له الدواب لتحمل عنه الأذى وتخفف عنه  
المشقة وليتذكر عنده المركب الذي يركبه إلى دار الآخرة وهي الجنائز التي يحمل عليها فان أمر الحج  
من وجه يوازى أمر السفر إلى الآخرة ولينظر أيصلح سفره على هذا المركب لأن يكون زاده له لذلك  
السفر على ذلك المركب فما أقرب ذلك منه وما يدرى له لعل الموت قريب ويكون ركوبه للجنائز قبل  
ركوبه للجمل وركوب الجنائز مقطوع به وتيسر أسباب السفر مشكوك فيه فكيف يحتاط في  
أسباب السفر المشكوك فيه ويستظهر في زاده وراحته ويهمل أمر السفر للستيقن . وأما شراء  
ثوبى الإحرام : فليتذكر عنده الكفن ولقه فيه فانه سيرتدى ويتزر بثوبى الإحرام عند القرب  
من بيت الله عز وجل وربما لا يتم سفره إليه وأنه سيلقى الله عز وجل ملفوفا في ثياب الكفن  
لا محالة فكما لا يلقي بيت الله عز وجل إلا مخالفا عادته في الزي والهيئة فلا يلقي الله عز وجل بعد  
الموت إلا في زي مخالف لزي الدنيا وهذا الثوب قريب من ذلك الثوب إذ ليس فيه غيظ كما في الكفن .  
وأما الخروج من البلد : فليعلم عنده أنه فارق الأهل والوطن متوجها إلى الله عز وجل في سفر  
لا يضاهاى أسفار الدنيا فليحضر في قلبه أنه ماذا يريد وأين يتوجه وزيارة من يقصد وأنه متوجه إلى ملك  
الملوك في زمرة الزائرين له الذين نودوا فأجابوا وشوقوا فاشتاقوا واستهضوا قهضوا وقطعوا العلائق  
وفارقوا الخلائق وأقبلوا على بيت الله عز وجل الذي فخم أمره وعظم شأنه ورفع قدره تسليا بقاء البيت  
عن لقاء رب البيت إلى أن يرزقوا منتهى منامهم ويسعدوا بالنظر إلى مولاهم وليحضر في قلبه رجاء الوصول  
والقبول لا إدلالا بأعماله في الارتحال ومفارقة الأهل والمال ولكن ثقة بفضل الله عز وجل ورجاء  
لتحقيقه وعده لمن زار بيته وليرج أنه إن لم يصل إليه وأدركته النية في الطريق لقي الله عز وجل  
وافدا إليه إذ قال جل جلاله - ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع  
أجره على الله - . وأما دخول البادية إلى الميقات ومشاهدة تلك العقبات : فليتذكر فيها ما بين الخروج  
من الدنيا بالموت إلى ميقات يوم القيامة وما بينهما من الأهوال والمطالبات ولينظر من هول قطاع  
الطريق هول سؤال منكر ونكير ومن سباع البوادي عقارب القبور وديدانه وما فيه من الأفاعى والحيات  
ومن انفراد عن أهله وأقاربه وحشة القبر وكرته ووحدته وليكن في هذه المخاوف في أعماله وأقواله  
متزودا لمخاوف القبر . وأما الإحرام والتلبية من الميقات : فليعلم أن معناه إجابة نداء الله عز وجل  
فارج أن تكون مقبولا واخش أن يقال لك لا ليك ولا سعديك فكن بين الرجاء والخوف مترددا  
وعن حولك وقوتك متبرئا وعلى فضل الله عز وجل وكرمه متكلا فان وقت التلبية هو بداية الأمر وهي  
محل الخطر قال سفيان بن عيينة حج على بن الحسين رضى الله عنهما فلما أحرم واستوت به راحته  
اصفر لونه وانتفض ووقعت عليه الرعدة ولم يستطع أن يلبي فقبل له لم لا تلبي فقال أخشى أن يقال لي  
لا ليك ولا سعديك فلما لبى غشى عليه ووقع عن راحته فلم يزل يعتريه ذلك حتى قضى حجه . وقال أحمد  
ابن أبي الحواري كنت مع أبي سليمان الداراني رضى الله عنه حين أراد الإحرام فلم يلب حتى سرنا ميلا



فأخذته الغشية ثم أفاق وقال يا أحمد إن الله سبحانه أوحى إلى موسى عليه السلام مرظمة بنى إسرائيل أن يقلوا من ذكرى فاني أذكر من ذكرى منهم باللعنة ويحك يا أحمد بلغني أن من حج من غير حله ثم لبى قال الله عز وجل لا ليك ولا سعديك حتى ترد ما في يديك فما تأمن أن يقال لنا ذلك ولتذكر للبي عند رفع الصوت بالتلبية في الليقات إجابته لنداء الله عز وجل إذ قال وأذن في الناس بالحج ونداء الخلق بنفخ الصور وحشرهم من القبور وازدحامهم في عرصات القيامة مجيبين لنداء الله سبحانه منقسمين إلى مقرين ومقوتين ومقبولين ومردودين ومترددن في أول الأمر بين الخوف والرجاء تردد الحاج في الليقات حيث لا يدرون أيتيسر لهم إتمام الحج وقبوله أم لا . وأما دخول مكة : فليذكر عندها أنه قد انتهى إلى حرم الله تعالى آمنا ويرج عنده أن يأمن بدخوله من عقاب الله عز وجل وليخش أن لا يكون أهلا للقرب فيكون بدخوله الحرم خائبا ومستحقا للمقت وليكن رجاءه في جميع الأوقات غالبا فالكرم عميم والرب رحيم وشرف البيت عظيم وحق الزائر مرعى وذمام المستجير اللانث غير مضيع . وأما وقوع البصر على البيت : فينبغي أن يحضر عنده عظمة البيت في القلب ويقدر كأنه مشاهد لرب البيت لشدة تعظيمه إياه وارج أن يرزقك الله تعالى النظر إلى وجهه الكريم كما رزقك الله النظر إلى بيته العظيم واشكر الله تعالى على تبليغه إياك هذه الرتبة وإحاطة إياك بزمره الوافدين عليه واذكر عند ذلك انصباب الناس في القيامة إلى جهة الجنة آملين لدخولها كافة ثم انقسامهم إلى مأذونين في الدخول ومصرفين انقسام الحاج إلى مقبولين ومردودين ولا تغفل عن تذكر أمور الآخرة في شيء مما تراه فان كل أحوال الحاج دليل على أحوال الآخرة . وأما الطواف بالبيت فاعلم أنه صلاة فأحضر في قلبك فيه من التعظيم والخوف والرجاء والمحبة ما فصلناه في كتاب الصلاة . واعلم أنك بالطواف متشبه بالملائكة للتقربين الحافين حول العرش الطائفين حوله ولا تنظن أن المقصود طواف جسمك بالبيت بل المقصود طواف قلبك بذكر رب البيت حتى لا تبتدىء الذكر إلا منه ولا تحتم إلا به كما تبتدىء الطواف من البيت وتحتم بالبيت . واعلم أن الطواف الشريف هو طواف القلب بحضرة الربوبية وأن البيت مثال ظاهر في عالم الملك لتلك الحضرة التي لا تشاهد بالبصر وهي عالم الملكوت كما أن البدن مثال ظاهر في عالم الشهادة للقلب الذي لا يشاهد بالبصر وهو في عالم الغيب وأن عالم الملك والشهادة مدرجة إلى عالم الغيب والملكوت لمن فتح الله له الباب وإلى هذه الموازنة وقعت الإشارة بأن البيت للعمود في السموات بازاء الكعبة فان طواف الملائكة به كطواف الانس بهذا البيت ولما قصرت رتبة أكثر الخلق عن مثل ذلك الطواف أمروا بالتشبه بهم بحسب الامكان ووعدوا بأن من تشبه بقوم فهو منهم<sup>(١)</sup> والذي يقدر على مثل ذلك الطواف هو الذي يقال إن الكعبة تزوره وتطوف به على ما رآه بعض الكاشفين لبعض أولياء الله سبحانه وتعالى . وأما الاستلام : فاعتقد عنده أنك مبايع لله عز وجل على طاعته فصمم عزيمتك على الوفاء ببيعته فمن غدر في البيعة استحق المقت وقد روى ابن عباس رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال « الحجر الأسود يمين الله عز وجل في الأرض يضاف بها خلقه كما يضاف الرجل أخاه<sup>(٢)</sup> » . وأما التعلق بأستار الكعبة والاتصاق بالمئزر : فلتكن نيتك في الالتزام طلب القرب جبا وشوقا للبيت ولرب البيت وتبركا بالمعاسة ورجاءا لتحصن عن النار في كل جزء من بدنك لافي البيت ولتكن نيتك في التعلق بالأستار الإلحاح في طلب المغفرة وسؤال الأمان كالمذنب المتعلق بشيأ من أذنبت إليه المتضرع إليه في عفوه عنه المظهر له أنه لا ملجأ له منه إلا

صرف اليقين بغير واسطة من رؤية قدرة فان فيه آفة وهو العجب فأغنى عن رؤية شيء من ذلك فسيل الصادق مطالبته النفس بالاستقامة فهي كل الكرامة ثم إذا وقع في طريقه شيء من ذلك جازو حسن وإن لم يقع فلا يزال ولا ينقص بذلك وإنما ينقص بالاخلال بواجب حق الاستقامة فليعلم هذا لأنه أصل كبير للطالين فالعلماء الزاهدون ومشايخ الصوفية والمقربون حيث أكرموا بالقيام بواجب حق الاستقامة رزقوا سائر العلوم التي أشار إليها المتقدمون كما ذكرنا وزعموا أنها فرض فمن ذلك علم الحال وعلم القيام وعلم الخواطر ومنشرح علم الخواطر وتفصيلها في باب إن شاء الله تعالى وعلم اليقين وعلم الإخلاص وعلم النفس ومعرفتها ومعرفتها أخلاقتها وعلم النفس

(١) حديث من تشبه بقوم فهو منهم أبو داود من حديث ابن عمر بسند صحيح (٢) حديث ابن عباس الحجر عين الله في الأرض يضاف بها خلقه الحديث تقدم في العلم من حديث عبد الله بن عمرو .

ومعرقها من أعز  
علاوم القوم وأقوم  
الناس بطريق  
المقربين والصوفية  
أقومهم بعرفة النفس  
وعلم معرفة أقسام  
الدنيا ووجود دقائق  
الهمى وخفايا شهوات  
النفس وشرها وشرها  
وعلم الضرورة ومطالبة  
النفس بالوقوف على  
الضرورة قولاً وفعلاً  
ولبساً وخلعاً وأكلاً  
وفوماً ومعرفة دقائق  
التوبة وعلم خفي  
الذنوب ومعرفة سيئات  
هي حسنات الأبرار  
ومطالبة النفس بترك  
ملا يعني ومطالبة  
الباطن بمحصر خواطر  
العصية ثم محصر  
خواطر الفضول ثم علم  
المراقبة وعلم ما يقدح  
في المراقبة وعلم المحاسبة  
والرعاية وعلم دقائق  
التوكل وذنوب التوكل  
في توكله وما يقدح في  
التوكل وما لا يقدح  
والفرق بين التوكل  
الواجب بحكم الإيمان  
وبين التوكل الخاص  
المختص بأهل العرفان  
وعلم الرضا وذنوب

إليه ولا مفزع له إلا كرمه وعفوه وأنه لا يفارق ذيله إلا بالعمى وبذل الأمن في المستقبل . وأما السعي  
بين الصفا والروة في فناء البيت : فانه يضاهي تردد العبد بفناء دار الملك جائياً وذهاباً مرة بعد أخرى  
إظهاراً للخلوص في الخدمة ورجاء للملاحظة بعين الرحمة كالذي دخل على الملك وخرج وهو لا يدري  
ما الذي يقضى به الملك في حقه من قبول أو رد فلا يزال يتردد على فناء الدار مرة بعد أخرى يرجو أن  
يرحم في الثانية إن لم يرحم في الأولى وليندكر عند ترده بين الصفا والروة ترده بين كفتي الميزان  
في عرصات القيامة ولينثل الصفا بكفة الحسنات والروة بكفة السيئات وليندكر ترده بين الكفتين  
ناظراً إلى الرجحان والنقصان متردداً بين العذاب والفقران . وأما الوقوف بعرفة : فاذكر بما ترى  
من ازدحام الخلق وارتفاع الأصوات واختلاف اللغات واتباع الفرق أئمتهم في الترددات على الشاعر  
افتقاء لهم وسيراً بسيرهم عرصات القيامة واجتماع الأم مع الأنبياء والأئمة وافتقاء كل أمة نبيها وطعمهم  
في شفاعتهم وتحريم في ذلك الصعيد الواحد بين الرد والقبول وإذا تذكرت ذلك فأنزق قلبك الضراعة  
والابتهاال إلى الله عز وجل فتجشع في زمرة الفائزين للرحومين وحقق رجائك بالاجابة فالوقوف شريف  
والرحمة إنما تصل من حضرة الجلال إلى كافة الخلق بواسطة القلوب العزیزة من أوتاد الأرض ولا  
ينفك الموقف عن طبقة من الأبدال والأوتاد وطبقة من الصالحين وأرباب القلوب فإذا اجتمعت همهم  
وتجردت للضراعة والابتهاال قلوبهم وارتفعت إلى الله سبحانه أيديهم وامتدت إليه أعناقهم وشخصت  
نحو السماء أبصارهم مجتمعين بهمة واحدة على طلب الرحمة فلا تظن أنه يغيب أملهم ويضيع سعيهم  
ويدخر عنهم رحمة تفرم ولذلك قيل إن من أعظم الذنوب أن يحضر عرفات ويظن أن الله تعالى  
لم يغفر له وكان اجتماع الهمم والاستظهار بمجاورة الأبدال والأوتاد المجتمعين من أقطار البلاد هو سر  
الحج وغاية مقصوده فلا طريق إلى استدراار رحمة الله سبحانه مثل اجتماع الهمم وتعاون القلوب في  
وقت واحد على صعيد واحد . وأما رمى الجمار : فاقصد به الاتقياد للأمر بإظهار الرق والعبودية وانهاضاً  
لمجرد الامتثال من غير حظ للعقل والنفس فيه ثم اقصد به التشبه بإبراهيم عليه السلام حيث عرض له  
إبليس لعنه الله تعالى في ذلك الموضع ليدخل على حبه مشبهة أو يفتنه بعصية فأمره الله عز وجل  
أن يرميه بالحجارة طرداً له وقطعاً لأمله فان خطر لك أن الشيطان عرض له فشاهده فلذلك رماه وأما  
أنا فليس يعرض لي الشيطان فاعلم أن هذا الخاطر من الشيطان وأنه الذي ألقاه في قلبك ليفتر عزمك  
في الرمي ويخيل إليك أنه فعل لا فائدة فيه وأنه يضاهي اللعب فلم تشتغل به فاطرده عن نفسك بالجد  
والتشمير في الرمي فيه برغم أثب الشيطان . واعلم أنك في الظاهر ترمي الحصى إلى العقبة وفي الحقيقة  
ترمي به وجه الشيطان وتقصم به ظهره إذ لا يحصل إرغام أثقه إلا بامتثال أمر الله سبحانه وتعالى تعظيماً  
له بمجرد الأمر من غير حظ للنفس والعقل فيه . وأما ذبح الهدي : فاعلم أنه تقرب إلى الله تعالى بحكم  
الامتثال فأكمل الهدي وأرج أن يعتق الله بكل جزء منه جزءاً منك من النار (١) فكذلك ورد الوعد  
فكلما كان الهدي أكبر وأجزاءه أوفر كان قداؤه من النار أعم . وأما زيارة المدينة : فإذا وقع بصرك  
على حيطانها فتذكر أنها البلدة التي اختارها الله عز وجل لتيه صلى الله عليه وسلم وجعل إليها هجرته  
وأنها داره التي شرع فيها فرائض ربه عز وجل وسنته وجاهد عدوه وأظهر بها دينه إلى أن توفاه الله  
عز وجل ثم جعل تربته فيها وتربة وزيريه القاعين بالحق بعده رضى الله عنهما ثم مثل في نفسك مواقع

(١) حديث أنه يعتق بكل جزء من الأضحية جزءاً من الضحى من النار لم أقف له على أصل وفي كتاب  
الضحايا لأبي الشيخ من حديث أبي سعيد فان لك يأول قطرة تقطر من دمها أن يغفر لك ما تقدم  
من ذنوبك يقوله لفاطمة وإسناده ضعيف .



أقدام رسول الله صلى الله عليه وسلم عند تردداته فيها وأنه مامن موضع قدم تطؤه إلا وهو موضع أقدامه العزيزة فلا تضع قدمك عليه إلا عن سكينته ووجل وتذكر مشيه وتخطيه في سككهم وتصوير خشوعه وسكينته في المشي وما استودع الله سبحانه قلبه من عظيم معرفته ورفعته ذكره مع ذكره تعالى حتى قرنه بذكر نفسه وإحباطه عمل من هتك حرمة ولو برفع صوته فوق صوته ثم تذكر مامن الله تعالى به على الدين أدركوا صحبته وسعدوا بمشاهدته واستماع كلامه وأعظم تأسفك على ما فاتك من صحبته ومحبة أصحابه رضي الله عنهم ثم اذكر أنك قد فاتك رؤيته في الدنيا وأنت من رؤيته في الآخرة على خطر وأنت ربما لا تراه إلا بحسرة وقد حيل بينك وبينه قبوله إياك بسوء عملك كما قال صلى الله عليه وسلم « يرفع الله إلى أقوام فيقولون يا محمدا محمد فأقول يارب أصحابي فيقول إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك فأقول بعدا وسحقا<sup>(١)</sup> » فان تركت حرمة شريعته ولو في دقيقة من الدقائق فلا تأمن أن يحال بينك وبينه بعد ذلك عن محبته ولعظم مع ذلك رجاؤك أن لا يحول الله تعالى بينك وبينه بعد أن رزقك الإيمان وأشخصك من وطنك لأجل زيارته من غير تجارة ولا حظ في دنيا بل لمحض حبك له وشوقك إلى أن تنظر إلى آثاره وإلى حائط قبره إذ سمحت نفسك بالسفر بمجرد ذلك لما فاتك رؤيته فما أجدرك بأن ينظر الله تعالى إليك بعين الرحمة فاذا بلغت المسجد فاذا ذكر أنها العرصة التي اختارها الله سبحانه لنبيه صلى الله عليه وسلم ولأول المسلمين وأفضلهم عصاة وأن فرائض الله سبحانه أول ما أقيمت في تلك العرصة وأنها جمعت أفضل خلق الله حيا وميتا فليعظم أملك في الله سبحانه أن يرحمك بدخولك إياه فادخله خاشعا معظما وما أجدر هذا للسكان بأن يستدعي الخشوع من قلب كل مؤمن كما حكى عن أبي سليمان أنه قال حج أويس القرني رضي الله عنه ودخل المدينة فلما وقف على باب المسجد قيل له هذا قبر النبي صلى الله عليه وسلم فثنى عليه فلما أفاق قال أخرجوني فليس يلذ لي بلد فيه محمد صلى الله عليه وسلم مدفون . وأما زيارة رسول الله صلى الله عليه وسلم : فينبغي أن تقف بين يديه كما وصفناه وتزوره ميتا كما تزوره حيا ولا تقرب من قبره إلا كما كنت تقرب من شخصه الكريم لو كان حيا وكما كنت ترى الحرمه في أن لا تمس شخصه ولا تقبله بل تقف من بعد ما تلابن يديه فكذلك فافعل فان للس والتقييل للمشاهد عادة النصارى واليهود . واعلم أنه عالم بحضورك وقيامك وزيارتك وأنه يلغى سلامك وصلاتك فمثل صورته الكريمه في خيالك موضوعا في اللحد بازائك وأحضر عظيم رتبته في قلبك فقد روى عنه صلى الله عليه وسلم « أن الله تعالى وكل بقبره ملكا يبلغه سلام من سلم عليه من أمته<sup>(٢)</sup> » هذا في حق من لم يحضر قبره فكيف بمن فارق الوطن وقطع البوادي شوقا إلى لقائه واكتفى بمشاهدة مشهده الكريم إذ فاته مشاهدة غرته الكريمه وقد قال صلى الله عليه وسلم « من صلى على مرة واحدة صلى الله عليه عشرا<sup>(٣)</sup> » فهذا جزاؤه في الصلاة عليه بلسانه فكيف بالحضور لزيارته يديه ثم ائت منبر الرسول صلى الله عليه وسلم وتوهم صعود النبي صلى الله عليه وسلم للنبر ومثل في قلبك طلعه البهية كأنها على النبر وقد أحرق به المهاجرون والأنصار رضي الله عنهم وهو صلى الله عليه وسلم يحثهم على طاعة الله عز وجل بخطبته وسل الله عز وجل أن لا يفرق

- (١) حديث يرفع إلى أقوام فيقولون يا محمدا محمد فأقول يارب أصحابي فيقول إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك فأقول بعدا وسحقا متفق عليه من حديث ابن مسعود وأنس وغيرهما دون قوله يا محمد يا محمد (٢) حديث إن الله وكل بقبره صلى الله عليه وسلم ملكا يبلغه سلام من سلم عليه من أمته ن ح ك من حديث ابن مسعود بلفظ إن الله ملائكة سياحين في الأرض يبلغوني عن أمتي السلام (٣) حديث من صلى على مرة واحدة صلى الله عليه عشرا من حديث أبي هريرة وعبد الله بن عمرو .

مقام الرضا وعلم الزهد وتحديد بما يلزم من ضرورته وما لا يقدر في حقيقته ومعرفة الزهد في الزهد ومعرفة زهد ثالث بعد الزهد في الزهد وعلم الانابة والالتجاء ومعرفة أوقات الدعاء ومعرفة وقت السكوت عن الدعاء وعلم المحبة والفرق بين المحبة العامة للفسرة بامثال الأمر والمحبة الخاصة وقد أنكر طائفة من علماء الدنيا دعوى علماء الآخرة المحبة الخاصة كما أنكروا الرضا وقالوا ليس إلا الصبر واتسام المحبة الخاصة إلى محبة الذات وإلى محبة الصفات والفرق بين محبة القلب ومحبة الروح ومحبة العقل ومحبة النفس والفرق بين مقام المحب والمحبوب والمريد والمراد ثم علوم المشاهدات كعلم الهيبة والأنس والقبض والبسط والفرق بين القبض والهمم والبسط والنشاط وعلم الفناء والبقاء وتفاوت أحوال

الفناء والاستتار  
والتجلى والجمع والفرق  
واللوامع والظواهر  
والبوادي والمصحات  
والسكر إلى غير ذلك  
لوائس الوقت ذكرناها  
وشرحناها في مجلدات  
ولكن العمر قصير  
والوقت عزيز ولولا سهم  
الفيلة لضاق الوقت  
عن هذا القدر أيضا  
وهذا المختصر المؤلف  
يحتوي من علوم القوم  
على طرف صالح نرجو  
من الله الكريم أن  
ينفع به ويجعله حجة  
لنا لا حجة علينا وهم  
كلها علوم من ورائها  
علوم عمل بمقتضاها  
وظفر بها علماء الآخرة  
الراهدون وحرم ذلك  
علماء الدنيا الراغبون  
وهي علوم ذوقية  
لا يكاد النظر يصل إليها  
إلا بفوق ووجدان  
كالم بكيفية جلاوة  
السكر لا يحصل  
بالوصف فمن ذاقه  
عرفه وينبئك عن  
شرف علم الصوفية  
وزهاد العلماء أن العلوم  
كلها لا تعذر تحصيلها  
مع محبة الدنيا والاخلال

في القيامة بينك وبينه فهذه وظيفة القلب في أعمال الحج فإذا فرغ منها كلها فينبغي أن يلزم قلبه الحزن  
والهم والخوف وأنه ليس يدري أقبل منه حجه وأثبت في زمرة المحبوبين أم رد حجه وألحق بالمطرودين  
وليتعرف ذلك من قلبه وأعماله فإن صادف قلبه قد ازداد تجافيا عن دار القربى وانصرفا إلى دار  
الأنس بالله تعالى ووجد أعماله قد اتزنت بميزان الشرع فليثق بالقبول فإن الله تعالى لا يقبل إلا من  
أحبه ومن أحبه تولاه وأظهر عليه آثار محبته وكف عنه سطوة عدوة إبليس لعنه الله فإذا ظهر  
ذلك عليه دل على القبول وإن كان الأمر بخلافه فيوشك أن يكون حظه من سفره العناء والتعب  
نعوذ بالله سبحانه وتعالى من ذلك .

تم كتاب أسرار الحج يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب آداب تلاوة القرآن .

### (كتاب آداب تلاوة القرآن)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي امتن على عباده بنبيه للرسول صلى الله عليه وسلم وكتابه التزلزلي - لا يأتيه الباطل من  
بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد - حتى اتسع على أهل الأفكار طريق الاعتبار بما فيه من  
القصص والأخبار واتضح به سلوك النهج القويم والصراط المستقيم بما فيه من الأحكام وفرق بين الحلال  
والحرام فهو الضياء والنور وبه النجاة من القربى وفيه شفاء لما في الصدور من خالفه من الجبابرة قصمه  
الله ومن ابتغى العلم في غيره أضله الله هو جبل الله المتين ونوره البين والعروة الوثقى والمعتصم الأوفى وهو  
المحيط بالقليل والكثير والصغير والكبير لا تنقضي عجائبه ولا تنتهي غرائب لا يحيط بفوائده عند أهل  
العلم تحديد ولا يخلقه عند أهل التلاوة كثرة التريديد هو الذي أرشد الأولين والآخرين ولما سمعه الجن  
لم يلبثوا أن ولوا إلى قومهم منذرين - فقالوا إنا سمعنا قرآنا عجبا يهدي إلى الرشد فآمنوا به ولن نشرك  
بربنا أحدا - فكل من آمن به فقد وفق ومن قال به فقد صدق ومن تمسك به فقد هدى ومن عمل  
به فقد فاز وقال تعالى - إنا نحن نزلنا الذكر وإناله لحافظون - ومن أسباب حفظه في القلوب والمصاحف  
استدامة تلاوته والواظبة على دراسته مع القيام بآدابه وشروطه والمحافظة على ما فيه من الأعمال الباطنة  
والآداب الظاهرة وذلك لا بد من بيانه وتفصيله وتنكشف مقاصده في أربعة أبواب . الباب الأول :  
في فضل القرآن وأهله . الباب الثاني : في آداب التلاوة في الظاهر . الباب الثالث : في الأعمال الباطنة  
عند التلاوة . الباب الرابع : في فهم القرآن وتفسيره بالرأى وغيره .

( الباب الأول في فضل القرآن وأهله وذم القصرين في تلاوته )

#### ( فضيلة القرآن )

قال عليه السلام « من قرأ القرآن ثم رأى أن أحدا أوتي أفضل مما أوتي فقد استغفر ما عظمه الله تعالى (١) »  
وقال صلى الله عليه وسلم « ما من شفيح أفضل منزلة عند الله تعالى من القرآن لاني ولا ملك ولا غيره (٢) »

### (كتاب آداب تلاوة القرآن)

#### ( الباب الأول في فضل القرآن وأهله )

(١) من قرأ القرآن ثم رأى أن أحدا أوتي أفضل مما أوتي فقد استغفر ما عظمه الله طيب من حديث  
عبد الله بن عمرو بن عبد الله بن مسعود (٢) حديث ما من شفيح أعظم منزلة عند الله من القرآن لاني ولا ملك  
ولا غيره رواه عبد الملك بن حبيب من رواية سعيد بن مسعود ومرسل الطبراني من حديث ابن مسعود  
القرآن شافع مشفع ولمسلم من حديث أبي أمامة أقرءوا القرآن فإنه يحيى يوم القيامة شفيحا لصاحبه .



وقال صلى الله عليه وسلم « لو كان القرآن في إهاب ما مسته النار » (١) وقال صلى الله عليه وسلم « أفضل عبادة أمي تلاوة القرآن » (٢) وقال صلى الله عليه وسلم أيضا « إن الله عز وجل قرأ طه ويس قبل أن يخلق الخلق بألف عام فلما سمعت الملائكة القرآن قالت طوبى لأمة ينزل عليهم هذا وطوبى لأجواف تحمل هذا وطوبى لألسنة تنطق بهذا » (٣) وقال صلى الله عليه وسلم « خيركم من تعلم القرآن وعلمه » (٤) وقال صلى الله عليه وسلم « يقول الله تبارك وتعالى من شغله قراءة القرآن عن دعائي ومسألتي أعطيته أفضل ثواب الشاكرين » (٥) وقال صلى الله عليه وسلم « ثلاثة يوم القيامة على كتيب من مسك أسود لا يهولم فزع ولا ينالهم حساب حتى يفرغ ما بين الناس رجل قرأ القرآن ابتغاء وجه الله عز وجل ورجل أم به قوما وهم به راضون » (٦) وقال صلى الله عليه وسلم « أهل القرآن أهل الله وخاصته » (٧) وقال صلى الله عليه وسلم « إن القلوب تصدأ كما يصدأ الحديد قليل يارسل الله وما جلاؤها قال تلاوة القرآن وذكر الموت » (٨) وقال صلى الله عليه وسلم « لله أشد أذنا إلى قارئ القرآن من صاحب القينة إلى قينته » (٩) الآثار : قال أبو أمامة الباهلي أقرءوا القرآن ولا تفرنكم هذه المصاحف المعلقة فإن الله لا يعذب قلبا هو وعاء للقرآن . وقال ابن مسعود إذا أردتم العلم فاشروا القرآن فإن فيه علم الأولين والآخرين وقال أيضا أقرءوا القرآن فإنكم تؤجرون عليه بكل حرف عشر حسنة أما إني لا أقول الحرف الم ولكن الألف حرف واللام حرف والميم حرف وقال أيضا : لا يسأل أحدكم عن نفسه إلا القرآن فإن كان يحب القرآن ويعجبه فهو يحب الله سبحانه ورسوله صلى الله عليه وسلم وإن كان يبغض القرآن فهو يبغض الله سبحانه ورسوله صلى الله عليه وسلم وقال عمرو بن العاص كل آية في القرآن درجة في الجنة ومصباح في بيوتكم وقال أيضا من قرأ القرآن أدرجت النبوة بين جنبيه إلا أنه لا يوحى إليه وقال أبو هريرة إن البيت الذي يتلى فيه القرآن اتسع بأهله وكثر خيره وحضرته الملائكة وخرجت منه الشياطين وإن البيت الذي لا يتلى فيه كتاب الله عز وجل ضاق بأهله وقل خيره وخرجت منه الملائكة وحضرته الشياطين وقال أحمد بن حنبل رأيت الله عز وجل في المنام فقلت يارب ما أفضل ما تقرب به إليك بون إليك قال بكلامي يا أحمد قال قلت يارب بهم أو بغير فهم قال بهم وبغير فهم وقال محمد بن كعب القرظي إذا سمع

(١) حديث لو كان القرآن في إهاب ما مسته النار الطبراني وابن حبان في الضعفاء من حديث سهل ابن سعد وأحمد والدارمي والطبراني من حديث عمارة بن عامر وفيه ابن لهيعة ورواه ابن عدي والطبراني والبيهقي في الشعب من حديث عصمة بن مالك بإسناد ضعيف (٢) حديث أفضل عبادة أمي تلاوة القرآن أبو نعيم في فضائل القرآن من حديث النعمان بن بشير وأنس وإسنادها ضعيف (٣) حديث إن الله عز وجل قرأ طه ويس قبل أن يخلق الخلق بألف عام الحديث الدارمي من حديث أبي هريرة بسند ضعيف (٤) حديث خيركم من تعلم القرآن وعلمه خ من حديث عثمان ابن عفان (٥) حديث يقول الله من شغله قراءة القرآن عن دعائي ومسألتي أعطيته ثواب الشاكرين ت من حديث أبي سعيد من شغله القرآن عن ذكرى أو مسألتي أعطيته أفضل ما أعطى السائلين وقال حسن غريب ورواه ابن شاهين بلفظ المصنف (٦) حديث ثلاثة يوم القيامة على كتيب من مسك الحديث تقدم في الصلاة (٧) حديث أهل القرآن أهل الله وخاصته ن في الكبرى و . ك من حديث أنس بإسناد حسن (٨) حديث إن هذه القلوب تصدأ كما يصدأ الحديد قيل ما جلاؤها قال تلاوة القرآن وذكر الموت البيهقي في الشعب من حديث ابن عمر بسند ضعيف (٩) حديث لله أشد أذنا إلى قارئ القرآن من صاحب القينة إلى قينته . حب لك وصححه من حديث فضالة بن عبيد .

محائق التقوى وربما كان محبة الدنيا عوناً على اكتسابها لأن الاشتغال بها شاق على النفوس فحلفت النفوس على محبة الجاه والرفعة حتى إذا استشعرت حصول ذلك بحصول العلم أجابت إلى تحمل الكلف وسهر الليل والصبر على الغربة والأسفار وتعدد الملاذ والشهوات وعسول هؤلاء القوم لا تحصل مع محبة الدنيا ولا تكشف إلا عجانة الهوى ولا تدرس إلا في مدرسة التقوى قال الله تعالى - واتقوا الله ويعلمكم الله - جميل العلم ميراث التقوى وغير علوم هؤلاء القوم متيسر من غير ذلك بلا شك فلم فضل علم علماء الآخرة حيث لم يكشف النقاب إلا لأولى الأبواب وأولو الأبواب حقيقة هم الزاهدون في الدنيا قال بعض الفقهاء إذا أوصى رجل بماله لأعقل الناس يصرف إلى

الناس القرآن من الله عز وجل يوم القيامة فكأنهم لم يسمعه قط وقال الفضيل بن عياض ينبغي لحامل القرآن أن لا يكون له إلى أحد حاجة ولا إلى الخلق فمن دونهم فينبغي أن تكون حوائج الخلق إليه وقال أيضا حامل القرآن حامل راية الاسلام فلا ينبغي أن يلهو مع من يلهو ولا يسهو مع من يسهو ولا يلقو مع من يلقو تعظيما لحق القرآن وقال سفيان الثوري إذا قرأ الرجل القرآن قبل الملك بين عينيه وقال عمرو بن ميمون من نثر مصحفا حين صلى الصبح ققرأ منه مائة آية رفع الله عز وجل له مثل عمل جميع أهل الدنيا وروى « أن خالد بن عقبة جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال اقرأ على القرآن ققرأ عليه . إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذى القربى - الآية فقال له أعد قاعد فقال والله إن له لخلوة وإن عليه لطلاوة وإن أسفله لمورق وإن أعلاه لمثمر وما يقول هذا بشر (١) » وقال الحسن والله ما دون القرآن من غنى ولا بعده من فاقة وقال الفضيل من قرأ خاتمة سورة الحشر حين يصبح ثم مات من يومه ختم له بطابع الشهداء ومن قرأها حين يمسي ثم مات من ليلته ختم له بطابع الشهداء وقال القاسم بن عبد الرحمن قلت لبعض النساك ما همنا أحد نستأنس به فديده إلى المصحف ووضع على حجره وقال هذا وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه ثلاث يزدن في الحفظ ويذهبن البلم السواك والصيام وقراءة القرآن .

( في ذم تلاوة العاقلين )

قال أنس بن مالك رب تال للقرآن والقرآن يلعبه وقال ميسرة الغريب هو القرآن في جوف الفاجر وقال أبو سليمان الداراني الزبانية أسرع إلى حلة القرآن الذين يعصون الله عز وجل منهم إلى عبدة الأوثان حين عصوا الله سبحانه بعد القرآن . وقال بعض العلماء إذا قرأ ابن آدم القرآن ثم خلط ثم عاد ققرأ قبل له مالك ولكلامي وقال ابن الرماح ندمت على استظهارى القرآن لأنه بلغني أن أصحاب القرآن يستلون عما يسأل عنه الأنبياء يوم القيامة وقال ابن مسعود ينبغي لحامل القرآن أن يعرف بليته إذا الناس ينامون وبهارة إذا الناس يفرطون وبجزنه إذا الناس يفرحون ويكائه إذا الناس يضحكون وبصمته إذا الناس يخوضون وبخشوعه إذا الناس يختلون وينبغي لحامل القرآن أن يكون مستكينا لنا ولا ينبغي له أن يكون جافيا ولا ممباريا ولا صياحا ولا صخا ولا حديدا وقال صلى الله عليه وسلم « أكره منافق هذه الأمة قراؤها (٢) » وقال صلى الله عليه وسلم « اقرأ القرآن ما نهاك فان لم ينهك فليست تقرأه (٣) » وقال صلى الله عليه وسلم « ما آمن بالقرآن من استحلب بحاربه (٤) » وقال بعض السلف إن العبد ليفتح سورة فتصلى عليه الملائكة حتى يفرغ منها وإن العبد ليفتح سورة فتلعه حتى يفرغ منها فليل له وكيف ذلك فقال إذا أحل حلالها وجرم جرمها صلب عليه وإلا لنته . وقال بعض العلماء إن العبد ليتلو القرآن فيلعب نفسه

(١) حديث أن خالد بن عقبة جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اقرأ على القرآن ققرأ عليه . إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذى القربى - فقال أعد قاعد فقال إن له لخلوة وإن عليه لطلاوة وإن أسفله لمورق وإن أعلاه لمثمر وما يقول هذا بشر ذكره ابن عبد البر في الاستيعاب بعير إسناد ورواه البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس بسند جيد إلا أنه قال الوليد بن المغيرة بدل خالد بن عقبة وكذا ذكره ابن اسحق في السيرة بنحوه (٢) حديث أكثر منافق أمق قراؤها أحمد من حديث عقبة بن عامر وعبد الله بن عمرو وفيهما ابن لهيعة (٣) حديث اقرأ القرآن ما نهاك فان لم ينهك فليست تقرأه طلب من حديث عبد الله بن عمرو بسند ضعيف (٤) حديث ما آمن بالقرآن من استحلب بحاربه بث من حديث صهيب وقال ليس إسناده بالقوى .

الزهاد لأنهم أعقل الخلق . قال سهل بن عبد الله التستري للعقل ألف اسم ولكل اسم منه ألف اسم وأول كل اسم منه ترك الدنيا . حدثنا : الشيخ الصالح أبو الفتح محمد بن عبد الباقي قال أنا أبو الفضل أحمد بن أحمد قال أنا الحافظ أبو نعيم الأصفهاني قال حدثنا محمد بن أحمد بن محمد قال حدثنا العباس ابن أحمد الشاشي قال حدثنا أبو عقيل الوصافي قال أنا عبد الله الجواص وكان من أصحاب جاتم قال دخلت مع أبي عبد الرحمن جاتم الأصم الري ومعه ثلاثمائة وعشرون رجلا يريدون الحج وعليهم الصوف والزمر مائات ليس معهم جراب ولا طعام فدخلنا الري على رجل من التجار متنبك بحب التفشيق فإضافنا تلك الليلة فلما كان من الغد قال لجاتم يا أبا عبد الرحمن أليس حاجة فاني أريد أن



وهو لا يعلم يقول ألا لعنة الله على الظالمين وهو ظالم نفسه ألا لعنة الله على الكاذبين وهو منهم وقال الحسن إنكم اتخذتم قراءة القرآن مراحل وجعلتم الليل جملاً قائم تركبونه فتقطعون به مراحل وإن من كان قبلكم رأوه رسائل من ربهم فكانوا يتدبرونها بالليل وينفذونها بالنهار وقال ابن مسعود أنزل القرآن عليهم ليعملوا به فاتخذوا دراسته عملاً إن أحدكم ليقرأ القرآن من فاتحته إلى خاتمته ما يسقط منه حرفاً وقد أسقط العمل به وفي حديث ابن عمر وحديث جندب رضي الله عنهما : لقد عشنا دهراً طويلاً وأحدنا يؤتى الإيمان قبل القرآن فتزل السورة على محمد ﷺ فيتعلم حلالها وحرامها وأمرها وزاجرها وما ينبتني أن يقف عنده منها ثم لقد رأيت رجلاً يؤتى أحدكم القرآن قبل الإيمان فيقرأ ما بين فاتحة الكتاب إلى خاتمته لا يدري ما أمره ولا زاجره ولا ما ينبتني أن يقف عنده منه ينثره شر الدقل (١) وقد ورد في التوراة يا عبدي أما تستحي مني يأتيتك كتاب من بعض إخوانك وأنت في الطريق تمشي فتعدل عن الطريق وتقع لأجله وتقرؤه وتدبره حرفاً حرفاً حتى لا يفوتك شيء منه وهذا كتابي أنزلته إليك انظر كم فصلت لك فيه من القول وكم كررت عليك فيه لتأمل طوله وعرضه ثم أنت معرض عنه أفكنت أهون عليك من بعض إخوانك يا عبدي يقعد إليك بعض إخوانك فتقبل عليه بكل وجهك وتصفي إلى حديثه بكل قلبك فإن تكلمتكم أو شغلك شاغل عن حديثه أو مات إليه أن كفوهاً أنا ذا مقبل عليك ومحدث لك وأنت معرض بقلبك عني أجعلتني أهون عندك من بعض إخوانك .

( الباب الثاني في ظاهر آداب التلاوة وهي عشرة )

الأول في حال القاري وهو أن يكون على الوضوء واقفاً على هيئة الأدب والسكون إما قائماً وإما جالساً مستقبل القبلة مطرقاً رأسه غير متربع ولا متكى ولا جالس على هيئة التكبر ويكون جلوسه وحده بجلوسه بين يدي أستاذه وأفضل الأحوال أن يقرأ في الصلاة قائماً وأن يكون في المسجد فذلك من أفضل الأعمال فإن قرأ على غير وضوء وكان مضطجماً في الفراش فله أيضاً فضل ولكنه دون ذلك قال الله تعالى - الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والأرض - فأثنى على الكل ولكن قدم القيام في الله كرم القعود ثم الله كرم مضطجماً قال علي رضي الله عنه من قرأ القرآن وهو قائم في الصلاة كان له بكل حرف مائة حسنة ومن قرأه وهو جالس في الصلاة فله بكل حرف خمسون حسنة ومن قرأه في غير صلاة وهو على وضوء خمس وعشرون حسنة ومن قرأه على غير وضوء فمشر حسنة وما كان من القيام بالليل فهو أفضل لأنه أفرغ للقلب قال أبو ذر الغفاري رضي الله عنه إن كثرة السجود بالنهار وإن طول القيام بالليل أفضل . الثاني في مقدار القراءة ، والقراء عادات مختلفة في الاستكثار والاختصار فمنهم من يحتم القرآن في اليوم واليلة مرة وبعضهم مرتين وانتهى بعضهم إلى ثلاث ومنهم من يحتم في الشهر مرة وأولى ما يرجع إليه في التقديرات قول رسول الله صلى الله عليه وسلم « من قرأ القرآن في أقل من ثلاث لم يفتهه » (٢) وذلك لأن الزيادة عليه تمنعه الترتيل وقد قالت عائشة رضي الله عنها لما سمعت رجلاً يهذر القرآن هذراً إن هذا ما قرأ القرآن ولا سكت وأمر النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما أن يحتم القرآن في كل سبع (٣) وكذلك

(١) حديث ابن عمر وحديث جندب لقد عشنا دهراً وأحدنا يؤتى الإيمان قبل القرآن الحديث تقدماً في العلم ( الباب الثاني في ظاهر آداب التلاوة )

(٢) حديث من قرأ القرآن في أقل من ثلاث لم يفتهه أصحاب السنن من حديث عبد الله بن عمرو وصححه ب (٣) حديث أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن عمرو أن يحتم القرآن في كل أسبوع متفق عليه من حديثه

أعود فقهاً لنا هو عليل  
فقال خاتم إن كان لكم  
فيه عليل فعبادة  
الغيبه لما فضل والنظر  
إلى الغيبه عبادة قائماً  
أيضاً أجي معك وكان  
العليل محمد بن مقاتل  
قاضي الري فقال  
سربنا يا أبا عبد الرحمن  
خاءوا إلى الباب فإذا  
باب مشرف حسن  
فبنتي حاتم متفكر  
يقول باب عالم على هذا  
الحال ثم أذن لهم  
فدخلوا فإذا دارق وراء  
وإذا بزة ومنعة وستور  
وجمع فبق حاتم تفكراً  
ثم دخلوا إلى المجلس  
الذي هو فيه فإذا بفرش  
وطيئة وإذا هو راقد  
عليها وعند رأسه  
غلام ويده مذبذبة  
فبعد الرازي يسأله  
وحاتم قائم فأوماً إليه  
ابن مقاتل أن أقعد  
فقال لا أقعد فقال له  
ابن مقاتل لعل لك حاجة  
قال نعم قال وما هي قال  
مسألة أسألك عنها قال  
صافق قال نعم فاستو  
جالسا حتى أسألكها  
فأمر غلامه فأسندوه  
فقال له حاتم عليك

هذا من أين جئت به  
قال الثقات حدثوني  
به قال عمن قال عمن  
أصحاب رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
قال وأصحاب رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
عمن قال عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
قال ورسول الله من  
أين جاء به قال عن  
جبرائيل قال حاتم ففيا  
أداه جبرائيل عن  
الله وأداه رسول الله  
إلى أصحابه وأداه  
أصحابه إلى الثقات  
وأداه الثقات إليك  
هل سمعت في العلم من  
في داره أمير أو منعه  
أكثر كانت له النزلة  
عند الله أكثر قال  
لا قال فكيف سمعت  
قال من زهد في الدنيا  
ورغب في الآخرة  
وأحب الساكنين وقدم  
لآخرته كان له عند الله  
النزلة أكثر قال حاتم  
فأنت بمن اقتديت بالنبي  
وأصحابه والصالحين أم  
بمرعون وغمروذ أول  
من بنى بالحصن والآجر  
يا علماء السوء مثلكم  
براء الجاهل الطالب

(١) حديث تحزيب القرآن على سبعة أجزاء . د . من حديث أوس بن حذيفة في حديث فيه طرأ على حزبي من القرآن قال أوس فسألت أصحاب رسول الله ﷺ كيف يحزبون القرآن قالوا ثلاث وخمسة وسبع وتسع وإحدى عشرة وثلاث عشرة وحزب الفصل وفي رواية للطبراني فسألنا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحزب القرآن فقالوا كان يحزبه ثلاثاً فذكره مرفوعاً وإسناده حسن .



يقرأ في مصحف منقوط وقد كان يكره النقط وقيل إن الحجاج هو الذي أحدث ذلك وأحضر القراء حتى عدوا كلمات القرآن وحروفه وسووا أجزاءه وقسموه إلى ثلاثين جزءاً وإلى أقسام أخرى .  
الخامس الترتيل : هو المستحب في هيئة القرآن لأننا سنبين أن المقصود من القراءة التفكير والترتيل معين عليه ولذلك نعتت أم سلمة رضي الله عنها قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا هي تمت قراءة مفسرة حرفاً حرفاً (١) وقال ابن عباس رضي الله عنه لأن أقرأ البقرة وآل عمران أرتلها وأتدبرها أحب إلي من أن أقرأ القرآن كله هذرمة ، وقال أيضاً لأن أقرأ إذا زلزلت والقارعة أتدبرها أحب إلي من أن أقرأ البقرة وآل عمران تهديراً ومثل مجاهد عن رجلين دخلا في الصلاة فكان قيامهما واحداً إلا أن أحدهما قرأ البقرة فقط والآخر القرآن كله فقال هما في الأجر سواء واعلم أن الترتيل مستحب لا لمجرد التدبر فإن المعجمي الذي لا يفهم معنى القرآن يستحب له في القراءة أيضاً الترتيل والتؤدة لأن ذلك أقرب إلى التوقير والاحترام وأشد تأثيراً في القلب من الهذرمة والاستعجال . السادس البكاء : البكاء مستحب مع القراءة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اتلوا القرآن وابكوا فإن لم تبكوا فتباكوا » (٢) وقال عليه السلام « ليس منا من لم يتغن بالقرآن » (٣) وقال صالح المري قرأت القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقال لي يا صالح هذه القراءة فأين البكاء وقال ابن عباس رضي الله عنهما إذا قرأتهم سجدة سبحان فلا تمجلوا بالسجود حتى تبكوا فإن لم تبك عين أحدكم فليك قلبه وإنما طريق تكلف البكاء أن يحضر قلبه الحزن فمن الحزن ينشأ البكاء قال صلى الله عليه وسلم « إن القرآن نزل بحزن فإذا قرأتموه فتجازنوا » (٤) ووجه إحضار الحزن أن يتأمل مافيه من التهديد والوعيد والوائق والعهود ثم يتأمل تقصيره في أوامره وزواجره فيحزن لا محالة ويكي فإن لم يحضره حزن وبكاء كما يحضر أرباب القلوب الصافية فليك على فقد الحزن والبكاء فإن ذلك أعظم المصائب . السابع أن يراعى حق الآيات : فإذا مرّ بآية سجدة سجد وكذلك إذا سمع من غيره سجدة سجد إذا سجد التالي ولا يسجد إلا إذا كان على طهارة وفي القرآن أربع عشرة سجدة وفي الحج سجدتان وليس في ص سجدة وأقله أن يسجد بوضع جبهته على الأرض وأكمله أن يكبر فيسجد ويدعو في سجوده بما يليق بالآية التي قرأها مثل أن يقرأ قوله تعالى - خرّوا سجداً وسبحوا بحمد ربهم وهم لا يستكبرون - فيقول اللهم اجعلني من الساجدين لوجهك المسبحين بحمدك وأعوذ بك أن أكون من المستكبرين عن أمرك أو على أوليائك وإذا قرأ قوله تعالى - ويخرون للأذقان يكونون ويزيدهم خشوعاً - فيقول اللهم اجعلني من الباكين إليك الخاشعين لك وكذلك كل سجدة ويشترط في هذه السجدة شروط الصلاة من ستر العورة واستقبال القبلة وطهارة الثوب والبدن من الحدث والخبث ومن لم يكن على طهارة عند السجود فإذا تطهر يسجد وقد قيل في كلها أن يكبر رافعاً يديه لتحريمه ثم يكبر للهوى للسجود ثم يكبر للارتفاع ثم يسلم وزاد زائدون التشهد ولا أصل لهذا إلا القياس على سجود الصلاة وهو بعيد فانه ورد الأمر في السجود فليتبّع فيه الأمر وسكيرة الهوى أقرب للبداية وما عدا ذلك ففيه بعد

(١) حديث نعتت أم سلمة قراءة النبي صلى الله عليه وسلم فإذا هي تمت قراءة مفسرة حرفاً حرفاً  
دون وقال حسن صحيح (٢) حديث اتلوا القرآن وابكوا فإن لم تبكوا فتباكوا . من حديث سعد بن أبي وقاص بإسناد جيد (٣) حديث ليس منا من لم يتغن بالقرآن خ من حديث أبي هريرة (٤) حديث إن القرآن نزل بحزن فإذا قرأتموه فتجازنوا أبو يعلى وأبو نعيم في الحلية من حديث ابن عمر بسند ضعيف .

للدنيا الراغب فيها فيقول العالم على هذه الحالة لا أكون أنا شرامه وخرج من عنده فازداد ابن مقاتل مرضاً فبلغ أهل الري ماجرى بينه وبين ابن مقاتل فقالوا له يا أبا عبد الرحمن بقروين عالم أكبر شأننا من هذا وأشاروا به إلى الطنافسي قال فسار إليه متعمداً فدخل عليه فقال رحمك الله أنا رجل أعجمي أحب أن تعلمني أول مبتدئ ديني ومفتاح صلاتي كيف أتوضأ للصلاة قال نعم وكرامة يا غلام هات إناء فيه ماء فأني بانه فيه ماء فقع الطنافسي فتوضأ ثلاثاً ثلاثاً ثم قال هكذا فتوضأ فقع فتوضأ حاتم ثلاثاً ثلاثاً حتى إذا بلغ غسل الذراعين غسل أربعاً فقال له الطنافسي يا هذا أسرفت فقال له حاتم فيما ذا قال غسلت ذراعيك أربعاً قال حاتم يا سبحان الله أنا في كف ماء أسرفت وأنت

ثم المأموم ينبغي أن يسجد عند سجود الإمام ولا يسجد لتلاوة نفسه إذا كان مأموماً . الثامن أن يقول في مبتدأ قراءته : أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم - رب أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون - وليقرأ قل أعوذ برب الناس وسورة الحمد لله وليقل عند فراغه من القراءة صدق الله تعالى وبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اتقنا به وبارك لنا فيه الحمد لله رب العالمين وأستغفر الله الحى القيوم وفي أثناء القراءة إذا مر بآية تسيح سبوح وكبر وإذا مر بآية دعاء واستغفار دعا واستغفر وإن مر بمرجوة سأل وإن مر بمخوف استعاذ يفعل ذلك بلسانه أو قلبه فيقول سبحان الله تعوذ بالله اللهم ارزقنا اللهم ارحمنا قال حذيفة : صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فابتدأ سورة البقرة فكان لا يمر بآية رحمة إلا سأل ولا بآية عذاب إلا استعاذ ولا بآية تنزيه إلا سبوح<sup>(١)</sup> ، فإذا فرغ قال ما كان يقول صلوات الله وسلامه عند ختم القرآن اللهم ارحمى بالقرآن واجعله لى إماماً ونوراً وهدى ورحمة اللهم ذكرنى منه مانسيت وعلنى منه ما جهلت وارزقنى تلاوته آناء الليل وأطراف النهار واجعله لى حجة يارب العالمين<sup>(٢)</sup> . التاسع فى الجهر بالقراءة : ولا شك فى أنه لا بد أن يجهر به إلى حد يسمع نفسه إذ القراءة عبارة عن تقطيع الصوت بالحروف ولا بد من صوت فأقله ما يسمع نفسه فإن لم يسمع نفسه لم تصح صلاته فأما الجهر بحيث يسمع غيره فهو محبوب على وجهه ومكروه على وجه آخر ويدل على استحباب الإسرار ما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال « فضل قراءة السر على قراءة العلانية كفضل صدقة السر على صدقة العلانية » وفى لفظ آخر « الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة والسر بالصدقة<sup>(٣)</sup> » وفى الخبر المام « يفضل عمل السر على عمل العلانية سبعين ضعفاً<sup>(٤)</sup> » وكذلك قوله ﷺ « خير الرزق ما يكفى وخير الذكر الحفى<sup>(٥)</sup> » وفى الخبر « لا يجهر بعضهم على بعض فى القراءة بين المغرب والعشاء<sup>(٦)</sup> » ومع سعيد بن المسيب ذات ليلة فى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر بن عبد العزيز يجهر بالقراءة فى صلاته وكان حسن الصوت فقال لعلامة اذهب إلى هذا الصلى فمره أن يخفض صوته فقال السلام إن للسجد ليس لنا وللرجل فيه نصيب فرفع سعيد صوته وقال يا أيها الصلى إن كنت تريد الله عز وجل بصلاتك فاخفض صوتك وإن كنت تريد الناس فأنهم لن يغفوا عنك من الله شيئاً فسكت عمر بن عبد العزيز وخفف ركعته فلما سلم أخذ نعليه وانصرف وهو يومئذ أمير المدينة ويدل على استحباب الجهر

(١) حديث حذيفة كان لا يمر بآية عذاب إلا تعوذ ولا بآية رحمة إلا سأل ولا بآية تنزيه إلا سبوح م مع اختلاف لفظ (٢) حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عند ختم القرآن اللهم ارحمى بالقرآن واجعله لى إماماً وهدى ورحمة اللهم ذكرنى منه مانسيت وعلنى منه ما جهلت وارزقنى تلاوته آناء الليل وأطراف النهار واجعله لى حجة يارب العالمين رواه أبو مسعود الظفري الحسين الأرجاني فى فضائل القرآن وأبو بكر بن الضحاك فى الثمائل كلاهما من طريق أبي ذر الهروى من رواية داود بن قيس مفضلاً (٣) حديث فضل قراءة السر على قراءة العلانية كفضل صدقة السر على صدقة العلانية قال وفى لفظ آخر الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة والسر بالقرآن كالسر بالصدقة د ن ت وحسنه من حديث عقبة بن عامر باللفظ الثانى (٤) حديث يفضل عمل السر على عمل العلانية بسبعين ضعفاً البيهقى فى الشعب من حديث عائشة (٥) حديث خير الرزق ما يكفى وخير الله كره الحفى أحمد وابن حبان من حديث سعد بن أبي وقاص (٦) حديث لا يجهر بعضهم على بعض فى القراءة بين المغرب والعشاء رواه أبو داود من حديث البيهقى دون قوله بين المغرب والعشاء والبيهقى فى الشعب من حديث على قبل العشاء وبعدها وفيه الحرب الأعور وهو ضعيف

فى هذا الجمع كله لم تسرف فلم الطنافسى أنه أراد بذلك ولم يرد منه التعلم فدخل البيت ولم يخرج إلى الناس أربعين يوماً وكتب تجار الرى وقزوين ماجرى بينه وبين ابن مقاتل والطنافسى فلما دخل بغداد اجتمع إليه أهل بغداد فقالوا له يا أبا عبد الرحمن أنت رجل الكن أعجمى ليس يكلمك أحد إلا وقطعته قال مئى ثلاث خصال بهن أظهر على خصمى قالوا أى شيء هى قال أفرح إذا أصاب خصمى وأحزن إذا أخطأ وأحفظ نفسى أن لأجهل عليه فبلغ ذلك أحمد بن حنبل فجاء إليه وقال سبحان الله ما أعقله فلما دخلوا عليه قالوا يا أبا عبد الرحمن ما السلافة من الدنيا قال حاتم يا أبا عبد الله لا تسلم من الدنيا حتى يكون معك أربع خصال قال أى شيء هى يا أبا عبد الرحمن قال تغفر للنوم جهلهم وتمنع جهلك عنهم



ماروى أن النبي صلى الله عليه وسلم سمع جماعة من أصحابه يجهرون في صلاة الليل فصوب ذلك (١) وقد قال صلى الله عليه وسلم « إذا قام أحدكم من الليل يصلى فليجهر بالقراءة فإن الملائكة وعمارة الدار يستمعون قراءته ويصلون بصلاته (٢) » ومروى صلى الله عليه وسلم بثلاثة من أصحابه رضى الله عنهم مختلفي الأحوال فمر على أبي بكر رضى الله عنه وهو يخافت فسأله عن ذلك فقال إن الذى أناجيه هو يسمعى ومروى على عمر رضى الله عنه وهو يجهر فسأله عن ذلك فقال أوقف الوستان وأزجر الشيطان ومروى على بلال وهو يقرأ آيات من هذه السورة وآيات من هذه السورة فسأله عن ذلك فقال أخلط الطيب بالطيب فقال صلى الله عليه وسلم : كلكم قد أحسن وأصاب (٣) . فالوجه في الجمع بين هذه الأحاديث أن الإسرار أجود عن الرياء والتصنع فهو أفضل في حق من يخاف ذلك على نفسه فإن لم يخف ولم يكن في الجهر ما يشوش الوقت على مصل آخر فالجهر أفضل لأن العمل فيه أكثر ولأن فائدته أيضاً تتعلق بغيره فالخير للمعدي أفضل من اللازم ولأنه يوقف قلب القارى ويجمع همه إلى الفكر فيه ويصرف إليه همه ولأنه يطرد النوم في رفع الصوت ولأنه يزيد في نشاطه للقراءة ويقال من كسله ولأنه يرجو بجهره تيقظ نائم فيكون هو سبب إحيائه ولأنه قد يراه بطال غافل فينشط بسبب نشاطه ويستأنق إلى الخدمة فمضى حضره شيء من هذه النيات فالجهر أفضل وإن اجتمعت هذه النيات تضاعف الأجر وبكثرة النيات تزكو أعمال الأبرار وتضاعف أجورهم فإن كان في العمل الواحد عشر نيات كان فيه عشر أجور ولهذا نقول قراءة القرآن في المصاحف أفضل أذ يزيد في العمل النظر وتأمل المصحف وحمله فيزيد الأجر بسببه وقد قيل الختم في المصحف بسبع لأن النظر في المصحف أيضاً عبادة وخرق عثمان رضى الله عنه مصحفين لكثرة قراءته منها فكان كثير من الصحابة يقرءون في المصاحف ويكرهون أن يخرج يوم ولم ينظروا في المصحف ودخل بعض قهقهاء مصر على الشافعى رضى الله عنه في السحر وبين يديه مصحف فقال له الشافعى شغلكم الفكر عن القرآن إني لأصلى العتمة وأضع المصحف بين يدي فما أطبقه حتى أصبح . العاشر تحسين القراءة وترتيبها بترديد الصوت من غير تعطيط مفرط يغير النظم فذلك سنة قال ﷺ « زينوا القرآن بأصواتكم (٤) » وقال عليه السلام « ما أذن الله لشيء أذنه لحسن الصوت بالقرآن (٥) » وقال صلى الله عليه وسلم « ليس منا من لم يتغن بالقرآن » فقيل أراد به الاستغناء وقيل أراد به الترنم وترديد الألحان به وهو أقرب عند أهل اللغة وروى « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ليلة ينتظر عائشة رضى الله عنها فأبطأت عليه فقال صلى الله عليه وسلم

وتبذل لمسم شيك  
وتكون من شيتهم  
آيسا فاذا كان هذا  
سليت ثم سار إلى  
المدينة . قال الله تعالى  
- إنما يخشى الله من  
عباده العلماء - ذكر  
بكلمة إنما فينتفى العلم  
عمن لا يخشى الله كما  
إذا قال إنما يدخل الدار  
بغدادى ينتفى دخول  
غير البغدادى الدار  
فلاح العلماء الآخرة أن  
الطريق مسدود إلى  
أنصبة المعارف ومقامات  
القرب إلا بالزهد  
والتقوى . قال  
أبو يزيد رحمه الله  
لأصحابه بقيت البارحة  
إلى الصباح أجهد أن  
أقول لا إله إلا الله  
ما قدرت عليه قيل ولم  
ذلك قال ذكرت كلمة  
قلتها في صباى فجاءتنى  
وحشة تلك الكلمة  
فمنعتنى عن ذلك  
وأعجب بمن يذكر الله  
تعالى وهو متصف  
بشيء من صفاته فيصفاء  
التقوى وكال الزهادة  
يصير العبد راسخا في  
العلم . قال الواسطى :  
الراسخون في العلم هم

(١) حديث أنه سمع جماعة من الصحابة يجهرون في صلاة الليل فصوب ذلك في الصحيحين من حديث عائشة أن رجلا قام من الليل فقرأ ورفع صوته بالقرآن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله فلانا الحديث ومن حديث أبي موسى قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لورائيتى وأنا أسمع قراءتك البارحة الحديث ومن حديثه أيضا إنما أعرف أصوات رقة الأشعرين بالقرآن حين يدخلون بالليل وأعرف منازلهم من أصواتهم بالقرآن الحديث (٢) حديث إذا قام أحدكم من الليل يصلى فليجهر بقراءته فإن الملائكة وعمارة الدار يستمعون إلى قراءته ويصلون بصلاته رواه بنحوه زيادة فيه أبو بكر البزار وبصر المقدسى في الواعظ وأبو شجاع من حديث معاذ بن جبل وهو حديث منكر منقطع (٣) حديث مروره صلى الله عليه وسلم بأبي بكر وهو يخافت وجمرو وهو يجهر وبلال وهو يقرأ من هذه السورة ومن هذه السورة الحديث تقدم في الصلاة (٤) حديث زينوا القرآن بأصواتكم دن . حب لك ومحمده من حديث البراء بن عازب (٥) حديث ما أذن الله لشيء أذنه لحسن الصوت بالقرآن متفق عليه من حديث أبي هريرة بالفظ ما أذن الله لشيء ما أذن لشيء يتغنى بالقرآن زاد من لشيء حسن الصوت وفي رواية له كأذنه لشيء يتغنى بالقرآن .

الذين رسخوا بأرواحهم  
في غيب الغيب في سر  
السرف فعرفهم ما عرفهم  
وخاضوا في بحر العلم  
بالفهم لطلب الريادات  
فانكشف لهم من  
مدخور الخزان ما نمت  
كل حرف من الكلام  
من الفهم وعجائب  
الخطاب فنطقوا بالحكم  
وقال بعضهم الراسخ من  
اطلع على محل المراد من  
الخطاب وقال الخراز :  
هم الذين كملوا في جميع  
العلوم وعرفوها واطلعوا

على همم الخلائق كلهم  
أجمعين وهذا القول  
من أبي سعيد لا يعني  
به أن الراسخ في العلم  
ينبغي أن يقف على  
جزئيات العلوم ويكمل  
فيها فان عمر بن الخطاب  
رضي الله تعالى عنه  
كان من الراسخين في  
العلم ووقف في معنى قوله  
تعالى - وفاكهة وأبا -  
وقال ما للأدب ثم قال  
إن هذا إلا تكلف  
وتقل أن هذا الوقوف  
في معنى الأب كان من  
أبي بكر رضي الله تعالى  
عنه وإنما عني بذلك  
أبو سعيد ما يفسر أول

ما حبسك قالت يا رسول الله كنت أستمع قراءة رجل ما سمعت أحسن صوتا منه فقام صلى الله عليه وسلم حتى استمع إليه طويلا ثم رجع فقال صلى الله عليه وسلم هذا سالم مولى أبي حذيفة الحمد لله الذي جعل في أمتي مثله <sup>(١)</sup> واستمع صلى الله عليه وسلم أيضا ذات ليلة إلى عبد الله بن مسعود ومعه أبو بكر وعمر رضي الله عنهما فوقفوا طويلا ثم قال عليه السلام « من أراد أن يقرأ القرآن غضا طريا كما أنزل فليقرأه على قراءة ابن أم عبد <sup>(٢)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم لابن مسعود « اقرأ على فقال يا رسول الله اقرأ عليك وعليك أنزل فقال صلى الله عليه وسلم : إني أحب أن أسمع من غيري فكان يقرأ وعينا رسول الله صلى الله عليه وسلم تفيضان <sup>(٣)</sup> » واستمع صلى الله عليه وسلم إلى قراءة أبي موسى فقال لقد أوتي هذا من مزامير آل داود فبلغ ذلك أبا موسى فقال يا رسول الله لو علمت أنك تسمع لحبته لك تحبيرا <sup>(٤)</sup> ورأى هيثم القاري رسول الله عليه السلام في المنام قال فقال لي أنت الهيثم الذي زين القرآن بصوتك قلت نعم قال جزاك الله خيرا وفي الخبر : كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اجتمعوا أمروا أحدهم أن يقرأ سورة من القرآن . وقد كان عمر يقول لأبي موسى رضي الله عنهما ذكرنا ربنا فيقرأ عنده حتى يكاد وقت الصلاة أن يتوسط فيقال يا أمير المؤمنين الصلاة الصلاة فيقول أولسنا في صلاة إشارة إلى قوله عز وجل - ولله أكبر - وقال صلى الله عليه وسلم « من استمع إلى آية من كتاب الله عز وجل كانت له نورا يوم القيامة <sup>(٥)</sup> » وفي الخبر كتب له عشر حسنات ومهما عظم أجر الاستماع وكان التالي هو السبب فيه كان شريكا في الأجر إلا أن يكون قصده الرياء والتصنع .

( الباب الثالث في أعمال الباطن في التلاوة وهي عشرة )

فهم أصل الكلام ثم التعظيم ثم حضور القلب ثم التدبر ثم التفهم ثم التخلي عن موانع الفهم ثم التخصيص ثم التأثر ثم الترقى ثم التبرى . فالأول : فهم عظمة الكلام وعلوه وفضل الله سبحانه وتعالى ولطفه بخلقه في نزوله عن عرش جلاله إلى درجة أفهام خلقه فلينظر كيف لطف بخلقه في إيصال معاني كلامه الذي هو صفة قديمة قائمة بذاته إلى أفهام خلقه وكيف تجلت لهم تلك الصفة في طي حروف وأصوات هي صفات البشر إذ يعجز البشر عن الوصول إلى فهم صفات الله عز وجل إلا بوسيلة صفات نفسه ولولا استتار كنهه جلاله بكلامه بكسوة الحروف لما ثبت لسامع الكلام عرش ولا ثرى ولتلاشى ما بينهما من عظمة سلطانه وسبعات نوره ولولا تثبيت الله عز وجل لموسى عليه السلام لما أطاق لسامع كلامه كما لم يطق الجبل

(١) حديث كان ينتظر عائشه فأبطأت عليه فقال ما حبسك قالت يا رسول الله كنت أسمع قراءة رجل ما سمعت أحسن صوتا منه فقام صلى الله عليه وسلم حتى استمع إليه طويلا ثم رجع فقال هذا سالم مولى أبي حذيفة الحمد لله الذي جعل في أمتي مثله . من حديث عائشة ورجال إسناده ثقات (٢) حديث استمع ذات ليلة إلى عبد الله بن مسعود ومعه أبو بكر وعمر فوقفوا طويلا ثم قال من أراد أن يقرأ القرآن غضا كما أنزل فليقرأه على قراءة ابن أم عبد . أحمد بن في الكبرى من حديث عمرو بن مسعود أن أبا بكر وعمر بشراه أن رسول الله عليه السلام قال من أحب أن يقرأ القرآن الحديث قالت حسن صحيح (٣) حديث أنه قال لابن مسعود اقرأ فقال يا رسول الله اقرأ عليك أنزل فقال إني أحب أن أسمع من غيري الحديث متفق عليه من حديث ابن مسعود (٤) حديث استمع إلى قراءة أبي موسى فقال لقد أوتي هذا من مزامير آل داود متفق عليه من حديث أبي موسى (٥) حديث من استمع إلى آية من كتاب الله كانت له نورا يوم القيامة وفي الخبر كتب له عشر حسنات أحمد بن حديث أبي هريرة من استمع إلى آية من كتاب الله كتب له حسنة مضاعفة ومن تلاها كانت له نورا يوم القيامة وفيه ضعف واتقطاع .

( الباب الثالث في أعمال الباطن في التلاوة )



مبادئ تجليه حيث صار دكا ولا يمكن تفهيم عظمة الكلام إلا بأمثلة على حذفهم الخلق ولهذا عبر  
بعض المارفين عنه فقال إن كل حرف من كلام الله عز وجل في اللوح المحفوظ أعظم من جبل  
قاف وإن اللائكة عليهم السلام لو اجتمعت على الحرف الواحد أن يقلوه ما أطاقوه حتى يأتي إسرافيل  
عليه السلام وهو ملك اللوح فيرفعه فيقله بإذن الله عز وجل ورحمته لا بقوته وطاقته ولكن الله عز وجل  
طوقه ذلك واستعمله به ولقد تأتق بعض الحكماء في التعبير عن وجه اللطف في إيصال معاني الكلام مع  
علاوة درجته إلى فهم الإنسان وتثبيته مع قصور رتبته وضرب له مثلاً يقصر فيه وذلك أنه دعا بعض  
الملوك حكيم إلى شريعة الأنبياء عليهم السلام فسأله الملك عن أمور فأجاب بما لا يحتمله فهمه فقال الملك  
أرأيت ما تأتي به الأنبياء إذا ادعت أنه ليس بكلام الناس وأنه كلام الله عز وجل فكيف يطيق الناس  
حملة فقال الحكيم إنا رأينا الناس لما أرادوا أن يفهموا بعض الدواب والطير ما يريدون من تقديمها  
وتأخيرها وإقبالها وإدبارها ورأوا الدواب يقصر تمييزها عن فهم كلامهم الصادر عن أنوار عقولهم مع  
حسنه وتزيينه وبديع نظمهم فترلوا إلى درجة تميز البهائم وأوصلوا مقاصدهم إلى بواطن البهائم بأصوات  
يضعونها لائقة بهم من النقر والصفير والأصوات القرينة من أصواتها لكي يطيقوا حملها وكذلك الناس  
يعجزون عن حمل كلام الله عز وجل بكنهه وكمال صفاته فصاروا بما تراجعوا بينهم من الأصوات التي سمعوا  
بها الحكمة كصوت النقر والصفير الذي سمعت به الدواب من الناس ولم يمنع ذلك معاني الحكمة المحبوبة  
في تلك الصفات من أن شرف الكلام أي الأصوات لشرفها وعظم لتعظيمها فكان الصوت للحكمة جسداً  
ومسكناً والحكمة للصوت نفساً وروحاً فكما أن أجساد البشر تكرم وتعز لمكان الروح فكذلك  
أصوات الكلام تشرف للحكمة التي فيها والكلام على التزلة رفيع الدرجة قاهر السلطان نافذ الحكم  
في الحق والباطل وهو القاضي العدل والشاهد المرتضى يأمر وينهى ولا طاقة للباطل أن يقوم قدام  
كلام الحكمة كما لا يستطيع الظل أن يقوم قدام شمع الشمس ولا طاقة للبشر أن ينفذوا غور الحكمة  
كما لا طاقة لهم أن ينفذوا بأبصارهم ضوء عين الشمس ولكنهم ينالون من ضوء عين الشمس ما تحيا به  
أبصارهم ويستدلون به على حوائجهم فقط فالكلام كالملك المحبوب الغائب وجهه النافذ أمره وكالشمس  
العزيرة الظاهرة مكنون عنصرها وكالنجوم الظاهرة التي قد يهتدي بها من لا يقف على سيرها فهو  
مفتاح الخزانة النفيسة وشراب الحياة الذي من شرب منه لم يمت ودواء الأسقام الذي من سقى  
منه لم يسقم فهذا الذي ذكره الحكيم نبذة من تفهيم معنى الكلام والزيادة عليه لا تليق بعلم المعاملة  
فينبغي أن يقتصر عليه . الثاني : التعظيم للتكلم فالحقاري عند البداية بتلاوة القرآن ينبغي أن  
يحضر في قلبه عظمة التكلم ويعلم أن ما يقرؤه ليس من كلام البشر وأن في تلاوة كلام الله  
عز وجل غاية الخطر فانه تعالى قال - لا يمسه إلا المطهرون - وكما أن ظاهر جلد المصحف وورقه  
محروس عن ظاهر بشرة اللامس إلا إذا كان متطهراً فباطن معناه أيضاً بحكم عزه وجلاله محجوب  
عن باطن القلب إلا إذا كان متطهراً عن كل رجس ومستنيراً بنور التعظيم والتوقير وكما لا يصلح  
لمس جلد المصحف كل يد فلا يصلح لتلاوة حروفه كل لسان ولا ليل معانيه كل قلب ولمثل هذا التعظيم  
كان عكرمة بن أبي جهل إذا شر المصحف غشي عليه ويقول هو كلام ربي هو كلام ربي فتعظيم  
الكلام تعظيم للتكلم ولن تحضره عظمة التكلم ما لم يتمكرك في صفاته وجلاله وأفعاله فإذا حضر  
يباله العرش والكرسي والسماوات والأرض وما بينهما من الجن والانس والدواب والأشجار وعلم أن  
الخالق لجميعها والقادر عليها والرازق لها واحد وأن الكل في قبضة قدرته مترددون بين فضله ورحمته وبين  
نعمته وسطوته إن أنعم فيفضله وإن عاقب فبعده وأنه الذي يقول هؤلاء إلى الجنة ولا أبالي وهؤلاء إلى النار

كلامه بآخره وهو قوله  
اطلغوا على همم الخلائق  
كلهم لأن التقى حق  
التقوى والزاهد حق  
الزهادة في الدنيا صفاء  
باطنه وانجلت مرآة  
قلبه ووقعت له محاذاة  
بشيء من اللوح  
المحفوظ فأدرك بصفاء  
الباطن أمهات العلوم  
وأصولها فيعلم منتهى  
أقدام العلماء في علومهم  
وقائده كل عالم والعلوم  
الجزئية متجزئة في  
النفوس بالتعليم  
والممارسة فلا يغنيه  
علمه الكلي أن  
يراجع في الجزئي أهله  
الذين هم أوعيته  
فنفس هؤلاء امتلأت  
من الجزئي واشتغلت  
به واقطعت بالجزئي  
عن الكلي ونفوس  
العلماء الزاهدين بعد  
الأخذ بما لا بد لهم  
منه في أصل الدين  
وأساسه من الشرع  
أقبلوا على الله وانقطعوا  
إليه وخلصت أرواحهم  
إلى مقام القرب منه  
فأفاضت أرواحهم على  
قلوبهم أنواراً تهيأت  
بها قلوبهم لإدراك

العلوم فأرواحهم ارتقت  
عن حد إدراك العلوم  
بعكفها على العالم الأزلي  
وتجردت عن وجود  
يصلح أن يكون وعاء  
للعلم وقلوبهم بنسبة  
وجهها الذي يسلي  
النفوس صارت أوعية  
وجودية تناسب وجود  
العلم بالنسبة الوجودية  
فتألفت العلوم وتألفتها  
العلوم بمناسبة انفصال  
العلوم باتصالها باللوح  
المحفوظ والمعنى  
بالانفصال انتقاشها  
في اللوح لا غير  
وانفصال القلوب عن  
مقام الأرواح لوجود  
انجذابها إلى النفوس  
فصار بين المنفصلين  
نسبة اشتراك موجب  
للتألف فحصلت العلوم  
لذلك وصار العالم  
الرباني راسخا في العلم  
أوحى الله تعالى في  
بعض الكتب المنزلة  
يا بني إسرائيل لا تقولوا  
العلم في السماء من  
ينزل به ولا في تخوم  
الأرض من يصعد به  
ولا من وراء البحار  
من يعبر فيأتى به  
العلم مجعول في قلوبكم

ولا أبالي وهذا غاية العظمة والتعالى قبل التفكير في أمثال هذا يحضر تعظيم التكلم ثم تعظيم الكلام  
الثالث : حضور القلب وترك حديث النفس قيل في تفسير - يا محي خذ الكتاب بقوة - أى يجد واجتهاد  
وأخذه بالجد أن يكون متجردا له عند قراءته منصرف المهمة إليه عن غيره وقيل لبعضهم إذا قرأت  
القرآن تحدث نفسك بشئ فقال أو شئ أحب إلى من القرآن حتى أحدث به نفسى وكان بعض  
السلف إذا قرأ آية لم يكن قلبه فيها أعادها ثانية وهذه الصفة تتولد عما قبلها من التعظيم فان العظم  
للكلام الذى يتلوه يستبشر به ويستأنس ولا يغفل عنه ففى القرآن ما يستأنس به القلب إن كان  
التالى أهلا له فكيف يطلب الأنس بالتفكير فى غيره وهو فى منزلة ومتفرج والذى يتفرج فى  
المنزهات لا يتفكر فى غيرها فقد قيل إن فى القرآن ميادين وبساتين ومقاصير وهرائس ودياسج  
ورياض وخانات فالميادين الميادين القرآن والراءات بساتين القرآن والحانات مقاصير والسبجات  
صرائس القرآن والحاميات دياسج القرآن والفصل رياضه والحانات ماسوى ذلك فاذا دخل القارى  
الميادين وقطف من البساتين ودخل المقاصير وشهد الهرائس ولبس الدياسج وتنزه فى الرياض وسكن  
غرف الحانات استغرقه ذلك وشغله عما سواه فلم يعزب قلبه ولم يتفرق فكره . الرابع : التدبر  
وهو وراء حضور القلب فانه قد لا يتفكر فى غير القرآن ولكنه يقتصر على سماع القرآن من نفسه  
وهو لا يتدبره والقصود من القراءة التدبر ولذلك سن فيه الترتيل لأن الترتيل فى الظاهر ليمكن  
من التدبر بالباطن قال على رضى الله عنه : لا خير فى عبادة لاقفه فيها ولا فى قراءة لا تدبر فيها وإذا  
لم يتمكن من التدبر إلا بتريده فليردد إلا أن يكون خلف إمام فانه لو بقى فى تدبر آية وقد اشتغل  
الإمام بآية أخرى كان مسئما مثل من يشتغل بالتعجب من كلمة واحدة ممن يناجيه عن فهم بقية  
كلامه وكذلك إن كان فى تسييح الركوع وهو متفكر فى آية قرأها إمامه فهذا وسواس فقد روى  
عن عامر بن عبد قيس أنه قال الوسواس يعتربنى فى الصلاة قليل فى أمر الدنيا فقال لأن تختلف فى  
الأسنة أحب إلى من ذلك ولكن يشتغل قلبى بموقف بين يدي ربى عز وجل وأنى كيف أنصرف  
فعد ذلك وسواسا وهو كذلك فانه يشغله عن فهم ما هو فيه والشيطان لا يقدر على مثله إلا بأن يشغله  
بهم دينى ولكن يمنعه به عن الأفضل ولما ذكر ذلك للحسن قال إن كنتم صادقين عنه فما اصطنع  
الله ذلك عندنا وروى أنه صلى الله عليه وسلم قرأ بسم الله الرحمن الرحيم فرددها عشرين مرة (١) وإنما  
رددها على الله عليه وسلم لتدبره فى معانيها وعن أبى ذر قال « قام رسول الله ﷺ بنا ليلة بقاء بآية  
يرددها وهي - إن تعذبهم فأنهم عبادك وإن تغفر لهم (٢) - الآية » وقام نعيم الدار ليلة هذه الآية - أم حسب  
الذين اجترحوا السيئات - الآية وقام سعد بن جبير ليلة يردد هذه الآية - وامتازوا اليوم أيها المجرمون -  
وقال بعضهم إنى لأفتتح السورة فيوقفنى بعض ما أشهد فيها عن الفراغ منها حتى يطلع الفجر وكان بعضهم  
يقول آية لا أنفهمها ولا يكون قلبى فيها لأعد لها ثوابا . وحكى عن أبى سليمان الداراني أنه قال إنى لأتلو  
الآية فأقيم فيها أربع ليال أو خمس ليال ولولا أنى أقطع الفكر فيها ما جاوزتها إلى غيرها وعن بعض السلف  
أنه بقى فى سورة هود ستة أشهر يكررها ولا يفرغ من التدبر فيها وقال بعض العارفين لى فى كل جمعة ختمته وفى  
كل شهر ختمته وفى كل سنة ختمته ولى ختمته منذ ثلاثين سنة ما فرغت منها بعد وذلك بحسب درجاب  
تدبره وتفتيشه وكان هذا أيضا يقول أقمت نفسى مقام الأجراء فانا أعمل مياومة ومجاعة ومشاهدة ومسانهة

(١) حديث أنه قرأ بسم الله الرحمن الرحيم فرددها عشرين مرة رواه أبو ذر الهروى فى معجمه  
من حديث أبى هريرة بسند ضعيف (٢) حديث أبى ذر قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فينا ليلة بآية  
يرددها وهي - إن تعذبهم فأنهم عبادك - ن . بسند صحيح .



الخامس التفهم : وهو أن يستوضح من كل آية ما يليق بها إذ القرآن يشتمل على ذكر صفات الله عز وجل وذكر أفعاله وذكر أحوال الأنبياء عليهم السلام وذكر أحوال المكذبين لهم وأنهم كيف أهلكوا وذكر أوامره وزواجره وذكر الجنة والنار . أما صفات الله عز وجل فكقوله تعالى - ليس كمثل شيء وهو السميع البصير - وكقوله تعالى - الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر - فليتأمل معاني هذه الأسماء والصفات لينكشف له أسرارها فتجتها معان مدقونة لا تنكشف إلا للموقنين وإليه أشار على رضى الله عنه بقوله ما أسر إلى رسول الله ﷺ شيئا كتمه عن الناس إلا أن يؤتى الله عز وجل عبدا فهما في كتابه فليكن حريصا على طلب ذلك التفهم (١) وقال ابن مسعود رضى الله عنه من أراد علم الأولين والآخرين فليشور القرآن وأعظم علوم القرآن تحت أسماء الله عز وجل وصفاته إذ لم يدرك أكثر الخلق منها إلا أمورا لا ثقة بأفهامهم ولم يشعروا على أغوارها . وأما أفعاله تعالى فكذكره خلق السموات والأرض وغيرها فليفهم التالى منها صفات الله عز وجل وجلاله إذ الفعل يدل على الفاعل فتدل عظمته على عظمته فينبغى أن يشهد في الفعل الفاعل وزن الفعل فمن عرف الحق رآه في كل شيء إذ كل شيء فهو منه وإليه وبه وله فهو الكل على التحقيق ومن لا يراه في كل ما يراه فكأنه ما عرفه ومن عرفه عرف أن كل شيء ما خلا الله باطل وأن كل شيء هالك إلا وجهه لأنه سيظل في ثاني الحال بل هو الآن باطل إن اعتبر ذاته من حيث هو إلا أن يعتبر وجوده من حيث إنه موجود بالله عز وجل وبقدرته فيكون له بطريق التبعية ثبات وبطريق الاستقلال بطلان محض وهذا مبدأ من مبادئ علم الكاشفة ولهذا ينبغى إذا قرأ التالى قوله عز وجل - أفرأيت ما تخرثون ، أفرأيت ما تمنون ، أفرأيت الماء الذى تشربون أفرأيت النار التى تورون - فلا يقصر نظره على الماء والنار والحرق والنار بل يتأمل فى النى وهو نقطة متشابهة الأجزاء ثم ينظر فى كيفية انقسامها إلى اللحم والعظم والعروق والعصب وكيفية تشكل أعضائها بالأشكال المختلفة من الرأس واليد والرجل والكبد والقلب وغير هاتم إلى ما ظهر فيها من الصفات الشريفة من السمع والبصر والعقل وغير هاتم إلى ما ظهر فيها من الصفات الذمومة من الغضب والشهوة والكبر والجهل والتكذيب والمجادلة كما قال تعالى - أولم ير الإنسان أنا خلقناه من نطفة فإذا هو خصيم مبين - فيتأمل هذه العجائب ليرقى منها إلى عجب العجائب وهو الصفة التى منها صدرت هذه الأعاجيب فلا يزال ينظر إلى الصنعة فيرى الصانع . وأما أحوال الأنبياء عليهم السلام : فإذا سمع منها أنهم كيف كذبوا وضربوا وقتل بعضهم فليفهم منه صفة الاستغناء لله عز وجل عن الرسل والرسل إليهم وأنه لو أهلك جميعهم لم يؤثر فى ملكه شيئا وإذا سمع نصرتهم فى آخر الأمر فليفهم قدرة الله عز وجل وإرادته لنصرة الحق . وأما أحوال المكذبين : كعاد وتمود وما جرى عليهم فليكن فهمه منه استشعار الخوف من سطوته وتقمته وليكن حظه منه الاعتبار فى نفسه وأنه إن غفل وأساء الأدب واغتر بما أمهل فربما تدركه النعمة وتفغذه القضية وكذلك إذا سمع وصف الجنة والنار وسائر ما فى القرآن فلا يمكن استقصاء ما يفهم منها لأن ذلك لانهائية له وإنما لكل عبد منه بقدر رقة فلا رطب ولا يابس إلا فى كتاب

(١) حديث على ما أسر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا كتمه عن الناس إلا أن يؤتى الله عبدا فهما فى كتابه ن من رواية أبى جحيفة قال سألنا عليا قتلنا هل عندكم من رسول الله صلى الله عليه وسلم شيء سوى القرآن فقال لا والله فلق الحبة وبرأ النسمة إلا أن يعطى الله عبدا فهما فى كتابه الحديث وهو عند البخارى بلفظ هل عندكم من رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ليس فى القرآن وفى رواية وقال مرة ما ليس عند الناس ولا أبى داود والنسائى قتلنا هل عهد إليك رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا لم يمهده إلى الناس قال لا إلا ما فى كتابى هذا الحديث ولم يذكر التفهم فى القرآن .

تأدبوا بين يدي  
بآداب الروحانيين  
وتخلقوا إلى بأخلاق  
الصديقين ظهر العلم  
من قلوبكم حتى يعطىكم  
أو يغمركم فالتأدب  
بآداب الروحانيين  
حصر النفوس عن  
تقاضى جيلاتها وقمعها  
بصرىح السلم فى كل  
قول وفعل ولا يصح  
ذلك إلا لمن علم وقرب  
وتطرق إلى الحضور  
بين يدي الله تعالى  
فيتحفظ بالحق للحق  
أخبرنا شيخنا  
أبو النجيب عبد القاهر  
السهروردى إجازة قال  
أخبرنا أبو منصور بن  
خيرون إجازة قال أنا  
أبو محمد الحسن بن على  
الجوهري إجازة قال  
أنا أبو عمر محمد بن  
العباس قال حدثنا  
أبو محمد يحيى بن صاعد  
قال حدثنا الحسين بن  
الحسن الروزى قال أنا  
عبد الله بن المبارك قال  
أنا الأوزاعي عن  
حسان بن عطية بلغنى  
أن شداد بن أوس  
رضى الله عنه نزل  
منزلا فقال اثبتونا

مبين - قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا -  
ولذلك قال علي رضي الله عنه لو شئت لأوقرت سبعين بعيراً من تفسير فاتحة الكتاب فالغرض مما ذكرناه  
التنبيه على طريق التفهيم لينفتح بابه فأما الاستقصاء فلا مطمع فيه ومن لم يكن له فهم ما في القرآن ولو في  
أدنى الدرجات دخل في قوله تعالى - ومنهم من يستمع إليك حتى إذا خرجوا من عندك قالوا للذين أوتوا العلم  
ماذا قال آتينا أولئك الذين طبع الله على قلوبهم - والطابع هي الوانغ التي سئذ كرها في موانع الفهم  
وقد قيل : لا يكون المرید مريدا حتى يجد في القرآن كل ما يريد ويعرف منه نقصان من الزيد ويستغنى  
بالمولى عن العييد . السادس : التخلي عن موانع الفهم فإن أكثر الناس منعوا عن فهم معاني القرآن  
لأسباب وحجب أسد لها الشيطان على قلوبهم فعميت عليهم عجائب أسرار القرآن قال عليه السلام «لولا أن  
الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا إلى اللكوت (١) » ومعاني القرآن من جملة اللكوت وكل  
ما غاب عن الحواس ولم يدرك إلا بنور البصيرة فهو من اللكوت . وحجب الفهم أربعة : أولها أن يكون  
الهم منصرفا إلى تحقيق الحروف باخراجها من مخارجها وهذا يتولى حفظه شيطان وكل بالقراءة ليصرفهم  
عن فهم معاني كلام الله عز وجل فلا يزال يحملهم على ترديد الحرف بخيل إليهم أنه لم يخرج من مخرجه  
فهذا يكون تأمله مقصورا على مخارج الحروف فأتى تنكشف له المعاني وأعظم ضحكة للشيطان من كان  
مطيعا لمثل هذا التلبيس . ثانيا : أن يكون مقلدا للمذهب محمدا بالتقليد وجمدا عليه وثبت في نفسه التمسك  
له بمجرد الاتباع المسموع من غير وصول إليه ببصيرة ومشاهدة فهذا شخص قيده معتقده عن أن يجاوزه  
فلا يمكنه أن يخطر بباله غير معتقده فصار نظره موقوفا على مسموعه فان لمع برق على بعد وبدا له معنى  
من المعاني التي تبين مسموعه حمل عليه شيطان التقليد حملة وقال كيف يخطر هذا ببالك وهو خلاف  
معتقد آبائك فیری أن ذلك غرور من الشيطان فيتباعه منه ويحترز عن مثله ولمثل هذا قالت الصوفية  
إن العلم حجاب وأرادوا بالعلم العقائد التي استمر عليها أكثر الناس بمجرد التقليد أو بمجرد كلمات جدلية  
حررها التعصبون للمذاهب وألقوها إليهم فأما العلم الحقيقي الذي هو الكشف والشهادة بنور البصيرة  
فكيف يكون حجابا وهو منتهى الطلب وهذا التقليد قد يكون باطلا فيكون مانعا كمن يعتقد في الاستواء  
على العرش التمكن والاستقرار فان خطرله مثلا في القدوس أنه للقدس عن كل ما يجوز على خلقه لم  
يمكنه تقليده من أن يستقر ذلك في نفسه ولو استقر في نفسه لا يجر إلى كشف ثان وثالث وتواصل ولكن  
يتسارع إلى دفع ذلك عن خاطره لما ناقضته تقليده الباطل وقد يكون حقا ويكون أيضا مانعا من الفهم  
والكشف لأن الحق الذي كلف الخلق اعتقاده له مراتب ودرجات وله مبدأ ظاهر وعور باطن وجمود  
الطبع على الظاهر يمنع من الوصول إلى النور الباطن كما ذكرناه في الفرق بين العلم الظاهر والباطن  
في كتاب قواعد العقائد . ثالثا : أن يكون مصرا على ذنب أو متصفا بكبر أو مبتلى في الجملة بهوى في الدنيا  
مطاع فان ذلك سبب ظلمة القلب وصداء وهو كالحث على المرأة فيمنع جلية الحق من أن يتجلى فيه  
وهو أعظم حجاب للقلب وبه حجب الأكترون وكما كانت الشهوات أشد ترا كما كانت معاني الكلام  
أشد احتجابا وكما خف عن القلب أثقال الدنيا قرب تجلى المعنى فيه فالقلب مثل المرأة والشهوة مثل الصدا  
ومعاني القرآن مثل الصور تترامى في المرأة والرياسة للقلب بإمالة الشهوات مثل تسهيل الجلاء للمرأة  
ولذلك قال صلى الله عليه وسلم «إذا عظمت أمق الدينار والدرهم نزع منها هبة الإسلام وإذا تركوا  
الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر حرّموا بركة الوحي (٢) » قال الفضيل يعني حرّموا فهم القرآن

(١) حديث لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا إلى اللكوت تقدم في الصلاة .

(٢) حديث إذا عظمت أمق الدينار والدرهم نزع منها هبة الإسلام وإذا تركوا الأمر بالمعروف حرّموا

بالسفرة نعبث بها  
فأنكر منه ذلك فقال  
ما تكلمت بكلمة منذ  
أسدت إلا وأنا أخطئها  
ثم أزمها غير هذه  
فلا تحفظوها على مثل  
هذا يكون التأديب  
بآداب الروحانيين  
مكتوب في الإنجيل  
لا تطلبوا علم ما لم تعلموا  
حتى تعملوا بما قد علمتم  
وقد ورد في خبر عن  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم «إن  
الشيطان ربما يسوفكم  
بالعلم قلنا يا رسول الله  
كيف يسوفنا بالعلم قال  
يقول اطلب العلم ولا  
تعمل حتى تعلم فلا يزال  
العبد في العلم قائلا  
ولاعمل مسوفا حتى  
يموت وما عمل » وقال  
ابن مسعود رضي الله  
عنه ليس العلم بكثرة  
الرواية إنما العلم بالحشية  
وقال الحسن إن الله  
تعالى لا يعبأ بذي علم  
ورواية إنما يعبأ بذي  
فهم ودراية فعلم الوراثة  
مستخرجة من علم  
الدراسة ومثال علوم  
الدراسة كاللبن الخالص  
السائق للشاربين



وقد شرط الله عز وجل الإنابة في الفهم والتذكير فقال تعالى - تبصرة وذكرى لكل عبد منيب - وقال عز وجل - وما يتذكر إلا من ينيب - وقال تعالى - إنما يتذكر أولو الألباب - فالذين آثر غرور الدنيا على نعيم الآخرة فليس من ذوي الألباب ولذلك لا تنكشف له أسرار الكتاب . رابعاً: أن يكون قد قرأ تفسيراً ظاهراً واعتقد أنه لا معنى لكلمات القرآن إلا ما تناوله النقل عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما وأن ما وراء ذلك تفسير بالرأى وأن من فسر القرآن برأيه فقد تبوأ مقعده من النار فهذا أيضاً من الحجب العظيمة وسنبين معنى التفسير بالرأى في الباب الرابع وأن ذلك يناقض قول علي رضي الله عنه إلا أن يؤتى الله عبداً فهم في القرآن وأنه لو كان المعنى هو الظاهر للنقل لما اختلفت الناس فيه . السابع التخصيص وهو أن يقدر أنه للقصود بكل خطاب في القرآن فإن سمع أمراً أو نهياً قدر أنه النهي والمأمور وإن سمع وعداً أو وعيد افكهم ذلك وإن سمع قصص الأولين والأنبياء علم أن السمر غير مقصود وإنما المقصود ليعتبر به وليأخذ من تضايفه ما يحتاج إليه فإما من قصة في القرآن إلا وسياقها لفائدة في حق النبي صلى الله عليه وسلم وأمته ولذلك قال تعالى - ما ثبت به فؤادك - فليقدر العبد أن الله ثبت فؤاده بما يقصه عليه من أحوال الأنبياء وصبرهم على الإيذاء وثباتهم في الدين لا تنظار نصر الله تعالى وكيف لا يقدر هذا والقرآن ما أنزل على رسول الله ﷺ لرسول الله خاصة بل هو شفاء وهدى ورحمة ونور للعالمين ولذلك أمر الله تعالى الكافة بشكر نعمة الكتاب فقال تعالى - واذكروا نعمت الله عليكم وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة يعظكم به - وقال عز وجل - لقد أنزلنا إليكم كتاباً فيه ذكركم أفلا تعقلون . وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم . كذلك يضرب الله للناس أمثالهم . واتبعوا أحسن ما أنزل إليكم من ربكم . هذا بصائر للناس وهدى ورحمة لقوم يوقنون . هذان بيان للناس وهدى وموعظة للتحقين - وإذا قصد بالخطاب جميع الناس فقد قصد الأحاد فهذا القاري الواحد مقصود قاله ولسائر الناس فليقدر أنه المقصود قال تعالى - وأوحى إلى هذا القرآن أنذركم به ومن بلغ - قال محمد بن كعب القرظي من بلغه القرآن فسكاً عما كلمه الله وإذا قدر ذلك لم يتخذ دراسة القرآن عمله بل يقرؤه كما يقرأ العبد كتاب مولاه الذي كتبه إليه ليتأمله ويعمل بمقتضاه ولذلك قال بعض العلماء هذا القرآن رسائل أتتنا من قبل ربنا عز وجل بعهوده تدبرها في الصلوات وتقف عليها في الخلوات وتتفدها في الطاعات والسنن المتبعات وكان مالك بن دينار يقول ما زرع القرآن في قلوبكم يأهل القرآن إن القرآن ربيع للؤمن كما أن الفيت ربيع الأرض وقال قتادة لم يجالس أحدهم إلا قام زيادة أو نقصان قال تعالى - هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين إلا خساراً - الثامن : التأثير وهو أن يتأثر قلبه بآثار مختلفة بحسب اختلاف الآيات فيكون له بحسب كل فهم حال ووجد يتصف به قلبه من الحزن والخوف والرجاء وغيره ومهما تمت معرفته كانت الخشية أغلب الأحوال على قلبه فإن التضييق غالب على آيات القرآن فلا يرى ذكر المغفرة والرحمة إلا مقروناً بشروط يقصر العارف عن نيلها كقوله عز وجل - وإني لغفار - ثم أتبع ذلك بأربعة شروط - لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى - وقوله تعالى - والعصر إن الإنسان لفي خسر إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر - ذكر أربعة شروط وحيث اقتصر ذكر شرطاً جامعاً فقال تعالى - إن رحمة الله قريب من المحسنين - فالإحسان يجمع الكل وهكذا من يتصفح القرآن من أوله إلى آخره ومن فهم ذلك فجدير بأن يكون حاله الخشية والحزن ولذلك قال الحسن والله ما أصبح اليوم عبد يتلو القرآن يؤمن به إلا أكثر حزنه وقل فرحه وأكثر بكاءه وقل ضحكته وأكثر نصبه وشغله بركة الوحي رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الأمر بالمعروف معضلاً من حديث الفضل بن عياض قال ذكر عن نبي الله صلى الله عليه وسلم .

ومثال علوم الوراثة كالزبد المستخرج منه فلو لم يكن لبن لم يكن زبد ولكن الزبد هو الدهنية المطلوبة من اللبن والمائية في اللبن جسم قام به روح الدهنية والمائية بها القوام قال الله تعالى - وجعلنا من الماء كل شيء حي - وقال تعالى - أو من كان ميتاً فأحييناه - أي كان ميتاً بالكفر فأحييناه بالإسلام فالإحياء بالإسلام هو القوام الأول والأصل الأول وللإسلام علوم وهي علوم مباني الإسلام والإسلام بعد الإيمان نظر إلى مجرد التصديق ولكن للإيمان فروع بعد التحقق بالإسلام وهي مراتب كعلم اليقين وعين اليقين وحق اليقين فقد يقال للتوحيد والمعرفة والمشاهدة . وللإيمان في كل فرع من فروعه علوم فعلم الإسلام علوم الإيمان علوم القلوب ثم علوم القلوب لها وصف خاص ووصف

وقلت راحته وبطلته . وقال وهيب بن الورد نظرنا في هذه الأحاديث والروايع فلم نجد شيئا أرق للقلوب ولا أشد استجلابا للحزن من قراءة القرآن وتفهمه وتدبره فتأثر العبد بالتلاوة أن يصير بصفة الآية المتلوة فعند الوعيد وتقييد الغفرة بالشروط يتضاءل من خيفته كأنه يكاد يموت وعند التوسيع ووعده الغفرة يستبشر كأنه يطير من الفرح وعند ذكر الله وصفاته وأسمائه يتطأطأ خضوعا لجلاله واستشعارا لعظمته وعند ذكر الكفار ما يستحيل على الله عز وجل كذ كرم الله عز وجل ولدا وصاحبة يفض صوتته وينكسر في باطنه حياء من قبض مقاتلهم وعند وصف الجنة ينبعث يباطنه شوقا إليها وعند وصف النار ترتعد فرائصه خوفا منها « ولما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لابن مسعود اقرأ على (١) قال فافتحت سورة النساء فلما بلغت - فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئناك على هؤلاء شهيدا - رأيت عيني تدرقان بالدمع فقال لي حسبك الآن » وهذا لأن مشاهدة تلك الحالة استغرقت قلبه بالكلية ولقد كان في الخائفين من خر مغشيا عليه عند آيات الوعيد ومنهم من مات في سماع الآيات فثل هذه الأحوال يخرج عنه أن يكون حاكيا في كلامه فاذا قال - إني أخاف إن عصيت ربي عذاب يوم عظيم - ولم يكن خائفا كان حاكيا وإذا قال - عليك توكلنا وإليك أنبنا وإليك المصير - ولم يكن حاله التوكل والإناابة كان حاكيا وإذا قال - ولنصبرن على ما آذيتونا - فليكن حاله الصبر أو العزيمة عليه حتى يجد حلالة التلاوة فإن لم يكن بهذه الصفات ولم يتردد قلبه بين هذه الحالات كان حظه من التلاوة حركة اللسان مع صريح اللعن على نفسه في قوله تعالى - ألعنة الله على الظالمين - وفي قوله تعالى - كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون - وفي قوله عز وجل - وهم في غفلة معرضون - وفي قوله - فأعرض عنهم تولى عن ذكرنا ولم يرد إلا الحياة الدنيا - وفي قوله تعالى - ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون - إلى غير ذلك من الآيات وكان داخلا في معنى قوله عز وجل - ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب إلا أماني - يعني التلاوة المجردة وقوله عز وجل - وكأين من آية في السموات والأرض يمرون عليها وهم عنها معرضون - لأن القرآن هو البين لتلك الآيات في السموات والأرض ومهما تجاوزها ولم يتأثر بها كان معرضا عنها ولذلك قيل إن من لم يكن متصفا بأخلاق القرآن فاذا قرأ القرآن ناداه الله تعالى مالك ولكلامي وأنت معرض عنى دع عنك كلامي إن لم تتب إلى ومثال العاصي إذا قرأ القرآن وكرره مثال من يكرر كتاب الملك في كل يوم مرات وقد كتب إليه في عمارة مملكته وهو مشغول بتخريبها ومقتصر على دراسة كتابه فله لو ترك الدراسة عند المخالفة لكان أبعد عن الاستهزاء واستحقاق العقاب ولذلك قال يوسف بن أسباط إني لأهم بقراءة القرآن فاذا ذكرت ما فيه خشيت الموت فأعدل إلى التيسير والاستيفار والمعرض عن العمل به يريد بقوله عز وجل - فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا فبئس ما يشترون - ولعليك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اقرأوا القرآن ما اختلفت عليه قلوبكم ولا نت له جلودكم فاذا اختلفتم فليسم تقرأونه وفي بعضها فاذا اختلفتم قوموا عنه (٢) » قال الله تعالى - الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيمانا وعلى ربهم يتوكلون - وقال صلى الله عليه وسلم « إن أحسن الناس صوتا بالقرآن الذي إذا سمعته يقرأ رأيت أنه يخشى الله تعالى (٣) »

(١) حديث أنه قال لابن مسعود اقرأ على الحديث تقدم في الباب قبله (٢) حديث اقرأوا القرآن ما اختلفت عليه قلوبكم ولا نت له جلودكم فاذا اختلفتم فليسم تقرأونه وفي بعضها فاذا اختلفتم قوموا عنه متفق عليه من حديث جندب بن عبد الله البجلي في اللفظ الثاني دون قوله ولا نت جلودكم (٣) حديث إن أحسن الناس صوتا بالقرآن الذي إذا سمعته يقرأ رأيت أنه يخشى الله تعالى . بسند صحيح

عام فالوصف العام علم اليقين وقد يتوصل إليه بالنظر والاستدلال ويشارك فيه علماء الدينامع علماء الآخرة وله وصف خاص يختص به علماء الآخرة وهي السكينة التي أنزلت في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيمانا مع إيمانهم فعلى هذا جميع الرتب يشملها اسم الإيمان بوصفه الخاص ولا يشملها بوصفه العام فبالنظر إلى الوصف الخاص اليقين ومراتبه من الإيمان وإلى وصفه العام اليقين زيادة على الإيمان والشاهدة وصف خاص في اليقين وهو عين اليقين وفي عين اليقين وصف خاص وهو حق اليقين لحق اليقين إذن فوق الشاهدة وحق اليقين موطنه ومستقره في الآخرة وفي الدينامنه لمح يسير لأهله وهو من أعز ما يوجد من أقسام العلم بالله لأنه وجدان فصار علم الصوفية وزهاد العلماء



وقال صلى الله عليه وسلم « لا يسمع القرآن من أحد أشهى ممن يخشى الله عز وجل (١) » فالقرآن يراد الاستجلاب هذه الأحوال إلى القلب والعمل به وإلا فالماؤنة في تحريك اللسان بحروفه خفيفة ولذلك قال بعض القراء قرأت القرآن على شيخ لي ثم رجعت لأقرأ ثانياً فاتهرتني وقال جعلت القرآن على عملاً اذهب فأقرأ على الله عز وجل فانظر بماذا يأمرك وبماذا ينهك وبهذا كان شغل الصحابة رضي الله عنهم في الأحوال والأعمال فمات رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عشرين ألفاً من الصحابة لم يحفظ القرآن منهم إلا ستة اختلف في اثنين منهم وكان أكثرهم يحفظ السورة والسورتين وكان الذي يحفظ البقرة والأنعام من علمائهم (٢) ولما جاء واحد ليتعلم القرآن فاتتهى إلى قوله عز وجل - فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره - (٣) قال يكفي هذا وانصرف فقال صلى الله عليه وسلم : انصرف الرجل وهو ققيه . وإنما العزيز مثل تلك الحالة التي من الله عز وجل بها على قلب المؤمن عقيب فهم الآية فأما مجرد حركة اللسان قليلاً الجسدي بل التالي باللسان للعرض عن العمل جدير بأن يكون هو المراد بقوله تعالى - ومن أعرض عن ذكرى فإن له معيشة ضنكاً ونحشره يوم القيامة أعمى - وبقوله عز وجل - كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى - أي تركتها ولم تنظر إليها ولم تعبأ بها فإن القصص في الأمر يقال إنه نسي الأمر وتلاوة القرآن حق تلاوته هو أن يشترك فيه اللسان والعقل والقلب فخط اللسان تصحيح الحروف

(١) حديث لا يسمع القرآن من أحد أشهى ممن يخشى الله تعالى رواه أبو عبد الله الحاكم فيما ذكره أبو القاسم الطائفي في كتاب فضائل القرآن (٢) حديث مات رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عشرين ألفاً من الصحابة لم يحفظ القرآن منهم إلا ستة اختلف منهم في اثنين وكان أكثرهم يحفظ السورة والسورتين وكان الذي يحفظ البقرة والأنعام من علمائهم قلت قوله مات عن عشرين ألفاً لعله أراد بالمدينة وإلا فقد روي عن أبي زرعة الرازي أنه قال قبض عن مائة ألف وأربعة عشر ألفاً من الصحابة ممن روى عنه وسمع منه انتهى وأما من حفظ القرآن في عهده ففي الصحيحين من حديث أنس قال جمع القرآن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة كلهم من الأنصار أبي بن كعب ومعاذ بن جبل وزيد وأبوزيد قلت ومن أبوزيد قال أحد عمومتى وزاد بن أبي شيبة كالمصنف من رواية الشعبي مرسلاً وأبو الدرداء وسعيد بن عبيد وفي الصحيحين من حديث عبد الله بن عمرو استقرئوا القرآن من أربعة من عبد الله بن مسعود وسالم مولى أبي حذيفة ومعاذ بن جبل وأبي بن كعب وروى ابن الأنباري بسنده إلى عمر قال كان الفاضل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في صدر هذه الأمة من يحفظ من القرآن السورة ونحوها الحديث وسنده ضعيف وللترمذي وحسنه من حديث أبي هريرة قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثاً وهم ذو عدد فاستقرأهم فاستقرأ كل رجل مائة من القرآن فأتني على رجل من أحدثهم سناً فقال مائة كذا وكذا ؟ قال مائة كذا وكذا وسورة البقرة فقال أمعك سورة البقرة ؟ قال نعم قال اذهب فأنت أميرهم الحديث (٣) حديث الرجل الذي جاء ليتعلم فاتتهى إلى قوله تعالى - فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره - فقال يكفي هذا وانصرف فقال النبي صلى الله عليه وسلم انصرف الرجل وهو ققيه دن في الكبرى وحبك وصححه من حديث عبد الله بن عمر وقال أتني رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أقرئتني يا رسول الله الحديث وفيه فأقرأه رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا زلزلت حتى فرغ منها فقال الرجل والذي بعثك بالحق لا أزيد عليها أبداً ثم أدبر الرجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفلح الرجل وأفلح الرجل ولا أحد ون في الكبرى من حديث معصية عم القرردق أنه صاحب القصة فقال حسبي لا بألى أن لا أسمع غيرها

نسبته إلى علم علماء الدنيا الذين ظفروا باليقين بطريق النظر والاستدلال كنسبة ما ذكرناه من علم الوراثة والدراسة علمهم بمثابة اللين لأنه اليقين والايان الذي هو الأساس وعلم الصوفية بالله تعالى من أنصبة الشاهدة وعين اليقين وحق اليقين كالزبد المستخرج من اللبن فضيلة الانسان بفضيلة العلم وورثته الأعمال على قدر الحظ من العلم وقد ورد في الخبر « فضل العالم على العابد كفضلي على أمتي » والاشارة في هذا العلم ليس إلى علم البيع والشراء والطلاق والعناق وإنما الاشارة إلى العلم بالله تعالى وقوة اليقين وقد يكون العبد عالماً بالله تعالى ذائقين كامل وليس عنده علم من فروض الكفايات وقد كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلم من علماء التابعين محققين اليقين ودقائق المعرفة وقد كان علماء

بالترتيل وحظ العقل تفسير المعاني وحظ القلب الاتعاظ والتأثر بالانزجار والانتباه لسان يرتل والعقل  
يترجم والقلب يتعظ . التاسع الترقى ، وأعني به أن يترقى إلى أن يسمع الكلام من الله عز وجل لا من  
نفسه فدرجات القراءة ثلاث أدناها أن يقدر العبد كأنه يقرؤه على الله عز وجل واقفا بين يديه وهو ناظر  
إليه ومستمع منه فيكون حاله عندهذا التقدير السؤال والتعلق والتضرع والابتهال . الثانية أن يشهد  
بقلبه كأن الله عز وجل يراه ويخاطبه بالطفافه ويناجيه بانعامه وإحسانه لمقامه الحياء والتعظيم  
والاصفاء والفهم . الثالثة أن يرى في الكلام التسكيم وفي الكلمات الصفات فلا ينظر إلى نفسه ولا إلى تعلق  
الانعام به من حيث إنه منعم عليه بل يكون مقصورا لهم على التسكيم موقوف الفكر عليه كأنه مستغرق  
بمشاهدة التسكيم عن غيره وهذه درجة القرين ومقابلته درجة أصحاب اليمين وما خرج عن هذا فهو  
درجات الغافلين وعن الدرجة العليا أخبر جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنه قال والله لقد تجلّى الله عز  
وجل لحلقه في كلامه ولسكنهم لا يصرون وثال أيضا وقته سألوه عن حالة لحقته في الصلاة حتى خر مغشيا  
عليه فلما سرى عنه قيل له في ذلك فقال ما زلت أردد الآية على قلبي حتى سمعته من التسكيم بها فلم يثبت  
جسمي لمعاينة قدرته ففي مثل هذه الدرجة لمظم الحلاوة ولذة الناجاة ولذلك قال بعض الحكماء كنت  
أقرأ القرآن فلا أجد له حلاوة حتى تلوته كأنني أسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم يتلوه على أصحابه ثم  
رفعت إلى مقام فوقه كنت أتلوه كأنني أسمع من جبريل عليه السلام يلقيه على رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ثم جاء الله بمنزلة أخرى فأنا الآن أسمع من التسكيم به فعندها وجدت له لذة ونعما لأصبر عنه  
وقال عثمان وحذيفة رضي الله عنهما لو طهرت القلوب لم تشبع من قراءة القرآن وإنما قالوا ذلك لأنها  
بالطهارة تترقى إلى مشاهدة التسكيم في الكلام ولذلك قال ثابت البناني كابدت القرآن عشرين سنة  
وتنعمت به عشرين سنة وبمشاهدة التكلم دون ما سواه يكون العبد ممثلا لقوله عز وجل - ففروا إلى  
الله - ولقوله تعالى - ولا تجعلوا مع الله إلها آخر - فمن لم يره في كل شيء فقد رأى غيره وكل ما التفت  
إليه العبد سوى الله تعالى تضمن التفاته شيئا من الشرك الخفي بل التوحيد الخالص أن لا يرى في كل  
شيء إلا الله عز وجل . العاشر التبري : وأعني به أن يتبرأ من حوله وقوته والاتفات إلى نفسه بعين  
الرضا والتزكية فاذا تلا آيات الوعد والوعد للصلحين فلا يشهد نفسه عند ذلك بل يشهد المؤمنين  
والصديقين فيها ويتشوف إلى أن يلحقه الله عز وجل بهم وإذا تلا آيات اللعنة وذم العصاة والقصرين  
شهد على نفسه هناك وقد رآه الخاطب خوفا وإعظاما ولذلك كان ابن عمر رضي الله عنهما يقول اللهم  
إني أستغفرك لظلمي وكفري وقيل له هذا الظلم فما بال الكفر فحلقه عز وجل - إن الإنسان لظالم  
كفار - وقيل ليوسف بن أسباط إذا قرأت القرآن بماذا تدعو فقال بماذا أدعو أستغفرك عز وجل  
من تقصيري سبعين مرة فاذا رأى نفسه بصورة التقصير في القراءة كان رؤيته سبب قربه فان من شهد  
العبد في القرب لطف به في الخوف حتى يسوقه الخوف إلى درجة أخرى في القرب وراءها ومن شهد  
القرب في العبد مكر به بالأمن الذي يقضيه إلى درجة أخرى في العبد أسفل مما هو فيه ومهما كان  
مشاهدا لنفسه بعين الرضا صار محبوبا بنفسه فاذا جاوز حد الاتفات إلى نفسه ولم يشاهد إلا الله تعالى في  
قراءته كشف له سر الملكوت قال أبو سليمان الداراني رضي الله عنه وعد ابن ثوبان أخا له أن يفطر  
عنده فأبطأ عليه حتى طلع الفجر فلقية أخوه من الند فقال له وعدتني أنك تفطر عندي فأخلفت فقال  
لولا ميعادي معك ما أخبرتك بالذي حبسني عنك إني لما صليت العتمة قلت أو تر قبل أن أجيتك لأنني  
لا آمن ما يحدث من الموت فلما كنت في الدعاء من الوتر رفعت إلى روضة خضراء فيها أنواع الزهر  
من الجنة لما رلت أنظر إليها حتى أصبحت وهذه للكاشفات لا تكون إلا بعد التبري عن النفس وعدم

التابعين فيهم من هو  
أقوم بعلم الفتوى  
والأحكام من بعضهم .  
روى أن عبد الله بن  
عمر كان إذا سئل عن  
شيء يقول سلوا سعيد  
ابن السيب وكان  
عبد الله بن عباس يقول  
سلوا جابر بن عبد الله  
لو نزل أهل البصرة  
على قتيبة لوسعهم  
وكان أنس بن مالك  
يقول سلوا مولانا  
الحسن فإنه قد حفظ  
ونسينا فكانوا يردون  
الناس إليهم في علم  
الفتوى والأحكام  
ويعلمونهم حقائق  
اليقين ودقائق المعرفة  
وذلك لأنهم كانوا  
أقوم بذلك من التابعين  
صادقهم طراوة الوحي  
النزل وغمرهم غزير  
العلم الجميل والفصل  
فتلق منهم طائفة مجملة  
ومفصلة وطائفة مفصلة  
دون مجملة والجميل أصل  
العلم ومفصلة المكتسب  
بطهارة القلوب وقوة  
الغريزة وكال الاستعداد  
وهو خاص بالخواص  
قال الله تعالى لنبيه  
صلى الله عليه وسلم



الالتفات إليها وإلى هواها ثم تخصص هذه الكاشفات بحسب أحوال المكاشف حيث يتلو آيات الرجا ويغلب على حاله الاستبشار تكشف له صورة الجنة فيشاهدها كأنه يراها عيانا وإن غلب عليه الخوف كشف بالنار حتى يرى أنواع عذابها وذلك لأن كلام الله عز وجل يشتمل على السهل اللطيف والشديد العسوف والرجو والخوف وذلك بحسب أوصافه إذ منها الرحمة والطف والانتقام والبطش فبحسب مشاهدة الكلمات والصفات يتقلب القلب في اختلاف الحالات وبحسب كل حالة منها يستعد للكاشفة بأمر يناسب تلك الحالة ويقارنها إذ يستحيل أن يكون حال السميع واحدا والسموع مختلفا إذ فيه كلام راض وكلام غضبان وكلام منعم وكلام مستقم وكلام جبار متكبر لا يبالي وكلام حنان متعطف لا يهمل .

(الباب الرابع في فهم القرآن وتفسيره بالرأى من غير نقل)

لعلك تقول عظمت الأمر فمما سبق في فهم أسرار القرآن وما ينكشف لأرباب القلوب الزكية من معانيه فكيف يستحب ذلك وقد قال ﷺ « من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار » (١) وعن هذا شنع أهل العلم بظاهر التفسير على أهل التصوف من القصرين للنسويين إلى التصوف في تأويل كلمات في القرآن على خلاف ما نقل عن ابن عباس وسائر المفسرين وذهبوا إلى أنه كفر فإن صح ما قاله أهل التفسير فما معنى فهم القرآن سوى حفظ تفسيره وإن لم يصح ذلك فامعنى قوله صلى الله عليه وسلم « من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار » فاعلم أن من زعم أن لامعنى للقرآن إلا ما ترجمه ظاهر التفسير فهو مخبر عن حد نفسه وهو مصيب في الأخبار عن نفسه ولكنه مخطئ في الحكم يرد الخلق كافة إلى درجته التي هي حده ومخطئه بل الأخبار والآثار تدل على أن في معاني القرآن متسا لأرباب الفهم (٢) قال على رضي الله عنه إلا أن يؤتى الله عبدا فهما في القرآن فإن لم يكن سوى الترجمة للنقولة فإذلك الفهم وقال ﷺ « إن للقرآن ظهرا وبطنا وحدا ومطلعا » (٣) ويروى أيضا عن ابن مسعود موقوفا عليه وهو من علماء التفسير فامعنى الظهر والبطن والحد والمطلع وقال على كرم الله وجهه لو شئت لأوقرت سبعين بعيرا من تفسير فاتحة الكتاب فامعناه وتفسير ظاهرها في غاية الاختصار وقال أبو الدرداء لا يفقه الرجل حتى يجعل للقرآن وجوها وقد قال بعض العلماء لكل آية ستون ألف فهم وما بقي من فهمها أكثر وقال آخرون القرآن يحوى سبعة وسبعين ألف علم ومائتي علم إذ كل كلمة علم ثم يتضاعف ذلك أربعة أضعاف إذ لكل كلمة ظاهر وباطن وحد ومطلع وترديد رسول الله صلى الله عليه وسلم بسم الله الرحمن الرحيم عشرين مرة (٤) لا يكون إلا لتدبر باطن معانيها وإلا فترجمتها وتفسيرها ظاهر لا يحتاج مثله إلى تكرير وقال ابن مسعود رضي الله عنه من أراد علم الأولين والآخرين فليدبر القرآن وذلك لا يحصل بمجرد تفسيره الظاهر وبالجمل فالعلوم كلها داخلة في أفعال الله عز وجل وصفاته وفي القرآن شرح ذاته وأفعاله وصفاته وهذه العلوم لانهاية لها وفي القرآن إشارة إلى مجامعها والقامات في التعمق في تفصيله راجع إلى فهم القرآن ومجرد ظاهر التفسير لا يشير إلى ذلك بل كل ما أشكل فيه على النظر واختلف فيه الخلائق في النظريات والعقولات ففي القرآن إليه رموز ودلالات عليه يختص أهل الفهم بدركها فكيف ينفي بذلك ترجمة ظاهره وتفسيره ولذلك قال صلى الله عليه وسلم

(الباب الرابع في فهم القرآن وتفسيره بالرأى من غير نقل)

(١) حديث من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار تقدم في الباب الثالث من العلم (٢) حديث الأخبار والآثار الدالة على أن في معاني القرآن متسا لأرباب الفهم تقدم قول على في الباب قبله إلا أن يؤتى الله عبدا فهما في كتابه (٣) حديث إن للقرآن ظهرا وبطنا وحدا ومطلعا تقدم في قواعد العقائد (٤) حديث تكرير النبي صلى الله عليه وسلم بالبسملة عشرين مرة تقدم في الباب قبله .

- ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن - وقال تعالى - قل هذه سبيلي أدعو إلى الله على بصيرة - فلهذه السبل مابلة ولهذه الدعوات قلوب قابلة فمنها نفوس مستعصية جامدة باقية على خشونة طبيعتها وجبلتها فليتها بنار الإنذار والموعظة والحدار ومنها نفوس زكية من تربة طيبة موافقة للقلوب قربية منها فمن كانت نفسه ظاهرة على قلبه دعاه بالموعظة ومن كان قلبه ظاهرا على نفسه دعاه بالحكمة فالدعوة بالموعظة أجاب بها الأبرار وهي الدعوة بذكر الجنة والنار والدعوة بالحكمة أجاب بها القرون وهي الدعوة بتلويح منح القرب وصفو العرفة وإشارة التوحيد فلما وجدوا التلويحات الحقائقية والتعريفات الربانية أجابوا بأرواحهم وقلوبهم ونفوسهم

« اقرءوا القرآن واتمسوا غرائبه <sup>(١)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم في حديث على كرم الله وجهه « والذي بعثنى بالحق نبيا لتفترقن أمتي عن أصل دينها وجماعتها على اثنتين وسبعين فرقة كلها ضالة مضلة يدعون إلى النار فإذا كان ذلك فعليكم بكتاب الله عز وجل فإن فيه نبأ من كان قبلكم ونبأ ما يأتي بعدكم وحكم ما بينكم من خالفه من الجبابرة قصصه الله عز وجل ومن ابتغى العلم في غيره أضله الله عز وجل وهو جبل الله المتين ونوره البين وشفاهه النافع عصمة لمن تمسك به ونجاة لمن اتبعه لا يعوج فيقوم ولا يزيغ فيستقيم ولا تنقض عجايبه ولا يخلقه كثرة التريد <sup>(٢)</sup> » الحديث وفي حديث حذيفة « لما أخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاختلاف والفرقة بعده قال فقلت يا رسول الله فإذا تأمرني إن أدركت ذلك فقال تعلم كتاب الله واعمل بما فيه فهو المخرج من ذلك قال فأعدت عليه ذلك ثلاثا فقال صلى الله عليه وسلم ثلاثا تعلم كتاب الله عز وجل واعمل بما فيه فيه النجاة <sup>(٣)</sup> » وقال على كرم الله وجهه من فهم القرآن فسر به جمل العلم ، أشار به إلى أن القرآن يشير إلى مجامع العلوم كلها وقال ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى - ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا - يعني الفهم في القرآن . وقال عز وجل - ففهمناها سليمان وكلا آتينا حكما وعلما - مسمى ما آتاهما علما وحكما وخصص ما انفرد به سليمان بالتفطن له باسم الفهم وجعله مقدما على الحكم والعلم فهذه الأمور تدل على أن في فهم معاني القرآن مجالا رحبا ومتسعا بالغا وأن النقول من ظاهر التفسير ليس منتهى الإدراك فيه فأما قوله صلى الله عليه وسلم : من فسر القرآن برأيه ونهيه عنه <sup>(٤)</sup> صلى الله عليه وسلم وقول أبي بكر رضي الله عنه أي أرض قلتي وأرى سماء تظاني إذا قلت في القرآن برأبي إلى غير ذلك مما ورد في الأخبار والآثار في النهي عن تفسير القرآن بالرأى فلا يخلو إما أن يكون المراد به الاختصار على النقل والسموع وترك الاستنباط والاستقلال بالفهم والمراد به أمرا آخر ، وباطل قطعا أن يكون المراد به أن لا يتكلم أحد في القرآن إلا بما يسمعه لوجوه : أحدها أنه يشترط أن يكون ذلك مسموعا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ومُسندا إليه وذلك مما لا يصادف إلا في بعض القرآن فأما ما يقوله ابن عباس وابن مسعود من أنفسهم فينبغي أن لا يقبل ويقال هو تفسير بالرأى لأنهم لم يسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا غيرهم من الصحابة رضي الله عنهم . والثاني أن الصحابة والمفسرين اختلفوا في تفسير بعض الآيات فقالوا فيها أقاويل مختلفة لا يمكن الجمع بينها وسماع جميعها من رسول الله صلى الله عليه وسلم محال ولو كان الواحد مسموعا لرد الباقي فتبين على القطع أن كل مفسر قال في المعنى بما ظهر له باستنباطه حتى قالوا في الحروف التي في أوائل السور سبعة أقاويل مختلفة لا يمكن الجمع بينها فويل إن الرهي حروف من الرحمن وقيل إن الألف الله واللام لطيف والراء رحيم وقيل غير ذلك والجمع بين الكل غير ممكن فكيف يكون

(١) حديث اقرءوا القرآن واتمسوا غرائبه ، ابن أبي شيبة في اللصنف وأبو يعلى اللوصلي والبيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة بلفظ أعربوا وسنده ضعيف (٢) حديث على والذي بعثنى بالحق لتفترقن أمتي عن أصل دينها وجماعتها على اثنتين وسبعين فرقة كلها ضالة مضلة يدعون إلى النار فإذا كان ذلك فعليكم بكتاب الله فإن فيه نبأ من كان قبلكم الحديث بطوله هو عند ت دون ذكر افتراق الأمة بلفظ ألا إنها ستكون فتنة مضلة فقلت ما المخرج منها يا رسول الله قال كتاب الله فيه نبأ من كان قبلكم فذكره مع اختلاف وقال غريب وإسناده مجهول (٣) حديث حذيفة في الاختلاف والفرقة بعده فقلت ما تأمرني إن أدركت ذلك قال تعلم كتاب الله واعمل بما فيه الحديث دون في الكبرى وفيه تعلم كتاب الله واتبع ما فيه ثلاث مرات (٤) حديث النهي عن تفسير القرآن بالرأى عريب .

فصارت متابعة الأقوال إجابتهم نفسا ومتابعة الأعمال إجابتهم قلبا والتحقق بالأحوال إجابتهم روحا فإجابة الصوفية بالكل وإجابة غيرهم ببعض . قال عمر رضي الله عنه : رحم الله تعالى صبيا لو لم يخف الله لم يعصه يعني لو كتب له كتاب الأمان من النار حملة صرف المعرفة بمعظم أمر الله على القيام بواجب حق العبودية أداء لما عرف من حق العظمة فإجابة الصوفية إلى الدعوة إجابة الحب للمحجوب على اللذات وذهاب العسر وإجابة غيرهم على الكابدة والمجاهدة وهذه الإجابة يظهر مع الساعات أثرها في القيام بمقتضى الاستقامة والعبودية قال الله تعالى - فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى - قال بعضهم أعطى الدارين ولم ير شيئا واتقى اللغو والسيئات وصدق



الكل مسموعا . والثالث أنه صلى الله عليه وسلم « دعا لابن عباس رضى الله عنه وقال : اللهم فقهِه في الدين وعلمه التأويل »<sup>(١)</sup> فان كان التأويل مسموعا كالتنزيل وعفو ظا مثله فما معنى تخصيصه بذلك . والرابع أنه قال عز وجل - لعلمه الذين يستنبطونه منهم - فأثبت لأهل العلم استنباطا ومعلوم أنه وراء السماع . وجملة ما نقلناه من الآثار في فهم القرآن يناقض هذا الحيال فبطل أن يشترط السماع في التأويل وجاز لكل واحد أن يستنبط من القرآن بقدر فهمه وحد عقله . وأما النهي فإنه ينزل على أحد وجهين : أحدهما أن يكون له في الشيء رأى وإليه ميل من طبعه وهواه فيتأول القرآن على وفق رأيه وهواه ليحتج على تصحيح غرضه ولو لم يكن له ذلك الرأى والهوى لكان لا يلوح له من القرآن ذلك المعنى وهذا تارة يكون مع العلم كالذى يحتج ببعض آيات القرآن على تصحيح بدعته وهو يعلم أنه ليس المراد بالآية ذلك ولكن يلبس به على خصمه وتارة يكون مع الجهل ولكن إذا كانت الآية محتملة فيميل فهمه إلى الوجه الذى يوافق غرضه ويرجح ذلك الجانب برأيه وهواه فيكون قد فسر برأيه أى رأيه هو الذى حمّله على ذلك التفسير ولولا رأيه لما كان يترجح عنده ذلك الوجه وتارة قد يكون له غرض صحيح فيطلب له دليلا من القرآن ويستدل عليه بما يعلم أنه ما يريد به كمن يدعو إلى الاستغفار بالأسحار فيستدل بقوله صلى الله عليه وسلم « تسحروا فان في السحور بركة »<sup>(٢)</sup> ويزعم أن المراد به التسخير بالذكر وهو يعلم أن المراد به الأكل وكالذى يدعو إلى مجاهدة القلب القاسى فيقول قال الله عز وجل - اذهب إلى فرعون إنه طغى - ويشير إلى قلبه ويوعى إلى أنه المراد بفرعون وهذا الجنس قد يستعمله بعض الوعاظ في المقاصد الصحيحة تحسينا للكلام وترغيبا للمستمع وهو ممنوع وقد تستعمله الباطنية في المقاصد الفاسدة لتغريب الناس ودعوتهم إلى مذهبهم الباطل فينزلون القرآن على وفق رأيهم ومذهبهم على أمور يعلمون قطعا أنها غير مرادة به فهذه الفنون أحد وجهى المنع من التفسير بالرأى ويكون المراد بالرأى الرأى الفاسد الموافق للهوى دون الاجتهاد الصحيح والرأى يتناول الصحيح والفاسد والموافق للهوى قد يخصص باسم الرأى . والوجه الثانى أن يتسارع إلى تفسير القرآن بظاهر العربية من غير استظهار بالسماع والنقل فيما يتعلق بخرائب القرآن وما فيه من الألفاظ المبهمة والبدلة وما فيه من الاختصار والحذف والاضمار والتقديم والتأخير فمن لم يحكم ظاهر التفسير وبادر إلى استنباط المعانى بمجرد فهم العربية كثر غلطه ودخل في زمرة من يفسر بالرأى فالنقل والسماع لا بد منه في ظاهر التفسير أولا ليتقن به مواضع الغلط ثم بعد ذلك يتسع التفهم والاستنباط . والخرائب التى لا تفهم إلا بالسماع كثيرة ونحن نرمز إلى جمل منها ليستدل بها على أمثالها ويعلم أنه لا يجوز التهاون بحفظ التفسير الظاهر أولا ولا مطمع فى الوصول إلى الباطن قبل إحكام الظاهر ومن ادعى فهم أسرار القرآن ولم يحكم التفسير الظاهر فهو كمن يدعى البلوغ إلى صدر البيت قبل مجاوزة الباب أو يدعى فهم مقاصد الأثر الكامن كلامهم وهو لا يفهم لغة الترك فان ظاهر التفسير يجرى مجرى تعليم اللغة التى لا بد منها للفهم ومالا بد فيه من السماع فنون كثيرة منها الإيجاز بالحذف والاضمار كقوله تعالى - وآتينا عموذ الناقة مبصرة فظلموا بها - معناه آية مبصرة فظلموا أنفسهم بقتلها فالناظر إلى ظاهر العربية يظن أن المراد به أن الناقة كانت مبصرة ولم تكن عمياء ولم يدرك أنهم بماذا ظلموا أو أنهم ظلموا غيرهم أو أنهم ظلموا أنفسهم وقوله تعالى - وأشرى بواقي قلوبهم العجل بكفرهم - أى حب العجل فحذف الحب وقوله عز وجل - إذا أذقناك ضعف الحياة وضعف المات - أى ضعف عذاب الأحياء وضعف عذاب الموتى فحذف العذاب وأبدله الأحياء والموتى بذكر الحياة والموت وكل ذلك جائز في فصيح

بالحسنى أقام على طلب الزلقى والآية قيل نزلت في أبى بكر الصديق رضى الله عنه ويلوح فى الآية وجه آخر أعطى بالمواظبة على الأعمال واتقى الوسوس والهواجس وصدق بالحسنى لازم الباطن بتصفية موارد الشهود عن مزاحمة لوث الوجود فسنيسره للمسرى ففتح عليه باب السهولة فى العمل والعيش والأنس وأما من يغل بالأعمال واستغنى امتلا بالأحوال وكذب بالحسنى لم يكن فى الملكوت بنفوذ بصيرته بالجوال فسنيسره للمسرى نسد عليه باب اليسر فى الأعمال قال بعضهم إذا أراد الله بعبده سوءا سد عليه باب العمل وفتح عليه باب الكسل فلما أجابت نفوس الصوفية وقلوبهم وأرواحهم الدعوة ظاهرا وباطنا كان حظهم من العلم أوفر ونصيبتهم من المعرفة أكمل فكانت أعمالهم أزكى وأفضل جاء رجل

(١) حديث دعائه لابن عباس اللهم فقهِه في الدين وعلمه التأويل تقدم في الباب الثانى من العلم

(٢) حديث تسحروا فان فى السحور بركة تقدم فى الباب الثالث من العلم .

إلى معاذ قال أخبرني  
عن رجلين أحدهما يجتهد  
في العبادة كثير العمل  
قليل الذنوب إلا أنه  
ضعيف اليقين يعتوره  
الشك قال معاذ  
ليحبطن شك عمله قال  
فأخبرني عن رجل قليل  
العمل إلا أنه قوي  
اليقين وهو في ذلك  
كثير الذنوب فسكت  
معاذ فقال الرجل والله  
لئن أحبط شك  
الأول أعمال بره  
ليحبطن يقين هذا  
ذنوبه كلها قال فأخذ  
معاذ يده وقال ما رأيت  
الذي هو أقصه من هذا .  
وفي وصية لقمان لابنه  
يا بني لا استطاع العمل  
إلا باليقين ولا يعمل المرء  
إلا بقدر يقينه ولا يقصر  
عامل حتى يقصر يقينه  
فكان اليقين أفضل  
العلم لأنه أدعى إلى  
العمل وما كان أدعى  
إلى العمل كان أدعى  
إلى العبودية وما كان  
أدعى إلى العبودية  
كان أدعى إلى القيام  
بحق الربوبية وكال  
الحظ من اليقين والعلم  
بالله للصوفية والعلماء

اللغة وقوله تعالى - واسئل القرية التي كنا فيها والعير التي أقبلنا فيها - أي أهل القرية وأهل العير فالأهل  
فيها محذوف مضمرة وقوله عز وجل - ثقلت في السموات والأرض - معناه خفيت على أهل السموات  
والأرض والشيء إذا خفي ثقل فأبدل اللفظ به وأقيم في مقام على وأضمر الأهل وحذف وقوله تعالى  
- وتعملون رزقكم أنكم تكذبون - أي شكر رزقكم وقوله عز وجل - آتانا ما وعدتنا على رسلك -  
أي على السنة رسلك فحذف الألسنة وقوله تعالى - إنا أنزلناه في ليلة القدر - أراد القرآن وما سبق له  
ذكر وقال عز وجل - حق توارت بالحجاب - أراد الشمس وما سبق لها ذكره وقوله تعالى - والذين  
اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى - أي يقولون ما نعبدهم وقوله عز وجل - فقال  
هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثاً ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك - معناه  
لا يفقهون حديثاً يقولون ما أصابك من حسنة فمن الله فان لم يرد هذا كان مناقضاً لقوله - قل كل من عند  
الله - وسبق إلى الفهم منه مذهب القدرية ومنها للنقول النقلب كقوله تعالى - وطور سينين - أي طور  
سيناء - سلام على آل ياسين - أي على إلياس وقيل إدريس لأن في حرف ابن مسعود سلام على إدريس ومنها  
المكرر القاطع لوصل الكلام في الظاهر كقوله عز وجل - وما يتبع الدين يدعون من دون الله شركاء إن  
يتبعون إلا الظن - معناه وما يتبع الدين يدعون من دون الله شركاء إلا الظن وقوله عز وجل - قال الملا  
الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا لمن آمن منهم - معناه الذين استكبروا لمن آمن من الذين  
استضعفوا ومنها القدم والآخر وهو مظنة الغلط كقوله عز وجل - ولولا كلمة سبقت من ربك لكان  
لزاماً وأجل مسمى - معناه لولا الكلمة وأجل مسمى لكان لزاماً ولولا لكان نصيباً كاللزام وقوله تعالى  
- يسألونك كأنك حفي عنها - أي يسألونك عنها كأنك حفي بها وقوله عز وجل - لهم مغفرة ورزق  
كريم - كما أخرجك ربك من بيتك بالحق - فهذا الكلام غير متصل وإنما هو عائذ إلى قوله السابق - قل  
الأنفال لله والرسول - كما أخرجك ربك من بيتك بالحق - أي فصارت أنفال الغنائم لك إذ أنت راض  
بمخروجه وهم كارهون فاعترض بين الكلام الأمر بالتقوى وغيره ومن هذا النوع قوله عز وجل  
- حتى تؤمنوا بالله وحده - لا قول إبراهيم لأبيه - الآية - ومنها المبهمة وهو اللفظ المشترك بين معان من كلمة أو  
حرف أما الكلمة فكالكسبي والقرين والأمة والروح ونظائرهما قال الله تعالى - ضرب الله مثلاً عبداً  
مملوكاً لا يقدر على شيء - أراد به النفقة بمأزق وقوله عز وجل - وضرب الله مثلاً رجلين أحدهما أبكم  
لا يقدر على شيء - أي الأمر بالعدل والاستقامة وقوله عز وجل - فان اتبعني فلا تسألني عن شيء - أراد  
به من صفات الربوبية وهو العلوم التي لا يحل السؤال عنها حتى يبتدى بها العارف في أو ان الاستحقاق  
وقوله عز وجل - أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون - أي من غير خالق قريباً يتوهم به أنه يدل على أنه  
لا يخلق شيء إلا من شيء - وأما القرين فكقوله عز وجل - وقال قرينه هذا مالذي عتيد - ألقيا في جهنم  
كل كفار - أراد به الملك الوكل به وقوله تعالى - قال قرينه ربنا ما أطغيته ولكن كان - أراد به  
الشیطان - وأما الأمة فتطلق على ثمانية أوجه الأمة الجماعة كقوله تعالى - وجد عليه أمة من الناس  
يسقون - وأتباع الأنبياء كقولك نحن من أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، ورجل جامع للخير يقتدى به  
كقوله تعالى - إن إبراهيم كان أمة قانتاً لله - والأمة الدين كقوله عز وجل - إنا وجدنا آباءنا على  
أمة - والأمة الحين والزمان كقوله عز وجل - إلى أمة معدودة - وقوله عز وجل - وادكر بعد أمة -  
والأمة القامة يقال فلان حسن الأمة أي القامة ، وأمة رجل منفرد بدين لا يشرك فيه أحد قال صلى الله  
عليه وسلم « يبعث زيد بن عمرو بن نفيل أمة وحده <sup>(١)</sup> » والأمة الأم يقال هذه أمة زيد أي أم زيد .

(١) حديث يبعث زيد بن عمرو بن نفيل أمة وحده ن في الكبرى من حديث زيد بن حارثة وأسماء



الزاهدين فبان بذلك فضلهم وفضل علمهم . ثم إنني أصور مسألة يستبين بها للتعريف فضل العالم الزاهد العارف بصفات نفسه على غيره عالم دخل مجلسا وقعد وميز لنفسه مجلسا يجلس فيه كما في نفسه من اعتقاده في نفسه لمحله وعلمه قد دخل داخل من أبناء جنسه وقعد فوقه فانهصر العالم وأظلمت عليه الدنيا ولو أمكنه لبطش بالداخل فهذا عارض عرض له ومرض اعتراه وهو لا يظن أن هذه علة قاضية ومرض يحتاج إلى الدواوة ولا يفكر في منشأ هذا المرض ولو علم أن هذه نفس ثارت وظهرت بجهلها وجهلها لوجود كبرها وكبرها برؤية نفسها خيرا من غيرها فلم الانسان أنه أكبر من غيره كبر وإظهاره ذلك إلى الفعل تكبر حيث القصر صار فعلا به تكبر الزاهد لا يميز نفسه بشئ دون

والروح أيضا ورد في القرآن على معان كثيرة فلا تطول بارادها وكذلك قد يقع الإيهام في الحروف مثل قوله عز وجل - فأتوا به تعافوا فوسطن به جمعا - فالهاء الأولى كناية عن الحوافر وهي الموريات أي أثرن بالحوافر تعافا . والثانية كناية عن الاغارة وهي للغيرات صبحا فوسطن به جمعا جمع المشركين فأغاروا بجمعهم وقوله تعالى - فأتزلنا به للاء - يعني السحاب - فأخرجنا به من كل الثمرات - يعني الماء وأمثال هذا في القرآن لا ينحصر . ومنها التدرج في البيان كقوله عز وجل - شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن - إذ لم يظهر به أنه ليل أو نهار وبأن بقوله عز وجل - إنا أنزلناه في ليلة مباركة - ولم يظهر به أي ليلة فظهر بقوله تعالى - إنا أنزلناه في ليلة القدر - وربما يظن في الظاهر الاختلاف بين هذه الآيات فهذا وأمثاله مما لا ينبغي فيه إلا النقل والسمع فالقرآن من أوله إلى آخره غير خال عن هذا الجنس لأنه أنزل بلغة العرب فكان مشتملا على أصناف كلامهم من إيجاز وتطويل وإضمار وحذف وإبدال وتقديم وتأخير ليكون ذلك مفجعا لهم ومعجزا في حقهم فكل من اكتفى بفهم ظاهر العربية وبادر إلى تفسير القرآن ولم يستظهر بالسمع والنقل في هذه الأمور فهو داخل فيمن فسر القرآن برأيه مثل أن يفهم من الأمة المعنى الأشهر منه فيميل طبعه ورأيه إليه فاذا سمعه في موضع آخر مال برأيه إلى ما سمعه من مشهور معناه وترك تتبع النقل في كثير معانيه فهذا ما يمكن أن يكون منيا عنه دون التفهم لأسرار المعاني كما سبق فاذا حصل السماع بأمثال هذه الأمور علم ظاهر التفسير وهو ترجمة الألفاظ ولا يكتفي بذلك في فهم حقائق المعاني ويدرك الفرق بين حقائق المعاني وظاهر التفسير بمثال وهو أن الله عز وجل قال - وما رميت إذا رميت ولكن الله رمى - فظاهر تفسيره واضح وحقيقة معناه غامض فانه إثبات للرمي ونفي له وهما متضادان في الظاهر مالم يفهم أنه رمى من وجه ولم يرم من وجه ومن الوجه الذي لم يرم رماء الله عز وجل وكذلك قال تعالى - قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم - فاذا كانوا هم المقاتلين كيف يكون الله سبحانه هو المذهب وإن كان الله تعالى هو المذهب بتحريك أيديهم فما معنى أمرهم بالقتال حقيقة هذا يستمد من بحر عظيم من علوم الكاشفات لا ينبغي عنه ظاهر التفسير وهو أن يعلم وجه ارتباط الأفعال بالقدرة الحادثة ويفهم وجه ارتباط القدرة بقدرة الله عز وجل حتى ينكشف بعد إيضاح أمور كثيرة غامضة صدق قوله عز وجل - وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى - ولعل العمر لو اتفق في استكشاف أسرار هذا المعنى وما يرتبط بمقدّماته ولو اختلفه لا تقضى العمر قبل استيفاء جميع لواحقه وما من كلمة من القرآن إلا وتحققها محوج إلى مثل ذلك وإعنا ينكشف للراسخين في العلم من أسرار به قدر غزارة علومهم وصفاء قلوبهم وتوفر دواعيهم على التدبر وتجردهم للطلب ويكون لكل واحد حد في الترقى إلى درجة أعلى منه فأما الاستيفاء فلا مطمع فيه ولو كان البحر مدادا والأشجار أقلاما فأسرار كلمات الله لانهاية لها فتتعد الأبحر قبل أن تنفذ كلمات الله عز وجل فمن هذا الوجه تفاوت الخلق في الفهم بعد الاشتراك في معرفة ظاهر التفسير وظاهر التفسير لا ينبغي عنه ومثاله هم بعض أرباب القلوب من قوله صلى الله عليه وسلم في سجوده « أعوذ برضاك من سخطك وأعوذ بمعافاتك من عقوبتك وأعوذ بك منك لأحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك <sup>(١)</sup> » أنه قيل له اسجد واقرب فوجد القرب في السجود فنظر إلى الصفات فاستعاذ ببعضها من بعض فان الرضا والسخط وصفان ثم زاد قربه فاندرج القرب الأول فيه فرقى إلى الذات فقال أعوذ بك منك ثم زاد قربه بما استحياه من الاستعاذة على بساط القرب فالتجأ إلى الثناء فأنشأ بقوله لأحصى ثناء عليك ثم علم أن ذلك قصور فقال أنت كما أثنيت على نفسك فهذه خواطر تفتح لأرباب القلوب ثم لها أغوار وراء هذا بنت أبي بكر باسنادين جيدين (١) حديث قوله صلى الله عليه وسلم في سجوده أعوذ برضاك من سخطك وأعوذ بمعافاتك من عقوبتك الحديث نسلم من حديث عائشة .

وهو فهم معنى القرب واختصاصه بالسجود ومعنى الاستعاذة من صفة بصفة ومنه به وأسرار ذلك كثيرة ولا يدل تفسير ظاهر اللفظ عليه وليس هو منافضا لظاهر التفسير بل هو استكمال له ووصول إلى لبابه عن ظاهره فهذا ما نوردته لهم للعاني الباطنة لا ما يناقض الظاهر والله أعلم . ثم كتاب آداب التلاوة والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على محمد خاتم النبيين وعلى كل عبد مصطفى من كل العالمين وعلى آل محمد ومحبيه وسلم . يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب الأذكار والدعوات والله للستعان لأرب سواه .

### ( كتاب الأذكار والدعوات )

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله انشأته العامة رحمة الذي جازى عباده عن ذكرهم بذكره فقال تعالى - فاذا كروني أذكركم - ورغبهم في السؤال والدعاء بأمره فقال - ادعوني أستجب لكم - فأطمع للطيع والعاصي والداني والقاصي في الانبساط إلى حضرة جلاله برفع الحاجات والأمان بقوله - فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان - والصلاة على محمد سيد أنبيائه وآله وأصحابه خيرة أصفياه وسلم تسليما كثيرا . [ أما بعد ] فليس بعد تلاوة كتاب الله عز وجل عبادة تؤدي باللسان أفضل من ذكر الله تعالى ورفع الحاجات بالأدعية الخالصة إلى الله تعالى فلا بد من شرح فضيلة الذكر على الجملة ثم على التفصيل في أعيان الأذكار وشرح فضيلة الدعاء وشروطه وآدابه ونقل المأثور من الدعوات الجامعة لمقاصد الدين والدنيا والدعوات الخاصة لسؤال المنفرة والاستعاذة وغيرها ويتحرر للقاصد من ذلك بذكر أبواب خمسة . الباب الأول : في فضيلة الذكر وفائده جملة وتفصيلا . الباب الثاني : في فضيلة الدعاء وآدابه وفضيلة الاستغفار والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم . الباب الثالث : في أدعية مأثورة ومعزية إلى أصحابها وأسبابها . الباب الرابع : في أدعية منتخبة محدوفة الاسناد من الأدعية المأثورة . الباب الخامس : في الأدعية المأثورة عند حدوث الحوادث .

( الباب الأول : في فضيلة الذكر وفائده على الجملة والتفصيل من الآيات والأخبار والآثار )

ويدل على فضيلة الذكر على الجملة من الآيات قوله سبحانه وتعالى - فاذا كروني أذكركم - قال ثابت البناني رحمه الله إني أعلم متى يذكرني ربي عز وجل فترعوا منه وقالوا كيف تعلم ذلك فقال إذا ذكرته ذكرني وقال تعالى - اذكروا الله ذكرا كثيرا - وقال تعالى - فإذا أفضتم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام واذكروه كما هداكم - وقال عز وجل - فإذا قضيت مناسككم فاذكروا الله كذا ذكركم آباءكم أو أشد ذكرا - وقال تعالى - الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم - وقال تعالى - فإذا قضيت الصلاة فاذكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم - قال ابن عباس رضي الله عنهما أي بالليل والنهار في البر والبحر والسفر والحضر والعنى والفقر والمرض والصحة والسر والعلانية وقال تعالى في ذم المنافقين - ولا يذكرون الله إلا قليلا - وقال عز وجل - واذا كررك في نفسك فضعها وخيفة ودون الجهر من القول بالغدو والآصال ولا تكن من الغافلين - وقال تعالى - ولذكر الله أكبر - قال ابن عباس رضي الله عنهما : له وجهان أحدهما أن ذكر الله تعالى لكم أعظم من ذكركم إياه والآخر أن ذكر الله أعظم من كل عبادة سواه إلى غير ذلك من الآيات . وأما الأخبار فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ذاكر الله في الغافلين كالشجرة الخضراء في وسط المهشم <sup>(١)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « ذاكر الله في الغافلين كالمقاتل بين الفارين »

( كتاب الأذكار والدعوات )

الباب الأول في فضيلة الذكر

(١) حديث ذاكر الله في الغافلين كالشجرة الخضراء في وسط المهشم أبو بصير في الحلية والبيهقي في الشعب من

المسلمين ولا يرى نفسه في مقام تميز يميزها بمجلس فالصوفي العالم بخصوص تميز ولو قدر له أن يتلى بمثل هذه الواقعة وينعصر من تقدم غيره عليه وترفعه يرى النفس وظهورها ويروى أن هذا داء وأنه إن استرسل فيه بالإصغاء إلى النفس وانصهارها صار ذلك ذنب حاله فيرفع في الحال داءه إلى الله تعالى ويشكو إليه ظهور نفسه ويحسن الإنابة ويقطع دابر ظهور النفس ويرفع القلب إلى الله تعالى مستغيثا من النفس فيشغله اشتغاله برؤية داء النفس في طلب دوائها من الفكر فيمن قعد فوقه وربما أقبل على من قعد فوقه بمزيد التواضع والانكسار تكفيرا للذنب الوجودي ودوايا لدائه الحاصل . فتبين بهذا الفرق بين الرجلين فإذا اعتبر للمعتبر وتفقد حال نفسه في هذا المقام يرى



وقال صلى الله عليه وسلم « يقول الله عز وجل أنا مع عبدي ما ذكرني وتحركت شفتاه بي (١) » وقال صلى الله عليه وسلم « ما عمل ابن آدم من عمل أتجني له من عذاب الله من ذكر الله عز وجل قالوا يا رسول الله ولا الجهاد في سبيل الله قال ولا الجهاد في سبيل الله إلا أن تضرب بسيفك حتى ينقطع ثم تضرب به حتى ينقطع ثم تضرب به حتى ينقطع (٢) » وقال صلى الله عليه وسلم « من أحب أن يرتع في رياض الجنة فليكثر ذكر الله عز وجل (٣) » . ومثل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الأعمال أفضل فقال « أن تموت ولسانك رطب بذكر الله عز وجل (٤) » وقال صلى الله عليه وسلم « أن تموت ولسانك رطب بذكر الله تصبح وتمسى وليس عليك خطيئة (٥) » وقال صلى الله عليه وسلم « لذكر الله عز وجل بالعداء والعشى أفضل من حطم السيوف في سبيل الله ومن إعطاء المال سحاً (٦) » وقال صلى الله عليه وسلم « يقول الله تبارك وتعالى إذا ذكرني عبدي في نفسه ذكرته في نفسي وإذا ذكرني في ملاء ذكرته في ملاخي من ملكه وإذا تقرب مني شبرا تقربت منه ذراعاً وإذا تقرب مني ذراعاً تقربت منه باعاً وإذا مشى إلى هروئت إليه (٧) » يعني بالهرولة سرعة الإجابة وقال صلى الله عليه وسلم « سبعة يظلهم الله عز وجل في ظله يوم لا ظل إلا ظله من جملتهم رجل ذكر الله خالياً ففاضت عيناه من خشية الله (٨) » وقال أبو الدرداء قال رسول الله ﷺ « ألا أنبشكم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليككم وأرفعها في درجاتكم وخير لكم من إعطاء الورق والذهب وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربون أعناقهم ويضربون أعناقكم قالوا وما ذلك يا رسول الله ؟ قال ذكر الله عز وجل دائماً (٩) » وقال صلى الله عليه وسلم « قال الله عز وجل من شغله ذكرى عن مسألي أعطيته أفضل ما أعطى السائلين (١٠) » .

نفسه كنفوس  
عوام الخلق وطالبي  
للناصب الدنيوية فأى  
فرق بينه وبين غيره  
من لاعلم له ولو  
أكثرنا تصوير  
للسائل لتبرهن فضيلة  
الزاهدين وتقصان  
الراغبين لأورث اللال  
وهذه من أوائل  
علوم الصوفية  
فما ظنك بنفائس  
علومهم وشرائف  
أحوالهم والله الموفق  
للمصواب .

[الباب الرابع في شرح  
حال الصوفية واختلاف  
طريقهم]

أخبرنا الشيخ العالم  
ضياء الدين أبو أحمد  
عبد الوهاب بن طي قال  
أخبرنا أبو القتح  
عبد الملك بن أبي القاسم  
المروى قال أنا أبو نصر  
عبد العزيز بن محمد  
الترياقي قال أنا أبو محمد  
عبد الجبار بن محمد  
الجراحي قال أنا  
أبو العباس محمد بن  
أحمد الجبوي قال أنا  
أبو عيسى محمد بن  
عيسى الترمذي قال  
حدثنا مسلمة بن حاتم

حديث ابن عمر بسند ضعيف وقال في وسط الشجر الحديث (١) حديث يقول الله تعالى أنا مع عبدي ما ذكرني وتحركت شفتاه بي هـ حب من حديث أبي هريرة وك من حديث أبي الدرداء وقال صحيح الإسناد (٢) حديث ما عمل ابن آدم من عمل أتجني له من عذاب الله من ذكر الله قالوا يا رسول الله ولا الجهاد في سبيل الله قال ولا الجهاد في سبيل الله إلا أن تضرب بسيفك حتى ينقطع ثلاث مرات ابن أبي شيبة في المصنف والطبراني من حديث معاذ بإسناد حسن (٣) حديث من أحب أن يرتع في رياض الجنة فليكثر ذكر الله تعالى ابن أبي شيبة في المصنف والطبراني من حديث معاذ بسند ضعيف ورواه الطبراني في الدعاء من حديث أنس وهو عند ت بلطف إذا مررت برياض الجنة فارتعوا وقد تقدم في الباب الثالث من العلم (٤) حديث سئل أي الأعمال أفضل قال أن تموت ولسانك رطب من ذكر الله تعالى حب وطب في الدعاء واليه في الشعب من حديث معاذ (٥) حديث أمس وأصبح ولسانك رطب بذكر الله تصبح وتمسى وليس عليك خطيئة أبو القاسم الأصبهاني في الترغيب والترهيب من حديث أنس من أصبح وأمس ولسانه رطب من ذكر الله يمسى ويصبح وليس عليه خطيئة وفيه من لا يعرف (٦) حديث لذكر الله بالعداء والعشى أفضل من حطم السيوف في سبيل الله ومن إعطاء المال سحاً رويناه من حديث أنس بسند ضعيف في الأصل وهو معروف من قول ابن عمر كانوا ابن عبد البر في التمهيد (٧) حديث قال الله عز وجل إذا ذكرني عبدي في نفسه ذكرته في نفسي الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٨) حديث سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله من جملتهم رجل ذكر الله خالياً ففاضت عيناه متفق عليه من حديث أبي هريرة أيضاً (٩) حديث ألا أنبشكم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليككم وأرفعها في درجاتكم الحديث ت هـ ك وصحح إسناده من حديث أبي الدرداء (١٠) حديث قال الله تعالى من شغله ذكرى عن مسألي أعطيته أفضل ما أعطى السائلين ح في التاريخ والبراز في للسند والبيهقي في الشعب من حديث عمر بن

وأما الآثار : فقد قال الفضيل بلغنا أن الله عز وجل قال يا عبادي اذكروني بعد الصبح ساعة وبعد العصر ساعة أكفك ما بينهما وقال بعض العلماء إن الله عز وجل يقول أيما عبد اطلعت على قلبه فرأيت الغالب عليه التمسك بذكر الله عز وجل بين نفسك وبين الله عز وجل ما أحسنه وأعظم أجره وأفضل من ذلك ذكر الله سبحانه عند ما حرم الله عز وجل ويروي « إن كل نفس تخرج من الدنيا عطشى إلا ذاكر الله عز وجل » وقال معاذ بن جبل رضى الله عنه ليس يتحسر أهل الجنة على شيء إلا على ساعة مرت بهم لم يذكروا الله سبحانه فيها ، والله تعالى أعلم .

( فضيلة مجالس الله )

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ما جلس قوم مجلسا يذكرون الله عز وجل إلا حفت بهم الملائكة وغشيتهم الرحمة وذكرهم الله تعالى فيمن عنده (١) » وقال صلى الله عليه وسلم « ما من قوم اجتمعوا يذكرون الله تعالى لا يريدون بذلك إلا وجهه إلا ناداهم من السماء قوموا مغفوراً لكم قد بدلت لكم سيئاتكم حسنات (٢) » وقال أيضاً ﷺ « ما تعد قوم مقعداً لم يذكروا الله سبحانه وتعالى فيه ولم يصلوا على النبي صلى الله عليه وسلم إلا كان عليهم حسرة يوم القيامة (٣) » وقال داود صلى الله عليه وسلم : إلهي إذا رأيته أجاز مجلسي إلى مجالس الغافلين فأكسر رجلي دونهم فانها نعمة تنعم بها علي . وقال صلى الله عليه وسلم « المجلس الصالح يكفر عن المؤمن ألفي ألف مجلس من مجالس السوء (٤) » وقال أبو هريرة رضى الله عنه إن أهل السماء ليتراءون يوت أهل الأرض التي يذكروا فيها اسم الله تعالى كما تترامى النجوم وقال سفيان بن عيينة رحمه الله إذا اجتمع قوم يذكرون الله تعالى اعتزل الشيطان والدنيا فيقول الشيطان للدنيا ألا ترين ما يصنعون فتقول الدنيا دعهم فانهم إذا تفرقوا أخذت بأعناقهم إليك وعن أبي هريرة رضى الله عنه أنه دخل السوق وقال أراكم ههنا وميراث رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم في المسجد فذهب الناس إلى المسجد وتركوا السوق فلم يروا ميراثاً فقالوا يا أبا هريرة ما رأينا ميراثاً يقسم في المسجد قال فماذا رأيتم قالوا رأينا قوما يذكرون الله عز وجل ويقرءون القرآن قال فذلك ميراث رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥) وروى الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة وأبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « إن لله عز وجل ملائكة سياحين في الأرض فضلا عن كتاب الناس فإذا وجدوا قوما يذكرون الله عز وجل تتادوا هلموا إلى بغيتهم فيحفون بهم إلى السماء

الخطاب وفيه صفوان بن أبي الصفا ذكره حب في الضعفاء وفي انتقاة أيضاً (١) حديث ما جلس قوم مجلسا يذكرون الله تعالى إلا حفت بهم الملائكة وغشيتهم رحمة وذكرهم الله فيمن عنده م من حديث أبي هريرة (٢) حديث ما من قوم اجتمعوا يذكرون الله تعالى لا يريدون بذلك إلا وجهه إلا ناداهم من السماء قوموا مغفوراً لكم قد بدلت سيئاتكم حسنات أحمد وأبو يعلى والطبراني بسند ضعيف من حديث أنس (٣) حديث ما تعد قوم مقعداً لم يذكروا الله ولم يصلوا على النبي ﷺ فيه إلا كان عليهم حسرة يوم القيامة ت وحسنه من حديث أبي هريرة (٤) حديث المجلس الصالح يكفر عن المؤمن ألفي ألف مجلس من مجالس السوء ذكره صاحب الفردوس من حديث ابن وداعة وهو مرسل ولم يخرج له ولله وكذلك لم أجده إسناداً (٥) حديث أبي هريرة أنه دخل السوق وقال أراكم ههنا وميراث رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم في المسجد فذهب الناس إلى المسجد وتركوا السوق الحديث الطبراني في المعجم الصغير بإسناد فيه جهالة أو انقطاع .

الأنصاري قال حدثنا محمد بن عبد الله الأنصاري عن أبيه عن علي بن زيد عن سعيد بن المسيب قال : قال أنس بن مالك رضى الله عنه قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم « يا بني إن قدرت أن تصبح وتبصر وليس في قلبك غش لأحد فافعل ثم قال يا بني وذلك من سنتي ومن أحيائي فقد أحيائي ومن أحيائي كان معي في الجنة » وهذا أتم شرف وأكمل فضل أخبر به الرسول صلى الله عليه وسلم في حق من أحيائه سنة الصوفية هم الذين أحيوا هذه السنة وطهارة الصدور من الغل والنفس عماد أمرهم وبذلك ظهر جوهرهم وبان فضلهم وإعما قدروا على إحياء هذه السنة ونهضوا بواجب حقها لزهدهم في الدنيا وتركها لأربابها وطلابها لأن مثار الغل والنفس حبة الدنيا وحبة الرفعة والنزلة عند الناس والصوفية



فيقول الله تبارك وتعالى أي شيء توكتم عبادي يستعونه فيقولون تركناهم يحمدونك ويمجدونك ويسبحونك فيقول الله تبارك وتعالى وهل رأوني فيقولون لا فيقول جل جلاله كيف لو رأوني فيقولون لو رأوك لكانوا أشد تسيحا وتحميدا وتعجيدا فيقول لهم من أي شيء يتعوذون فيقولون من النار فيقول تعالى وهل رأوها فيقولون لا فيقول الله عز وجل فكيف لو رأوها فيقولون لو رأوها لكانوا أشد هربا منها وأشد نفورا فيقول الله عز وجل وأي شيء يطلبون الجنة فيقولون الجنة فيقول تعالى وهل رأوها فيقولون لا فيقول تعالى فكيف لو رأوها فيقولون لو رأوها لكانوا أشد عليها حرصا فيقول جل جلاله إني أشهدكم أي قد غفرت لهم فيقولون كان فيهم فلان لم يردم إنما جاء لحاجة فيقول الله عز وجل هم القوم لا يشقى جليسهم (١) .

## ( فضيلة التهليل )

قال صلى الله عليه وسلم « أفضل ما قلت أنا والنيون من قبلي لا إله إلا الله وحده لا شريك له (٢) » وقال صلى الله عليه وسلم « من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير كل يوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب وكتبت له مائة حسنة ومحيت عنه مائة سيئة وكانت له حرزا من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي ولم يأت أحد بأفضل مما جاء به إلا أحد عمل أكثر من ذلك (٣) » وقال ﷺ « مامن عبد توحاً فأحسن الوضوء ثم رفع طرفه إلى السماء فقال أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله إلا فتحت له أبواب الجنة يدخل من أيها شاء (٤) » وقال صلى الله عليه وسلم « ليس على أهل لا إله إلا الله وحشة في قبورهم ولا في نشورهم كأي أنظر إليهم عند الصيحة ينفضون رءوسهم من التراب ويقولون الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن إن ربنا لغفور شكور (٥) » وقال صلى الله عليه وسلم أيضا لأبي هريرة « يا أبا هريرة إن كل حسنة تعملها توزن يوم القيامة إلا شهادة أن لا إله إلا الله فاتها لا توضع في ميزان لأنها لو وضعت في ميزان من قالمها صادقا ووضعت السموات السبع والأرضون السبع وما فيهن كان لا إله إلا الله أرجح من ذلك (٦) »

(١) حديث الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة أو أبي سعيد الخدري عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال إن الله عز وجل ملائكة سياحين في الأرض فضلا عن كتاب الناس الحديث رواه ت من هذا الوجه والحديث في الصحيحين من حديث أبي هريرة وحده وقد تقدم في الباب الثالث من العلم (٢) حديث أفضل ما قلته أنا والنيون من قبلي لا إله إلا الله الحديث تقدم في الباب الثاني من الحجج (٣) حديث من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير مائة مرة الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٤) حديث مامن عبد توحاً فأحسن الوضوء ثم رفع طرفه إلى السماء فقال أشهد أن لا إله إلا الله الحديث د من حديث عقبة بن عامر وقد تقدم في الطهارة (٥) حديث ليس على أهل لا إله إلا الله وحشة في قبورهم ولا في النشور الحديث أبو يعلى والطبراني والبيهقي في الشعب من حديث ابن عمر بسند ضعيف (٦) حديث يا أبا هريرة إن كل حسنة تعملها توزن يوم القيامة إلا شهادة أن لا إله إلا الله فاتها لا توضع في ميزان لأنها لو وضعت في ميزان من قالمها صادقا ووضعت السموات السبع والأرضون السبع وما فيهن كان لا إله إلا الله أرجح من ذلك ، قلت وصية أبي هريرة هذه موضوعة وآخر الحديث رواه المستغفري في الدعوات ولو جعل لا إله إلا الله وهو معروف من حديث أبي سعيد مرفوعا لو أن السموات السبع وعمارهن عيري والأرضين السبع في كفة مالت بهن لا إله إلا الله رواه ن في اليوم واليلة وحب وك وصحة .

زهدوا في ذلك كله كما قال بعضهم طريقنا هذا لا يصلح إلا لأقوام كنست بأرواحهم الزايل فلما سقط عن قلوبهم محبة الدنيا وحب الرفعة أصبحوا وأمسوا وليس في قلوبهم غش لأحد فيقول القائل كنست بأرواحهم الزايل إشارة منه إلى غاية التواضع وأن لا يرى نفسه تميز عن أحد من المسلمين لحقارته عند نفسه وعند هذا يفسد باب الغش والفيل وجرت هذه الحكاية وقال بعض الفقهاء من أصحابنا وقع لي أن معنى كنست بأرواحهم للزايل أن الإشارة بالزايل إلى النفوس لأنها مأوى كل رجس ونجس حكا المزلة وكنسها بنور الروح الواصل إليها لأن الصوفية أرواحهم في محال القرب ونورها يسرى إلى النفوس وبوصول نور الروح إلى النفس تطهر النفس ويندب عنها اللذوم

من الغل والنفس والحمد  
والحمد فكأنها  
تكنس بنور الروح  
وهذا المعنى صحيح  
وإن لم يرد القائل بقوله  
ذلك . قال الله تعالى  
في وصف أهل الجنة  
- ونزعنا ما في صدورهم  
من غل إخوانا على  
سرر متقابلين - قال  
أبو حفص كيف يبقى  
الغل في قلوب اتلفت  
بالله وافقت على محبته  
 واجتمعت على مودته  
 وأنست بذكره إن  
 تلك قلوب صافية من  
 هواجس النفوس  
 وظلمات الطباع بل  
 كحلت بنور التوفيق  
 فصارت إخوانا فالحلق  
 حجابهم عن القيام  
 بإحياء سنة رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم  
 قولوا فملاوها لاصفات  
 نفوسهم فاذا تبدلت  
 نعوت النفس ارتفع  
 الحجاب وصحت المتابعة  
 ووقعت المواقفة في كل  
 شيء مع رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ووجبت  
 المحبة من الله تعالى  
 عند ذلك قال الله تعالى  
 - قل إن كنتم تحبون  
 الله فاتبعوني يحبكم

وقال صلى الله عليه وسلم « لوجاء قائل لا إله إلا الله صادقاً يقرب الأبرار إلى الله ذنوباً لغفر الله له ذلك (١) » وقال  
صلى الله عليه وسلم « يا أبا هريرة لقن الموتى شهادة أن لا إله إلا الله فانها تهديهم إلى الجنة هداية الله ما قلت  
يا رسول الله هذا للموتى فكيف للأحياء قال صلى الله عليه وسلم : هي أهيم وأهيم (٢) » وقال صلى  
الله عليه وسلم « من قال لا إله إلا الله مخلصاً دخل الجنة (٣) » وقال صلى الله عليه وسلم « لتدخلن الجنة  
كلكم إلا من أبى وشرد عن الله عز وجل شراد البعير عن أهله فقيل يا رسول الله من الذي يأبى ويشرد  
عن الله قال من لم يقل لا إله إلا الله (٤) » ، فأكثرنا من قول لا إله إلا الله قبل أن يحال بينكم وبينها فانها  
كلمة التوحيد وهي كلمة الإخلاص وهي كلمة التقوى وهي الكلمة الطيبة وهي دعوة الحق وهي العروة الوثقى  
وهي عن الجنة « وقال عز وجل - هل جزاء الإحسان إلا الإحسان - قيل الإحسان في الدنيا قول لا إله  
إلا الله وفي الآخرة الجنة وكذا قوله تعالى - للذين أحسنوا الحسنى وزيادة - وروى البراء بن عازب أنه  
صلى الله عليه وسلم قال « من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير  
عشر مرات كانت له عدل رقبة أو قال نسمة (٥) » وروى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أنه قال :  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من قال في يوم مائة مرة لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله  
الحمد وهو على كل شيء قدير لم يسبقه أحد كان قبله ولا يدركه أحد كان بعده إلا من عمل بأفضل من عمله (٦) »

(١) حديث لوجاء حامل لا إله إلا الله صادقاً يقرب الأبرار إلى الله ذنوباً لغفر الله له غريب بهذا اللفظ .  
وللترمذي في حديث أنس يقول الله يا ابن آدم إنك لو أتيتني بقراب الأرض خطايا ثم لقيتني لا تشرك  
بي شيئاً لأتيتك بقرابها مغفرة . ولأبي الشيخ في الثواب من حديث أنس يارب ما جزاء من هلك  
مخلصاً من قلبه قال جزاؤه أن يكون كيوم ولدته أمه من الذنوب وفيه انقطاع (٢) حديث يا أبا هريرة  
لقن الموتى شهادة أن لا إله إلا الله فانها تهديهم إلى الجنة هداية الله ما قلت  
يا رسول الله هذا للموتى فكيف للأحياء قال صلى الله عليه وسلم : هي أهيم وأهيم (٢) حديث  
طريق ابن القري من حديث أبي هريرة وفيه موسى بن وردان مختلف فيه ورواه أبو يعلى من  
حديث أنس بسند ضعيف ورواه ابن أبي الدنيا في المحتضرين من حديث الحسن مرسل (٣) حديث  
من قال لا إله إلا الله مخلصاً دخل الجنة الطبراني من حديث زيد بن أرقم بأسناد ضعيف (٤) حديث  
لتدخلن الجنة كلكم إلا من أبى وشرد على الله شرود البعير على أهله البخاري من حديث أبي  
هريرة كل أمتي يدخلون الجنة إلا من أبى . زادك وصحبها وشرد على الله شرود البعير على أهله قال  
البخاري قالوا يا رسول الله ومن يأبى قال من أطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد أبى ولابن عدي  
وأبي يعلى والطبراني في الدعاء من حديثه أكثرنا من قول لا إله إلا الله قبل أن يحال بينكم وبينها وفيه  
ابن وردان أيضاً ولأبي الشيخ في الثواب من حديث الحكم بن عمير الثمالي مرسل إذا قلت لا إله إلا الله  
وهي كلمة التوحيد الحديث والحكم ضعيف ولأبي بكر بن الضحاك في الثمالي من حديث ابن مسعود  
في إجابة المؤذن اللهم رب هذه الدعوة المجابة المستجاب لها دعوة الحق وكلمة الإخلاص ولابن عدي من  
حديث ابن عمر في إجابة المؤذن دعوة الحق والطبراني في الدعاء عن عبد الله بن عمرو كلمة الإخلاص لا إله  
إلا الله الحديث للطبراني من حديث سلمة بن الأكوع وألزمهم كلمة التقوى قال لا إله إلا الله للطبراني  
في الدعاء عن ابن عباس كلمة طيبة قال شهادة أن لا إله إلا الله وله عنه في قوله دعوة الحق قال شهادة أن لا إله  
إلا الله وله عنه فقد استمسك بالعروة الوثقى قال لا إله إلا الله ولابن عدي والمستغفر من حديث أنس  
عن الجنة لا إله إلا الله ولا يصح شيء منها (٥) حديث البراء من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له الحديث  
الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين وهو في مسند أحمد دون قوله عشر مرات (٦) حديث عمرو بن  
شعيب عن أبيه عن جده أنه صلى الله عليه وسلم قال من قال في كل يوم مائة مرة لا إله إلا الله وحده



وقال صلى الله عليه وسلم « من قال في سوق من الأسواق لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو على كل شيء قدير كتب الله له ألف ألف حسنة ومحا عنه ألف ألف سيئة وبني له بيتا في الجنة » وروى « إن العبد إذا قال لا إله إلا الله أتت إلى صحيفته فلا تمر على خطيئة إلا محتها حتى تجد حسنة مثلها فتجلس إلى جنبها <sup>(١)</sup> » وفي الصحيح عن أبي أيوب عن النبي ﷺ أنه قال « من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مرات كان كمن أعتق أربعة أنفس من ولد اسمعيل صلى الله عليه وسلم » وفي الصحيح أيضا عن عبادة بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « من تعار من الليل فقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ثم قال اللهم اغفر لي فغفر له أو دعا استجيب له فإن توضأ وصلى قبلت صلاته <sup>(٢)</sup> » .

### ( فضيلة التسبيح والتحميد وبقيّة الأذكار )

قال صلى الله عليه وسلم « من سبح دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين وحمد ثلاثا وثلاثين وكبر ثلاثا وثلاثين وختم المائة بـ لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير غفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر <sup>(٣)</sup> » وقال ﷺ « من قال سبحان الله وبحمده في اليوم مائة مرة حطت عنه خطاياهم وإن كانت مثل زبد البحر <sup>(٤)</sup> » وروى « أن رجلا جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : تولت عن الدنيا وقلت ذات يدي فقال رسول الله ﷺ فأين أنت من صلاة للملائكة وتسبيح الخلائق وبها يرزقون قال فقلت وماذا يا رسول الله قال قل سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم استغفر الله مائة مرة ما بين طلوع الفجر إلى أن تصلي الصبح تأتيك الدنيا راغمة صاغرة ويخلق الله عز وجل من كل كلمة ملكا يسبح الله تعالى إلى يوم القيامة لك ثوابه <sup>(٥)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « إذا قال العبد الحمد لله ملأت ما بين السماء والأرض فإذا قال الحمد لله الثانية ملأت ما بين السماء السابعة إلى الأرض السفلى فإذا قال الحمد لله الثالثة قال الله عز وجل سل تعط <sup>(٦)</sup> » قال رفاعة الزرقى « كنا يوما نصلي وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رفع رأسه من الركوع وقال سمع الله لمن حمده

لا شريك له الحديث أحمد بلفظ مائة وكذا رواه ك في الاستدرك وإسناده جيد وهكذا هو في بعض نسخ الإحياء (١) حديث إن العبد إذا قال لا إله إلا الله أتت إلى صحيفته فلا تمر على خطيئة إلا محتها حتى تجد حسنة مثلها فتجلس إليها أبو يعلى من حديث أنس بسند ضعيف (٢) حديث أبي أيوب من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مرات كان كمن أعتق أربعة أنفس من ولد اسمعيل متفق عليه (٣) حديث عبادة بن الصامت من تعار من الليل فقال لا إله إلا الله الحديث رواه خ (٤) حديث من سبح دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين الحديث م من حديث أبي هريرة (٥) حديث من قال سبحان الله وبحمده مائة مرة حطت خطاياهم وإن كانت مثل زبد البحر متفق عليه من حديث أبي هريرة (٦) حديث أن رجلا جاء إلى النبي ﷺ فقال تولت عن الدنيا وقلت ذات يدي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فأين أنت عن صلاة للملائكة وتسبيح الخلائق وبها يرزقون الحديث المستفرد في الدعوات من حديث ابن عمر وقال غريب من حديث مالك ولا أعرف له أصلا في حديث مالك ولأحمد من حديث عبد الله بن عمرو أن نوحا قال لابنه آمرك بلإله إلا الله الحديث ثم قال وسبحان الله وبحمده فاتها صلاة كل شيء وبها يرزق الخلق وإسناده صحيح (٧) حديث إذا قال العبد الحمد لله ملأت ما بين السماء والأرض وإذا قال الحمد لله الثانية ملأت ما بين السماء السابعة إلى الأرض وإذا قال الحمد لله الثالثة قال الله تعالى سل تعطه غريب بهذا اللفظ لم أجده

الله - جعل متابعة الرسول صلى الله عليه وسلم آية محبة العبد ربه وجعل جزاء العبد على حسن متابعة الرسول محبة الله إياه فأوفر الناس حظا من متابعة الرسول أوفرهم حظا من محبة الله تعالى والصوفية من بين طوائف الإسلام ظفروا بحسن المتابعة لأنهم اتبعوا أقواله فقاموا بما أمرهم ووقفوا عما نهاهم قال الله تعالى - وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا - ثم اتبعوه في أعمالهم من الجد والاجتهاد في العبادة والتهجد والتواقل من الصوم والصلاة وغير ذلك ورزقوا بركة للتابعة في الأقوال والأفعال والتخلق بأخلاقه من الحياء والحلم والصفح والصفو والرافة والشفقة والدارة والنصيحة والتواضع ورزقوا قسطا من أحواله من الخشية والسكينة والهيبة والتعظيم والرضا والصبر

والزهد والتوكل  
فاستوفوا جميع أقسام  
التأبسات وأحيوا سنته  
بأقصى الغايات . قيل  
لعبد الواحد بن زيد  
من الصوفية عندك ؟  
قال القائمون بقولهم  
على فهم السنة  
والعاصفون عليها  
بقلوبهم والمقصمون  
بسيدهم من شرفوسهم  
هم الصوفية وهذا  
وصف تام وصفهم به  
فكان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم دائم  
الافتقار إلى مولاه حتى  
يقول لا تسكني إلى  
شيء طرفة عين  
أكلاتي كلاءة الوليد  
ومن أشرف ما ظفربه  
الصوفي من متابعة  
رسول الله صلى الله  
عليه وسلم هذا الوصف  
وهو دوام الافتقار  
ودوام الاتجاه ولا  
يتحقق بهذا الوصف  
من صدق الافتقار  
إلا عيد كوشف باطنه  
بصفاء العرقه وأشرق  
صدره بنور اليقين  
وخلص قلبه إلى بساط  
القرب وخلا سره بقدادة  
السامرة فبقيت نفسه

قال رجل وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم ربنا لك الحمد حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاته قال من للتكلم آتقا قال أنا يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم لقد رأيت بضعة وثلاثين ملكا يبتدرونها أيهم يكتبها أولا<sup>(١)</sup> وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « الباقيات الصالحات هن لا إله إلا الله وسبحان الله والحمد لله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله »<sup>(٢)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم « ما على الأرض رجل يقول لا إله إلا الله والله أكبر وسبحان الله والحمد لله ولا حول ولا قوة إلا بالله إلا غفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر »<sup>(٣)</sup> رواه بن عمر وروى النعمان بن بشير عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال « الذين يذكرون من جلال الله وتسيحه وتكبيره وتحميده ينمطون حول العرش لمن دوى كدوى النحل يذكرون بصاحبين أولا يحب أحدكم أن لا يزال عند الله ما يذكر به »<sup>(٤)</sup> وروى أبو هريرة أنه صلى الله عليه وسلم قال « لأن أقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر أحب إلي مما طلعت عليه الشمس »<sup>(٥)</sup> وفي رواية أخرى زاد لا حول ولا قوة إلا بالله وقال هي خير من الدنيا وما فيها وقال صلى الله عليه وسلم « أحب الكلام إلى الله تعالى أربع سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر لا يضرك بأيمن بدأت »<sup>(٦)</sup> رواه حمزة بن جندب وروى أبو مالك الأشعري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول « الطهور شطر الإيمان والحمد لله تملأ الميزان وسبحان الله والله أكبر يملأ الميزان ما بين السماء والأرض والصلاة نور والصدقة برهان والصبر ضياء والقرآن حجة لك أو عليك كل الناس يغدو فبائع نفسه فموقبها أو مشتر نفسه فمعتقها »<sup>(٧)</sup> وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان إلى الرحمن سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم »<sup>(٨)</sup> وقال أبو ذر رضي الله عنه « قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم : أي الكلام أحب إلى الله عز وجل قال صلى الله عليه وسلم ما اصطفتي الله سبحانه الله لا لكنته سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم »<sup>(٩)</sup> وقال

(١) حديث رفاعة الزرقى كنا يومنا صلى وراء النبي صلى الله عليه وسلم فلما رفع رأسه من الركوع وقال مع الله لمن حمده قال رجل وراءه ربنا لك الحمد حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه الحديث رواه مخ .  
(٢) حديث الباقيات الصالحات هن لا إله إلا الله وسبحان الله والحمد لله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله ن في اليوم والليلة وحبك وصحبه من حديث أبي سعيد ون ك من حديث أبي هريرة دون قوله ولا حول ولا قوة إلا بالله (٣) حديث ما على الأرض رجل يقول لا إله إلا الله والله أكبر وسبحان الله والحمد لله ولا حول ولا قوة إلا بالله إلا غفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر ك من حديث عبد الله ابن عمرو وقال صحيح على شرط مسلم وهو عند حسنه ون في اليوم والليلة مختصرا دون قوله سبحان الله والحمد لله (٤) حديث النعمان بن بشير الذين يذكرون من جلال الله وتسيحه وتكبيره وتحميده ينمطون حول العرش لمن دوى كدوى النحل يذكرون بصاحبين أولا يحب أحدكم أن لا يزال عند الله ما يذكر به وك وصحبه على شرط م (٥) حديث أبي هريرة لأن أقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر أحب إلي مما طلعت عليه الشمس وزاد في رواية ولا حول ولا قوة إلا بالله وقال خير من الدنيا وما فيها م باللفظ الأول وللمستغرق في الدعوات من رواية مالك بن دينار أن أبا أمامة قال للنبي صلى الله عليه وسلم قلت سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر خير من الدنيا وما فيها قال أنت أغتم القوم وهو مرسل جيد الاسناد (٦) حديث حمزة بن جندب أحب الكلام إلى الله أربع الحديث رواه م (٧) حديث أبي مالك الأشعري الطهور شطر الإيمان والحمد لله تملأ الميزان الحديث رواه م وقد تقدم في الطهارة (٨) حديث أبي هريرة كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان إلى الرحمن سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم رواه م (٩) حديث أبي ذر أي الكلام أحب إلى الله قال ما اصطفتي الله لا لكنته سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم رواه م دون



أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن الله تعالى اصطفى من الكلام سبحانه الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر <sup>(١)</sup> » فإذا قال العبد سبحانه الله كتبت له عشرون حسنة وتحط عنه عشرون سيئة وإذا قال الله أكبر فمثل ذلك وذكر إلى آخر الكلمات وقال جابر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من قال سبحانه الله وبمحمد غرست له نخلة في الجنة <sup>(٢)</sup> » وعن أبي ذر رضى الله عنه أنه قال قال الفقراء لرسول الله ﷺ « ذهب أهل الدثور بالأجور يصلون كما نصلي ويصومون كما نصوم ويتصدقون بفضول أموالهم فقال أوليس قد جعل الله لكم ما تصدقون به إن لكم بكل تسبيحة صدقة وتحميدة وتهليلة صدقة وتسكيرة صدقة وأمر بمعروف صدقة ونهي عن منكر صدقة ويضع أحدكم اللقمة في فم أهله فهي له صدقة وفي يضع أحدكم صدقة قالوا يا رسول الله يأتي أحدنا شهوته ويكون له فيها أجر قال صلى الله عليه وسلم أرأيتم لو وضعها في حرام أكان عليه فيها وزر قالوا نعم قال كذلك إن وضعها في الحلال كان له فيها أجر <sup>(٣)</sup> » وقال أبو ذر رضى الله عنه قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم « سبق أهل الأموال بالأجر يقولون كما تقول ويتفقون ولا تنفق فقال رسول الله ﷺ أفلا أدلك على عمل إذا أنت عملته أدركت من قبلك وفتت من بعدك إلا من قال مثل قولك تسبيح الله بعد كل صلاة ثلاثا وثلاثين وتحمدا ثلاثا وثلاثين وتسكيرا أربعاً وثلاثين <sup>(٤)</sup> » وروى بسرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « عليكن بالتسبيح والتهيل والتقديس فلا تغفلن واعتدن بالأنامل فإنها مستنطقات <sup>(٥)</sup> » يعنى بالشهادة في القيامة وقال ابن عمر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يعقد التسبيح <sup>(٦)</sup> وقد قال صلى الله عليه وسلم فيما شد عليه أبو هريرة وأبو سعيد الخدري « إذا قال العبد لا إله إلا الله والله أكبر قال الله عز وجل صدق عبدي لا إله إلا أنا وأنا أكبر وإذا قال العبد لا إله إلا الله وحده لا شريك له قال تعالى صدق عبدي لا إله إلا أنا وحدي لا شريك لي وإذا قال لا إله إلا الله ولا حول ولا قوة إلا بالله يقول الله سبحانه صدق عبدي لا حول ولا قوة إلا بي ومن قالهن عند الموت لم يمسسه النار <sup>(٧)</sup> » وروى مصعب بن سعد عن أبيه عنه ﷺ أنه قال « أيعجز أحدكم أن يكسب كل يوم ألف حسنة قليل كيف ذلك يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم يسبح الله مائة تسبيحة فيكتب له ألف حسنة ويحط عنه ألف سيئة <sup>(٨)</sup> »

قوله سبحانه الله العظيم <sup>(١)</sup> حديث إن الله اصطفى من الكلام سبحانه الله والحمد لله الحديث ن في اليوم والليلة وك وقال صحيح على شرط م وصححه من حديث أبي هريرة وأبي سعيد إلا أنهما قالوا في ثواب الحمد كتبت له ثلاثون حسنة وحطت عنه ثلاثون سيئة <sup>(٢)</sup> حديث جابر من قال سبحانه الله وبمحمد غرست له نخلة في الجنة ت وقال حسن ون في اليوم والليلة وحسب وك وقال صحيح على شرط م وصححه <sup>(٣)</sup> حديث أبي ذر قال الفقراء لرسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب أهل الدثور بالأجور يصلون كما نصلي الحديث رواه م <sup>(٤)</sup> حديث أبي ذر قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم سبق أهل الأموال بالأجر يقولون كما تقول ويتفقون ولا تنفق الحديث رواه إلا أنه قال قال سفيان لأدري أيهن أربع ولأحمد في هذا الحديث وتحمدا أربعاً وثلاثين واسنادها جيد ولأبي الشيخ في الثواب من حديث أبي الدرداء وتسكيرا أربعاً وثلاثين كما ذكر المصنف <sup>(٥)</sup> حديث بسرة عليكن بالتسبيح والتهيل والتقديس ولا تغفلن واعتدن بالأنامل فإنها مستنطقات د ت ك باسناد جيد <sup>(٦)</sup> حديث ابن عمر رأيت ﷺ يعقد التسبيح قلت إنما هو عبد الله بن عمرو بن العاص كما رواه د ن ت وحسنه وك <sup>(٧)</sup> حديث أبي هريرة وأبي سعيد إذا قال العبد لا إله إلا الله والله أكبر قال الله صدق عبدي الحديث ت وقال حسن ون في اليوم والليلة وك وصححه <sup>(٨)</sup> حديث مصعب بن سعد عن أبيه أيعجز أحدكم أن يكسب كل يوم ألف حسنة الحديث م إلا أنه قال أو يحط كما ذكره المصنف وقال حسن صحيح

بين هذه الأشياء كلها أسيرة مأمورة ومع ذلك كله يراها مأوى كل شروهي بمثابة النار لو بقيت منها شرارة أحرقت عالما وهي وشيكة الرجوع سريرة الانقلابات والاضطرابات فالحمد لله تعالى بكل لطفه عرفها إلى الصوفي وكشفها على شيء من معنى ما كشفه لرسول الله صلى الله عليه وسلم فهو دائم الاستغاثة إلى مولاه من شرها وكأنها جعلت سوطا للعباد تسوقه لمعرفته بشرها مع اللحظات إلى جناب الالتجاء وصدق الاقتدار والدعاء فلا يخلو الصوفي عن مطالعتها أدنى ساعة كما لا يخلو عن ربه أدنى ساعة وربط معرفة الله تعالى فيما ورد من عرف نفسه فقد عرف ربه كربط معرفة الليل بمعرفة النهار ومن الذي يقوم بأحياء هذه السنة من سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم غير الصوفي العالم بالله الزاهد في الدنيا المتمسك من

وقال صلى الله عليه وسلم « يا عبد الله بن قيس أوبا أباه موسى أولا أدلك على كنز من كنوز الجنة قال بلى قال قل لا حول ولا قوة إلا بالله <sup>(١)</sup> » وفي رواية أخرى « ألا أعلمك كلمة من كنز تحت العرش لا حول ولا قوة إلا بالله » وقال أبو هريرة قال رسول الله ﷺ « ألا أدلك على عمل من كنوز الجنة من تحت العرش قول لا حول ولا قوة إلا بالله يقول الله تعالى أسلم عبدي واستسلم <sup>(٢)</sup> » وقال ﷺ « من قال حين يصبح رضى الله به وبالإسلام ديننا وبالقُرآن إمامنا وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبينا ورسولا كان حقاً على الله أن يرضيه يوم القيامة <sup>(٣)</sup> » وفي رواية من قال ذلك رضى الله عنه . وقال مجاهد إذا خرج الرجل من بيته فقال باسم الله قال الملك هديت فإذا قال توكلت على الله قال الملك كفيت وإذا قال لا حول ولا قوة إلا بالله قال الملك وقيت فتفرق عنه الشياطين فيقولون ما تريدون من رجل قد هدى وكفى ووقى لأميل لكم إليه . فان قلت : فما بال ذكر الله سبحانه مع خفته على اللسان وقلة التعب فيه صار أفضل وأتق من جملة العبادات مع كثرة المشقات فيها . فاعلم أن تحقيق هذا لا يليق إلا بعلم الكاشفة والقدر الذي يسمح بذكره في علم المعاملة أن التأثير النافع هو الذكر على الدوام مع حضور القلب فأما الذكر باللسان والقلب لاه فهو قليل الجدوى وفي الأخبار ما يدل عليه أيضاً <sup>(٤)</sup> وحضور القلب في لحظة بالذكر والذهول عن الله عز وجل مع الاشتغال بالدنيا أيضاً قليل الجدوى بل حضور القلب مع الله تعالى على الدوام أوفى أكثر الأوقات هو المقدم على العبادات بل به تشرف سائر العبادات وهو غاية ثمرة العبادات العملية والذكر أول وآخر فأوله يوجب الأنس والحب وآخره يوجب الأنس والحب ويصدر عنه والمطلوب ذلك الأنس والحب فان الريد في بداية أمره قد يكون متكلفاً بصرف قلبه ولسانه عن الوسواس إلى ذكر الله عز وجل فان وفق للمداومة أنس به وانفرد في قلبه حب المذكور ولا ينبغي أن يتعجب من هذا فان من الشاهد في العادات أن تذكر غالباً غير مشاهد بين يدي شخص وتكرر ذكر خصاله عنده فيجبه وقد يمشق بالوصف وكثرة الذكر ثم إذا عشق بكثرة الذكر للتكلف أولاً صار مضطراً إلى كثرة الذكر آخر بحيث لا يصبر عنه فان من أحب شيئاً أكثر من ذكره ومن أكثر ذكر شيء وإن كان تكلفاً أحبه فكذلك أول الذكر متكلف إلى أن يشمر الأنس بالمذكور والحب له ثم يتنع الصبر عنه آخر فيصير الموجب موجبا والثمر ثمرنا وهذا معنى قول بعضهم كابدت القرآن عشرين سنة ثم تنعمت به عشرين سنة ولا يصدر التمتع إلا من الأنس والحب ولا يصدر الأنس إلا من المداومة على المكابدة والتكلف مدة طويلة حتى يصير التكلف طبعاً فكيف يستبعد هذا وقد يتكلف الإنسان تناول طعام يستبشعه أولاً ويكابداً كله ويواظب عليه فيصير موافقاً لطبعه حتى لا يصبر عنه فالنفس معادة متحملة لما تتكلف هي النفس ما عودتها تعود \* أى ما كلفتها أولاً يصير لها طبعاً آخراً ثم إذا حصل الأنس بذكر الله سبحانه انقطع من غير ذكر الله وما سوى الله

(١) حديث يا عبد الله بن قيس أوبا أباه موسى ألا أدلك على كنز من كنوز الجنة قال بلى قال لا حول ولا قوة إلا بالله متفق عليه (٢) حديث أبي هريرة عمل من كنز الجنة ومن تحت العرش قول لا حول ولا قوة إلا بالله يقول الله أسلم عبدي واستسلم ن في اليوم واليلة وك من قال سبحانه والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله قال أسلم عبدي واستسلم وقال صحيح الاسناد (٣) حديث من قال حين يصبح رضى الله به وبالإسلام ديننا وبالقُرآن إمامنا وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبينا ورسولا كان حقاً على الله أن يرضيه يوم القيامة (٤) حديث الدال على أن الذكر والقلب لاه قليل الجدوى ت وقال حسن الحاكم وقال حديث مستقيم الاسناد من حديث أبي هريرة واعلموا أن الله لا يقبل الدعاء من قلب لاه .

التقوى بأوثق العرى  
ومن الذي يهتدى  
إلى فائدة هذه الحال  
غير الصوفي قدوم  
اقتدار إلى ربه تمسك  
بجناب الحق وليأذبه  
وفي هذا الياذاستغراق  
الروح واستتباع القلب  
إلى محل الدعاء وفي  
انجذاب القلب إلى محل  
الدعاء بلسان الحال  
والكون فيه نبوة  
النفس عن مستقرها  
من الأقسام الفاجلة  
ونزولها إليها في مدارج  
العلم محفوفة بحراسة  
الله تعالى ورعايته  
والنفس المدبرة بهذا  
التدبير من حسن  
تدبير الله تعالى مأمونة  
الغائلة من الغل والغش  
والحق والחסد وسائر  
الذمومات فهذا حال  
الصوفي . ويجمع جل  
حال الصوفية شيئان :  
هما وصف الصوفية  
واللهما الإشارة بقوله  
تعالى - الله يجتبي إليه  
من يشاء ويهدي  
إليه من ينيب - قوم  
من الصوفية خصوا  
بالاجتباء الصرف  
وقوم منهم خصوا



عز وجل هو الذي يفارقه عند الموت فلا يبقى معه في القبر أهل ولا مال ولا ولد ولا ولاية ولا يبقى إلا ذكر الله عز وجل فإن كان قد أنس به تمتع به وتلذذ باقطع العوائق الصارفة عنه إذ ضرورات الحاجات في الحياة الدنيا تصدعن ذكر الله عز وجل ولا يبقى بعد الموت عائق فكأنه خلى بينه وبين محبوبه فعظمت غيبته وتخلص من السجن الذي كان مخموعا فيه عما به أنسة ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « إن روح القدس ثقت في روعي أحب ما أحببت فانك مفارقة (١) » أراد به كل ما يتعلق بالدنيا فإن ذلك يقف في حقه بالموت فكل من عليها فإن ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام وإنما تنفى الدنيا بالموت في حقه إلى أن تنفى في نفسها عند بلوغ الكتاب أجله وهذا الأنس يتلذذ به العبد بعد موته إلى أن ينزل في جوار الله عز وجل ويرقى من الذكر إلى اللقاء وذلك بعد أن يبعثر ما في القبور ويحصل ما في الصدور ولا ينكر بقاء ذكر الله عز وجل معه بعد الموت فيقول إنه أعدم فكيف يبقى معه ذكر الله عز وجل فإنه لم يعدم عدما يمنع الذكر بل عدما من الدنيا وعالم الملك والشهادة لا من عالم الملكوت وإلى ما ذكرناه الإشارة بقوله عليه السلام « القبر إما حفرة من حفر النار أو روضة من رياض الجنة (٢) » وبقوله عليه السلام « أرواح الشهداء في حواصل طيور خضر (٣) » وبقوله صلى الله عليه وسلم لقتلى بدر من المشركين « يا فلان يا فلان وقد سماهم النبي صلى الله عليه وسلم هل وجدتم ما وعد ربكم حقا فاني وجدت ما وعدني ربي حقا (٤) » فسمع عمر رضي الله عنه قوله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كيف يسمعون وأني يحيون وقد جفوا ؟ فقال عليه السلام : والذي نفسي بيده ما أتم أسمع لكلامي منهم ولكنهم لا يقدر أن يحيوا » والحديث في الصحيح هذا قوله عليه السلام في المشركين فأما المؤمنون والشهداء فقد قال عليه السلام « أراهم في حواصل طيور خضر معلقة تحت العرش (٥) » وهذه الحالة وما أشير بهذه الألفاظ إليه لا ينافي ذكر الله عز وجل وقال تعالى - ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم - الآية ولأجل شرف ذكر الله عز وجل عظمت رتبة الشهادة لأن للطلوب الجامعة ونعني بالجامعة وداع الدنيا والتقدم على الله والقلب مستغرق بآله عز وجل منقطع العلائق عن غيره فإن قدر عبس على أن يجعل همه مستغرقا بالله عز وجل فلا يقدر على أن يموت على تلك الحالة إلا في صف القتال فإنه قطع الطمع عن مهجته وأهله وماله وولده بل موت الدنيا كلها فإنه يريد لها حياته وقدهون على قلبه حياته في حب الله عز وجل وطلب مرضاته فلا تجرد لله أعظم من ذلك ولذلك عظم

(١) حديث إن روح القدس ثقت في روعي أحب من أحببت فانك مفارقة تقدم في الكتاب السابع من العلم (٢) حديث القبر إما حفرة من حفر النار أو روضة من رياض الجنة ت من حديث أبي سعيد بتقديم وتأخير وقال عريب قلت فيه عبيد الله بن الوليد الوصافي ضعيف (٣) حديث أرواح الشهداء في حواصل طيور خضر من حديث ابن مسعود أنه سئل عن هذه الآية - ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا - الآية قال أما إنا قد سألنا عن ذلك فقال أرواحهم في جوف طير خضر فلم يسم فيه النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية ت أما إنا سألنا عن ذلك فأخبرنا وذكر صاحب مسند الفردوس أن ابن منيع صرح برفعه في مسنده (٤) حديث ندائه لقتلى بدر من المشركين يا فلان يا فلان وقد سماهم إني قد وجدت ما وعدني ربي حقا فهل وجدتم ما وعدكم ربكم حقا م من حديث أنس (٥) حديث أرواح المؤمنين في حواصل طيور خضر معلقة تحت العرش ه من حديث كعب بن مالك إن أرواح المؤمنين في طير خضر تعلق بشجر الجنة وروى ن بلفظ إنما نسمة المؤمنين طائر ورواه ت بلفظ أرواح الشهداء وقال حسن صحيح .

بالهداية بشرط مقدمة الإجابة فالاجتماع المحض غير معلل بكسب العبد وهذا حال المحبوب المراد بإدائه الحق بمنحه ومواهبه من غير سابقة كسب منه يسبق كشوفه اجتجاده وفي هذا أخذ بطائفة من الصوفية رفعت الحجب عن قلوبهم وبأدرهم سطوع نور اليقين فأنار نازل الحال فيهم شهوة الاجتهاد والأعمال فأقبلوا على الأعمال باللذذة والعيش فيها قرة أعينهم فسهل الكشف عليهم الاجتهاد كما سهل على سحرة فرعون لذذة النازل بهم من صفو العرفان تحمل وعيد فرعون فقالوا - لن نؤثرك على ما جاءنا من البينات - قال جعفر الصادق رضي الله عنه وجدوا أرياح العناية القديمة بهم فالتجأوا إلى السجود شكرا وقالوا آمنا برب العالمين . أخبرنا أبو زرعة طاهر بن

أمر الشهادة وورد فيه من الفضائل ما لا يحصى فمن ذلك أنه لما استشهد عبد الله بن عمرو الأنصاري يوم أحد قال رسول الله صلى عليه وسلم لجابر «ألا أبشرك يا جابر قال بلى بشرك الله بالخير قال إن الله عز وجل أحيا أباك فأقعدته بين يديه وليس بينه وبينه ستر فقال تعالى تمنّ على يا عبدي ما شئت أعطيكه فقال يارب أن تردني إلى الدنيا حتى أقتل فيك وفي نبيك مرة أخرى فقال عز وجل سبق القضاء مني بأنهم إليها لا يرجعون (١)» ثم القتل سبب الخاتمة على مثل هذه الحالة فإنه لو لم يقتل وبقي مدة ربما عادت شهوات الدنيا إليه وغلبت على ما استولى على قلبه من ذكر الله عز وجل ولهذا عظم خوف أهل العرفه من الخاتمة فإن القلب وإن أُلزم ذكر الله عز وجل فهو متقلب لا يخلو عن الالتفات إلى شهوات الدنيا ولا ينفك عن فترة تعتريه فإذا تمثل في آخر الحال في قلبه أمر من الدنيا واستولى عليه وارتحل عن الدنيا والحالة هذه فيوشك أن يبقى استيلاؤه عليه فيحنّ بعد الموت إليه ويتعنى الرجوع إلى الدنيا وذلك لقلة لحظه في الآخرة إذ يموت الرء على ما عاش عليه وبخسر على مامات عليه فأسلم الأحوال عن هذا الخطر خاتمة الشهادة إذا لم يكن قصد الشهيد نيل مال أو أن يقال شجاع أو غير ذلك (٢) كما ورد به الخبر بل حب الله عز وجل وإعلاء كلمته فهذه الحالة هي التي عبر عنها :- إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة - ومثل هذا الشخص هو البائع للدنيا بالآخرة وحالة الشهيد توافق معنى قولك لا إله إلا الله فإنه لا مقصود له سوى الله عز وجل وكل مقصود معبود وكل معبود إلا فهذا الشهيد قاتل بلسان حاله لا إله إلا الله إذ لا مقصود له سواء ومن يقول ذلك بلسانه ولم يساعده حاله فأمره في مشيئة الله عز وجل ولا يؤمن في حقه الخطر ولذلك فضل رسول الله صلى الله عليه وسلم قول لا إله إلا الله على سائر الأذكار (٣) وذكر ذلك مطلقا في مواضع الترغيب ثم ذكر في بعض المواضع الصدق والاخلاص فقال مرة من قال لا إله إلا الله مخلصا ومعنى الاخلاص مساعدة الحال للمقال . فنسأل الله تعالى أن يجعلنا في الخاتمة من أهل لا إله إلا الله حالا ومقالا ظاهرا وباطنا حتى نودع الدنيا غير متلفتين إليها بل متبرمين بها وعجيين للقاء الله فإن من أحب لقاء الله تعالى أحب لقاء الله ومن كره لقاء الله كره لقاءه فهذه مرامز إلى معاني الذكر التي لا يمكن الزيادة عليها في علم للعامة .

( الباب الثاني في آداب الدعاء وفضله وفضل بعض الأدعية للأثورة )

وفضيلة الاستغفار والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم )

( فضيلة الدعاء )

قال الله تعالى - وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان فليستجيبوا لي - وقال تعالى - ادعوا ربكم تضرعا وخفية إنه لا يحب المعتدين - وقال تعالى - وقال ربكم ادعوني استجب لكم إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين - وقال عز وجل

(١) حديث ألا أبشرك يا جابر قال بلى بشرك الله بالخير قال إن الله أحيا أباك وأقعدته بين يديه وليس بينه وبينه ستر فقال تعالى تمنّ على الحديث ت وقال حسن و . ك و صحیح إسناده من حديث جابر (٢) حديث الرجل يقاتل لنيل مال أو أن يقال شجاع أو غير ذلك متفق عليه من حديث أبو موسى قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال الرجل يقاتل للذكر والرجل يقاتل للنعم والرجل يقاتل ليرى مكانه، فمن في سبيل الله؟ قال من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله (٣) حديث تفصيل لا إله إلا الله على سائر الأذكار وقال حسن و ن في اليوم واليلة و هو من حديث جابر ( الباب الثاني في آداب الدعاء وفضله )

أبي الفضل إجازة  
قال أنا أبو بكر أحمد  
ابن علي بن خلف  
إجازة قال أنا  
عبد الرحمن السلمي  
قال سمعت منصورا  
يقول سمعت أبا موسى  
الزقاق يقول سمعت  
أبا سعيد الخزاز يقول  
أهل الخاتمة الذين هم  
الرادون اجتنابهم مولا هم  
وأكل لهم النعمة وهيا  
لهم الكرامة فأسقط  
عنهم حركات الطلب  
فصارت حركاتهم في  
العمل والخدمة على  
الألفة والذكر والتعظيم  
بمناجاته والافتقار  
بقربه وبهذا الاسناد  
إلى أبي عبد الرحمن  
السلمي قال سمعت علي  
ابن سعيد يقول سمعت  
أحمد بن الحسن الحصري  
يقول سمعت فاطمة  
المعروفة بجورية  
تليذة أبي سعيد تقول  
سمعت الخزاز يقول  
المراد محمول في حاله  
معان على حركاته وسعيه  
في الخدمة مكفي مصون  
عن الشواهد والنواظر  
وهذا الذي قاله الشيخ  
أبو سعيد هو الذي



- قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أيا ما تدعوا فله الأسماء الحسنى - وروى النعمان بن بشير عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « إن الدعاء هو العبادة ثم قرأ - ادعوني أستجب لكم (١) » - الآية وقال صلى الله عليه وسلم « الدعاء مخ العبادة (٢) » وروى أبو هريرة أنه صلى الله عليه وسلم قال « ليس شيء أكرم على الله عز وجل من الدعاء (٣) » وقال صلى الله عليه وسلم « إن العبد لا يخطئه من الدعاء إحدى ثلاث إما ذنب يغفر له وإما خير يعجل له وإما خير يدخر له (٤) » وقال أبو ذر رضي الله عنه يكفي من الدعاء مع البر ما يكفي الطعام من الملح وقال صلى الله عليه وسلم « سلوا الله تعالى من فضله فإن الله تعالى يحب أن يسأل وأفضل العبادة انتظار الفرج (٥) » .

### (آداب الدعاء وهي عشرة)

الأول : أن يرصد لدعائه الأوقات الشريفة كيوم عرفة من السنة ورمضان من الأشهر ويوم الجمعة من الأسبوع ووقت السحر من ساعات الليل قال تعالى - وبالأسماء يستغفرون - وقال صلى الله عليه وسلم « ينزل الله تعالى كل ليلة إلى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الأخير فيقول عز وجل من يدعوني فأستجيب له من يسألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له (٦) » وقيل إن يعقوب صلى الله عليه وسلم إنما قال سوف أستغفر لكم ربي ليدعو في وقت السحر ف قيل إنه قام في وقت السحر يدعو وأولاده يؤمنون خلفه فأوحى الله عز وجل إليه إني قد غفرت لهم وجعلتهم أنبياء . الثاني : أن يفتنم الأحوال الشريفة قال أبو هريرة رضي الله عنه إن أبواب السماء تفتح عند زحف الصفوف في سبيل الله تعالى وعند نزول الغيث وعند إقامة الصلوات المكتوبة فاغتسموا الدعاء فيها . وقال مجاهد إن الصلاة جعلت في خير الساعات فليكن بالدعاء خلف الصلوات وقال صلى الله عليه وسلم « الدعاء بين الأذان والإقامة لا يرد (٧) » وقال صلى الله عليه وسلم أيضا « الصائم لا ترد دعوته (٨) » وبالحقيقة يرجع شرف الأوقات إلى شرف الحالات أيضا إذ وقت السحر وقت صفاء القلب وإخلاصه وفراغه من المشوشات ويوم عرفة ويوم الجمعة وقت اجتماع الهمم وتعاون القلوب على استدرار رحمة الله عز وجل فهذا أحد أسباب شرف الأوقات سوى ما فيها من أسرار لا يطلع البشر عليها وحالة السجود أيضا أجدر بالإجابة قال أبو هريرة رضي الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم

- (١) حديث النعمان بن بشير إن الدعاء هو العبادة أصحاب السنن وك وقال صحيح الاسناد وقال ت حسن صحيح (٢) حديث الدعاء مخ العبادة ت من حديث أنس وقال غريب من هذا الوجه لا يعرفه إلا من حديث ابن لهيعة (٣) حديث أبي هريرة ليس شيء أكرم عند الله من الدعاء ت وقال غريب و ه ح ك وقال صحيح الاسناد (٤) حديث إن العبد لا يخطئه من الدعاء إحدى ثلاث إما ذنب يغفر له وإما خير يعجل له وإما خير يدخر له الديلمى في الفردوس من حديث أنس وفيه روح ابن مسافر عن أبان بن أبي عياش وكلاهما ضعيف ولأحمد وخ في الأدب والحاكم وصحح إسناده من حديث أبي سعيد إما أن تعجل له دعوته وإما أن يدخر له في الآخرة وإما أن يدفع عنه من السوء مثلها (٥) حديث سلوا الله من فضله فإن الله يحب أن يسأل وأفضل العبادة انتظار الفرج ت من حديث ابن مسعود وقال حماد بن واقد ليس بالحافظ قلت وضعفه ابن معين وغيره (٦) حديث ينزل الله كل ليلة إلى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٧) حديث الدعاء بين الأذان والإقامة لا يرد د ن في اليوم واليلة وت وحسنه من حديث أنس وضعفه ابن عدي وابن القطان ورواه في اليوم واليلة بإسناد آخر جيد وح ك وصححه (٨) حديث الصائم لا ترد دعوته ت وقال حسن و ه من حديث أبي هريرة بزيادة فيه .

اشتبه حقيقته على طائفة من الصوفية ولم يقولوا بالإكثار من النوافل وقد رأوا جمعا من الشايخ قلت نوافلهم فظنوا أن ذلك حال مستمر على الإطلاق ولم يعلموا أن الذين تركوا النوافل واقتصروا على الفرائض كانت بداياتهم بدايات للردين فلما وصلوا إلى روح الحال وأدركتهم الكشوف بعد الاجتهاد امتلأوا بالحال فطرحوا نوافل الأعمال فاما الرادون فبقى عليهم الأعمال والنوافل وفيها قرّة أعينهم وهذا أتم وأكمل من الأول فهذا الذي أوضحناه أحد طريقى الصوفية فأما الطريق الآخر طريق الردين وهم الذين شرطوا لهم الانابة فقال الله تعالى - ويهدي إليه من ينيب - فطولبوا بالاجتهاد أولا قبل الكشوف قال الله تعالى - والذين جاهدوا

« أقرب ما يكون العبد من ربه عز وجل وهو ساجد فأكثر وافيته من الدعاء (١) » وروى ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « إنني نهيته أن أقرأ القرآن راكعاً أو ساجداً فأما الركوع فعظم وافيته الرب وأما السجود فاجتهد وافيته بالدعاء فإنه فمن أن يستجاب لكم (٢) » . الثالث : أن يدعو مستقبل القبلة ويرفع يديه بحيث يرى يياض إبطيه وروى جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم « أتى الموقف بعرفة واستقبل القبلة ولم يزل يدعو حتى غربت الشمس (٣) » وقال سلمان قال رسول الله ﷺ « إن ربكم حي كريم يستحي من عبده إذا رفعوا أيديهم إليه أن يردّها صفراً (٤) » وروى أنس أنه صلى الله عليه وسلم « كان يرفع يديه حتى يرى يياض إبطيه في الدعاء ولا يشير بإصبعه (٥) » وروى أبو هريرة رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم مرّ على إنسان يدعو ويشير بإصبعه السبابتين فقال صلى الله عليه وسلم أحد أحد (٦) أي اقتصر على الواحدة وقال أبو الدرداء رضي الله عنه ارفعوا هذه الأيدي قبل أن تغل بالأغلال ثم ينبغي أن يمسح بهما وجهه في آخر الدعاء قال عمر رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا مد يديه في الدعاء لم يردّها حتى يمسح بهما وجهه (٧) وقال ابن عباس كان ﷺ إذا دعا ضم كفيه وجعل بطونهما ممالي وجهه (٨) فهذه هيئتا اليد ولا يرفع بصره إلى السماء قال صلى الله عليه وسلم « ليتبين أقوام عن رفع أبصارهم إلى السماء عند الدعاء أولتخطفن أبصارهم (٩) » الرابع : خفض الصوت بين الخافتة والجهر لما روى أن أبا موسى الأشعري قال قدمنا مع رسول الله ﷺ فلما دنونا من المدينة كبر وكبر الناس ورفعوا أصواتهم فقال النبي ﷺ « يا أيها الناس إن الذي تدعون ليس بأصم ولا غائب إن الذي تدعون بينكم وبين أعناق ركابكم (١٠) » وقالت عائشة رضي الله عنها في قوله عز وجل - ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها (١١) - أي بدعائك وقد أثنى الله عز وجل على نبيه زكرياء عليه السلام حيث قال - إذ نادى ربه نداء خفياً - وقال عز وجل - ادعوا ربكم تضرعاً وخفية - . الخامس : أن لا يتكلف السجع في الدعاء فإن حال الداعي ينبغي أن يكون حال متضرع

(١) حديث أبي هريرة أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فأكثر وافيته من الدعاء رواه م (٢) حديث ابن عباس إنني نهيته أن أقرأ القرآن راكعاً أو ساجداً الحديث م أيضاً (٣) حديث جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى الموقف بعرفة واستقبل القبلة ولم يزل يدعو حتى غربت الشمس م دون قوله يدعو فقال مكانها واقفاً ون من حديث أسامة بن زيد كنت ردفه بعرفات فرفع يديه يدعو ورجاله ثقات (٤) حديث سلمان إن ربكم حي كريم يستحي من عبده إذا رفع يديه أن يردّها صفراً د وحسنه وهكذا وقال إسناده صحيح على شرطهما (٥) حديث أنس كان يرفع يديه حتى يرى يياض إبطيه في الدعاء ولا يشير بإصبعه م دون قوله ولا يشير بإصبعه والحديث متفق عليه لكن مقيد بالاستسقاء (٦) حديث أبي هريرة مرّ على إنسان يدعو بإصبعه السبابتين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد أحد ون وقال حسن وهكذا وقال صحيح الاسناد (٧) حديث عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا مد يديه في الدعاء لم يردّها حتى يمسح بهما وجهه ت وقال غريب وك في الستدر ك وسكت عليه وهو ضعيف (٨) حديث ابن عباس كان صلى الله عليه وسلم إذا دعا ضم كفيه وجعل بطونهما ممالي وجهه الطبراني في الكبير بسند ضعيف (٩) حديث ليتبين أقوام عن رفع أبصارهم إلى السماء عند الدعاء أولتخطفن أبصارهم م من حديث أبي هريرة وقال عند الدعاء في الصلاة (١٠) حديث أبي موسى الأشعري يا أيها الناس إن الذي تدعون ليس بأصم ولا غائب متفق عليه مع اختلاف اللفظ الذي ذكره الصنف لأبي داود (١١) حديث عائشة في قوله تعالى - ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها - أي بدعائك متفق عليه .

فينا لهديتهم سبلنا -  
يدرجهم الله تعالى في  
مدارج الكسب بأنواع  
الرياضات والمجاهدات  
وسهر الدياجر وظمأ  
الهواجر وتأجج فيهم  
نيران الطلب وتوجب  
دونهم لوامع الأرب  
يتقبلون في رمضاء  
الإرادة وينخلعون  
عن كل مألوف وعادة  
وهي الإنابة التي شرطها  
الحق سبحانه وتعالى  
لهم وجعل الهداية  
مقرونة بها وهذه  
الهداية آقا هداية  
خاصة لأنها هداية إليه  
غير الهداية العامة التي  
هي الهدى إلى أمره  
ونهيه بمقتضى المعرفة  
الأولى وهذا حال  
السالك المحب المرید  
فكانت الإنابة غير  
الهداية العامة فأثرت  
هداية خاصة واهتدوا  
إليه بعد أن اهتدوا له  
بالمكابدات فخلصوا  
من مضيق المسر إلى  
فضاء اليسر وبرزوا  
من وهج الاجتهاد إلى  
روح الأحوال فسبق  
اجتهادهم كشوفهم  
وللرادون سبق



والتكلف لا يناسبه قال صلى الله عليه وسلم « سيكون قوم يعتدون في الدعاء <sup>(١)</sup> » وقد قال عز وجل - ادعوا ربكم تضرعا وخفية إنه لا يحب المعتدين - « قيل معناه التكلف للأسجاع والأولى أن يجاوز الدعوات المأثورة فإنه قد يعتدى في دعائه فيسأل مالا تقتضيه مصلحته فما كل أحد يحسن الدعاء ولذلك روى عن معاذ رضي الله عنه إن العلماء يحتاج إليهم في الجنة إذ يقال لأهل الجنة غنوا فلا يدرون كيف يتمنون حتى تعلموا من العلماء وقد قال <sup>(٢)</sup> » إياكم والسجع في الدعاء حسب أحدكم أن يقول اللهم إني أسألك الجنة وما قرب إليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول وعمل <sup>(٣)</sup> » وفي الخبر يأتي قوم يعتدون في الدعاء والطهور ومر بعض السلف بقاص يدعو بسجع فقال له أعل الله تبالغ أشهد لقد رأيت حبيبا العجمي يدعو وما يزيد على قوله اللهم اجعلنا جدين اللهم لا تفضحنا يوم القيامة اللهم وقنا للخير والناس يدعون من كل ناحية وراءه وكان يعرف بركه دعائه وقال بعضهم ادع بلسان الذلة والافتقار لا بلسان الفصاحة والانطلاق ويقال إن العلماء والأبدال لا يزيدون في الدعاء على سبع كلمات فمادونها ويشهد له آخر سورة البقرة فإن الله تعالى لم يخبر في موضع من أدعية عباده أكثر من ذلك . واعلم أن الراد بالسجع هو التكلف من الكلام فإن ذلك لا يلائم الضراعة والذلة وإلا ففي الأدعية المأثورة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمات متوازنة لكنها غير متكلفة كقوله صلى الله عليه وسلم « أسألك الأمن يوم الوعيد والجنة يوم الخلود مع القرين الشهود والركع السجود للموقنين بالعهود إنك رحيم ودود وإنك تفعل ما تريد <sup>(٤)</sup> » وأمثال ذلك فليقتصر على المأثور من الدعوات أوليتمس بلسان التضرع والخشوع من غير سجع وتكلف فالتضرع هو المحبوب عند الله عز وجل . السادس : التضرع والخشوع والرغبة والرهبة قال الله تعالى - إنهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا - وقال عز وجل - ادعوا ربكم تضرعا وخفية - وقال صلى الله عليه وسلم « إذا أحب الله عبدا ابتلاه حتى يسمع تضرعه <sup>(٥)</sup> » : السابع : أن يجزم الدعاء ويوقن بالإجابة ويصدق رجاءه فيه قال صلى الله عليه وسلم « لا يقل أحدكم إذا دعا اللهم اغفر لي إن شئت اللهم ارحمني إن شئت ليعزم المسئلة فإنه لا مكره له <sup>(٦)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « إذا دعا أحدكم فليعظم الرغبة فإن الله لا يتعاظمه شيء <sup>(٧)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم

كشوفهم اجتهدهم  
أخبرنا الشيخ الثقة  
أبو الفتح محمد بن  
عبد الباقي قال أنا  
أبو الفضل أحمد بن  
أحمد قال أنا الحافظ  
أبو نعيم الأصفهاني قال  
ثنا محمد بن الحسين بن  
موسى قال سمعت محمد  
ابن عبد الله الرازي  
يقول سمعت أبا محمد  
الجريري يقول سمعت  
الجنيد رحمه الله عليه  
يقول ما أخذنا التصوف  
عن القيل والقال  
ولكن عن الجوع  
وترك الدنيا وقطع  
للمآلوفات والمستحسنات  
فقال محمد بن خفيف  
الإرادة ممنو القلب  
لطب للراد وحقيقة  
الإرادة استدامة الجد  
وترك الراحة وقال  
أبو عثمان المريدي الذي  
مات قلبه عن كل شيء  
دون الله تعالى فيريد  
الله وحده ويريد  
قربه ويشاق إليه  
حتى تذهب شهوات  
الدنيا عن قلبه لشدة

- (١) حديث سيكون قوم يعتدون في الدعاء وفي رواية والطهور ده حب لك من حديث عبد الله بن مغفل
- (٢) حديث إياكم والسجع في الدعاء بحسب أحدكم أن يقول اللهم إني أسألك الجنة وما قرب إليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول وعمل غريب بهذا السياق والبخاري عن ابن عباس وانظر السجع من الدعاء فاجتنبه فاني عهدت أصحاب رسول الله ﷺ لا يفعلون إلا ذلك وهك واللفظ له وقال صحيح الاسناد من حديث عائشة عليك بالكوامل وفيه وأسألك الجنة إلى آخره
- (٣) حديث أسألك الأمن يوم الوعيد والجنة يوم الخلود مع القرين الشهود والركوع السجود للموقنين بالعهود إنك رحيم ودود وإنك تفعل ما تريد ت من حديث ابن عباس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليلة حين فرغ من صلاته فذكر حديثا طويلا من جملته هذا وقال حديث غريب انتهى وفيه محمد ابن عبد الرحمن بن أبي ليلى سىء الحفظ (٤) حديث إذا أحب الله عبدا ابتلاه حتى يسمع تضرعه أبو منصور الديلمي في مستند الفردوس من حديث أنس إذا أحب الله عبدا صب عليه البلاء صبا الحديث وفيه دعه فاني أحب أن أسمع صوته وللطبراني من حديث أبي أمامة إن الله يقول للملائكة انطلقوا إلى عبدي فصبوا عليه البلاء الحديث وفيه فاني أحب أن أسمع صوته وسندهما ضعيف (٥) حديث لا يقل أحدكم اللهم اغفر لي إن شئت اللهم ارحمني إن شئت ليعزم المسئلة فإنه لا مكره له متفق عليه من حديث أبي هريرة (٦) حديث إذا دعا أحدكم فليعظم الرغبة فإن الله لا يتعاظمه شيء حب من حديث أبي هريرة .

«ادعوا الله وأتمموا موقنون بالاجابة واعلموا أن الله عز وجل لا يستجيب دعاء من قلب غافل» (١) وقال سفيان بن عيينة لا ينعن أحدكم من الدعاء ما يعلم من نفسه فإن الله عز وجل أجاب دعاء شر الخلق إبليس لعنه الله إذ قال - رب فأنظرني إلى يوم يبعثون قال فإنك من النظرين - . الثامن : أن يلح في الدعاء ويكرره ثلاثا قال ابن مسعود كان عليه السلام إذا دعا دعا ثلاثا وإذا سأل سأل ثلاثا (٢) ويقول «لا يستبطن» الاجابة لقوله صلى الله عليه وسلم «يستجاب لأحدكم ما لم يعجل فيقول قد دعوت فلم يستجب لي فإذا دعوت فاسأل الله كثيرا فإنك تدعو كرعا» (٣) وقال بعضهم إني أسأل الله عز وجل منذ عشرين سنة حاجة وما أجابني وأنا أرجو الاجابة سألت الله تعالى أن يوقني لترك ما لا يعني وقال صلى الله عليه وسلم «إذا سأل أحدكم ربه مسألة فتعرف الاجابة فليقل الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات ومن أبطأ عنه شيء من ذلك فليقل الحمد لله على كل حال» (٤) . التاسع : أن يفتح الدعاء بذكر الله عز وجل فلا يبدأ بالسؤال قال سلمة بن الأكوع ما سمعت رسول الله ﷺ يستفتح الدعاء إلا استفتح به بقول سبحان ربّي العلى الأعلى الوهاب (٥) وقال أبو سليمان الدارني رحمه الله من أراد أن يسأل الله حاجة فليبدأ بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يسأله حاجته ثم يختم بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فإن الله عز وجل يقبل الصلاتين وهو أكرم من أن يدع ما بينهما وروى في الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال «إذا سألت الله عز وجل حاجة فابتدءوا بالصلاة على فإن الله تعالى أكرم من أن يسأل حاجتين فيقضى إحداها ويرد الأخرى» (٦) رواه أبو طالب المكي . العاشر : وهو الأدب الباطن وهو الأصل في الاجابة التوبة ورد المظالم والاقبال على الله عز وجل بكنه الهمة فذلك هو السبب القريب في الاجابة فيروى عن كعب الأحماس أنه قال أصاب الناس قحط شديد على عهد موسى رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج موسى ببني إسرائيل يستسقى بهم فلم يستقوا حتى خرج ثلاث مرات ولم يستقوا فأوحى الله عز وجل إلى موسى عليه السلام إني لأستجيب لك ولأمن معك وفيكم تمام فقال موسى يارب ومن هو حق نخرجه من بيننا فأوحى الله عز وجل إليه يا موسى أتهاكم عن النخلة وأكون نسا ما فقال موسى لبني إسرائيل توبوا إلى ربكم بأجمعكم عن النخلة فتأبوا فأرسل تعالى عليهم الغيث . وقال سعيد بن جبير قحط الناس في زمن ملك من ملوك بني إسرائيل فاستسقوا فقال الملك لبني إسرائيل ليرسلن الله تعالى علينا السماء أولئذينه قيل له وكيف تقدر أن تؤذيه وهو في السماء فقال أذل أوليائه وأهل طاعته فيكون ذلك أذى له فأرسل الله تعالى عليهم السماء وقال سفيان الثوري بلغني أن بني إسرائيل قحطوا سبع سنين حتى أكلوا اليتيم من

(١) حديث ادعوا الله وأتمموا موقنون بالاجابة واعلموا أن الله لا يستجيب دعاء من قلب غافل ت من حديث أبي هريرة وقال غريب وك وقال مستقيم الاسناد تفرد به صالح الحارثي وهو أحد زهاد البصرة قلت لكنه ضعيف في الحديث (٢) حديث ابن مسعود كان صلى الله عليه وسلم إذا دعا دعا ثلاثا وإذا سأل سأل ثلاثا رواه مسلم وأصله متفق عليه (٣) حديث يستجاب لأحدكم ما لم يعجل فيقول دعوت فلم يستجب لي متفق عليه من حديث أبي هريرة (٤) حديث إذا سأل أحدكم مسألة فتعرف الاجابة فليقل الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات ومن أبطأ عنه شيء فليقل الحمد لله على كل حال البهقي في الدعوات من حديث أبي هريرة وللحاكم نحوه من حديث عائشة مختصرا باسناد ضعيف (٥) حديث سلمة بن الأكوع ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفتح الدعاء إلا استفتح وقال سبحان ربّي العلى الأعلى الوهاب أحمد وك وقال صحيح الاسناد قلت فيه عمر بن راشد اليماني ضعفه الجمهور (٦) حديث إذا سألت الله حاجة فابتدءوا بالصلاة على فإن الله تعالى أكرم من أن يسأل حاجتين فيعطى إحداها ويرد الأخرى لم أجده مرفوعا وإنما هو موقوف على أبي اندراء .

شوقه إلى ربه وقال أيضا عقوبة قلب للريدين أن يحجبوا عن حقيقة اللامات والمقامات إلى اضدادها فهذان الطريقان يجمعان أحوال الصوفية ودونها طريقان آخران ليسا من طرق التحقيق بالتصوف . أحدهما مجذوب أبقي على جذبة مارد إلى الاجتهاد بعد الكشف والثاني مجتهد متعبد ماخلص إلى الكشف بعد الاجتهاد وللصوفية في طريقتيهما باب مزيدهم ومحة طريقتهم بحسن التابعية ومن ظن أن يبلغ غرضا أو يظهر بمراد لا من طريق التابعية فهو مخذول مغرور . أخبرنا شيخنا أبو النجيب السهروردي قال أنا عصام الدين عمر بن أحمد الصفار قال أنا أبو بكر أحمد بن علي ابن خلف قال أنا أبو عبد الرحمن قال سمعت



الزابل وأكلوا الأطفال وكانوا كذلك يخرجون إلى الجبال يكون ويتضرعون فأوحى الله عز وجل إلى أنبيائهم عليهم السلام لومشيتهم إلى بأقدامكم حتى تحفى ركبكم وتبلغ أيديكم عنان السماء وتكمل أنستكم عن اندعاء فاني لأجيب لكم داعيا ولأأرحمكم بأكيا حتى تردوا المظالم إلى أهلها فعملوا فمطروا من يومهم . وقال مالك بن دينار أصاب الناس في بني إسرائيل قحط فخرجوا مرارا فأوحى الله عز وجل إلى نبيهم أن أخبرهم أنكم تخرجون إلى بأبدان نجسة وترفعون إلى أكفا قد سفكتم بها الدماء وملاتم بطونكم من الحرام الآن قد اشتد غضبي عليكم ولن تزدادوا مني إلا بعدا . وقال أبو الصديق الناجي خرج سليمان عليه السلام يستسقى فمر بمنلة ملقاة على ظهرها رافعة قوائمها إلى السماء وهي تقول اللهم إنا خلق من خالقك ولاغنى بنا عن رزقك فلا تهلكنا بذنوب غيرنا فقال سليمان عليه السلام ارجعوا فقد سقيتم بدعوة غيركم . وقال الأوزاعي خرج الناس يستسقون فقام فيهم بلال بن سعد . فحمد الله وأثنى عليه . ثم قال يا معشر من حضر أستم مفرين بالإساءة فقالوا اللهم نعم فقال اللهم إنا قد سمعناك تقول - ماعلى المحسنين من سيل - وقد أقررنا بالإساءة فهل تكون مغفرتك إلا لئلا الله فاعفونا وارحمنا واسقنا فرقع يديه ورفعوا أيديهم فسقوا وقيل لمالك بن دينار ادع لنا ربك فقال إنكم تستبطئون المطر وأنا أستبطئ الحجارة وروى أن عيسى صلوات الله عليه وسلامه خرج يستسقى فلما ضجروا قال لهم عيسى عليه السلام من أصاب منكم ذنبا فليرجع فارجعوا كلهم ولم يبق معه في المفاضة إلا واحد فقال له عيسى عليه السلام أمالك من ذنب فقال والله ما علمت من شيء غير أني كنت ذات يوم أصلي فمرت بي امرأة فنظرت إليها بعيني هذه فلما جاوزتني أدخلت أصبعي في عيني فأنزعها وأتبع المرأة بها فقال له عيسى عليه السلام فادع الله حتى أؤمن على دعائك قال فدعا فتجلت السماء سحابا ثم صبت فسقوا . وقال يحيى النعماني أصاب الناس قحط على عهد داود عليه السلام فاختروا ثلاثة من علمائهم فخرجوا حتى يستسقوا بهم فقال أحدهم اللهم إنك أنزلت في توراتك أن نفو عن ظلمنا اللهم إنا قد ظلمنا أنفسنا فاعف عنا . وقال الثاني اللهم إنك أنزلت في توراتك أن نعتق أرقاءنا اللهم إنا أرقاؤك فاعتقنا وقال الثالث اللهم إنك أنزلت في توراتك أن لا نرد للساكين إذا وقفوا بأبوابنا اللهم إنا مساكينك وقفنا ببابك فلا ترد دعاءنا فسقوا وقال عطاء السلمي معنا الغيث فخرجنا نستسقى فاذا نحن بسعدون المجنون في القابر فنظر إلى فقال يعطاء أهذا يوم النشور أو بعثر ما في القبور فقلت لا ولكننا معنا الغيث فخرجنا نستسقى فقال يعطاء بقلوب أرضية أم بقلوب سماوية فقلت بل بقلوب سماوية فقال هيأت يعطاء قل للتبهرجين لا تبهرجوا فان الناقد بصير ثم رمق السماء بطرفة وقال إلهي وسيدى ومولاي لا تهلك بلادك بذنوب عبادك ولكن بالسركن للكنون من أسمائك وما وارت الحجب من آلائك إلا ماسقينا ماء غدقا فراتا تحي به العباد وتروى به البلاد يامن هو على كل شيء قدير قال عطاء لما استتم الكلام حتى أرعدت السماء وأبرقت وجاءت بمطر كأفواه القرب فولى وهو يقول :

أفلق الزاهدون والعابدون إذ ملولاهم أجاجوا البطونا

أسهروا الأعين العلية حبا فاقضى ليلهم وهم ساهرون

شغلهم عبادة الله حتى حسب الناس أن فيهم جنونا

وقال ابن المبارك قدمت المدينة في عام شديد القحط فخرج الناس يستسقون فخرجت معهم إذ أقبل غلام أسود عليه قطعتا خيش قد أتربا حدهما وألقى الأخرى على عاتقه فجلس إلى جانبي فسمعت يقول إلهي أخلقت الوجوه عندك كثرة الذنوب ومساوى الأعمال وقد حبست عنا غيث السماء لتؤدب عبادك بذلك فأسألك يا حليما إذا أتاة يامن لا يعرف عبادته إلا الجليل أن تسقيهم الساعة الساعة فلم يزل يقول الساعة

نصر بن أبي نصر  
يقول سمعت قسيما غلام  
الزقاق يقول سمعت  
أبا سعيد السكري يقول  
سمعت أبا سعيد الحراز  
يقول كل باطن يخالفه  
ظاهر فهو باطل وكان  
يقول الجنيد رحمه الله  
علنا هذا مشبك  
بحديث رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
وقال بعضهم من أمر  
السنة على نفسه قولا  
وفلا نطق بالحكمة  
ومن أمر الهوى على  
نفسه قولا وفلا نطق  
بالبدعة . حكى أن  
أبا يزيد البسطامي  
رحمه الله قال ذات يوم  
لبعض أصحابه قم بنا  
حتى ننظر إلى هذا  
الرجل الذي قد شهر  
نفسه بالولاية وكان  
الرجل في ناحيته مقصودا  
ومشهورا بالزهد  
والعبادة فمضينا إليه  
فلما خرج من بيته بقصد  
المسجد رمى بزاقة نحو  
القبلة فقال أبو يزيد  
انصرفوا فانصرف

الساعة حتى اكتست السماء بالنعام وأقبل المطر من كل جانب قال ابن المبارك فبحثت إلى الفضيل فقال مالي أراك كشيئا قلت أمر سبقنا إليه غيرنا فتولاه دوننا وقصصت عليه القصة فصاح الفضيل وخر مغشيا عليه ويرزى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه استسقى بالعباس رضي الله عنه فتفرغ عمر من دعائه قال العباس اللهم إنه لم ينزل بلاء من السماء إلا بذنب ولم يكشف إلا بتوبة وقد توجهت في القوم إليك لمكاني من نبيك صلى الله عليه وسلم وهذه أيدينا إليك بالذنوب ونواصينا بالتوبة وأنت الراعي لا تهمل الضالة ولا تضع الكسير بدار مضية فقد ضرع الصغير ورق الكبير وارتفعت الأصوات بالشكوى وأنت تعلم السر وأخفى اللهم فأغثهم بغياثك قبل أن يقنطوا فيهلكوا فإنه لا يأس من روح الله إلا القوم الكافرون قال لما تم كلامه حتى ارتفعت السماء مثل الجبال .

( فضيلة الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفضله صلى الله عليه وسلم )

قال الله تعالى - إن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما - وروى أنه صلى الله عليه وسلم « جاء ذات يوم والبشرى ترى في وجهه فقال ﷺ إنه جاءني جبريل عليه السلام فقال أما ترضى يا محمد أن لا يصلي عليك أحد من أمتك صلاة واحدة إلا صليت عليه عشرة ولا يسلم عليك أحد من أمتك إلا سلمت عليه عشرة (١) » وقال صلى الله عليه وسلم « من صلى على صلت عليه الملائكة ماضيا على فليقل عند ذلك أوليكم (٢) » وقال صلى الله عليه وسلم « إن أولى الناس بي أكثرهم على صلاة (٣) » وقال صلى الله عليه وسلم « بحسب المؤمن من البخل أن أذكر عنده فلا يصلي على (٤) » وقال ﷺ « أكثروا من الصلاة على يوم الجمعة (٥) » وقال ﷺ « من صلى على من أمتي كتبت له عشر حسنات ومحيت عنه عشر سيئات (٦) » وقال ﷺ « من قال حين يسمع الأذان والإقامة اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة صل على محمد عبدك ورسولك وأعطه الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة والشفاعة يوم القيامة حلت له شفاعتي (٧) » وقال رسول الله ﷺ « من صلى على

(١) حديث أنه صلى الله عليه وسلم جاء ذات يوم والبشرى ترى في وجهه فقال إنه جاءني جبريل عليه الصلاة والسلام فقال أما ترضى يا محمد أن لا يصلي عليك أحد من أمتك إلا صليت عليه عشرة ولا يسلم عليك أحد من أمتك إلا سلمت عليه عشرة (٢) من حديث أبي طلحة باسناد جيد (٣) حديث من صلى على صلت عليه الملائكة ماضيا على فليقل عبد من ذلك أوليكم (٤) من حديث عامر بن ربيعة باسناد ضعيف والطبراني في الأوسط باسناد حسن (٥) حديث إن أولى الناس بي أكثرهم على صلاة من حديث ابن مسعود وقال حسن غريب وحب (٦) حديث بحسب امرئ من البخل أن أذكر عنده فلا يصلي على قاسم بن أصبغ من حديث الحسن بن علي هكذا ون وحب من حديث أخيه الحسن البخيل من ذكرت عنده فلم يصل على ورواه ت من رواية الحسين بن علي عن أبيه وقال حسن صحيح (٧) حديث أكثروا على من الصلاة يوم الجمعة دن وحب ك وقال صحيح على شرط من حديث أوس بن أوس وذكره ابن أبي حاتم في الملب وحكى عن أبيه أنه حديث منكر (٦) حديث من صلى على من أمتي كتبت له عشر حسنات ومحيت عنه عشر سيئات ن في اليوم والليلة من حديث عمرو بن دينار وزاد فيه مخلصا من قلبه صلى الله عليه بها عشر صلوات ورفعه بها عشر درجات ، وله في السير ولا بن حبان من حديث أنس نحوه دون قوله مخلصا من قلبه ودون ذكر نحو السيئات ولم يذكر ابن حبان أيضا رفع الدرجات (٧) حديث من قال حين يسمع الأذان والإقامة اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة صل على محمد عبدك ورسولك وأعطه الوسيلة والفضيلة والشفاعة يوم القيامة حلت له شفاعتي البخاري من حديث جابر دون ذكر الإقامة والشفاعة والصلاة على النبي ﷺ وقال النداء

ولم يسلم عليه وقال عمار! رجل ليس بأماون على أدب من آداب رسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف يكون أماونا على ما يدعيه من مقامات الأولياء والصديقين وسئل خادم الشبلي رحمه الله ماذا رأيت منه عند موته فقال لما أمسك لسانه وعرق جبينه أشار إلى أن وضئ للصلاة فوضأته فنبئت بخيل لحيته فقبض على يدي وأدخل أصابعي في لحيته فخللها ، وقال سهل بن عبد الله كل وجد لا يشهد له الكتاب والسنة فباطل هذا حال الصوفية وطريقهم وكل من يدعي حالا على غير هذا الوجه فمدع مفتون كذاب .

[ الباب الخامس في

ماهية التصوف ]

أخبرنا الشيخ أبو زرعة

طاهر بن أبي الفضل في

كتابه قال أنا أبو بكر

أحمد بن علي بن خلف



في كتاب لم تنزل للملائكة يستغفرون له مادام اسمي في ذلك الكتاب (١) « وقال صلى الله عليه وسلم « إن في الأرض ملائكة سياحين يبلغوني عن أمتي السلام » (٢) وقال صلى الله عليه وسلم « ليس أحد يسلم على إلا رد الله على روحه حتى أرد عليه السلام » (٣) و « قيل له يا رسول الله كيف نصلي عليك فقال قولوا اللهم صل على محمد عبدك وعلى آله وأزواجه وذريته كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم وبارك على محمد وأزواجه وذريته كما باركت على إبراهيم وآل إبراهيم إنك حميد مجيد » (٤) وروى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه مع بعد موت رسول الله صلى الله عليه وسلم يبكي ويقول بأبي أنت وأمي يا رسول الله لقد كان جذع تخطب الناس عليه فلما كثر الناس اتخذت منبرا لتسمعهم فحنّ الجذع لفراقك حتى جعلت يدك عليه فسكن فأمتك كانت أولى بالحنين إليك لما فارقتهم ، بأبي أنت وأمي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده أن جعل طاعتك طاعته فقال عز وجل - من يطع الرسول فقد أطاع الله - بأبي أنت وأمي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده أن أخبرك بالعفو عنك قبل أن يخبرك بالذنوب فقال تعالى - عفا الله عنك لم أذنت لهم - بأبي أنت وأمي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده أن بعثك آخر الأنبياء وذكرك في أولهم فقال عز وجل - وإذا أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وإبراهيم - الآية ، بأبي أنت وأمي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده أن أهل النار يودون أن يكونوا قد أطاعوك وهم بين أطباقها يعذبون يقولون ياليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسول ، بأبي أنت وأمي يا رسول الله لئن كان موسى بن عمران أعطاه الله حجرا تنفجر منه الأنهار فماذا بأعجب من أصابعك حين نبع منها الماء صلى الله عليك بأبي أنت وأمي يا رسول الله لئن كان سليمان بن داود أعطاه الله الريح غدوها شهر ورواحها شهر فماذا بأعجب من البراق حين سريت عليه إلى السماء السابعة ثم صليت الصبح من ليلتك بالأبطح صلى الله عليك بأبي أنت وأمي يا رسول الله لئن كان عيسى بن مريم أعطاه الله إحياء الموتى فماذا بأعجب من الشاة السمومة حين كلمتك وهي مشوية فقالت لك الذراع لانا كلني فاني مسومة بأبي أنت وأمي يا رسول الله لقد دعانا نوح على قومه فقال رب لا تذرني على الأرض من الكافرين ديارا ولو دعوت علينا بمثلها لهلكنا كلنا فلقد وطئ ظهرك وأدمى وجهك وكسرت رباعيتك فأبيت أن تقول إلا خيرا فقلت اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون بأبي أنت وأمي يا رسول الله لقد اتبعك في قلة سنك وقصر عمرك ما لم يتبع نوحا في كثرة سنه وطول عمره ولقد آمن بك الكثير وما آمن معه إلا قليل بأبي أنت وأمي يا رسول الله لو لم تجالس إلا كفوؤا لك ما جالسنا ولولم تتكح

وللمستغفري في الدعوات حين يسمع الدعاء للصلاة وزاد ابن وهب ذكر الصلاة والشفاعة فيه بسند ضعيف وزاد الحسن بن علي العمري في اليوم والليلة من حديث أبي الدرداء ذكر الصلاة فيه وله وللمستغفري في الدعوات بسند ضعيف من حديث أبي رافع كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سمع الأذان فذكر حديثا فيه وإذا قال قد قامت الصلاة قال اللهم رب هذه الدعوة التامة الحديث وزاد وتقبل شفاعته في أمته وسلم من حديث عبد الله بن عمرو إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على ثم صلوا على الوسيلة وفيه فمن سأل الوسيلة نلت عليه الشفاعة (١) حديث من صلى على في كتاب لم تنزل للملائكة تستغفر له مادام اسمي في ذلك الكتاب الطبراني في الأوسط وأبو الشيخ في الثواب والمستغفري في الدعوات من حديث أبي هريرة بسند ضعيف (٢) حديث إن في الأرض ملائكة سياحين يبلغوني عن أمتي السلام تقدم في آخر الحج (٣) حديث ليس أحد يسلم على إلا رد الله على روحه حتى أرد عليه السلام د من حديث أبي هريرة بسند جيد (٤) حديث قيل له يا رسول الله كيف نصلي عليك قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آله وأزواجه وذريته الحديث متفق

الشيخ أبي عبد الرحمن السلي قال أنا إبراهيم ابن أحمد بن محمد ابن رجاء قال ثنا عبد الله بن أحمد البغدادي قال ثنا عثمان ابن سعد قال ثنا عمر بن أسد عن مالك ابن أنس عن نافع عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لكل شيء مفتاح ومفتاح الجنة حب المساكين والفقراء الصبر هم جلساء الله تعالى يوم القيامة » فالفقير كأن في ماهية التصوف وهو أساسه وبه قوامه . قال روي التصوف مبنى على ثلاث خصال التمسك بالفقر والافتقار والتحقيق بالبذل والإيتار وترك التعرض والاختيار وقال الجنيد وقد سئل عن التصوف فقال أن نكون مع الله بلا علاقة . وقال :

إلا كفؤا لك ما نكحت إلينا ولولم تؤاكل إلا كفؤا لك ما نكحت إلينا  
وواكلتنا ولبست الصوف وركبت الحمار وأردفت خلفك ووضعت طعامك على الأرض ولققت أصابعك  
تواضعا منك صلى الله عليك وسلم<sup>(١)</sup>. وقال بعضهم كنت أكتب الحديث وأصلى على النبي صلى الله عليه  
وسلم فيه ولا أسلم قرأت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقال لي أمتهم الصلاة على في كتابك فما  
كتبت بعد ذلك إلا صليت وسلمت عليه وروى عن أبي الحسن قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم  
في المنام فقلت يا رسول الله يم جوزي الشافعي عنك حيث يقول في كتابه الرسالة وصلى الله على محمد  
كلما ذكره الذاكرون وغفل عن ذكره الغافلون فقال عليه السلام جوزي عنى أنه لا يوقف للحساب .  
( فضيلة الاستغفار )

قال الله عز وجل - والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم - وقال  
علقمة والأسود قال عبد الله بن مسعود رضى الله عنهم في كتاب الله عز وجل آيتان ما أذنبت عبد ذنبا  
فقرأهما واستغفرت الله عز وجل إلا غفر الله تعالى له - والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم - الآية  
وقوله عز وجل - ومن يعمل سوءا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيما - وقال عز وجل  
- فسبح بحمد ربك واستغفره إنه كان توابا - وقال تعالى - والمستغفرين بالأسحار - وكان صلى الله  
عليه وسلم يكثر أن يقول « سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي إنك أنت التواب الرحيم »<sup>(٢)</sup> وقال  
صلى الله عليه وسلم « من أكثر من الاستغفار جعل الله عز وجل له من كل هم فرجا ومن كل ضيق  
مخرجا ورزقه من حيث لا يحتسب »<sup>(٣)</sup> وقال صلى الله عليه وسلم « إني لأستغفر الله تعالى وأتوب إليه في اليوم

عليه من حديث أبي حميد الساعدي (١) حديث عمر في حنين الجذع ونبع الماء من بين أصابعه  
والاسراء به على البراق إلى السماء السابعة ثم صلاة الصبح من ليلته بالأبطح وكلام الشاة المسمومة  
وأنه دمي وجهه وكسرت رباعيته فقال اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون وأنه لبس الصوف وركب  
الحمار وأردف خلفه ووضع طعامه بالأرض ولحق أصابعه وهو غريب بطوله من حديث عمر وهو معروف  
من أوجه أخرى لحديث حنين الجذع متفق عليه من حديث جابر وابن عمرو وحديث نبغ الماء من بين  
أصابعه متفق عليه من حديث أنس وغيره وحديث الاسراء متفق عليه من حديث أنس دون ذكر صلاة  
الصبح بالأبطح وحديث كلام الشاة المسمومة رواه د من حديث جابر وفيه انقطاع وحديث أنه دمي  
وجهه وكسرت رباعيته متفق عليه من حديث سهل بن سعد في غزوة أحد وحديث اللهم اغفر لقومي فانهم  
لا يعلمون رواه البيهقي في دلائل النبوة والحديث في الصحيح من حديث ابن مسعود أنه صلى الله عليه  
وسلم حكاه عن نبي من الأنبياء ضربه قومه وحديث لبس الصوف رواه الطيالسي من حديث سهل بن سعد  
وحديث ركوبه الحمار وإردافه خلفه متفق عليه من حديث أسامة بن زيد وحديث وضع طعامه بالأرض  
رواه أحمد في الزهد من حديث الحسن مرسلًا والبخاري من حديث أنس ما أكل رسول الله صلى  
الله عليه وسلم على خوان قط وحديث لقيه أصابعه رواه مسلم من حديث كعب بن مالك وأنس بن مالك  
(٢) حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي إنك  
أنت التواب الرحيم الحاكم من حديث ابن مسعود وقال صحيح إن كان أبو عبيدة سمع من أبيه  
والحديث متفق عليه من حديث عائشة أنه كان يكثر أن يقول ذلك في ركوعه وسجوده دون قوله  
إنك أنت التواب الرحيم (٣) حديث من أكثر من الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجا ومن  
كل غم مخرجا ورزقه من حيث لا يحتسب دن في اليوم واليلة وهكذا وقال صحيح الاسناد من حديث  
ابن عباس وصححه ابن حبان .

معروف الكرخي  
التصوف الأخذ  
بالحقائق واليأس مما  
في أيدي الخلائق فمن  
لم يتحقق بالفقر لم  
يتحقق بالتصوف .

وسئل الثبلي : عن  
حقيقة الفقر فقال  
أن لا يستغنى بشئ  
دون الحق . وقال  
أبو الحسين النوى  
نعت الفقير السكون  
عند العدم والبذل  
والإيثار عند الوجود .

وقال بعضهم إن الفقير  
الصادق ليحترز من  
الغنى حذر أن يدخل  
عليه الغنى فيفسد  
فقره كما أن الغنى يحترز  
من الفقر حذر أن  
يدخل عليه الفقر  
فيفسد عليه غناه .

وبالاسناد الذي سبق  
إلى أبي عبد الرحمن  
قال سمعت أبا  
عبد الرحمن الرازي  
يقول سمعت مظهرا  
القميبيني يقول  
الفقير الذي لا يكون  
له إلى الله حاجة قال



سبعين مرة (١) « هذا مع أنه صلى الله عليه وسلم غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وقال صلى الله عليه وسلم « إنه ليغان على قلبي حتى إني لأستغفر الله تعالى في كل يوم مائة مرة (٢) » وقال صلى الله عليه وسلم « من قال حين يأوي إلى فراشه أستغفر الله العظيم الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأتوب إليه ثلاث مرات غفر الله له ذنوبه وإن كانت مثل زبد البحر أو عدد رمل عاج أو عدد ورق الشجر أو عدد أيام الدنيا (٣) » وقال عليه السلام في حديث آخر « من قال ذلك غفرت ذنوبه وإن كان فاراً من الزحف (٤) » وقال حذيفة كنت ذرب اللسان على أهلي ققلت « يا رسول الله لقد خشيت أن يدخلني لسان النار فقال النبي صلى الله عليه وسلم فأين أنت من الاستغفار فاني لأستغفر الله في اليوم مائة مرة (٥) » وقالت عائشة رضى الله عنها قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن كنت ألممت بذنب فاستغفرى الله وتوبى إليه فإن التوبة من الذنب الندم والاستغفار (٦) » وكان صلى الله عليه وسلم يقول في الاستغفار « اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلي وإسرافي في أمري وما أنت أعلم به مني اللهم اغفر لي هزلي وجدي وخطئي وعمدي وكل ذلك عندي اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت وما أنت أعلم به مني أنت المقدم وأنت المؤخر وأنت على كل شيء قدير (٧) » وقال صلى الله عليه وسلم « إذا سمعت من رسول الله عليه السلام حديثاً نفعتني الله عز وجل بما شاء أن ينفعني منه وإذا حدثني أحد من أصحابه استخلفته فإذا حلف صدقته قال وحدثني أبو بكر وصدق أبو بكر رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « ما من عبد يذنب ذنب فيحسن الطهور ثم يقوم فيصلي ركعتين ثم يستغفر الله عز وجل إلا غفر له ثم تلا قوله عز وجل - والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم - (٨) الآية . وروى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « إن المؤمن إذا أذنب ذنباً كانت نكته سوداء في قلبه فإن تاب

(١) حديث إني لأستغفر الله وأتوب إليه في اليوم سبعين مرة خ من حديث أبي هريرة إلا أنه قال أكثر من سبعين وهو في الدعاء للطبراني كما ذكره المصنف (٢) حديث إنه ليغان على قلبي حتى إني لأستغفر الله في كل يوم مائة مرة م من حديث الأغر (٣) حديث من قال حين يأوي إلى فراشه أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأتوب إليه ثلاث مرات غفر الله له ذنوبه وإن كانت مثل زبد البحر الحديث ت من حديث أبي سعيد وقال غريب لا نعرفه إلا من حديث عبد الله بن الوليد الوصافي . قلت الوصافي وإن كان ضعيفاً فقد تابعه عليه عصام بن قدامة وهو ثقة رواه خ في التاريخ دون قوله حين يأوي إلى فراشه وقوله ثلاث مرات (٤) حديث من قال ذلك غفرت ذنوبه وإن كان فاراً من الزحف د ت من حديث زيد مولى النبي صلى الله عليه وسلم وقال غريب قلت ورجاله موثقون ورواه ابن مسعود وك من حديث ابن مسعود وقال صحيح على شرط الشيخين (٥) حديث حذيفة كنت ذرب اللسان على أهلي الحديث وفيه أين أنت عن الاستغفار ن في اليوم واليلة و ه ك وقال صحيح على شرط الشيخين (٦) حديث عائشة إن كنت ألممت بذنب فاستغفرى الله فإن التوبة من الذنب الندم والاستغفار متفق عليه دون قوله فإن التوبة الخ وزاد أو توبى إليه فإن العبد إذا اعترف بذنبه ثم تاب تاب الله عليه والطبراني في الدعاء فإن العبد إذا أذنب ثم استغفر الله غفر له (٧) حديث كان يقول اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلي وإسرافي في أمري وما أنت أعلم به مني اللهم اغفر لي جدي وهزلي متفق عليه من حديث أبي موسى واللفظ لمسلم (٨) حديث على عن أبي بكر مامن عبيد يذنب ذنباً فيحسن الطهور ثم يقوم فيصلي ركعتين ثم يستغفر الله إلا غفر الله له أصحاب السنن وحسنه ت .

ومعته يقول سألت أبا بكر الصري عن الفقير فقال الذي لا يملك ولا يملك (قوله لا يكون له إلى الله حاجة) معناه أنه مشغول بوظائف عبوديته تام الثقة بربه عالم بحسن كلاته به لا يحوجه إلى رفع الحاجة لعله يعلم الله بحاله فيرى السؤال في البين زيادة ، وقوال المشايخ تنوع معانيها لأنهم أشاروا فيها إلى أحوال في أوقات دون أوقات وتحتاج في تفصيل بعضها من البعض إلى الضوابط فقد تذكر أشياء في معنى التصوف ذكر مثلها في معنى الفقر وتذكر أشياء في معنى الفقر ذكر مثلها في معنى التصوف وحيث وقع الاشتباه فلا يدمن بيان فاصل فقد تشبهه الاشارات في الفقر بمعاني الزهد تارة ومعاني التصوف

ونزع واستغفر صقل قلبه منها فان زاد زادت حتى تلف قلبه (١) فذلك الران الذي ذكره الله عز وجل في كتابه - كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون - « وروى أبو هريرة رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم قال « إن الله سبحانه يرفع الدرجة لأعبد في الجنة فيقول يا رب أنى لي هذه فيقول عز وجل باستغفار ولدك لك (٢) » وروت عائشة رضي الله عنها أنه صلى الله عليه وسلم قال « اللهم اجعلني من الذين إذا أحسنوا استبشروا وإذا أساءوا استغفروا (٣) » وقال صلى الله عليه وسلم « إذا أذنب العبد ذنباً فقال اللهم اغفر لي فيقول الله عز وجل أذنب عبي ذنباً فعلم أن له رباً يأخذ بالذنوب ويغفر الذنوب، عبي اعمل ما شئت فقد غفرت لك (٤) » وقال صلى الله عليه وسلم « ما أصر من استغفر وإن عاد في اليوم سبعين مرة (٥) » وقال ﷺ « إن رجلاً لم يعمل خيراً قط نظر إلى السماء فقال إن لي رباً يا رب فاغفر لي فقال الله عز وجل قد غفرت لك (٦) » وقال صلى الله عليه وسلم « من أذنب ذنباً فعلم أن الله قد اطلع عليه غفرله وإن لم يستغفر (٧) » وقال صلى الله عليه وسلم « يقول الله تعالى يا عبادي كلكم مذنب إلا من عافيت فاستغفروني أغفر لكم ومن علم أنى ذو قدرة على أن أغفر له غفرت له ولا أبالي (٨) » وقال ﷺ « من قال سبحانه ظلمت نفسي وعملت سوءاً فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت غفرت له دنوبه ولو كانت كدب النمل (٩) » وروى « إن أفضل الاستغفار اللهم أنت ربى وأنا عبدك خلقتنى وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء لك بنعمتك على وأبوء على نفسي بذنبي فقد ظلمت نفسي واعترفت بذنبي فاغفر لي ذنوبي ما قدمت منها وما أخرت فإنه لا يغفر الذنوب جميعاً إلا أنت (١٠) » الآثار : قال خالد بن معدان يقول الله عز وجل إن أحب عبادى إلى المتحابون بحبى والتعلقة قلوبهم بالمساجد والمستغفرون بالأسحار أولئك الذين إذا أردت

(١) حديث أبي هريرة إن المؤمن إذا أذنب ذنباً كانت نكتة سوداء في قلبه فان تاب ونزع واستغفر صقل قلبه الحديث صحيحه ون في اليوم والليلة وه حب ك (٢) حديث أبي هريرة إن الله ليرفع العبد الدرجة في الجنة فيقول يا رب أنى لي هذه فيقول باستغفار ولدك لك رواه أحمد بإسناد حسن (٣) حديث عائشة اللهم اجعلني من الذين إذا أحسنوا استبشروا وإذا أساءوا استغفروا وفيه على ابن زيد بن جعدان مختلف فيه (٤) حديث إذا أذنب العبد فقال اللهم اغفر لي يقول الله أذنب عبي ذنباً فعلم أن له رباً يأخذ بالذنوب ويغفر الذنوب الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٥) حديث ما أصر من استغفر وإن عاد في اليوم سبعين مرة دت من حديث أبي بكر وقال غريب وليس إسناده بالقوى (٦) حديث إن رجلاً لم يعمل خيراً قط نظر إلى السماء فقال إن لي رباً يا رب اغفر لي فقال الله تعالى قد غفرت لك لم أقف له على أصل (٧) حديث من أذنب فعلم أن الله قد اطلع عليه غفر له وإن لم يستغفر الطبراني في الأوسط من حديث ابن مسعود بسند ضعيف (٨) حديث يقول الله يا عبادي كلكم مذنب إلا من عافيت فاستغفروني أغفر لكم ومن علم أنى ذو قدرة على أن أغفر له غفرت له ولا أبالي ت ه من حديث أبي ذر وقال ت حسن وأصله عند بلقظ آخر (٩) حديث من قال سبحانه ظلمت نفسي وعملت سوءاً فاغفر لي إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت غفرت ذنوبه وإن كانت كدب النمل البيهقي في الدعوات من حديث على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألا أعلمك كلمات تقولن لو كان عليك كعدد النمل أو كعدد الدر ذنوباً غفرها الله لك قد كره بزيادة لإله إلا أنت في أوله وفيه ابن لهيعة (١٠) حديث أفضل الاستغفار اللهم أنت ربى وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت الحديث خ من حديث شداد بن أوس دون قوله وقد ظلمت نفسي واعترفت بذنبي ودون قوله ذنوبي ما قدمت منها وأخرت ودون قوله جميعاً .

نارة وذاتين نفسين تسترشد بعضها من البعض . فتقول التصوف غير الفقر والزهد غير الفقر والتصوف غير الزهد فالتصوف اسم جامع لمعانى الفقر ومعانى الزهد مع مزيداً وصاف وإضافات لا يكون بدونها الرجل صوفياً وإن كان زاهداً وقيراً . قال أبو حنيس التصوف كله آداب لكل وقت أدب ولكل حال أدب ولكل مقام أدب فمن لزم آداب الأوقات بلغ مبلغ الرجال ومن ضيع الآداب فهو بعيد من حيث يظن القرب ومردود من حيث يرجو القبول . وقال أيضاً حسن آداب الظاهر عنوان حسن أدب الباطن لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال « لو خشع قلبه لحشمت جوارحه » . أخبرنا الشيخ رضى الدين أحمد بن إسماعيل بإجازة



أهل الأرض يعقوبة ذكرتهم فتركتهم وصرفت العقوبة عنهم . وقال قتادة رحمه الله القرآن يدلكم على دلائكم ودوائكم أما دأؤكم فالذنوب وأما دواؤكم فالاستغفار . وقال علي كرم الله وجهه العجب ممن يهلك ومعه النجاة قيل وماهي قال الاستغفار وكان يقول ماألهم الله سبحانه عبدا الاستغفار وهو يريد أن يعتبه وقال الفضيل قول العبد أستغفر الله تفسيرها أقالى وقال بعض العلماء العبد بين ذنب ونعمة لا يصلحهما إلا الحمد والاستغفار وقال الربيع بن خيثم رحمه الله لا يقولن أحدكم أستغفر الله وأتوب إليه فيكون ذنبا وكذبا إن لم يفعل ولكن ليقل اللهم اغفر لي وتب علي وقال الفضيل رحمه الله الاستغفار بلا إقلاع توبة الكذابين وقالت رابعة العدوية رحمها الله استغفارنا يحتاج إلى استغفار كثير وقال بعض الحكماء من قدم الاستغفار على الندم كان مستهزئا بالله عز وجل وهو لا يعلم وسمع أعرابي وهو متعلق بأستار الكعبة يقول اللهم إن استغفاري مع إصراري للؤم وإن تركي استغفارك مع علمي بسعة عفوك لعجزفكم تتجيب إلي بالنعم مع غناك عني وكم أتبغض إليك بالمعاصي مع فقرى إليك يامن إذا وعد وفى وإذا أوعد عفا أدخل عظيم جرمي في عظيم عفوك يا أرحم الراحمين وقال أبو عبد الله الوراق لو كان عليك مثل عدد القطر وزبد البحر ذنوبا لمحت عنك إذا دعوت ربك بهذا الدعاء مختصا إن شاء الله تعالى . اللهم إني استغفرك من كل ذنب تبت إليك منه ثم عدت فيه وأستغفرك من كل ما وعدتك به من نفسي ولم أوف لك به وأستغفرك من كل عمل أردت به وجهك فخالطه غيرك وأستغفرك من كل نعمة أنعمت بها علي فاستغنت بها علي معصيتك وأستغفرك يا عالم الغيب والشهادة من كل ذنب أتيت في ضياء النهار وسواد الليل في ملأ أو خلاء وسر وعلاية يا حليم ويقال إنه استغفار آدم عليه السلام وقيل الحضر عليه الصلاة والسلام .

( الباب الثالث في أدعية مأثورة ومعزية إلى أسبابها وأربابها مما يستجيب )

أن يدعو بها للرء صباحا ومساء ويعقب كل صلاة )

فمنها : دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ركعتي الفجر قال ابن عباس رضي الله عنهما بعثنى العباس إلى رسول الله ﷺ فأتيته ممسيا وهو في بيت خالتي ميمونة ققام يصلي من الليل فلما صلى ركعتي الفجر قبل صلاة الصبح قال « اللهم إني أسألك رحمة من عندك تهدي بها قلبي وتجمع بها شملي وتلم بها وجهي وتلهمني بها رشد وتعصمني بها من كل سوء اللهم أعطني إيمانا صادقا وبقينا ليس بعده كفر ورحمة أنال بها شرف كرامتك في الدنيا والآخرة اللهم إني أسألك الفوز عند القضاء ومنازل الشهداء وعيش السعداء والنصر على الأعداء ومراقبة الأنبياء اللهم إني أنزل بك حاجتي وإن ضعف رأيي وقلت حيلتي وقصر عملي وافترقت إلى رحمتك فأسألك يا كافي الأمور ويا شافي الصدور كما تجير بين البحور أن تجيرني من عذاب السعير ومن دعوة الثبور ومن فتنة القبور اللهم ما قصر عنه رأيي وضعف عنه عملي ولم تبلغه نيتي وأمنيتي من خير وعدته أحدا من عبادك أو خير أنت معطيه أحدا من خلقك فإني أرفع إليك فيه وأسألكه يا رب العالمين اللهم اجعلنا هادين مهتدين غير ضالين ولا مضلين حربا لأعدائك وسلاما لأوليائك نحب بحبك من أطاعك من خلقك ونعادي بعداوتك من خالفك من خلقك اللهم هذا الدعاء وعليك الاجابة وهذا الجهد وعليك التكلا وإنا إليهم راجعون ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ذي الجبل الشديد والأمر الرشيد أسألك الأمن يوم الوعيد والجنة يوم الخلود مع المقربين والشهود والركم السجود للوفين بالعهود إنك رحيم ودود وأنت تفعل ما تريد سبحانه الذي

( الباب الثالث في أدعية مأثورة )

قال أنا الشيخ أبو المظفر عبد النعم قل أخبرني والدي أبو القاسم القشيري قال سمعت محمد بن أحمد بن يحيى الصوفي يقول سمعت عبد الله بن علي يقول سئل أبو محمد الجري عن التصوف فقال الدخول في كل خلق سنى والخروج عن كل خالق دنى فاذا عرف هذا المعنى في التصوف من حصول الأخلاق وتبديلها واعتبر حقيقته يعلم أن التصوف فوق الزهد وفوق الفقر وقيل نهاية الفقر مع شرفه هو بداية التصوف وأهل الشام لا يفرقون بين التصوف والفقر يقولون قال الله تعالى للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله هذا وصف الصوفية والله تعالى سبحانه قراء وسأوضح معنى يفترق الحال به بين التصوف والفقر يقول الفقير في فقره

لبس العز وقال به سبحانه الذي تعطف بالمجد وتكرم به سبحانه الذي لا ينبغي التسبيح إلا له سبحانه ذي الفضل والنعم سبحانه ذي العزة والكرم سبحانه الذي أحصى كل شيء بعلمه اللهم اجعل لي نورا في قلبي ونورا في قبري ونورا في سمعي ونورا في بصري ونورا في شعري ونورا في شمري ونورا في لحي ونورا في دمي ونورا في عظامي ونورا من بين يدي ونورا من خلفي ونورا عن يميني ونورا عن شمالي ونورا من فوقی ونورا من تحتي اللهم زدني نورا وأعطني نورا واجعل لي نورا (١) .

(دعاء عائشة رضي الله عنها)

قال رسول الله ﷺ لعائشة رضي الله عنها « عليك بالجوامع الكوامل قولي اللهم إني أسألك من الخير كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم وأعوذ بك من الشر كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم وأسألك الجنة وما قرب إليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول وعمل وأسألك من الخير ما سألك عبدك ورسولك محمد صلى الله عليه وسلم وأستعينك بما استعاذك منه عبدك ورسولك محمد ﷺ وأسألك ما قضيت لي من أمر أن تجعل عاقبته رشداً برحمتك يا أرحم الراحمين (٢) » .

(دعاء فاطمة رضي الله عنها)

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يا فاطمة ما يمنعك أن تسمعي ما أوصيك به أن تقول : يا حي يا قيوم برحمتك أستغيث . لا تكلفني إلى نفسي طرفة عين وأصلح لي شأني كله (٣) » .

(دعاء أبي بكر الصديق رضي الله عنه)

علم رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر الصديق رضي الله عنه أن يقول « اللهم إني أسألك بمحمد نبيك وإبراهيم خليلك وموسى نبيك وعيسى كلمتك وروحك وبتوراة موسى وإنجيل عيسى وزبور داود وفرقان محمد ﷺ وعليهم أجمعين وبكل وحى أوحيت له أو قضا قضيته أو سائل أعطيته أو غنى أقرته أو فقير أغنيته أو ضال هديته وأسألك باسمك الذي أنزلته على موسى صلى الله عليه وسلم وأسألك باسمك الذي بثت به أرزاق العباد وأسألك باسمك الذي وضعت على الأرض فاستقرت وأسألك باسمك الذي وضعت على السموات فاستقلت وأسألك باسمك الذي وضعت على الجبال فرست وأسألك باسمك الذي استقل به عرشك وأسألك باسمك الطهر الطاهر الأحدا الصمد الوتر النزل في كتابك من لدنك من النور البين وأسألك باسمك الذي وضعت على النهار فاستنار وعلى الليل فأظلم وبِعظمتك وكبريائك وبزبور وجهك الكريم أن ترزقني القرآن والعلم به وتخلطه بلحمي ودمي وسمعي وبصري وتستعمل به جسدي بحولك وقوتك فإنه لا حول ولا قوة إلا بك يا أرحم الراحمين (٤) » .

(١) حديث ابن عباس اللهم إني أسألك رحمة من عندك تهدي بها قلبي وتجمع بها شملی وتلم بها شعبي الحديث وقال غريب ولم يذكر في أوله بعث العباس لابنه عبد الله ولا نومه في بيت ميمونة وهو بهذه الزيادة في الدعاء للطبراني (٢) حديث قوله لعائشة عليك بالجوامع الكوامل قولي اللهم إني أسألك من الخير كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم الحديث . وك وصححه من حديثها (٣) حديث يا فاطمة ما يمنعك أن تسمعي ما أوصيك به أن تقول يا حي يا قيوم برحمتك أستغيث لا تكلفني إلى نفسي طرفة عين وأصلح لي شأني كله ن في اليوم والليلة وك من حديث أنس وقال صحيح على شرط الشيخين (٤) حديث علم رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر الصديق رضي الله عنه أن يقول اللهم إني أسألك بمحمد نبيك وإبراهيم خليلك وموسى نبيك وعيسى كلمتك الحديث في الدعاء لحفظ القرآن رواه أبو الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب من رواية

تمسك به متحقق  
بفضله يؤثره على  
الغنى متطلع إلى  
ما تحقق من العوض  
عند الله حيث يقول  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم « يدخل فقراء  
أمتي الجنة قبل الأغنياء  
بنصف يوم وهو خمسمائة  
عام » فكلما لاحظ  
العوض الباقي أمسك  
عن الحاصل القاني  
وعانق الفقر والقلة  
وخشى زوال الفقر  
لقوات الفضيلة والعوض  
وهذا عين الاعتلال في  
طريق الصوفية لأنه  
تطلع إلى الأعواض  
وترك لأجلها والصوفي  
يترك الأشياء  
للا أعواض الموعودة  
بل للأحوال الموجودة  
فانه ابن وقته وأيضاً  
ترك الفقير الحظ  
العاجل واغتنامه  
الفقر اختيار منه  
وإرادة والاختيار  
والإرادة علة في حال  
الصوفي لأن الصوفي  
صار قائماً في الأشياء



(دعاء بريدة الأسلمى رضى الله عنه)

روى أنه قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم « يا بريدة ألا أعلمك كلمات من أراد الله به خيرا علمهن إياه ثم لم ينسهن إياه أبدا قال قلت نبي يا رسول الله قال قل : اللهم إني ضعيف فقوتى ورضاك ضعفى وخذنى إلى الخير بناصيتى واجعل الإسلام منتهى رضى الله عنى اللهم إني ضعيف فقوتى وإني ذليل فأعزنى وإني فقير فأغننى يا أرحم الراحمين (١) » .

(دعاء قبيصة بن الحارث)

إذ قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم « علمنى كلمات ينفعنى الله عز وجل بها فقد كبرت سنى وعجزت عن أشياء كثيرة كنت أعملها فقال عليه السلام أما لديناك فإذا صليت الغداة فقل ثلاث مرات سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم لا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم فانك إذا قلتهم أمنت من النعم والجذام والبرص والفالج وأما آخرتك فقل اللهم اهدنى من عندك وأفض على من فضلك وانشر على من رحمتك وأزل على من بركاك ثم قال صلى الله عليه وسلم أما إنه إذا وفى بهم يوم القيامة لم يدعهم فتح له أربعة أبواب من الجنة يدخل من أيها شاء (٢) » .

(دعاء أبي الدرداء رضى الله عنه)

« قيل لأبي الدرداء رضى الله عنه قد احترقت دارك وكانت النار قد وقعت فى محلتها فقال ما كان الله ليفعل ذلك فقل له ذلك ثلاثا وهو يقول ما كان الله ليفعل من ذلك ثم أتاه آت فقال يا أبا الدرداء إن النار حين دنت من دارك طفت قال قد علمت ذلك فقل له ما ندرى أى قوليك أعجب قال إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : من يقول هؤلاء الكلمات فى ليل أو نهار لم يضره شيء وقد قلتهم وهى اللهم أنت ربى لا إله إلا أنت عليك توكلت وأنت رب العرش العظيم لا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن أعلم أن الله على كل شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل شيء علما وأحصى كل شيء عددا اللهم إني أعوذ بك من شر نفسى ومن شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها إن ربي على صراط مستقيم (٣) » .

(دعاء الخليل إبراهيم عليه الصلاة والسلام)

كان يقول إذا أصبح اللهم إن هذا خلق جديد فافتحه على بطاعتك واختمه لى بغفرتك ورضوانك وارزقنى فيه حسنة تقبلها منى وزكها وضعفها لى وما علمت فيه من سيئة فاغفرها لى إنك غفور رحيم ودود كريم قال ومن دعا بهذا الدعاء إذا أصبح فقد أدى شكر يومه .

(دعاء عيسى صلى الله عليه وسلم)

كان يقول اللهم إني أصبحت لا أستطيع دفع ما أكره ولا أملك نفع ما أرجو وأصبح الأمر يد غيرى وأصبحت مرتبها بعملى فلا تقير أقرمى اللهم لا تشمت بى عدوى ولا تنؤ بى صديق ولا تجعل مصيقتى فى دينى ولا تجعل الدنيا أكبر همى ولا تسلط على من لا رحمتى يا حى يا قيوم .

عبد الملك بن هارون بن عبثة عن أبيه أن أبا بكر أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال إني أعلم القرآن ويتفلت منى قد ذكره وعبد الملك وأبوه ضعيفان وهو منقطع بين هارون وأبي بكر .

(١) حديث بريدة ألا أعلمك كلمات من أراد الله به خيرا علمهن إياه الحديث لك من حديث بريدة وقال صحيح الاسناد (٢) حديث إن قبيصة بن الحارث قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم علمنى كلمات ينفعنى الله بها فقد كبرت سنى وعجزت الحديث ابن السنن فى اليوم والليلة من حديث ابن عباس وهو عند أحمد فى المسند مختصرا من حديث قبيصة نفسه وفيه رجل لم يسم (٣) حديث قيل لأبي الدرداء احترقت دارك فقال ما كان الله ليفعل ذلك الحديث الطبرانى فى الدعاء من حديث أبي الدرداء ضعيف

بإرادة الله تعالى لا بإرادة نفسه فلا يرى فضيلة فى صورة فقر ولا فى صورة غنى وإنما يرى الفضيلة فيما يوقفه الحق فيه ويدخله عليه ويعلم الاذن من الله تعالى فى الدخول فى الشيء وقد يدخل فى صورة سعة مباينة للفقر باذن من الله تعالى ويرى الفضيلة حينئذ فى السعة لمكان الاذن من الله فيه ولا يفسح فى السعة والدخول فيها للصادقين إلا بعد إحكامهم علم الاذن وفى هذا منزلة للأقدام وباب دعوى للمدعين وتأمين حال يتحقق به صاحب الحال إلا وقد يحكيه ركب الحال لهلك من هلك عن بينة ويحيى من حى عن بينة فاذا اتضح ذلك ظهر الفرق بين الفقر والتسوف وعلم أن الفسقر أساس التسوف وبه قوامه على معنى أن الوصول

## ( دعاء الحذر عليه السلام )

يقال إن الحذر والياس عليهما السلام إذا التقيا في كل موسم لم يفترقا إلا عن هذه الكلمات : باسم الله ماشاء الله لا قوة إلا بالله ماشاء الله كل نعمة من الله ماشاء الله الخير كله بيد الله ماشاء الله لا يصرف السوء إلا الله فمن قالها ثلاث مرات إذا أصبح أمن من الحرق والغرق والسرق إن شاء الله تعالى .

## ( دعاء معروف الكرخي رضي الله عنه )

قال محمد بن حسان قال لي معروف الكرخي رحمه الله ألا أعلمك عشر كلمات خمس للدنيا وخمس للآخرة من دعاء الله عز وجل بهنّ وجد الله تعالى عندهنّ قلت أكتبها لي قال لا ولكن أرددها عليك كما رددتها عليّ بكر بن خنيس رحمه الله : حسبي الله لديني حسبي الله لدياي حسبي الله الكريم لما أحمي حسبي الله الحليم القوي لمن بنى عليّ حسبي الله الشديد لمن كادني بسوء حسبي الله الرحيم عند الموت حسبي الله الرؤوف عند المسئلة في القبر حسبي الله الكريم عند الحساب حسبي الله اللطيف عند الميزان حسبي الله القدير عند الصراط حسبي الله لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم وقد روى عن أبي الدرداء أنه قال : من قال في كل يوم سبع مرات - فإن تولوا قتل حسبي الله لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم - كفاه الله عز وجل ما أهمه من أمر آخرته صادقا كان أو كاذبا .

## ( دعاء عتبة الغلام )

وقدر رؤي في المنام بعد موته فقال دخلت الجنة بهذه الكلمات : اللهم يا هادي الضالين وياراحم الذينين ويامقيل عثرات العائرين ارحم عبدك ذا الخطر العظيم والمسلمين كلهم أجمعين واجعلنا مع الأخيار المرزوقين الذين أنعمت عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين آمين يارب العالمين .

## ( دعاء آدم عليه الصلاة والسلام )

قالت عائشة رضي الله عنها لما أراد الله عز وجل أن يتوب على آدم صلى الله عليه وسلم طاف بالبيت سبعا وهو يومئذ ليس بمبني ربوة حمراء ثم قام فصلى ركعتين ثم قال اللهم إنك تعلم سرى وعلا نيتي فأقبل معذرتي وتعلم حاجتي فأعطني سؤلي وتعلم ما في نفسي فاغفر لي ذنوبي اللهم إني أسألك إيمانا يشاري قلبي و يقينا صادقا حتى أعلم أنه لن يصيبني إلا ما كتبتني على والرضا بما قسمته لي يا ذا الجلال والإكرام فأوحى الله عز وجل إليه إني قد غفرت لك ولم يأتني أحد من ذريتك فيدعوني بمثل الذي دعوتني به إلا غفرت له وكشفت غمومه وهمومه ونزعت الفقر من بين عينيه وأتجرت له من وراء كل تاجر وجاءته الدنيا وهي راغمة وإن كان لا يريدتها .

## ( دعاء علي بن أبي طالب رضي الله عنه )

رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « إن الله تعالى يمجّد نفسه كل يوم ويقول إني أنا الله رب العالمين إني أنا الله لا إله إلا أنا إلى القيوم إني أنا الله لا إله إلا أنا العلي العظيم إني أنا الله لا إله إلا أنا لم ألد ولم أولد إني أنا الله لا إله إلا أنا العفو الغفور إني أنا الله لا إله إلا أنا مبدئ كل شيء وإلى يعود العزيز الحكيم الرحمن الرحيم مالك يوم الدين خالق الخير والشر خالق الجنة والنار الواحد الأحد الفرد الصمد الذي لم يتخذ صاحبة ولا ولدا الفرد الوتر ظالم الغيب والشهادة للك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصور الكبير المتعال للقدرة القهار الحليم الكريم أهل الثناء وللمجد أعلم السر وأخفى القادر الرزاق فوق الخلق والخلق (١) وذكر قبل كل كلمة إني أنا الله لا إله إلا أنا كما وردناه .

(١) حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال يوم يقول إني أنا الله رب العالمين إني أنا الله لا إله إلا أنا إلى القيوم الحديث بطوله لم أجده أصلا .

إلى رتب التصوف طريقه الفقر لا على معنى أنه يلزم من وجود التصوف وجود الفقر . قال الجنيد رحمه الله عليه : التصوف هو أن يمتك الحق عنك ويحييك به وهذا المعنى هو الذي ذكرناه من كونه قائما في الأشياء بالله لا بنفسه والفقير والزاهد مكوّنان في الأشياء بنفسهما واقفان مع إرادتهما مجتهدان مبلغ عليهما والصوفي متم لنفسه مستقل لعله غير راكن إلى معلومه قائم بمراد ربه لا بمراد نفسه . قال ذو النون المصري رحمه الله عليه الصوفي من لا يتعبه طلب ولا يزعبه سلب وقال أيضا الصوفية آثروا الله تعالى على كل شيء فأثروا الله على كل شيء فكان من إثارهم أن آثروا علم الله على علم نفوسهم



في الأول فمن دعا بهذه الأسماء فليقل إنك أنت الله لا إله إلا أنت كذا وكذا فمن دعا بهن كتب من الساجدين المحبتين الذين يجاورون محمدا وإبراهيم وموسى وعيسى والنبين صلوات الله عليهم في دار الجلال وله ثواب العابدين في السموات والأرضين وصلى الله على محمد وعلى كل عبد مصطفى .  
( دعاء العتمر وهو سليمان التيمي وتسيجحاته رضى الله عنه )

روى أن يونس بن عبيد رأى رجلا في المنام ممن قتل شهيدا يملأ الروم فقال ما أفضل ما رأيت ثم من الأعمال ؟ قال رأيت تسيجحات ابن العتمر من الله عز وجل بمكان وهي هذه : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم عدد ما خلق وعدد ما هو خالق ووزن ما خلق ووزن ما هو خالق ومل ما خلق ومل ما هو خالق ومل سمواته ومل أرضه ومثل ذلك وأضعاف ذلك وعدد خلقه ووزن عرشه ومنتهى رحمته ومداد كلماته ومبلغ رضاه حتى يرضى وإذا رضى وعدد ما ذكره به خلقه في جميع ماضى وعدد ما هم ذا كروه فيما بقي في كل سنة وشهر وجمعة ويوم وليلة وساعة من الساعات وشم وتنفس لمن الأنفاس وأبد من الآباد من أبد إلى أبد أبداً الدنيا وأبد الآخرة وأكثر من ذلك لا ينقطع أوله ولا ينفد آخره .

( دعاء إبراهيم بن أدهم رضى الله عنه )

روى إبراهيم بن بشار خادمه أنه كان يقول هذا الدعاء في كل يوم جمعة إذا أصبح وإذا أمسى : مرحبا يوم الزيد والصبح الجديد والسكران والشهيد يومنا هذا يوم عيد اكتب لنا فيه ما نقول بسم الله الحميد الحميد الرفيع الودود الفعال في خلقه ما يريد أصبحت بالله مؤمنا وبقائه مصدقا وبحجته معترفا ومن ذنبى مستغفرا . ولربوبية الله خاضعا ولسوى الله في الآلهة جاحدا وإلى الله فقيرا وعلى الله متكللا وإلى الله منيا أشهد الله وأشهد ملائكته وأنبياءه ورسله وحملته عرشه ومن خلقه ومن هو خالقه بأنه هو الله الذى لا إله إلا هو وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله صلى الله عليه وسلم تسليما وأن الجنة حق وأن النار حق والحوض حق والشفاعة حق ومنكرا ونكيرا حق ووعدك حق ووعدك حق وتقاءك حق والساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور على ذلك أحيا وعليه أموت وعليه أبعث إن شاء الله اللهم أنت ربى لا إله إلا أنت خلقتنى وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك اللهم من شر ما صنعت ومن شر كل ذي شر اللهم إني ظلمت نفسى فاغفر لى ذنوبى فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت واهدنى لأحسن الأخلاق فإنه لا يهدي لأحسنها إلا أنت واصرف عنى سيئها فإنه لا يصرف سيئها إلا أنت ليك وسعديك والخير كله يديك وأنا لك وإليك أستغفر وأتوب إليك آمين اللهم بما أرسلت من رسول وآمنت اللهم بما أنزلت من كتاب وصلى الله على محمد النبي الأمي وعلى آله وسلم تسليما كثيرا خاتم كلامي ومفتاحه وعلى أنبيائه ورسله أجمعين آمين يارب العالمين اللهم أوردنا حوض محمد واسقنا بكأسه مشربا رويأ سائنا هنيا لانظما بعده أبدا واحشرنا في زمرة غير خزايا ولا ناكثين للعهد ولا مرتابين ولا مفتونين ولا مغضوب علينا ولا ضالين اللهم اعصمنا من فتن الدنيا ووقنى لما تحب وترضى وأصلح لى شأنى كله وثبتنى بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ولا تضلنى وإن كنت ظالما سبحانه يا على يا عظيم يا بارئ يا رحيم يا عزيز يا جبار سبحانه من سبحت له السموات بأكنافها وسبحان من سبحت له البحار بأمواجها وسبحان من سبحت له الجبال بأصدائها وسبحان من سبحت له الحيتان بلغاتها وسبحان من سبحت له النجوم في السماء بأبراجها وسبحان من سبحت له الأشجار بأصولها وثمارها وسبحان من سبحت له السموات السبع والأرضون السبع ومن فيهن ومن عليهن سبحانه من سبح له كل شئ من مخلوقاته تباركت وتمسالت سبحانه ،

وإرادة الله على إرادة نفوسهم . قيل لبعضهم من أحب من الطوائف قال الصوفية فإن للقبائح عندهم وجهان من المأذير وليس للكبير من العمل عندهم وقع يرفعونك به فتعجبك نفسك وهذا علم لا يوجد عند الفقير والزاهد لأن الزاهد يستعظم الترك ويستتبع الأخذ وهكذا الفقير وذلك لضيق وعائهم ووقوفهم على حد علمهم . وقال بعضهم الصوفي من إذا استقبله حالان حسان أو خلقان حسان يكون مع الأحسن والفقير والزاهد لا يميزان كل التميز بين الخلقين الحسنين بل يختاران من الأخلاق أيضا ما هو أدعى إلى الترك والخروج عن شواغل الدنيا كما كان في ذلك بطلهما والصوفي هو للستين الأحسن من

سبحانك يا حي يا قيوم يا عليم يا حليم سبحانه لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك تحي وتميت وأنت حي لا تموت بيدك الخير وأنت على كل شيء قدير .

( الباب الرابع في أدعية مأثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن أصحابه رضي الله عنهم محذوفة

الأسانيد منتخبة من جملة ما جمعه أبو طالب السكي وابن خزيمة وابن منذر رحمهم الله )

يستحب للمريد إذا أصبح أن يكون أحب أرواده الدعاء كما سيأتي ذكره في كتاب الأوراد فإن كنت من المریدین لحرق الآخرة المقتدين برسول الله صلى الله عليه وسلم فيما دعا به قفل في مفتاح دعواتك (١) أعقاب صلواتك (٢) سبحانه ربّي العلي الأعلى الوهاب لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير وقل رضيت بالله ربا وبالإسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً (٣) ثلاث مرات وقل اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة رب كل شيء ومليكه أشهد أن لا إله إلا أنت أعوذ بك من شر نفسي وشر الشيطان وشركه (٤) وقل اللهم إني أسألك العفو والعافية في ديني ودنياي وأهلي ومالي اللهم استر عورائي وآمن روعائي وأقل عثراتي واحفظني من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي ومن فوقي وأعوذ بك أن أغتال من تحتي (٥) اللهم لا تؤمنني مكره ولا تؤمنني غيرك ولا تنزع عني سترك ولا تنسني ذكرك ولا تجعلني من الغافلين (٦) وقل اللهم أنت ربّي لا إله إلا أنت خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء لك بنعمتك علي وأبوء بذنبي فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت (٧) ثلاث مرات وقل اللهم عافني في بدني وعافني في سمعي وعافني في بصري لا إله إلا أنت (٨) ثلاث مرات وقل اللهم إني أسألك الرضا بعد القضاء وبردا لعيشي بعد الموت ولذة النظر إلى وجهك الكريم وشوقاً إلى لقائك من غير ضراء مضرة ولا فتنة مضلة وأعوذ بك أن أظلم أو أظلم أو أعدي أو يعتدي علي أو أکسب خطيئة أو ذنباً لا تغفره (٩)

( الباب الرابع في أدعية مأثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم )

(١) حديث افتتاح الدعاء بسبحان ربّي العلي الأعلى الوهاب تقدم في الباب الثاني في الدعاء (٢) حديث القول عقب الصلوات لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير متفق عليه من حديث المغيرة بن شعبه (٣) حديث رضيت بالله ربا والحديث تقدم في الباب الأول من الأذكار (٤) حديث اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة رب كل شيء ومليكه أشهد أن لا إله إلا أنت أعوذ بك من شر نفسي وشر الشيطان وشركه دت وصححه وحب وك وصححه من حديث أبي هريرة أن أبا بكر الصديق قال يا رسول الله مرني بكلمات أقولهن إذا أصبحت وإذا أمسيت قال قل اللهم فذكره (٥) حديث اللهم إني أسألك العافية في ديني ودنياي وأهلي ومالي اللهم استر عورتي وآمن روعتي وأقل عثرتي واحفظني من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي ومن فوقي وأعوذ بعظمتك أن أغتال من تحتي دنه ك من حديث ابن عمر قال لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يدع هؤلاء الكلمات حين يمسو وحين يصبح (٦) حديث اللهم لا تؤمنني مكره ولا تؤمنني غيرك ولا ترفع عني سترك ولا تنسني ذكرك ولا تجعلني من الغافلين رواه أبو منصور الديلمي في مستند الفردوس من حديث ابن عباس دون قوله ولا تؤمنني غيرك وإسناده ضعيف (٧) حديث اللهم أنت ربّي لا إله إلا أنت خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء لك بنعمتك علي وأبوء بذنبي فاغفر لي إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت (٨) حديث اللهم عافني في بدني وعافني في سمعي وعافني في بصري لا إله إلا أنت ثلاث مرات دن في اليوم واليلة من حديث أبي بكره وقال ن جعفر بن ميمون ليس بالقوي (٩) حديث اللهم إني أسألك الرضا بعد القضاء الحديث

عند الله بصدق التجائه وحسن إجابته وحظ قربه ولطيف ولوجه وخروجه إلى الله تعالى لعله يريه وحظه من عبادته ومكاملته قال روم التصوف استرسال النفس مع الله تعالى على ما يريد وقال عمرو بن عثمان السكي التصوف أن يكون العبد في كل وقت مشغولاً بما هو أولى في الوقت وقال بعضهم التصوف أوله علم وأوسطه عمل وآخره موهبة من الله تعالى وقيل التصوف ذكر مع اجتماع ووجد مع استماع وعمل مع اتباع وقيل التصوف ترك التكلف وبذل الروح وقال سهل بن عبد الله الصوفي من صفات الكدرو امتلاء من الفكر واتقطع إلى الله مثل البشر واستوى عند الله وباللدر وسئل بعضهم عن التصوف



اللهم إني أسألك الثبات في الأمر والعزيمة في الرشد وأسألك شكر نعمتك وحسن عبادتك وأسألك قلبا خاشعا سليما وخلقا مستقيما ولسانا صادقا وعملا متقبلا وأسألك من خير ما تعلم وأعوذ بك من شر ما تعلم وأستغفرك لما تعلم فانك تعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب (١) اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت وما أعلم به مني فانك أنت المقدم وأنت المؤخر وأنت على كل شيء قدير وعلى كل غيب شهيد (٢) اللهم إني أسألك إيمانا لا يرتد ونعما لا ينفد وقرة عين الأبد ومراقبة نبيك محمد ﷺ في أعلى جنة الخلد (٣) اللهم إني أسألك الطيبات وفعل الخيرات وترك المنكرات وحب المساكين أسألك حبك وحب من أحبك وحب كل عمل يقرب إلى حبك وأن تتوب علي وتغفر لي وترحمني وإذا أردت بقوم فتنة فاقبضني إليك غير مفتون (٤) اللهم بعلبك الغيب وقدرتك على الخلق أحيني ما كانت الحياة خيرا لي وتوفني ما كانت الوفاة خيرا لي أسألك خشيتك في الغيب والشهادة وكلمة العدل في الرضا والغضب والقصد في الغنى والفقر ولذة النظر إلى وجهك والشوق إلى لقائك وأعوذ بك من ضراء مضره وفتنة مضلة اللهم زينا بزينة الإيمان واجعلنا هداة مهتدين (٥) اللهم اقسم لنا من خشيتك ما تحول به بيننا وبين معاصيك ومن طاعتك ما تبلغنا به جنتك ومن اليقين ما تهون به علينا مصائب الدنيا والآخرة (٦) اللهم املا وجوهنا منك حياء وقلوبنا منك فرقا وأسكن في نفوسنا من عظمتك ما تذلل به جوارحنا لخدمتك . واجعلك اللهم أحب إلينا ممن سواك واجعلنا أخشى لك ممن سواك (٧) اللهم اجعل أول يومنا هذا صلاحا وأوسطه فلاحا وآخره نجاحا اللهم اجعل أوله رحمة وأوسطه نعمة وآخره تكملة ومغفرة (٨)

إلى قوله أودننا لا ينفذ أحمد و ك من حديث زيد بن ثابت في أثناء حديث وقال صحيح الإسناد (١) حديث اللهم إني أسألك الثبات في الأمر والعزيمة على الرشد الحديث إلى قوله وأنت علام الغيوب ت ن ك وصححه من حديث شداد بن أوس قلت بل هو منقطع وضعيف (٢) حديث اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت الحديث إلى قوله وعلى كل غيب شهيد متفق عليه من حديث أبي موسى دون قوله وعلى كل غيب شهيد وقد تقدم في الباب الثاني من هذا الكتاب (٣) حديث اللهم إني أسألك إيمانا لا يرتد ونعما لا ينفد وقرة عين الأبد الحديث ن في اليوم والليلة و ك من حديث عبد الله بن مسعود دون قوله وقرة عين الأبد وقال صحيح الإسناد و ن من حديث عمار بن ياسر بإسناد جيد وأسألك نعما لا يبيد وقرة عين لا تقطع (٤) حديث اللهم إني أسألك الطيبات وفعل الخيرات الحديث إلى قوله غير مفتون ت من حديث معاذ اللهم إني أسألك فعل الخيرات الحديث . وقال حسن صحيح ولم يذكر الطيبات وهي في الدعاء للطبراني من حديث عبد الرحمن بن عايش وقال أبو حاتم ليست له صحة (٥) حديث اللهم إني أسألك بعلبك الغيب وقدرتك على الخلق أحيني ما كانت الحياة خيرا لي الحديث إلى قوله واجعلنا هداة مهتدين ن ك وقال صحيح الإسناد من حديث عمار بن ياسر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو به (٦) حديث اللهم اقسم لنا من خشيتك ما تحول به بيننا وبين معصيتك الحديث ت وقال حسن و ن في اليوم والليلة و ك وقال صحيح على شرط خ من حديث ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحتم بحبله بذلك (٧) حديث اللهم املا وجوهنا منك حياء وقلوبنا بك فرحا الحديث إلى قوله واجعلنا أخشى لك من سواك لم أقف له على أصل (٨) حديث اللهم اجعل أول يومنا هذا صلاحا وأوسطه فلاحا وآخره نجاحا اللهم اجعل أوله رحمة وأوسطه نعمة وآخره تكملة عبد بن حميد في المشخب والطبراني من حديث ابن أوفى بالشرط الأول فقط إلى قوله نجاحا وإسناده ضعيف .

فقال تصفية القلب  
عن موافقة البرية  
ومفارقة الأخلاق  
الطبيعية وإخماد صفات  
البشرية ومجانبة  
الدواعي النفسانية  
ومنازلة الصفات  
الروحانية والتعلق  
بعلوم الحقيقة واتباع  
الرسول في الشريعة .  
قال ذوالنون المصري  
رأيت بعض سواحل  
الشام امرأة قتلت من  
أين أقبلت قالت من  
عند أقوام تنجاني  
جنوبهم عن المضاجع  
فقلت وأين تريدن  
قالت إلى رجال لا تلهيهم  
تجارة ولا بيع عن  
ذكر الله قلت صفهم  
لي فأنشأت :  
قوم همومهم بالله قد  
علقت  
فما لهم هم تسمو إلى  
أحد  
تطلب القوم مولا  
وسيدهم  
يا حسن مطلبهم للواحد  
التجسد

الحمد لله الذي تواضع كل شيء لعظمته وذل كل شيء لعزته وخضع كل شيء للملكه واستسلم كل شيء لقدرته والحمد لله الذي سكن كل شيء لهيبته وأظهر كل شيء بحكمته وتصاغر كل شيء لكبريائه (١) اللهم صلى على محمد وعلى آل محمد وأزواج محمد وذريته وبارك على محمد وعلى آل محمد وأزواجه وذريته كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم في العالمين إنك حميد مجيد (٢) اللهم صلى على محمد عبدك ونيبك ورسولك النبي الأمي رسولك الأمين وأعظه اللقائم المحمود الذي وعده يوم الدين (٣) اللهم اجعلنا من أوليائك المتقين وحزبك الفلاحين وعبادك الصالحين واستعملنا لمرضايتك عنا ووقنا لخطابك منا وصرفنا بحسن اختيارك لنا (٤) نسألك جوامع الخير وفوائده وخواتمه ونعوذ بك من جوامع الشر وفوائده وخواتمه (٥) اللهم بقدرتك على تب عليّ إنك أنت التواب الرحيم وبملكك على عف عني إنك أنت الغفار الحليم وبملكك بي أرفق بي إنك أنت أرحم الراحمين وبملكك لي ملكتي نفسي ولا تسلطها عليّ إنك أنت الملك الجبار (٦) سبحانك اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت عملت سوءا وظلمت نفسي فاغفر لي ذنبي إنك أنت ربي ولا يغفر الذنوب إلا أنت (٧) اللهم ألهمني رشدی وقني شر نفسي (٨) اللهم ارزقني حلالا لا تعاقبني عليه وقنني بما رزقتني واستعملني به صالحا تقبله مني (٩) أسألك العفو والعافية وحسن اليقين والعافية في الدنيا والآخرة (١٠) يا من لا تضره الذنوب ولا تنقصه

(١) حديث الحمد لله الذي تواضع كل شيء لعظمته وذل كل شيء لعزته الحديث إلى قوله وتصاغر كل شيء لكبريائه الطبراني من حديث ابن عمر بسند ضعيف دون قوله والحمد لله الذي سكن كل شيء لهيبته إلى آخره وكنظك رواء في الدعاء من حديث أم سلمة وسنده ضعيف أيضا (٢) حديث اللهم صل على محمد وأزواجه وذريته الحديث إلى قوله حميد مجيد تقدم في الباب الثاني (٣) حديث اللهم صل على محمد عبدك ونيبك ورسولك النبي الأمي رسول الأمين وأعظه اللقائم المحمود يوم الدين لم أجده بهذا اللفظ مجموعا وخ من حديث أبي سعيد اللهم صل على محمد عبدك ورسولك وحب قطك هق من حديث ابن مسعود اللهم صل على محمد النبي الأمي ون من حديث جابر وابنه اللقائم المحمود الذي وعده وهو عندك بلفظ وابنه مقاما محمودا قال قط إسناد حسن وقال ك صحيح وقال هق في للفرقة اسناده صحيح (٤) حديث اللهم اجعلنا من أوليائك المتقين وحزبك الفلاحين الحديث إلى قوله صرفنا بحسن اختيارك لنا لم أقف له على أصل (٥) حديث نسألك جوامع الخير وفوائده وخواتمه ونعوذ بك من جوامع الشر وفوائده وخواتمه وطب من حديث أم سلمة أنه كان يدعو هؤلاء الكلمات فذكر منها اللهم إني أسألك فوائده الخير وخواتمه وأوله وآخره وظاهره وباطنه والدرجات العلى من الجنة آمين فيه عاصم بن عبيد لا أعلم روي عنه إلا موسى بن عقبة (٦) حديث اللهم بقدرتك على تب عليّ إنك أنت التواب الرحيم وبملكك على عف عني الحديث إلى قوله إنك الملك الجبار لم أقف له على أصل (٧) حديث سبحانك اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت عملت سوءا وظلمت نفسي فاغفر لي ذنبي أنت ربي إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت هق في الدعوات من حديث عليّ دون قوله ذنبي إنك أنت ربي وقد تقدم في الباب الثاني (٨) حديث اللهم ألهمني رشدی وقني شر نفسي ت من حديث عمران ابن حصين أن النبي صلى الله عليه وسلم علمه لحصين وقال حسن غريب ورواه في اليوم والليلة وك من حديث حصين والد عمران وقال صحيح على شرط الشيخين (٩) حديث اللهم ارزقني حلالا لا تعاقبني فيه وأقنني بما رزقتني واستعملني به صالحا تقبله مني ك من حديث ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم يدعو اللهم قمني بما رزقتني وبارك لي فيه وأخلف عليّ كل غائبة لي بخير وقال صحيح الاسناد ولم يخرجاه (١٠) حديث اللهم إني أسألك العفو والعافية والعافية في الدنيا والآخرة ن

ما إن تنازعهم دنيا ولا شرف

من المطاعم والذات والولد

ولا لبس ثياب فائق أنقى

ولا لروح سرور حل في بلد

إلا مسارعة في إثر منزلة

قد قارب الخطو فيها باعد الأبد

فهم رهائن غدران وأودية

وفي الشوامخ تلقاهم مع العدد

وقال الجنيد: الصوفي كالأرض يطرح عليها

كل قبيح ولا يخرج منها إلا كل مبيع

وقال أيضا هو كالأرض يطؤها البر والفاجر

وكالسحاب يظل كل شيء كالقطر يسقي كل

شيء وأقوال الشاذلي في ماهية التصوف

تزيد على ألف قول ويطول قلبها وتذكر

صابطا يجمع جمل معانيها فان الألفاظ



المغفرة هب لي ما لا يضرك وأعطني ما لا ينقصك ربنا أفرغ علينا صبرا وتوفنا مسلمين أنت ولي في الدنيا والآخرة توفني مسلما وألحقني بالصالحين أنت ولينا فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الغافرين واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة وفي الآخرة إنا هدنا إليك ربنا عليك توكلنا وإليك أنبنا وإليك المصير ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا واغفر لنا ربنا إنك أنت العزيز الحكيم ربنا اغفر لنا ذنوبنا وإسرافنا في أمرنا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم ربنا آتنا من لدنك رحمة وهي لنا من أمرنا رشدا ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ربنا إنا نسمعنا مناديا ينادي للإيمان إلى قوله عز وجل إنك لا تخلف الميعاد ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا ربنا إلى آخر السورة (١) رب اغفر لي ولوالدي وارحمهما كما ربياني صغيرا واغفر للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الأحياء منهم والأموات (٢) رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم وأنت الأكرم وأنت خير الراحمين وأنت خير الغافرين وإنا لله وإنا إليه راجعون ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم وحسبنا الله ونعم الوكيل وصلى الله على محمد خاتم النبيين وآله وصحبه وسلم تسليما كثيرا (٣) . أنواع الاستعاذة المأثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم : اللهم إني أعوذ بك من البخل وأعوذ بك من الجبن وأعوذ بك من أن أرد إلى أرذل العمر وأعوذ بك من فتنة الدنيا وأعوذ بك من عذاب القبر (٤) اللهم إني أعوذ بك من طبع يهدي إلى طمع ومن طمع في غير مطعم ومن طمع حيث لا مطعم (٥)

من حديث أبي بكر الصديق بلفظ سلوا الله العافية فإنه لم يؤت أحد بعد اليقين خيرا من العافية وفي رواية للبيهقي سلوا الله العفو والعافية واليقين في الأولى والآخرة فإنه ما أوتي العبد بعد اليقين خيرا من العافية وفي رواية لأحمد أسأل الله العفو والعافية (١) حديث يامن لا تضره الذنوب ولا تنقصه المغفرة هب لي ما لا يضرك وأعطني ما لا ينقصك أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث علي بسند ضعيف (٢) حديث رب اغفر لي ولوالدي وارحمهما كما ربياني صغيرا واغفر للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الأحياء منهم والأموات ده باسناد حسن من حديث أبي أسيد الساعدي قال رجل من بني سلمة هل بقي علي من بر أبي شيء قال نعم الصلاة عليهما والاستغفار لهما الحديث ولأبي الشيخ حب في الثواب والمستغفري في الدعوات من حديث أنس من استغفر للمؤمنين والمؤمنات رد الله عليه عن كل مؤمن مضى من أول الدهر أو هو كائن إلى يوم القيامة وسنده ضعيف وفي صحيح حب من حديث أبي سعيد أيمسا رجل مسلم لم يكن عنده صدقة فبطل في دعائه اللهم صل على محمد عبدك ورسولك وصل على المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات فإنها زكاة (٣) حديث رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم وأنت الأكرم وأنت خير الراحمين وخير الغافرين أحمد من حديث أم سلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول رب اغفر وارحم واهدني السبل الأقوم وفيه علي بن زيد بن جدعان مختلف فيه وللطبراني في الدعاء من حديث ابن مسعود أنه صلى الله عليه وسلم كان يقول إذا سعى في بطن السبل اللهم اغفر وارحم وأنت الأكرم وفيه ليث بن أبي سليم مختلف فيه ورواه موقوفا عليه بسند صحيح (٤) حديث اللهم إني أعوذ بك من البخل وأعوذ بك من الجبن وأعوذ بك أن أرد إلى أرذل العمر وأعوذ بك من فتنة الدنيا وأعوذ بك من عذاب القبر من حديث سعد بن أبي وقاص (٥) حديث اللهم إني أعوذ بك من طبع يهدي إلى طمع وطمع في غير مطعم ومن طمع حيث لا مطعم أحمد ك من حديث معاذ وقال مستقيم الاسناد .

وان اختلفت متقاربة المعاني . فنقول الصوفي هو الذي يكون دائم التصفية لا يزال يسقى الأوقات عن شوب الأكداد بتصفية القلب عن شوب النفس ويعينه على كل هذه التصفية دوام افتقاره إلى مولاه فبدوام الافتقار يسقى من السكر وكلما تحركت النفس وظهرت بصفة من صفاتها أدركها يصير تهالقا قد فر منها إلى ربه فبدوام تصفيته جميته ويجر حكة نفسه تفرقه وكدره فهو قائم بربه على قلبه وقائم بقلبه على نفسه قال الله تعالى - كونوا قوامين لله شهداء بالقسط - وهذه القوامية لله على النفس هو التحقق بالتصوف قال بعضهم التصوف كله اضطراب فإذا وقع السكون فلا تصوف والسر فيه أن الروح مجذوبة إلى

اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع وقلب لا يخشع ودعاء لا يسمع ونفس لا تشبع وأعوذ بك من الجوع فانه يش الضجيع ومن الحياة فانه يئس البطانة ومن الكسل والبخل والجبن والمهرم ومن أن أزد إلى أزدل العمر ومن فتنة الدجال وعذاب القبر ومن فتنة الحيا والمات اللهم إنا نسألك قلوبا أو آهة محبته منية في سبيلك اللهم إني أسألك عزائم مغفرتك وموجبات رحمتك والسلامة من كل إثم والنعمة من كل بر والقوز بالجنة والنجاة من النار (١). اللهم إني أعوذ بك من التردى وأعوذ بك من الغم والفرق والهدم وأعوذ بك من أن أموت في سبيلك مدبرا وأعوذ بك من أن أموت في تطلب الدنيا (٢). اللهم إني أعوذ بك من شر ما علمت ومن شر ما لم أعلم (٣). اللهم جنبني منكرات الأخلاق والأعمال والأدواء والآهواء (٤). اللهم إني أعوذ بك من جهد البلاء ودرك الشقاء وسوء القضاء وشماتة الأعداء (٥). اللهم إني أعوذ بك من الكفر والدين والفقر وأعوذ بك من عذاب جهنم وأعوذ بك من فتنة الدجال (٦). اللهم إني أعوذ بك من شر ممعى وبصرى وشر لسانى وقلبي وشر مني (٧). اللهم إني أعوذ بك من جار السوء في دار المقامة فان جار البادية يتحول (٨). اللهم إني أعوذ بك من القسوة والغلظة والعيلة والذلة والمسكنة وأعوذ بك من الكفر والفقر والفسوق والشقاق والنفاق وسوء الأخلاق وضيق الأرزاق والسمعة والرياء وأعوذ بك من الصمم والبكم والعمى والجنون والجذام والبرص وسي الأستقام (٩).

(١) حديث اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع وقلب لا يخشع ودعاء لا يسمع الحديث إلى قوله والنجاة من النار ك من حديث ابن مسعود وقال صحيح الاسناد وليس كما قال إلا أنه ورد مفرقا في أحاديث جيدة الأسانيد (٢) حديث اللهم إني أعوذ بك من التردى وأعوذ بك من الغم الحديث إلى قوله وأعوذ بك أن أموت في تطلب الدنيا دن ك وصحح إسناده من حديث أنى اليسر واسمه كعب ابن عمر بزيادة فيه دون قوله وأعوذ بك أن أموت في تطلب دنيا وتقدم من عند البخارى الاستعاذة من فتنة الدنيا (٣) حديث اللهم إني أعوذ بك من شر ما علمت ومن شر ما لم أعلم قلت هكذا في غير نسخة علمت وإنما هو عملت وأعمل كذا رواه م من حديث عائشة ولأبى بكر بن الضحاك في الشمايل في حديث مرسل في الاستعاذة وفيه وشر ما لم أعلم وشر ما لم أعلم (٤) حديث اللهم جنبني منكرات الأخلاق والأعمال والأدواء والآهواء ت وحسنه وك وصححه والفظله من حديث قطبة ابن مالك (٥) حديث اللهم إني أعوذ بك من جهد البلاء ودرك الشقاء وسوء القضاء وشماتة الأعداء متفق عليه من حديث أبى هريرة (٦) حديث اللهم إني أعوذ بك من الكفر والدين والفقر وأعوذ بك من عذاب جهنم وأعوذ بك من فتنة الدجال ن ك وقال صحيح الاسناد من حديث أبى سعيد الخدرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول من الكفر والدين وفي رواية للنسائى من الكفر والفقر ولمسلم من حديث أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يتعوذ من عذاب القبر وعذاب جهنم وفتنة الدجال وللشيخين من حديث عائشة في حديث قال فيه ومن شر فتنة المسيح الدجال (٧) حديث اللهم إني أعوذ بك من شر ممعى وشر بصرى وشر لسانى وقلبي وشر مني دن ت وحسنه ك وصحح إسناده من حديث سهل بن حميد (٨) حديث اللهم إني أعوذ بك من جار السوء في دار المقامة فان جار البادية يتحول ن ك من حديث أبى هريرة وقال صحيح على شرط م (٩) حديث اللهم إني أعوذ بك من القسوة والغلظة والعيلة والذلة والمسكنة وأعوذ بك من الفقر والكفر والفسوق والشقاق والنفاق والسمعة والرياء وأعوذ بك من الصمم والبكم والجنون والجذام والبرص وسي الأستقام دن مقتصرين على الأربعة الأخيرة وك تمامه من حديث أنس وقال صحيح على شرط الشيخين .

الحضرة الإلهية يعنى أن روح الصوفى متطلعة منجذبة إلى مواطن القرب وللنفس بوضعها رسوب إلى عالمها وانقلاب على عقبها ولا بد للصوفى من دوام الحركة بدوام الاقتدار ودوام الفرار وحسن التفقد لمواقع إصابات النفس ومن وقف على هذا المعنى يجد في معنى الصوفى جميع للفرق في الاشارات [ الباب السادس في ذكر تسميتهم بهذا الاسم ] أخبرنا الشيخ أبودرعة طاهر بن محمد بن طاهر قال أخبرني والدى قال أنا أبو طلى الشافى بمكة حرسها الله تعالى قال أنا أحمد بن إبراهيم قال أنا أبو جعفر محمد بن إبراهيم قال أنا أبو عبد الله الخزوى قال ثنا سفيان عن مسلم عن أنس بن مالك قال كان رسول



اللهم إني أعوذ بك من زوال نعمتك ومن تحول عافيتك ومن نجاة نعمتك ومن جميع سخطك (١).  
اللهم إني أعوذ بك من عذاب النار وفتنة النار وعذاب القبر وفتنة القبر وشرقة الغنى وشرقة الفقر  
وشرقة للشيخ الدجال وأعوذ بك من الغرم والمأثم (٢). اللهم إني أعوذ بك من نفس لا تشبع وقلب  
لا يخشع وصلاة لا تنفع ودعوة لا تستجاب وأعوذ بك من شر الغم وفتنة الصدر (٣). اللهم إني أعوذ بك  
من غلبة الدين وغلبة العدو وشماتة الأعداء (٤) وصلى الله على محمد وعلى كل عبد مصطفى من كل العالمين آمين.  
(الباب الخامس في الأدعية المأثورة عند حدوث كل حادث من الحوادث)

إذا أصبحت وممعت الأذان فيستحب لك جواب للوذن وقد ذكرناه وذكرنا أدعية دخول الخلاء  
والخروج منه وأدعية الوضوء في كتاب الطهارة فإذا خرجت إلى المسجد قل : اللهم اجعل في قلبي نورا وفي  
لساني نورا واجعل في سمعي نورا واجعل خلقي نورا وأمامي نورا واجعل من فوق نورا  
اللهم أعطني (٥) نورا وقل أيضا اللهم إني أسألك بحق السائلين عليك وبحق ممشاي هذا إليك (٦)  
فاني لم أخرج أشرا ولا بطرا ولا رياء ولا سمعة خرجت اتقاء سخطك وابتغاء مرضاتك فأسألك أن  
تتقذنني من النار وأن تغفر لي ذنوبي إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت فان خرجت من المنزل لحاجة قل  
باسم الله رب أعوذ بك أن أظلم أو أظلم أو أجهل أو يجهل علي (٧) بسم الله الرحمن الرحيم لاحول  
ولا قوة إلا بالله العلي العظيم باسم الله التكلان على الله (٨) فإذا انتهيت إلى المسجد تريد دخوله  
قل اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وسلم اللهم اغفر لي جميع ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك (٩)

(١) حديث اللهم إني أعوذ بك من زوال نعمتك وتحول عافيتك ونجاة نعمتك ومن جميع سخطك  
م من حديث ابن عمر (٢) حديث اللهم إني أعوذ بك من عذاب النار وفتنة النار وعذاب القبر وفتنة  
القبر وشرقة الغنى وشرقة الفقر وشرقة المسيح الدجال وأعوذ بك من المأثم والغرم متفق عليه  
من حديث عائشة (٣) حديث اللهم إني أعوذ بك من نفس لا تشبع وقلب لا يخشع وصلاة لا تنفع ودعوة  
لا تستجاب وأعوذ بك من سوء العمر وفتنة الصدر م من حديث زيد بن أرقم في أثناء حديث اللهم  
إني أعوذ بك من قلب لا يخشع ونفس لا تشبع وعمل لا يرفع ودعوة لا يستجاب لها وصلاة لا تنفع وشك  
أبو العتمر في صماعة من أنس وللنسائي بإسناد جيد من حديث عمر في أثناء حديث وأعوذ بك ومن  
حديث أنس اللهم إني أعوذ بك من سوء العمر وأعوذ بك من فتنة الصدر (٤) حديث اللهم إني أعوذ  
بك من غلبة الدين وغلبة العدو وشماتة الأعداء ن ك من حديث عبد الله بن عمرو وقال صحيح على شرط مسلم.  
(الباب الخامس في الأدعية المأثورة عند كل حادث من الحوادث)

(٥) حديث القول عند الخروج إلى المسجد اللهم اجعل في قلبي نورا وفي لساني نورا الحديث متفق  
عليه من حديث ابن عباس (٦) حديث اللهم إني أسألك بحق السائلين عليك وبحق ممشاي هذا  
إليك الحديث من حديث أبي سعيد الخدري بإسناد حسن (٧) حديث القول عند الخروج من  
المنزل لحاجته باسم الله رب أعوذ بك أن أظلم أو أظلم أو أجهل أو يجهل علي أصحاب السنن من حديث  
أم سلمة قالت حسن صحيح (٨) حديث بسم الله الرحمن الرحيم لاحول ولا قوة إلا بالله التكلان  
على الله م من حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا خرج من منزله قال باسم الله  
قد ذكره إلا أنه لم يقل الرحمن الرحيم وفيه ضعف (٩) حديث القول عند دخول المسجد اللهم صل  
على محمد اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك ت م من حديث فاطمة ابنة رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قالت حسن وليس بإسناده متصل ولمسلم من حديث أبي حميد أو أبي أسيد إذا دخل  
أحدكم المسجد فليقل اللهم افتح لي أبواب رحمتك وزاد في أوله فليسلم على النبي صلى الله عليه وسلم.

له صلى الله عليه وسلم  
ليب دعوة العبد  
يركب الحمار ويلبس  
الصوف فمن هذا  
الوجه ذهب قوم إلى  
أنهم بمواصوفية نسبة  
لهم إلى ظاهر اللبسة لأنهم  
اختاروا لبس الصوف  
لكونه أرقق ولكونه  
كان لباس الأنبياء  
عليهم السلام . روى  
عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أنه قال  
« مرّ بالصخرة من  
الروحاء سبعون نبياً  
حفاة عليهم العباء  
يؤمنون البيت الحرام »  
وقيل إن عيسى عليه  
السلام كان يلبس  
الصوف والشعر  
ويأكل من الشجر  
ويبيت حيث أمسى .  
وقال الحسن البصري  
رضي الله عنه لقد  
أدركت سبعين بديراً  
كان لباسهم الصوف  
ووصفهم أبو هريرة  
وقضالة بن عبيد فقالوا  
كانوا يخرجون من  
الجوع حتى يحسبهم

وقدم رجلك اليمنى في الدخول فاذا رأيت في السجدة من يبيع أو يبتاع فقل لا أبيع الله تجارتيك (١) وإذا رأيت من يفشد ضالة في السجدة فقل لا ردّها الله عليك أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) فاذا صليت ركعتي الصبح فقل باسم الله اللهم إني أسألك رحمة من عندك تهدي بها قلبي الدعاء إلى آخره (٣) كما أوردناه عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ فاذا ركعت فقل في ركوعك : اللهم لك ركعت ولك خشعت وبك آمنت ولك أسلمت وعليك توكلت أنت ربّي خشع معي وبصري وعي وعظمي وعصبي وما استقلت به قدمي لله رب العالمين (٤) وإن أحببت فقل سبحان ربّي العظيم ثلاث مرات (٥) أو سبح قدوس رب الملائكة والروح (٦) فاذا رقت رأسك من الركوع فقل سمع الله لمن حمده ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعد أهل الثناء والمجد أحق ما قال العبد وكلنا لك عبد لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد (٧) وإذا سجدت فقل اللهم لك سجدت وبك آمنت ولك أسلمت سجد وجهي للذي خلقه وصوره وشفق معي وبصره فتبارك الله أحسن الخالقين اللهم سجد لك سوادى وخيالى وآمن بك فؤادى وأبوء بنعمتك علىّ وأبوء بذنبي وهذا ماجنيت غلىّ نفسي فاغفرلى فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت (٨) أو تقول سبحان ربّي الأعلى ثلاث مرات (٩) فاذا فرغت من الصلاة فقل اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام (١٠) وتدعو بسائر الأدعية التي ذكرناها فاذا قمت من المجلس وأردت دعاء يكفر لغو المجلس فقل سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك عملت سوءا وظلمت نفسي فاغفرلى فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت (١١) فاذا دخلت السوق فقل لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير (١٢) باسم الله اللهم إني أسألك خير هذه السوق وخير ما فيها اللهم إني أعوذ بك من شرها وشر ما فيها اللهم إني أعوذ بك أن أصيب فيها بمينا

(١) حديث القول إذا رأى من يبيع أو يبتاع في السجدة لأربع الله تجارتيك وقال حسن غريب ون في اليوم والليلة من حديث أبي هريرة (٢) حديث القول إذا رأى من يفشد ضالة في السجدة لا ردّها الله عليك من حديث أبي هريرة (٣) حديث ابن عباس في القول بعد ركعتي الصبح اللهم إني أسألك رحمة من عندك تهدي بها قلبي الخ قد تقدم في الدعاء (٤) حديث ابن عباس في القول في الركوع اللهم لك ركعت ولك أسلمت الحديث م من حديث عليّ (٥) حديث القول في سبحان ربّي العظيم ثلاثا د ه من حديث ابن مسعود وفيه انقطاع (٦) حديث القول في سبح قدوس رب الملائكة والروح م من حديث عائشة (٧) حديث القول عند الرفع من الركوع سمع الله لمن حمده ربنا لك الحمد الحديث م من حديث أبي سعيد الخدري وابن عباس دون قوله سمع الله لمن حمده فهي في اليوم والليلة لحسن بن علي العمري وهي عند م من حديث ابن أبي أوفى وعند خ من حديث أبي هريرة (٨) حديث القول في السجود اللهم لك سجدت الحديث م من حديث عليّ اللهم سجد لك سوادى وخيالى وآمن بك فؤادى أبوء بنعمتك علىّ وأبوء بذنبي وهذا ماجنيت غلىّ نفسي فاغفرلى فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت ك من حديث ابن مسعود وقال صحيح الإسناد وليس كما قال بل هو ضعيف (٩) حديث سبحان ربّي الأعلى ثلاثا د ه من حديث ابن مسعود وهو منقطع (١٠) حديث القول إذا فرغ من الصلاة اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام م من حديث ثوبان (١١) حديث كفارة المجلس سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت ن في اليوم والليلة من حديث رافع بن خديج بإسناد حسن (١٢) حديث القول عند دخول السوق لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير من حديث عمر وقال غريب وك وقال صحيح على شرط الشيخين .

الأعراب مجانين وكان لباسهم الصوف حتى إن بعضهم كان يبرق في ثوبه فيوجد منه رائحة الفان إذا أصابه النيث وقال بعضهم إنه ليؤذني ريح هؤلاء أما يؤذيك ريحهم يخاطب رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فكان اختيارهم لبس الصوف لتركهم زينة الدنيا وقناعتهم بسد الجوعة وسر العورة واستغراقهم في أمر الآخرة فلم يتفرغوا لملاذ النفوس وراحاتها لشدة شغلهم بخدمة مولاهم وانصرافهم إلى أمر الآخرة وهذا الاختيار يلائم ويناسب من حيث الاشتقاق لأنه يقال تصوف إذا لبس الصوف كما يقال تقمص إذا لبس القميص ولما كان حلهم بين سير وطير لتقليبهم في الأحوال وإرتفاتهم من حال إلى ألى منته



فاجرة أو صفقة خاسرة (١) فإن كان عليك دين قفل اللهم اكفني بحلالك عن حرامك وأغنني بفضلك عمن سواك (٢) فإذا لبست ثوبا جديدا قفل اللهم كسوتني هذا الثوب فلك الحمد أسألك من خيره وخير ما صنع له وأعوذ بك من شره وشر ما صنع له (٣) وإذا رأيت شيئا من الطيرة تسكره قفل اللهم لا يأتي بالحسنات إلا أنت ولا يذهب بالسيئات إلا أنت لا حول ولا قوة إلا بالله (٤) وإذا رأيت الهلال قفل اللهم أهله علينا بالأمن والإيمان والبر والسلامة والإسلام والتوفيق لما تحب وترضى والحفظ عمن تسخط ربي وربك الله (٥) ويقول هلال رشد وخير آمنت بحالكم (٦) اللهم إني أسألك خير هذا الشهر وخير القدر وأعوذ بك من شر يوم الحشر (٧) وتكبر قبله أولا ثلاثا وإذا هبت الريح قفل اللهم إني أسألك خير هذه الريح وخير ما فيها وخير ما أرسلت به ونعوذ بك من شرها وشر ما فيها ومن شر ما أرسلت به (٨) وإذا بلغك وفاة أحد قفل إن الله وإنا إليه راجعون وإنا إلى ربنا لمنقلبون اللهم اكتبه في الحسنين واجعل كتابه في عليين واخلفه على عقبه في الغابرين اللهم لا تحرمنا أجره ولا تفتنا بعده واغفر لنا وله (٩)

(١) حديث باسم الله اللهم إني أسألك خير هذه السوق وخير ما فيها اللهم إني أعوذ بك من شرها وشر ما فيها اللهم إني أعوذ بك أن أصيب فيها بمينا فاجرة أو صفقة خاسرة ك من حديث بريدة وقال أقربها لشرائط هذا الكتاب حديث بريدة . قلت فيه أبو عمر جار لشعيب بن حرب ولعله خفف من سليمان الأسدي مختلف فيه (٢) حديث دعاء الدين اللهم اكفني بحلالك عن حرامك وبفضلك عمن سواك ت وقال حسن غريب وك وقال صحيح الاسناد من حديث علي بن أبي طالب (٣) حديث الدعاء إذا لبس ثوبا جديدا اللهم كسوتني هذا الثوب فلك الحمد أسألك من خيره وخير ما صنع له وأعوذ بك من شره وشر ما صنع له د ت وقال حسن ون في اليوم والليلة من حديث أبي سعيد الخدري ورواه ابن السني بلفظ المصنف (٤) حديث القول إذا رأى شيئا من الطيرة يكرهه اللهم لا يأتي بالحسنات إلا أنت ولا يذهب بالسيئات إلا أنت لا حول ولا قوة إلا بالله ابن أبي شيبة وأبو نعيم في اليوم والليلة وهق في الدعوات من حديث عروة بن عامر مرسل ورجاله ثقات وفي اليوم والليلة لابن السني عن عقبه بن عامر فجهله مسندا (٥) حديث التكبير عند رؤية الهلال ثلاثا ثم يقول اللهم أهله علينا بالأمن والإيمان والسلامة والاسلام ربي وربك الله الدارمي من حديث ابن عمر لأنه أطلق التكبير ولم يقل ثلاثا ورواه ت وحسنه من حديث طلحة بن عبيد الله دون ذكر التكبير والبيهقي في الدعوات من حديث قتادة مرسل كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا رأى الهلال كبر ثلاثا (٦) حديث هلال خير ورشد آمنت بحالكم د مرسل من حديث قتادة أنه بلغه أن النبي ﷺ كان إذا رأى الهلال قال هلال خير ورشد هلال خير ورشد آمنت بالذي خلقك ثلاث مرات وأسند الدارقطني في الأفراد والطبراني في الأوسط من حديث أنس وقال د وليس في هذا عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث مسند صحيح (٧) حديث اللهم إني أسألك خير هذا الشهر وخير القدر وأعوذ بك من شر يوم الحشر ابن أبي شيبة وأحمد في مسنديهما من حديث عبادة بن الصامت وفيه من لم يسم بل قال الراوي عنه حدثني من لا أتهم

(٨) حديث القول إذا هبت الريح اللهم إني أسألك خير هذه الريح وخير ما فيها وخير ما أرسلت به ونعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما أرسلت به ت وقال حسن صحيح ون في اليوم والليلة من حديث أبي بن كعب (٩) حديث القول إذا بلغه وفاة أحد إن الله وإنا إليه راجعون وإنا إلى ربنا لمنقلبون اللهم اكتبه من الحسنين واجعل كتابه في عليين واخلفه على عقبه في الغابرين اللهم لا تحرمنا أجره ولا تفتنا بعده واغفر لنا وله ابن السني في اليوم والليلة وحب من حديث أم سلمة إذا أصاب أحدكم مصيبة فليقل إن الله وإنا إليه راجعون ولمسلم من حديثها اللهم اغفر لأبي سلمة وارفع درجته في المهديين

ذيقيدهم وصف ولا يحبسهم نعت وأبواب المزيد علما وحالا عليهم مفتوحة بواطنهم معدن الحقائق وجمع العلوم فلا تعذر تقديم محال تقديم لتتبع وجدانهم وتجنس مزيدهم نسبوا إلى ظاهر اللبسة وكان ذلك آيين في الإشارة إليهم وأدعى إلى حصر وصفهم لأن لبس الصوف كان غالبا على المتقدمين من سلفهم وأيضا لأن حالهم حال القربين كما سبق ذكره ولما كان الاعتناء إلى القرب وعظم الإشارة إلى قرب الله تعالى أمر صعب يبرز كشفه والإشارة إليه وقعت الإشارة إلى زيمهم سترًا لحالهم وغيرة على عزيز مقامهم أن تكثر الإشارة إليه وتداوله الألسنة فكان هذا أقرب إلى الأدب والأدب في الظاهر والباطن والقول والفعل

وتقول عند التصديق - ربنا تقبل منا إنك أنت السميع العليم - وتقول عند الخسار - عسى ربنا أن يبدلنا خيرا منها إنا إلى ربنا راغبون - وتقول عند ابتداء الأمور - ربنا آتانا من لدنك رحمة وهي لنا من أمرنا رشدا - رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري - وتقول عند النظر إلى السماء - ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه فمنا عذاب النار - تبارك الذي جعل في السماء بروجا وجعل فيها سراجا وقرا منيرا - وإذا سمعت صوت الرعد فقل سبحان من يسبح الرعد بحمده والملائكة من خفيته (١) فإن رأيت الصواعق فقل اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك (٢) قاله كعب فإذا أمطرت السماء فقل اللهم سقيا هنيئا وصيبا نافعا (٣) اللهم اجعله صيب رحمة ولا تجعله صيب عذاب (٤) فإذا غضبت فقل اللهم اغفر لي ذنبي وأذهب غيظ قلبي وأجرني من الشيطان الرجيم (٥) فإذا خفت قوما فقل اللهم إنا نجعلك في نحورهم ونعوذ بك من شرورهم (٦) فإذا غزوت فقل اللهم أنت عضدي ونصيري وبك أقاتل (٧) وإذا طنت أذنك فصل على محمد صلى الله عليه وسلم وقل ذكر الله من ذكرني بخير (٨) فإذا رأيت استجابة دعائك فقل الحمد لله الذي بعزته وجلاله تمّ الصالحات وإذا أبطأت فقل الحمد لله على كل حال (٩) وإذا سمعت أذان المغرب فقل اللهم هذا إقبال ليلك وإدبار نهارك وأصوات دعائك وحضور صلواتك أسألك أن تغفر لي (١٠) وإذا أصابك هم فقل اللهم إني عبدك وابن عبدك وابن أمتك ناصيتي بيدك ماض في حكمك عدل في قضايتك أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته في كتابك أو علمته أحدا من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عندك أن تجعل القرآن ربيع قلبي ونور صدري وجلاء غمي وذهاب حزني وهمي (١١)

واخلفه في عقبه في الغابرين واغفر لنا وله يا رب العالمين وافسح له في قبره ونور له فيه (١) حديث القول إذا سمع صوت الرعد سبحان من يسبح الرعد بحمده والملائكة من خفيته مالك في اللوطا عن عبد الله بن الزبير موقوفا ولم أجده مرفوعا (٢) حديث القول عند الصواعق اللهم لا تقتلنا بغضبك وتهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك ت وقال غريب و ن في اليوم واللييلة من حديث ابن عمر وابن السني بإسناد حسن (٣) حديث القول عند المطر اللهم سقيا هنيئا وصيبا نافعا خ من حديث عائشة كان إذا رأى المطر قال اللهم اجعله صيبا نافعا وه سيبا بالسين أوله و ن في اليوم واللييلة اللهم اجعله صيبا هنيئا وإسنادها صحيح (٤) حديث اللهم اجعله صيب رحمة ولا تجعله صيب عذاب ن في اليوم واللييلة من حديث سعيد بن المسيب مرسلا (٥) حديث القول إذا غضب اللهم اغفر ذنبي وأذهب غيظ قلبي وأجرني من الشيطان الرجيم ابن السني في اليوم واللييلة من حديث عائشة بسند ضعيف (٦) حديث القول إذا خاف قوما اللهم إني أجعلك في نحورهم وأعوذ بك من شرورهم د ن في اليوم واللييلة من حديث أبي موسى بسند صحيح (٧) حديث القول إذا غزا اللهم أنت عضدي ونصيري بك أقاتل د ن من حديث أنس قال ت حسن غريب (٨) حديث القول عند طين الأذن اللهم صل على محمد ذكر الله بخير من ذكرني الطبراني وابن عدي وابن السني في اليوم واللييلة من حديث أبي رافع بسند ضعيف (٩) حديث القول إذا رأى استجابة دعائه الحمد لله الذي نعمته تمّ الصالحات تقدم في الدعاء (١٠) حديث القول إذا سمع أذان المغرب اللهم هذا إقبال ليلك وإدبار نهارك وأصوات دعائك وحضور صلواتك أسألك أن تغفر لي ت د وقال غريب و ك من حديث أم سلمة دون قوله وحضور صلواتك فانها عند الخرائطي في مكارم الأخلاق والحسن بن علي العمري في اليوم واللييلة (١١) حديث القول إذا أصابه هم اللهم إني عبدك وابن عبدك وابن أمتك ناصيتي بيدك الحديث أحمد وحب لك من حديث ابن مسعود وقال صحيح على شرط م إن سلم من إرسال عبد الرحمن

عماد أمر الصوفية وفيه معنى آخر وهو أن نسبتهم إلى اليبسة تنبي عن تقلبهم من الدنيا وزهدهم فيها تدعو النفس إليه بالهوى من اللبوس الناعم حتى إن المبتدى المريد الذي يؤثر طريقهم ويحب الدخول في أمرهم يوطن نفسه على التقشف والتقليل ويعلم أن المأكول أيضا من جنس اللبوس فيدخل في طريقهم على بصيرة وهذا أمر مفهوم معلوم عند المبتدى والاشارة إلى شيء من حالهم في تسميتهم بذلك أبعد من فهم أرباب البدايات فكان تسميتهم بهذا أنفع وأولى وأيضا غير هذا المعنى مما يقال لهم سموا صوفيه لذلك يتضمن دعوى وإذا قيل سموا صوفية للبهيم الصوف كان أبعد من الدعوى وكل ما كان أبعد من



قال صلى الله عليه وسلم « ما أصاب أحدا حزن فقال ذلك إلا أذهب الله همه وأبدله مكانه فرحا قيل له يا رسول الله أفلا تتعلمها ؟ فقال صلى الله عليه وسلم بل ينبغي لمن سمعها أن يتعلمها » وإذا وجدت وجعا في جسدك أو جسد غيرك فارقه بريقة رسول الله صلى الله عليه وسلم « كان إذا اشتكى الإنسان قرحة أو جرحا وضع سبابة على الأرض ثم رفعها وقال باسم الله تربة أرضنا بريقة بعضنا يشفى سقيمنا باذن ربنا (١) » وإذا وجدت وجعا في جسدك فضع يدك على الذي يتألم من جسدك وقل باسم الله ثلاثا وقل سبع مرات أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر (٢) « فإذا أصابك كرب قل لا إله إلا الله العلي الحليم لا إله إلا الله رب العرش العظيم لا إله إلا الله رب السموات السبع ورب العرش الكريم (٣) فان أردت النوم فتوضأ أولا ثم توسد على يمينك مستقبل القبلة ثم كبر الله تعالى أربعاً وثلاثين وسبحه ثلاثة وثلاثين واحمده ثلاثا وثلاثين (٤) ثم قل اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك وأعوذ بك منك اللهم إني لا أستطيع أن أبلغ ثناء عليك ولو حرصت ولكن أنت كما أثبتت على نفسك (٥) اللهم باسمك أحيأ وأموت (٦) اللهم رب السموات ورب الأرض ورب كل شيء ومليكها فالحق الخب والتوى ومنزل التوراة والإنجيل والقرآن أعوذ بك من شر كل ذي شر ومن شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها أنت الأول فليس قبلك شيء وأنت الآخر فليس بعدك شيء وأنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن فليس دونك شيء اقض عني الدين وأغنني من الفقر (٧) اللهم إني أسألك العافية في الدنيا والآخرة (٨) باسمك ربي وضعت جنبي فاغفر لي ذنبي (٩) اللهم قني عذابك يوم تجمع عبادك (١٠) اللهم أسلمت نفسي إليك ووجهت وجهي إليك وفوضت أمري إليك

عن أبيه فإنه يختلف في سماعه من أبيه (١) حديث رقية رسول الله صلى الله عليه وسلم باسم الله تربة أرضنا بريقة بعضنا يشفى سقيمنا باذن ربنا متفق عليه من حديث عائشة (٢) حديث وضع يده على الذي يألم من جسده ويقول باسم الله ثلاثا ويقول أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر سبع مرات ثم من حديث عثمان بن أبي العاص (٣) حديث دعاء الكرب لا إله إلا الله العلي الحليم الحديث متفق عليه من حديث ابن عباس (٤) حديث التكبير عند النوم أربعاً وثلاثين والتسبيح ثلاثا وثلاثين والتحميد ثلاثا وثلاثين متفق عليه من حديث علي (٥) حديث القول عند إرادة النوم اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك وأعوذ بك منك اللهم لا أستطيع أن أبلغ ثناء عليك ولو حرصت ولكن أنت كما أثبتت على نفسك النسائي في اليوم والليلة من حديث علي وفيه انقطاع (٦) حديث اللهم باسمك أحيأ وأموت خ من حديث حذيفة وم من حديث البراء (٧) حديث اللهم رب السموات والأرض رب كل شيء ومليكها فالحق الحب والنوى الحديث إلى قوله وأغتنا من الفقر م من حديث أبي هريرة (٨) حديث اللهم أنت خلقت نفسي وأنت تتوفاها الحديث إلى قوله إني أسألك العافية م من حديث ابن عمر (٩) حديث باسمك ربي وضعت جنبي فاغفر لي ذنبي ن في اليوم والليلة من حديث عبد الله بن عمرو بسند جيد وللشيخين من حديث أبي هريرة باسمك ربي وضعت جنبي وبك أرفعه إن أمسكت نفسي فاغفرها وقال غ فارحها وإن أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين (١٠) حديث اللهم قني عذابك يوم تجمع عبادك ت في الثمائل من حديث ابن مسعود وهو عند من حديث حذيفة بالفظ تبعث وكذا رواه ت من حديث حذيفة وخصه من حديث البراء وحسنه .

الدعوى كان أليق بحالهم وأيضا لأن لبس الصوف حكم ظاهر على الظاهر من أمرهم ونسبتهم إلى أمر آخر من حال أو مقام أمر باطن والحكم بالظاهر أوفق وأولى فالقول بأنهم سموا صوفية للباسهم الصوف أليق وأقرب إلى التواضع ويقرب أن يقال لما آثروا الدبول والحوول والتواضع والانكسار والتخفي والتوازي كانوا كالخرقة الملقاة والصوفة المرمية التي لا يرغب فيها ولا يلتفت إليها فيقال صوفي نسبة إلى الصوفة كما يقال كوفي نسبة إلى الكوفة وهذا ما ذكره بعض أهل العلم والمعنى المقصود به قريب بالأثم الاشتقاق ولم يزل لبس الصوف اختيار الصالحين والزهاد والمتقشفين والعباد أخبرنا أبو زرعة طاهر عن

وَأَلْجَأَتْ ظَهْرِي إِلَيْكَ رَغْبَةً وَرَهْبَةً إِلَيْكَ لَا مَلْجَأَ وَلَا مُنْجَا مِنْكَ إِلَّا أَنْتَ بِكِتَابِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَ وَنَبِيِّكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ (١) وَيَكُونُ هَذَا آخِرَ دَعَائِكَ قَدْ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ وَلِيَقْلَ قَبْلَ ذَلِكَ اللَّهُمَّ أَيْقِظْنِي فِي أَحَبِّ السَّاعَاتِ إِلَيْكَ وَاسْتَعْمَلْنِي بِأَحَبِّ الْأَعْمَالِ إِلَيْكَ تَقَرَّبُنِي إِلَيْكَ زُلْفَى وَتَبَعْدُنِي مِنْ سَخَطِكَ بَعْدَ أَسْأَلِكَ فَتَعْطِنِي وَأَسْتَغْفِرَكَ فَتَغْفِرَ لِي وَأَدْعُوكَ فَتَسْتَجِيبَ لِي (٢) فَإِذَا اسْتَيْقَظْتَ مِنْ نَوْمِكَ عِنْدَ الصَّبَاحِ قُلْ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَحْيَانَا بَعْدَ مَا أَمَاتَنَا وَإِلَيْهِ النُّشُورُ (٣) أَصْبَحْنَا وَأَصْبَحَ لِلْمَلِكِ اللَّهُ وَالْعِظَمَةِ وَالسُّلْطَانِ اللَّهُ وَالْعِزَّةِ وَالْقُدْرَةِ اللَّهُ (٤) أَصْبَحْنَا عَلَى فِطْرَةِ الْإِسْلَامِ وَكَلِمَةِ الْإِخْلَاصِ وَعَلَى دِينِ نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمِلَّةِ أَبِينَا إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الشِّرْكِ كَيْفَ (٥) اللَّهُمَّ بِكَ أَصْبَحْنَا وَبِكَ أَمْسَيْنَا وَبِكَ نَحْيَا وَبِكَ نَمُوتُ وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ (٦) اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ أَنْ تَبْعَثَنِي فِي هَذَا الْيَوْمِ إِلَى كُلِّ خَيْرٍ وَتَعُوذَ بِكَ أَنْ يَجْتَرِحَ فِيهِ سُوءٌ أَوْ يُنْجِرَهُ إِلَى مُسَلَمٍ فَإِنَّكَ قُلْتَ - وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضَى أَجَلٌ مُسَمًّى - (٧) اللَّهُمَّ فَالِقَ الْإِصْبَاحِ وَجَاعِلَ اللَّيْلِ سَكَنًا وَالشَّمْسِ وَالْقَمَرَ حِسْبَانًا أَسْأَلُكَ خَيْرَ هَذَا الْيَوْمِ وَخَيْرَ مَا فِيهِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهِ وَشَرِّ مَا فِيهِ (٨)

(١) حَدِيثُ اللَّهِمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ تَقْسِي إِلَيْكَ وَفَوَضْتُ أَمْرِي إِلَيْكَ الْحَدِيثُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ مِنْ حَدِيثِ الْبَرَاءِ (٢) حَدِيثُ اللَّهِمَّ أَيْقِظْنِي فِي أَحَبِّ السَّاعَاتِ إِلَيْكَ وَاسْتَعْمَلْنِي فِي أَحَبِّ الْأَعْمَالِ إِلَيْكَ تَقَرَّبُنِي إِلَيْكَ زُلْفَى وَتَبَعْدُنِي مِنْ سَخَطِكَ بَعْدَ أَسْأَلِكَ فَتَعْطِنِي وَأَسْتَغْفِرَكَ فَتَغْفِرَ لِي وَأَدْعُوكَ فَتَسْتَجِيبَ لِي أَبُو مَنْصُورٍ الدِّبْلِيُّ فِي مَسْنَدِ الْفَرْدُوسِ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ اللَّهُمَّ ابْعَثْنَا فِي أَحَبِّ السَّاعَاتِ إِلَيْكَ حَقَّ تَذَكُّرِكَ فَتَذَكَّرْنَا وَنَسْأَلُكَ فَتَعْطِنَا وَنَدْعُوكَ فَتَسْتَجِيبَ لَنَا وَنَسْتَغْفِرَكَ فَتَغْفِرَ لَنَا وَإِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ وَهُوَ مَعْرُوفٌ مِنْ قَوْلِ حَبِيبِ الطَّائِي كَارِوَاهُ ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا فِي الدُّعَاءِ (٣) حَدِيثُ الْقَوْلِ إِذَا اسْتَيْقَظَ مِنْ مَنَامِهِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَحْيَانَا بَعْدَ مَا أَمَاتَنَا وَإِلَيْهِ النُّشُورُ خ مِنْ حَدِيثِ حَزِيفَةَ وَمِنْ حَدِيثِ الْبَرَاءِ (٤) حَدِيثُ أَصْبَحْنَا وَأَصْبَحَ الْمَلِكُ اللَّهُ وَالْعِظَمَةُ وَالسُّلْطَانُ اللَّهُ وَالْعِزَّةُ وَالْقُدْرَةُ اللَّهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ أَصْبَحْنَا وَأَصْبَحَ لِلْمَلِكِ وَالْحَمْدُ وَالْحَوْلُ وَالْقُوَّةُ وَالْقُدْرَةُ وَالسُّلْطَانُ وَالسَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَكُلُّ شَيْءٍ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَلَهُ فِي الدُّعَاءِ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ أَبِي أُوْفَى أَصْبَحْتُ وَأَصْبَحَ الْمَلِكُ وَالسُّلْطَانُ وَالْعِظَمَةُ وَالْحَلَقُ وَاللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَمَا سَكَنَ فِيهِمَا اللَّهُ وَإِسْنَادُهُمَا ضَعِيفٌ وَلَمْ يَسْمَعْ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ أَصْبَحْنَا وَأَصْبَحَ الْمَلِكُ اللَّهُ (٥) حَدِيثُ أَصْبَحْنَا عَلَى فِطْرَةِ الْإِسْلَامِ وَكَلِمَةِ الْإِخْلَاصِ وَدِينِ نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمِلَّةِ أَبِينَا إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الشِّرْكِ كَيْفَ ن فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبَرَى بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ أَبَرَى عَنْ أَبِي بَكْرٍ مَرْفُوعًا (٦) حَدِيثُ اللَّهُمَّ بِكَ أَصْبَحْنَا وَبِكَ أَمْسَيْنَا وَبِكَ نَحْيَا وَبِكَ نَمُوتُ وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ أَصْحَابُ السَّنَنِ وَحَبَّ وَحُسْنُهُتِ إِلَّا أَنَّهُمْ قَالُوا وَإِلَيْكَ النُّشُورُ وَلَا بِنِ السَّنَى وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ (٧) حَدِيثُ اللَّهِمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ أَنْ تَبْعَثَنِي فِي هَذَا الْيَوْمِ إِلَى كُلِّ خَيْرٍ وَتَعُوذَ بِكَ أَنْ يَجْتَرِحَ فِيهِ سُوءٌ أَوْ يُنْجِرَهُ إِلَى مُسَلَمٍ الْحَدِيثُ لَمْ أَجِدْ أَوَّلَهُ وَت مِنْ حَدِيثِ أَبِي بَكْرٍ فِي حَدِيثِهِ أَعوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ نَفْسِي وَشَرِّ الشَّيْطَانِ وَشَرِّكَ وَأَنْ تَقْتَرِفَ عَلَى أَنْفُسِنَا سُوءًا أَوْ يُنْجِرَهُ إِلَى مُسَلَمٍ رَوَاهُ مِنْ حَدِيثِ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ بِإِسْنَادٍ جَيِّدٍ (٨) حَدِيثُ اللَّهِمَّ فَالِقَ الْإِصْبَاحِ وَجَاعِلَ اللَّيْلِ سَكَنًا وَالشَّمْسِ وَالْقَمَرَ حِسْبَانًا أَسْأَلُكَ خَيْرَ هَذَا الْيَوْمِ وَخَيْرَ مَا فِيهِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهِ وَشَرِّ مَا فِيهِ قُلْتَ هُوَ مَرْكَبٌ مِنْ حَدِيثَيْنِ فَرَوَى أَبُو مَنْصُورٍ الدِّبْلِيُّ فِي مَسْنَدِ الْفَرْدُوسِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو اللَّهُمَّ فَالِقَ الْإِصْبَاحِ وَجَاعِلَ اللَّيْلِ سَكَنًا وَالشَّمْسِ وَالْقَمَرَ حِسْبَانًا اقْضِ عَنِّي الدِّينَ وَأَغْنِنِي مِنَ الْفَقْرِ وَقَوِّنِي عَلَى الْجِهَادِ فِي سَبِيلِكَ ، وَلِلدَّارِ قُطْنِي فِي الْإِفْرَادِ مِنْ حَدِيثِ الْبَرَاءِ نَسْأَلُكَ خَيْرَ هَذَا الْيَوْمِ وَخَيْرَ مَا بَعْدَهُ وَتَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ

أَيُّهُ قَالَ أَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ  
ابْنُ عَبْدِ الْكَرِيمِ قَالَ  
أَنَا أَبُو الْحَسَنِ مُحَمَّدُ بْنُ  
مُحَمَّدٍ قَالَ ثَنَا أَبُو عَلِيٍّ  
إِسْمَاعِيلُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ ثَنَا  
الْحَسَنُ بْنُ عَرَفَةَ قَالَ ثَنَا  
خَلْفُ بْنُ خَلِيفَةَ عَنْ  
حَمِيدِ بْنِ الْأَعْرَجِ عَنْ  
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَرِثِ عَنْ  
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ : يَوْمَ كَلَّمَ اللَّهُ تَعَالَى  
مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ  
عَلَيْهِ جِبَّةٌ صُوفٌ  
وَسِرَازِيلٌ صُوفٌ  
وَكِسَاءٌ صُوفٌ وَكَمَاهُ مِنْ  
صُوفٍ وَنَعْلَاهُ مِنْ جِلْدٍ  
حَمَارٍ غَيْرِ مَذْكُورٍ . وَقِيلَ  
مِمَّا صُوفِيَّةٌ لِأَنَّهُمْ فِي  
الْصَّفِّ الْأَوَّلِ يَبْنِي يَدِي  
اللَّهُ عِزَّوَجَلَّ بَارْتِفَاعِ  
هُمْ هَمَّهُمْ وَإِقْبَالَهُمْ عَلَى  
اللَّهُ تَعَالَى بِقُلُوبِهِمْ  
وَوُقُوفَهُمْ بِسُرَائِرِهِمْ بَيْنَ  
يَدَيْهِ وَقِيلَ كَانَ هَذَا  
الْإِسْمُ فِي الْأَصْلِ صُوفِي  
فَاسْتَقْبَلَ ذَلِكَ وَجَعَلَ  
صُوفِيًا وَقِيلَ مِمَّا  
صُوفِيَّةٌ نِسْبَةً إِلَى الصِّفَةِ



باسم الله ماشاء الله لا قوة إلا بالله ماشاء الله كل نعمة من الله ماشاء الله الخير كله بيد الله ماشاء الله لا يصرف السوء إلا الله (١) رضيت بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً - ربنا عليك توكلنا وإليك أنبنا وإليك المصير - (٢) وإذا أمسى قال ذلك إلا أنه يقول أمسينا ويقول مع ذلك أعوذ بكلمات الله التامات وأسمائه كلها من شر ما ذرأ وبرأ ومن شر كل ذي شر ومن شر دابة أنت آخذ بناصيتها إن ربي على صراط مستقيم (٣) وإذا نظر في المرأة قال الحمد لله الذي سوى خلقه فعدله وكرم صورته وجهي وحسنها وجعلني من المسلمين (٤) وإذا اشترت خادماً أو غلاماً أو دابة فخذ بناصيته وقل اللهم إني أسألك خيره وخير ما جبل عليه وأعوذ بك من شره وشر ما جبل عليه (٥) وإذا هنأت بالنكاح قل بارك الله فيك وبارك عليك وجمع بينكما في خير (٦) وإذا قضيت الدين قل للمقضى له بارك الله لك في أهلك ومالك إذ قال صلى الله عليه وسلم « إنما جزاء السلف الحمد والأداء (٧) »

هذا اليوم وشر ما بعده و د من حديث أبي مالك الأشعري اللهم إنا نسألك خير هذا اليوم فتحه ونصره ونوره وهدايه وبركته أعوذ بك من شر ما فيه وشر ما بعده وسنده جيد ولاحسن بن علي العمر في اليوم والليلة من حديث ابن مسعود اللهم إني أسألك خيراً ما في هذا اليوم وخير ما بعده وأعوذ بك من شر هذا اليوم وشر ما بعده والحديث عند م في المساء خير ما في هذه الليلة الحديث ثم قال وإذا أصبح قال ذلك أيضاً (١) حديث باسم الله ماشاء الله لا قوة إلا بالله ماشاء الله كل نعمة فمن الله ماشاء الله الخير كله بيد الله ماشاء الله لا يصرف السوء إلا الله عد في الكامل من حديث ابن عباس ولا أعلم إلا مرفوعاً إلى النبي ﷺ قال يلتقي الخضر وإلياس عليهما الصلاة والسلام كل عام بالموسم يعني فيخلق كل واحد منهما رأس صاحبه فيفترقان عن هذه الكلمات فذكره ولم يقل الخير كله بيد الله قال موضعها لا يسوق الخير إلا الله قال ابن عباس من قالهن حين يصبح وحين يمسي أمنه الله من الفرق والحق وأحسبه قال ومن الشيطان والسلطان والحية والعقرب أورده في ترجمة الحسين بن رزين قال ليس بالمعروف وهو بهذا الإسناد منكر (٢) حديث رضيت بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد نبياً تقدم في الباب الأول (٣) حديث القول عند المساء مثل الصباح إلا أنك تقول أمسينا وتقول مع ذلك أعوذ بكلمات الله التامات وأسمائه كلها من شر ما ذرأ وبرأ ومن شر كل ذي شر ومن شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها إن ربي على صراط مستقيم أبو الشيخ في كتاب الثواب من حديث عبد الرحمن بن عوف من قال حين يصبح أعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما خلق وبرأ وذراً أعصم من شر الثقلين الحديث وفيه وإن قالهن حين يمسي كن له كذلك حتى يصبح وفيه ابن لميعة ولأحمد من حديث عبد الرحمن بن حسن في حديث إن جبريل قال يا محمد قل أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق وذراً وبرأ ومن شر ما ينزل من السماء الحديث وإسناده جيد ولمسلم من حديث أبي هريرة في الدعاء عند النوم أعوذ بك من شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها والطبراني في الدعاء من حديث أبي الدرداء اللهم إني أعوذ بك من شر نفسي ومن شر كل دابة الخ الحديث وقد تقدم في الباب الثاني (٤) حديث القول إذا نظر في المرأة الحمد لله الذي سوى خلقه فعدله وكرم صورته وجهي وحسنها وجعلني من المسلمين الطبراني في الأوسط وابن السني في اليوم والليلة من حديث أنس بسند ضعيف

(٥) حديث القول إذا اشترى خادماً أو دابة اللهم إني أسألك خيره وخير ما جبل عليه وأعوذ بك من شره وشر ما جبل عليه د ه من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده بسند جيد (٦) حديث التهنئة بالنكاح بارك الله لك وبارك عليك وجمع بينكما في خير د ت ه من حديث أبي هريرة قال ت حسن صحيح (٧) حديث الدعاء لصاحب الدين إذا قضى الله دينه بارك الله لك في أهلك ومالك

التي كانت لفقراء المهاجرين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين قال الله تعالى فيهم - للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله لا يستطيعون ضرباً في الأرض - الآية وهذا وإن كان لا يستقيم من حيث الاشتقاق اللغوي ولكن صحيح من حيث المعنى لأن الصوفية يشاء كل حالهم حال أولئك لكونهم مجتمعين متآلفين متصاحبين لله وفي الله كأصحاب الصفة وكانوا نحواً من أربعائة رجل لم تكن لهم مساكن بالمدينة ولا عشائر جمعوا أنفسهم في المسجد كاجتماع الصوفية قديماً وحديثاً في الزوايا والربط وكانوا لا يرجعون إلى زرع ولا إلى ضرع ولا إلى تجارة كانوا يحتطبون ويرضخون النوى بالهار وبالليل يشتغلون

فهذه أدعية لا يستغنى للريد عن حفظها وماسوى ذلك من أدعية السفر والصلاة والوضوء ذكرناها في كتاب الحج والصلاة والطهارة . فان قلت فمائدة الدعاء والقضاء لا مرد له . فاعلم أن من القضاء رد البلاء بالدعاء فالدعاء سبب لرد البلاء واستجلاب الرحمة كأن الترس سبب لرد السهم والماء سبب لخروج النبات من الأرض فكما أن الترس يدفع السهم فيتدافعان فكذلك الدعاء والبلاء يتماثلان وليس من شرط الاعتراف بقضاء الله تعالى أن لا يحمل السلاح وقد قال تعالى - خذوا حذركم - وأن لا يسقى الأرض بعد بث البذر فيقال إن سبق القضاء بالنبات نبت البذر وإن لم يسبق لم ينبت بل ربط الأسباب بالمسببات هو القضاء الأول الذى هو كلج البصر أو هو أقرب وترتيب تفصيل المسببات على تفاصيل الأسباب على التدريج والتقدير هو القدر والذى قدر الخير قدره بسبب والذى قدر الشر قدره لدفعه سببا فلا تناقض بين هذه الأمور عند من انفتحت بصيرته ثم في الدعاء من الفائدة ما ذكرناه في الذكر فانه يستدعى حضور القلب مع الله وهو منتهى العبادات ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « الدعاء منج العباداة <sup>(١)</sup> » والغالب على الخلق أنه لا تصرف قلوبهم إلى ذكر الله عز وجل إلا عند الملح حاجة وإرهاق ملة فان الانسان إذا مسه الشر فذود دعاء عريض فالحاجة تحوج إلى الدعاء والدعاء يرد القلب إلى الله عز وجل بالتضرع والاستكانة فيحصل به الذكر الذى هو أشرف العبادات ولذلك صار البلاء موكلا بالأنبياء عليهم السلام ثم الأولياء ثم الأمثل فالأمثل لأنه يرد القلب بالافتقار والتضرع إلى الله عز وجل ويمنع من نسيانه وأما الغنى فسبب للبطر في غالب الأمور فان الانسان ليطغى أن رآه استغنى فهذا ما أردنا أن نورده من جملة الأذكار والدعوات والله الوفق للخير وأما بقية الدعوات في الأكل والسفر وعيادة المريض وغيرها فستأتى في مواضعها إن شاء الله تعالى وعلى الله التكلان . نجز كتاب الأذكار والدعوات بكامله ، يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب الأوراد والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

### ( كتاب ترتيب الأوراد وتفصيل إحياء الليل )

وهو الكتاب العاشر من إحياء علوم الدين وبه اختتام ربيع العبادات تقع الله به السنين .

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمد الله على آلائه حمدا كثيرا ونذكره ذكرا لا يغادر في القلب استكبارا ولا نفورا ونشكره إذ جعل الليل والنهار خلفه لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا ونصلى على نبيه الذى بعثه بالحق بشيرا ونذيرا وعلى آله الطاهرين وصحبه الأكرمين الذين اجتهدوا في عبادة الله غدوة وغشيا وبكرة وأصيلا حتى أصبح كل واحد منهم نجما في الدين هاديا وسراجا منيرا .

[أما بعد] فان الله تعالى جعل الأرض ذلولا لعباده لا يستقر وافي منا كهابل ليتخذوها منزلا فيترودوا منها زادا يحملهم في سفرهم إلى أوطانهم ويكتزون منها تحفا لنفوسهم عملا وفضلا يحترزين من مصايد ما ومعاطبها ويتحققون أن العمر يسير بهم سير السفينة برا كبا فالناس في هذا العالم سفر وأول منازلهم الهدى وآخرها اللحد والوطن هو الجنة أو النار والعمر مسافة السفر فسئوه مراحلهم وشهوره فراسخه

إنما جزاء السلف الحمد والأداء من حديث عبد الله بن أبي ربيعة قال استقرض مني النبي صلى الله عليه وسلم أربعين ألفا فجاءه مال فدفعه إلى قال فذكره وإسناده حسن (١) حديث الدعاء منج العباداة تقدم في الباب الأول .

( كتاب الأوراد وفضل إحياء الليل )

بالعبادة وتعلم القرآن وتلاوته وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يواسيهم ويحث الناس على مواساتهم ويجلس معهم ويأكل معهم وفيهم نزل قوله تعالى - ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه - وقوله تعالى - واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي - ونزل في ابن أم مكتوم قوله تعالى - عيسى وتولى أن جاءه الأعمى - وكان من أهل الصفة فموتب النبي صلى الله عليه وسلم لأجله وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صاحهم لا يزعج يده من أيديهم وكان يفرقهم على أهل الجدة والسعة يبعث مع كل واحد ثلاثة ومع الآخر أربعة وكان سعد بن معاذ يحمل إلى بيته منهم ثمانين يطعمهم . وقال أبو هريرة رضى الله



وأيامه أمياله وأنفاسه خطواته وطاعته بضاعته وأوقاته رءوس أمواله وشهواته وأغراضه قطاع طريقه وريحه الفوز بقاء الله تعالى في دار السلام مع الملك الكبير والنعيم المقيم وخبرائه البعد من الله تعالى مع الأنكال والأغلال والعذاب الأليم في دركات الجحيم فالغافل في نفس من أنفاسه حتى يتقضى في غير طاعة تقربه إلى الله زلني متعرض في يوم التغابن لغينة وحسرة ما لها منتهى ولهذا الخطر العظيم والخطب الهائل شمر الوقفون عن ساق الجسد وودعوا بالسكينة ملاذ النفس واغتنموا بقايا العمر ورتبوا بحسب تكرار الأوقات وظائف الأوراد حرصا على إحياء الليل والنهار في طلب القرب من الملك الجبار والسعي إلى دار القرار فصار من مهمات علم طريق الآخرة تفصيل القول في كيفية قسمة الأوراد وتوديع العبادات التي سبق شرحها على مقادير الأوقات ويتضح هذا الفهم بذكر بابين : الباب الأول : في فضيلة الأوراد وترتيبها في الليل والنهار . الباب الثاني : في كيفية إحياء الليل وفضيلته وما يتعلق به . الباب الأول : في فضيلة الأوراد وترتيبها وأحكامها .

( فضيلة الأوراد وبيان أن المواظبة عليها هي الطريق إلى الله تعالى )

اعلم أن الناظرين بنور البصيرة علموا أنه لا نجاة إلا في لقاء الله تعالى وأنه لا سبيل إلى اللقاء إلا بأن يموت العبد محبا لله تعالى وعارفا بالله سبحانه وأن المحبة والأنس لا تحصل إلا من دوام ذكر المحبوب والمواظبة عليه وإن المعرفة به لا تحصل إلا بدوام الفكر فيه وفي صفاته وأفعاله وليس في الوجود سوى الله تعالى وأفعاله وإن يتيسر دوام الذكر والفكر إلا بدواع الدنيا وشهواتها والاجترأ منها بقدر البلغة والضرورة وكل ذلك لا يتم إلا باستغراق أوقات الليل والنهار في وظائف الأذكار والأفكار والنفس لما جيلت عليه من السامة والمال لا تصبر على فن واحد من الأسباب العينة على الله كذا والفكر بل إذا ردت إلى نمط واحد أظهرت الملل والاستئقال وأن الله تعالى لا يعمل حتى تعلموا فمن ضرورة اللطف بها أن تروح بالنقل من فن إلى فن ومن نوع إلى نوع بحسب كل وقت لتغز بالانتقال لذتها وتعمم باللذة رغبتها وتدوم بدوام الرغبة مواظبتها فلذلك تقسم الأوراد قسمة مختلفة فالذكر والفكر ينبغي أن يستغرقا جميع الأوقات أو أكثرها فإن النفس بطبعها مائلة إلى ملاذ الدنيا فإن صرف العبد شطر أوقاته إلى تديرات الدنيا وشهواتها الباحة مثلا والشطر الآخر إلى العبادات رجع جانب الليل إلى الدنيا لمواقفتها الطبع إذ يكون الوقت متساويا فأنى يتقاربان والطبع لأحدهما مرجح إذ الظاهر والباطن يتشاعدان على أمور الدنيا ويصفو في طلبها القلب ويتجرد . وأما الرد إلى العبادات فتكلف ولا يسلم إخلاص القلب فيه وحضوره إلا في بعض الأوقات فمن أراد أن يدخل الجنة بغير حساب فليستغرق أوقاته في الطاعة ومن أراد أن ترجع كفة حسناته وثقل موازين خيراته فليستوعب في الطاعة أكثر أوقاته فإن خلط عملا صالحا وآخر سيئا فأمره مخطر ولكن الرجاء غير منقطع والعفو من كرم الله منتظر فعسى الله تعالى أن يغفر له بحجده وكرمه فهذا ما انكشف للناظرين بنور البصيرة فإن لم تكن من أهله فانظر إلى خطاب الله تعالى لرسوله واقتبسه بنور الإيمان فقد قال الله تعالى لأقرب عباده إليه وأرفعهم درجة لديه . إن لك في النهار سباحا طويلا واذكر اسم ربك وتبتل إليه تبتلا . وقال تعالى . واذكر اسم ربك بكرة وأصيلا ومن الليل فاسجد له وسبحه ليلا طويلا . وقال تعالى . وسبح بحمديك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ومن الليل فسبحه وأدبار السجود . وقال سبحانه . وسبح بحمديك حين تقوم ومن الليل فسبحه وإدبار النجوم . وقال تعالى . إن ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قيلا . وقال تعالى . ومن آناء الليل فسبح وأطراف النهار لعلك ترضى . وقال عز وجل . وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل إن الحسنات

( الباب الأول في فضيلة الأوراد )

عنه لقد رأيت سبعين من أهل الصفة يصلون في ثوب واحد منهم من لا يبلغ ركبتيه فاذا ركع أحدهم قبض يديه مخافة أن تبدو عورته . وقال بعض أهل الصفة جئنا جماعة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا يا رسول الله أحرق بطوننا التمر فسمع بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فصعد المنبر ثم قال ما بال أقوام يقولون أحرق بطوننا التمر أما علمتم أن هذا التمر هو طعام أهل المدينة وقد واسونا به وواسيناكم بما واسونا به والذي نفس محمد بيده إن منذ شهرين لم يرتفع من بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم دخان الخبز وليس لهم إلا الأسودان الماء والتمر . أخبرنا الشيخ أبو الفتح محمد بن عبد الباقي في كتابه قال أنا الشيخ أبو بكر

يذهبن السيئات ثم انظر كيف وصف الفائزين من عباده وبماذا وصفهم فقال تعالى - آمن هو قانت  
آناء الليل ساجدا وقائما يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه قل هل يستوى الذين يعلمون والذين  
لا يعلمون - وقال تعالى - تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا - وقال عز وجل  
- والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما - وقال عز وجل - كانوا قليلا من الليل ما يهجعون وبالأصباح  
هم يستغفرون - وقال عز وجل - فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون - وقال تعالى - ولا تطرد  
الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه - فهذا كله يبين لك أن الطريق إلى الله تعالى مراقبة  
الأوقات وعمارتها بالأوراد على سبيل الدوام ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « أحب عباد الله إلى الله  
الذين يراعون الشمس والقمر والأظلة لذكر الله تعالى (١) » وقد قال تعالى - الشمس والقمر بحسبان -  
وقال تعالى - ألم تر إلى ربك كيف مد الظل ولو شاء لجعله ساكنا ثم جعلنا الشمس عليه دليلا ثم  
قبضناه إلينا قبضا يسيرا - وقال تعالى - والقمر قدرناه منازل - وقال تعالى - وهو الذي جعل لكم  
النجوم لتبهتوا بها في ظلمات البر والبحر - فلا تظن أن المقصود من سبر الشمس والقمر بحسبان  
منظوم مرتب ومن خلق الظل والنور والتجوم أن يستعان بها على أمور الدنيا بل لتعرف بها مقادير  
الأوقات فتشتغل فيها بالطاعات والتجارة للدار الآخرة يدلك عليه قوله تعالى - وهو الذي جعل الليل  
والنهار خلفا لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا - أي يخلف أحدهما الآخر ليتدارك في أحدهما ما فات  
في الآخر وبين أن ذلك للذكر والشكر لا غير وقال تعالى - وجعلنا الليل والنهار آيتين فمحونا آية  
الليل وجعلنا آية النهار مبصرة لتبتغوا فضلا من ربكم ولتعلموا عدد السنين والحساب - وإنما الفضل  
المتبغى هو الثواب والغفرة ونسأل الله حسن التوفيق لما يرضيه .

### ( بيان أعداد الأوراد وترتيبها )

اعلم أن أوراد النهار مبيعة فمابين طلوع الصبح إلى طلوع قرص الشمس ورد وما بين طلوع الشمس  
إلى الزوال وردان وما بين الزوال إلى وقت العصر وردان وما بين العصر إلى المغرب وردان والليل ينقسم  
إلى أربعة أوراد وردان من المغرب إلى وقت نوم الناس ووردان من النصف الأخير من الليل إلى  
طلوع الفجر ، فلنذكر فضيلة كل ورد ووظيفته وما يتعلق به . فالورد الأول : ما بين طلوع الصبح إلى  
طلوع الشمس وهو وقت شريف ويدل على شرفه وفضله إقسام الله تعالى به إذ قال - والصبح إذا تنفس -  
وتمدح به إذ قال - فالحق الإصباح - وقال تعالى - قل أعوذ برب الفلق - وإظهاره القدرة بقبض  
الظل فيه إذ قال تعالى - ثم قبضناه إلينا قبضا يسيرا - وهو وقت قبض ظل الليل يسط نور الشمس  
وإرشاده الناس إلى التسييح فيه بقوله تعالى - فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون - وبقوله  
تعالى - فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها - وقوله عز وجل ومن آناء الليل  
فسبح وأطراف النهار لعلك ترضى - وقوله تعالى - واذا كرأسم ربك بكرة وأصيلا - . فأما ترتيبه  
فلأخذ من وقت انتباهه من النوم فاذا انتبه فينبغي أن يتنهدى بذكر الله تعالى فيقول الحمد لله الذي  
أحيانا بعد ما أماتنا وإليه النشور إلى آخر الأدعية والآيات التي ذكرناها في دعاء الاستيقاظ من كتاب  
الدعوات ويلبس ثوبه وهو في الدعاء وينوي به ستر عورته امتثالا لأمر الله تعالى واستعانة به على  
عبادته من غير قصد رياء ولا رعونة ثم يتوجه إلى بيت الماء إن كان به حاجة إلى بيت الماء ويدخل  
أولا رجلاه اليسرى ويدعو بالأدعية التي ذكرناها فيه في كتاب الطهارة عند الدخول والخروج

(١) حديث أحب عباد الله إلى الله الذين يراعون الشمس والقمر والأظلة لذكر الله الطبراني و  
وقال صحيح الإسناد من حديث ابن أبي أوفى بلفظ خير عباد الله .

ابن زكريا الطريشي  
قال أنا الشيخ أبو عبد  
الرحمن السلمي قال  
حدثنا محمد بن محمد بن  
سعيد الأنماطي قال  
حدثنا الحسن بن يحيى  
ابن سلام قال حدثنا  
محمد بن علي الترمذي  
قال حدثني سعيد بن  
حاتم البلخي قال حدثنا  
سهل بن أسلم عن  
خالد بن محمد عن أبي  
عبد الرحمن السكري  
عن يزيد النحوي عن  
عكرمة عن ابن عباس  
رضي الله عنهم قال :  
« وقدر رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يوما على  
أهل الصفة فرأى فقرهم  
وجهدهم وطيب قلوبهم  
فقال أباشروا يا أصحاب  
الصفة فمن بقى منكم  
على النعت الذي أتم  
عليه اليوم راضيا بما  
هو فيه فانه من رفقائي  
يوم القيامة » وقيل :  
كان منهم طائفة  
بخراسان يأوون إلى  
الكهوف والغارات  
ولا يسكنون القرى



ثم يستاك على السنة كما سبق ويتوضأ مراعيًا لجميع السنن والأدعية التي ذكرناها في الطهارة فإنا إنما قدمنا آحاد العبادات لكي نذكر في هذا الكتاب وجه التركيب والترتيب فقط فإذا فرغ من الوضوء صلى ركعتي الفجر أعنى السنة في منزله (١) كذلك كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقرأ بعد الركعتين سواء أداها في البيت أو المسجد الدعاء الذي رواه ابن عباس رضي الله عنهما ويقول : اللهم إني أسألك رحمة من عندك تهدي بها قلبي إلى آخر الدعاء (٢) ثم يخرج من البيت متوجهًا إلى المسجد ولا ينسى دعاء الخروج إلى المسجد ولا يسعى إلى الصلاة سعيًا بل يمشي وعليه السكينة والوقار (٣) كما ورد به الخبر ولا يشبك بين أصابعه ويدخل المسجد ويقدم رجله اليمنى ويدعو بالدعاء المأثور لدخول المسجد (٤) ثم يطلب من المسجد المصنف الأول إن وجد متسعًا ولا يتخطى رقاب الناس ولا يزاحم كما سبق ذكره في كتاب الجمعة ثم يصلي ركعتي الفجر إن لم يكن صلاهما في البيت ويشغل بالدعاء المذكور بعدهما وإن كان قد صلى ركعتي الفجر صلى ركعتي التحية وجلس منتظرًا للجماعة والأحب التغليس بالجماعة فقد كان صلى الله عليه وسلم يغلس بالصبح (٥) ولا ينبغي أن يدع الجماعة في الصلاة عامة وفي الصبح والعشاء خاصة فلهما زيادة فضل ، فقد روى أنس بن مالك رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال في صلاة الصبح « من توضأ ثم توجه إلى المسجد ليصلي فيه الصلاة كان له بكل خطوة حسنة وعفى عنه سيئة والحسنة بعشر أمثالها ، فإذا صلى ثم انصرف عند طلوع الشمس كتب له بكل شعرة في جسده حسنة وانقلب بحجة مبرورة فإن جلس حتى يركع الضحى كتب له بكل ركعة ألف حسنة ومن صلى العتمة فله مثل ذلك وانقلب بعمره مبرورة (٦) » وكان من عادة السلف دخول المسجد قبل طلوع الفجر قال رجل من التابعين دخلت المسجد قبل طلوع الفجر فلقيت أبا هريرة قد سبقني فقال لي يا ابن أخي لا شيء خرجت من منزلك في هذه الساعة فقلت لصلاة الغداة فقال أبشر فإنا كنا نعد خروجنا وعودنا في المسجد في هذه الساعة بمنزلة غزوة في سبيل الله تعالى (٧) أو قال مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن علي رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم طرقة وفاطمة رضي الله عنهما وهما نائمان فقال « ألا تصليان قال علي فقلت يا رسول الله إنما أنفسنا بيد الله تعالى فإذا شاء أن يبعثها بعثها فانصرف صلى الله عليه وسلم فسمعتة وهو منصرف يضرب فخذه ويقول وكان الإنسان أكثر شيء جدلاً (٨) » ثم ينبغي أن يشتغل بعد ركعتي الفجر ودعائه بالاستغفار

(١) حديث صلاة ركعتي الصبح في المنزل متفق عليه من حديث حفصة (٢) حديث الدعاء بعد ركعتي الصبح اللهم إني أسألك رحمة من عندك الحديث تقدم (٣) حديث المشي إلى الصلاة وعليه السكينة متفق عليه من حديث أبي هريرة (٤) حديث الدعاء المأثور لدخول المسجد تقدم في الباب الخامس من الأذكار (٥) حديث التغليس في الصبح متفق عليه من حديث عائشة (٦) حديث أنس في صلاة الصبح من توضأ ثم توجه إلى المسجد يصلي فيه الصلاة كان له بكل خطوة حسنة وعفى عنه سيئة والحسنة بعشر أمثالها وإذا صلى ثم انصرف عند طلوع الشمس كتب له بكل شعرة في جسده حسنة وانقلب بحجة مبرورة فإن جلس حتى يركع كتب له بكل ركعة ألف حسنة ومن صلى العتمة فله مثل ذلك وانقلب بحجة مبرورة لم أجد له أصلاً بهذا السياق وفي شعب الإيمان لا يهتق من حديث أنس بسند ضعيف ومن صلى للغرب في جماعة كان له كحجة مبرورة وعمره مقبلة (٧) حديث أبي هريرة كنا نعد خروجنا وعودنا في المجلس في هذه الساعة بمنزلة غزوة في سبيل الله لم أقف له على أصل (٨) حديث علي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طرقة وفاطمة وهما نائمات فقال ألا تصلون قال علي فقلت يا رسول الله إنما أنفسنا بيد الله الحديث متفق عليه .

والذين يسمونهم في خراسان شكفتية لأن شكفت اسم الغار ينسبونهم إلى المأوى والمستقر وأهل الشام يسمونهم جوعية والله تعالى ذكر في القرآن طوائف الخير والصالح فسمى قوما أبراراً وآخرين مقربين ومنهم الصابرون والصادقون والذاكرون والمحبون واسم الصوفي مشتمل على جميع المتفرق في هذه الأسماء المذكورة وهذا الاسم لم يكن في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل كان في زمن التابعين . ونقل عن الحسن البصري رحمة الله عليه أنه قال رأيت صوفياً في الطواف فأعطيته شيئاً فلم يأخذ وقال معي أربع دوانيق يكفيني مامعاً ويشيد هسداً ما روى عن سفيان أنه قال : لولا أبو هاشم الصوفي ما عرفت دقيق الرياء

والتسبيح إلى أن تمام الصلاة فيقول أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحى القيوم وأتوب إليه سبعين مرة وسبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر مائة مرة ثم يصلى الفريضة مراعى جميع ما ذكرناه من الآداب الباطنة والظاهرة فى الصلاة والقعدة فإذا فرغ منها قعد فى السجدة إلى طلوع الشمس فى ذكر الله تعالى كما سنرتبه فقد قال عليه السلام «لأن أقعد فى مجلسى أذكر الله تعالى فيه من صلاة القعدة إلى طلوع الشمس أحب إلى من أن أعتق أربع رقاب (١)» وروى «أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا صلى القعدة قعد فى مصلاه حتى تطلع الشمس ، وفى بعضها يصلى ركعتين (٢)» أى بعد الطلوع وقد ورد فى فضل ذلك ما لا يحصى وروى الحسن «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فيما يذكره من رحمة ربه يقول إنه قال : يا ابن آدم اذكرنى بعد صلاة الفجر ساعة وبعد صلاة العصر ساعة أكفك ما بينهما (٣)» وإذا ظهر فضل ذلك فليقعد ولا يتكلم إلى طلوع الشمس بل ينبغي أن تكون وظيفته إلى الطلوع أربعة أنواع أدعية وأذكار ويكررها فى سبعة وقراءة قرآن وتذكر أما الأدعية فكلما يفرغ من صلاته فليبدأ وليقل اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وسلم اللهم أنت السلام ومنك السلام وإليك يعود السلام حينار بنا بالسلام وأدخلنا دار السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام ثم يفتح الدعاء بما كان يفتح به رسول الله عليه السلام وهو قوله سبحانه ربى العلى الأعلى الوهاب لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حى لا يموت بيده الخير وهو على كل شىء قدير لا إله إلا الله أهل النعمة والفضل والثناء الحسن لا إله إلا الله ولا نعبد إلا إياه مخلصين له الدين ولو كره الكافرون (٤) ثم يبدأ بالأدعية التى أوردناها فى الباب الثالث والرابع من كتاب الأدعية فيدعو بجميعها إن قدر عليه أو يحفظ من جملتها ما يراه أوفق بحاله وأرق لقلبه وأخف على لسانه . وأما الأذكار للمكررة فهى كلمات وردت فى تكرارها فضائل لم نطول بإيرادها وأقل ما ينبغى أن يكرر كل واحد منها ثلاثاً أو سبعاً وأكثره مائة أو سبعون وأوسطه عشر فليكررها بقدر فراغه وسعة وقته وفضل الأكثر أكثر والأوسط الأوسط أن يكررها عشر مرات فهو أجدر بأن يدوم عليه وخير الأمور أدومها وإن قل وكل وظيفة لا يمكن المواظبة على كثيرها قليلاً مع الدوامه أفضل وأشد تأثيراً فى القلب من كثيرها مع القلة ومثال القليل الدائم كقطرات ماء تتقاطر على الأرض على التوالى فتحدث فيها حفيرة ولو وقع ذلك على الحجر ومثال الكثير المتفرق ماء يصب دفعة أو دفعت متفرقة متباعدة الأوقات فلا يبين لها أثر ظاهر وهذه الكلمات عشرة . الأولى : قوله لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حى لا يموت بيده الخير وهو على كل شىء قدير (٥) . الثانية : قوله سبحانه الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر

(١) حديث لأن أقعد فى مجلسى أذكر الله فيه من صلاة القعدة إلى طلوع الشمس أحب إلى من أن أعتق أربع رقاب د من حديث أنس وتقدم فى الباب الثالث من العلم (٢) حديث كان إذا صلى القعدة قعد فى مصلاه حتى تطلع الشمس وفى بعضها يصلى ركعتين أى بعد الطلوع م من حديث جابر ابن سمرة دون ذكر الركعتين وت من حديث أنس وحسنه من صلى الفجر فى جماعة ثم قعد يذكر الله تعالى حتى تطلع الشمس ثم صلى ركعتين كانت له كأجر حجة وعمره تامة تامة تامة (٣) حديث الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فيما يذكر من رحمة ربه أنه قال يا ابن آدم اذكرنى من بعد صلاة الفجر ساعة وبعد صلاة العصر ساعة أكفك ما بينهما ابن المبارك فى الزهد هكذا مرسل (٤) حديث كان يفتح الدعاء بسبحان ربى العلى الأعلى الوهاب تقدم (٥) حديث الفضل فى تكرار لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حى لا يموت بيده الخير وهو على كل شىء قدير تقدم من حديث أبى أيوب تكرارها عشراً دون

وهذا يدل على أن هذا الاسم كان يعرف قديماً وقيل لم يعرف هذا الاسم إلى المائتين من الهجرة العربية لأن فى زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمون الرجل محاييا لشرف محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكون الإشارة إليها أولى من كل إشارة وبعد اقتراض عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من أخذ منهم العلم على تابعية ثم لما تقدم زمان الرسالة وبعد عهد النبوة وانقطع الوحي السماوى وتوارى النور المصطفوى واختلفت الآراء وتنوعت الأنحاء وتفرد كل ذى رأى برأيه وكدر شرب العلوم شوب الأهوية وتزعزعت أبنية التقين واضطربت عزائم الزاهدين وغلبت



ولاحول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم (١) . الثالثة : قوله سبوح قدوس رب الملائكة والروح (٢) .  
الرابعة : قوله سبحانه الله العظيم وبحمده (٣) . الخامسة : قوله أستغفر الله العظيم الذي لا إله  
إلا هو الحي القيوم وأسأله التوبة (٤) . السادسة : قوله اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي  
لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد (٥) . السابعة : قوله لا إله إلا الله الملك الحق المبين (٦)  
الثامنة : قوله باسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم (٧)  
التاسعة : اللهم صل على محمد عبدك ونيبك ورسولك النبي الأمي وعلى آله وصحبه وسلم (٨) .

قوله يحيى ويميت وهو حي لا يموت بيده الخيرات في اليوم والليلة للناس من حديث أبي ذر دون  
قوله وهو حي لا يموت وهي كلها عند البزار من حديث عبد الرحمن بن عوف فيما يقال عند  
الصباح والمساء وتقدم تكرارها مائة ومائتين للطبراني في الدعاء من حديث عبد الله بن عمر  
وتكرارها ألف مرة وإسناده ضعيف .

(١) حديث الفضل في تكرار سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله  
ن في اليوم والليلة وحبك وصحبه من حديث أبي سعيد الخدري استكثروا من الباقيات الصالحات  
فذكرها (٢) حديث تكرار سبوح قدوس رب الملائكة والروح لم أجد ذكرها مكررة لكن  
عند من حديث عائشة أنه صلى الله عليه وسلم كان يقولها في ركوعه وسجوده وقد تقدم  
ولأبي الشيخ في الثواب من حديث البراء أكثر من أن تقول سبحان الملك القدوس رب الملائكة  
والروح (٣) حديث تكرار سبحان الله وبحمده متفق عليه من حديث أبي هريرة من قال ذلك  
في يوم مائة مرة حطت خطايا وإن كانت مثل زبد البحر (٤) حديث تكرار أستغفر الله الذي  
لا إله إلا هو الحي القيوم وأسأله التوبة المستغفر في الدعوات من حديث معاذ أن من قالها بعد  
الفجر وبعد العصر ثلاث مرات كفرت ذنوبه وإن كانت مثل زبد البحر ولغظه وأتوب إليه  
وفيه ضعف وهكذا رواه ت من حديث أبي سعيد في قولها ثلاثا وبخاري من حديث أبي هريرة  
إني لأستغفر الله وأتوب إليه في اليوم أكثر من سبعين مرة ولم يقل الطبراني أكثر ولمسلم من حديث  
الأعرابي لأستغفر الله في كل يوم مائة مرة تقدمت هذه الأحاديث في الباب الثاني من الأذكار  
(٥) حديث تكرار اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك لم أجد تكرارها  
في حديث وإنما وردت مطلقة عقب الصلوات وفي الرفع من الركوع (٦) حديث تكرار لا إله إلا الله  
الملك الحق المبين المستغفر في الدعوات والخطيب في الرواة عن مالك من حديث علي من قالها في يوم  
مائة مرة كان له أمان من الفقر وأمان من وحشة القبر واستجلب به الغنى واستقرع به باب الجنة وفيه  
الفضل بن غانم ضعيف ولأبي نعيم في الحلية من قال ذلك في كل يوم وليلة مائتي مرة لم يسأل الله فيهما  
حاجة إلا قضاها وفيه سليم الخواص ضعيف وقال فيه أظنه عن علي (٧) حديث تكرار باسم الله الذي  
لا يضر مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم أصحاب السنن وابن حبان وك وصحبه  
من حديث عثمان من قال ذلك ثلاث مرات حين يمسي لم يصبه فجأة بلاء حتى يصبح ومن قالها حين يصبح  
ثلاث مرات لم يصبه فجأة بلاء حتى يمسي قالت حسن صحيح غريب (٨) حديث تكرار اللهم صل على محمد  
عبدك ونيبك ورسولك النبي الأمي وعلى آل محمد ذكره أبو القاسم محمد بن عبد الواحد الغافقي في فضائل  
القرآن من حديث ابن أبي أوفى من أراد أن يموت في السماء الرابعة فليقل كل يوم ثلاث مرات فذكره  
وهو منكر قلت ورد التكرار عند الصباح والمساء من غير تعيين لهذه الصيغة رواه الطبراني من حديث أبي  
الدرداء بلفظ من صلى علي حين يصبح عشرا وحين يمسي عشرا أدرسته شفاعة يوم القيامة وفيه انقطاع

الجهالات وكثف  
حجابها وكثرت العادات  
وتملكك أربابها  
وتزخرفت الدنيا وكثرت  
خطاياها تفرد طائفة  
بأعمالها صالحة وأحوال  
سنية وصدق في العزيمة  
وقوة في الدين وزهدوا  
في الدنيا ومحبتها  
واغتنموا العزلة  
والوحدة واتخذوا  
لنفوسهم زوايا  
يجتمعون فيها تارة  
وينفردون أخرى  
أسوة بأهل الصفة  
تاركين للأسباب  
متبتلين إلى رب  
الأرباب فأتمر لهم صالح  
الأعمال سني الأحوال  
وتبأ لهم صفاء الفهوم  
لقبول العلوم وصار لهم  
بعد اللسان لسان وبعد  
العرفان عرفان وبعد  
الإيمان إيمان كما قال  
حارثة أصبحت مؤمنا  
حقا حيث كوشفت  
برتبة في الإيمان غير  
ما تعاها فصار لهم  
بعقضى ذلك علوم  
يعرفونها وإشارات

العاشرة : قوله أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم رب أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون<sup>(١)</sup> فهذه العشر كلمات إذا كرر كل واحدة عشر مرات حصل له مائة مرة فهو أفضل من أن يكرر ذكرها واحدا مائة مرة لأن لكل واحدة من هؤلاء الكلمات فضلا على حياله وللقب بكل واحدة نوع تنبه وتلذذ والنفس في الانتقال من كلمة إلى كلمة نوع استراحة وأمن من الملل فأما القراءة فيستحب له قراءة جملة من الآيات وردت الأخبار بفضلها وهو أن يقرأ سورة الحمد<sup>(٢)</sup> وآية الكرسي<sup>(٣)</sup> وخاتمة البقرة<sup>(٤)</sup> من قوله آمن الرسول وشهد الله<sup>(٥)</sup> وقل اللهم مالك الملك الآيتين<sup>(٦)</sup> وقوله تعالى - لقد جاءكم رسول من أنفسكم - إلى آخرها<sup>(٧)</sup>

(١) حديث تكرار أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم أعوذ بالله من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون ت من حديث معقل بن يسار من قال حين يصبح ثلاث مرات أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم وقرأ ثلاث آيات من آخر سورة الجسر وكل الله به سبعين ألف ملك الحديث ومن قالها حين يمسي كان بتلك النزلة وقال حسن غريب ولا يني أبي الدنيا من حديث أنس مثل حديث مقطوع قبله من قالها حين يصبح عشر مرات أجبر من الشيطان إلى الصبح الحديث ولأبي الشيخ في الثواب من حديث عائشة ألا أعلمك كلمات تقولها ثلاث مرات قل أعوذ بكلمات الله التامة من غضبه وعقابه وشر عباده ومن همزات الشياطين وأن يحضرون والحديث عند أبي داود وت وحسنه وك وصححه فيما يقال عند الفزع دون تكرارها ثلاثا من حديث عبد الله بن عمرو (٢) حديث فضل سورة الحمد من حديث أبي سعيد بن العلى أنها أعظم السور في القرآن وم من حديث ابن عباس في الملك الذي نزل إلى الأرض وقال للنبي ﷺ أجبر بنورين أو تبنيهما لم يؤتهما نبي قبلك: فاتحة الكتاب وخواتم سورة البقرة لم تقرأ بحرف منهما إلا أعطيته (٣) حديث فضل آية الكرسي م من حديث أبي بن كعب يا أبا النذر أنتدري أى آية من كتاب الله معك أعظم قلت الله لا إله إلا هو الحى القيوم الحديث وخ من حديث أبي هريرة في توكيله بحفظ تمر الصدقة وبعى الشيطان إليه وقوله إذا أويت إلى فراشك فقرأ آية الكرسي فإنه لن يزال عليك من الله حافظ الحديث وفيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما إنه قد صدقتك وهو كذوب (٤) حديث فضل خاتمة البقرة متفق عليه من حديث أبي مسعود من قرأ بالآيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه وتقدم حديث ابن عباس قبله بحديث (٥) حديث فضل شهد الله أبو الشيخ حب في كتاب الثواب من حديث ابن مسعود من قرأ شهد الله إلى قوله الإسلام ثم قال وأنا أشهد بما شهد الله به وأستودع الله هذه الشهادة وهى لى عنده وديعة جىء به يوم القيامة قليل له عبيدى هذا عهدى عهدا وأنا أحق من وفى بالعهد أدخلوا عبيدى الجنة وفيه عمر بن الخطاب روى الأباطيل قاله ابن عدى وسياى حديث على بعده (٦) حديث فضل قل اللهم مالك الملك الآيتين للمستغفرى في الدعوات من حديث على أن فاتحة الكتاب وآية الكرسي والآيتين من آل عمران شهد الله إلى قوله الإسلام وقل اللهم مالك الملك إلى قوله بغير حساب معلقات ما ينيهن وبين الله حجاب الحديث وفيه فقال الله لا يقرأ كن أحد من عبادى بغير كل صلاة إلا جعلت الجنة مشواه الحديث وفيه الحارث ابن عمير وفي ترجمته ذكره حب في الضعفاء وقال موضوع لأصل له والحارث يروى عن الآيات الموضوعات قلت وثقه حماد بن زيد وابن معين وأبو زرعة وأبو حاتم ون وروى له خ تعليقا

(٧) حديث فضل لقد جاءكم رسول من أنفسكم إلى آخرها طب في الدعاء من حديث أنس بسند ضعيف عنى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحترز به من كل شيطان رجيم ومن كل جبار عنيد فذكر

يتعاهدها فحروا  
لنفوسهم اصطلاحات  
تشير إلى معاني يعرفونها  
وتعرب عن أحوال  
يحدثونها فأخذ ذلك  
الخلف عن السلف حتى  
صار ذلك رسمهم مستمرا  
وخبر مستقرا في كل  
عصر وزمان فظهر  
هذا الاسم بينهم  
وتسموا به وسماوا به  
فلاسمهم والعلم بالله  
صفاتهم والعبادة حليتهم  
والتقوى شعارهم  
وحقائق الحقيقة  
أسرارهم، نزاع القبائل  
وأصحاب الفضائل مكان  
قباب النيرة وقطان  
ديار الحيرة لهم مع  
الساعات من إمداد  
فضل الله مزيد ولبيب  
شوقهم يتأجج ويقول  
هل من مزيد اللهم  
احشونا في زمرةهم  
وارزقنا حلالهم والله  
أعلم .

[الباب السابع في ذكر  
التصوف والتشبه به]  
أخبرنا شيخنا شيخ  
الإسلام أبو النجيب



وقوله تعالى - لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق - إلى آخرها (١) وقوله سبحانه الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا - (٢) الآية وخمس آيات من أول الحديد (٣) وثلاث من آخر سورة الحشر (٤) وإن قرأ السبعات العشر التي أهداها الخضر عليه السلام إلى إبراهيم التيمي رحمه الله ووصاه أن يقولها غدوة وعشية فقد استكمل الفضل وجمع له ذلك فضيلة جملة الأدعية المذكورة فقد روى عن كرز بن وبرة رحمه الله وكان من الأبدال قال أتاني أخ لي من أهل الشام فأهدي لي هدية وقال يا كرز أقبل مني هذه الهدية فاتها نعمت الهدية فقات يا أخي ومن أهدى لك هذه الهدية قال أعطانها إبراهيم التيمي قلت أفلم تسأل إبراهيم من أعطاه إياها قال بلى قال كنت جالسا في فناء الكعبة وأنا في التهليل والتسبيح والتحميد والتمجيد فجاءني رجل فسلم علي وجلس عن يميني فلم أرفق زمانى أحسن منه وجهها ولا أحسن منه ثيابا ولا أشديا ضا ولا أطيب ريحاً منه فقلت يا عبد الله من أنت ومن أين جئت فقال أنا الخضر فقلت في أي شيء جئتني فقال جئتك للسلام عليك وحباً لك في الله وعندى هدية أريد أن أهديك لك فقلت ما هي قال أن تقول قبل طلوع الشمس وقبل انبساطها على الأرض وقبل الغروب سورة الحمد وقل أعوذ برب الناس وقل أعوذ برب الفلق وقل هو الله أحد وقل يا أيها الكافرون وآية الكرسي كل واحدة سبع مرات وتقول سبحانه الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر سبعا وتصلي على النبي صلى الله عليه وسلم سبعا وتستغفر لنفسك ولوالديك وللمؤمنين والمؤمنات سبعا وتقول اللهم افعل بي وبهم عاجلا وآجلا في الدين والدنيا والآخرة ما أنت له أهل ولا تفعل بنا يا مولانا ما نحن له أهل إنك غفور حلیم جواد كريم رؤوف رحيم سبع مرات وانظر أن لاتدع ذلك غدوة وعشية فقلت أحب أن تخبرني من أعطاك هذه العطية العظيمة فقال أعطانها محمد صلى الله عليه وسلم (٥) فقلت أخبرني بثواب ذلك فقال إذا لقيت محمدا صلى الله عليه وسلم فاسأله عن ثوابه فإنه يخبرك بذلك فذكر إبراهيم التيمي أنه رأى ذات يوم في منامه كأن الملائكة جاءت به فاحتملته حتى أدخلوه الجنة فرأى ما فيها ووصف أمورا عظيمة عمارآه في الجنة قال فسألت الملائكة

حديثا وفي آخره قل حسبي الله إلى آخر السورة وذكر أبو القاسم الغافقي في فضائل القرآن في رغائب القرآن لعبد الملك بن حبيب من رواية محمد بن بكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من لزم قراءة لقد جاءكم رسول من أنفسكم إلى آخر السورة لم يمت هديا ولا غرقا ولا حرقا ولا ضربا بحديدة وهو ضعيف (١) حديث فضل لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لم أجده فيه حديثا يخصها لكن في فضل سورة الفتح ما رواه أبو الشيخ في كتاب من حديث أبي بن كعب من قرأ سورة الفتح فكأنما شهد فتح مكة مع النبي ﷺ وهو حديث موضوع (٢) حديث فضل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا الآية أحمد والطبراني من حديث معاذ بن أنس آية العز الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا الآية كلها وإسناده ضعيف (٣) حديث فضل خمس آيات من أول الحديد ذكر أبو القاسم الغافقي في فضائل القرآن من حديث علي إذا أردت أن تسأل الله حاجة فاقراء خمس آيات من أول سورة الحديد إلى قوله - علم بذات الصدور - ومن آخر سورة الحشر من قوله - لو أنزلنا هذا القرآن على جبل - إلى آخر السورة ثم تقول يا من هو كذا افعل بي كذا وتدعو بما تريد (٤) حديث فضل ثلاث آيات من آخر سورة الحشر ت من حديث معقل بن يسار وقد تقدم قبل هذا بورقة وللبهقي في الشعب من حديث أبي أمامة بسند ضعيف من قرأ خواتيم سورة الحشر في ليل أو نهار لمات من يومه أوليته فقد أوجب الله له الجنة (٥) حديث كرز بن وبرة من أهل الشام عن إبراهيم التيمي أن الخضر علمه السبعات العشرة وقال في آخرها أعطانها محمد صلى الله عليه وسلم ليس له أصل ولم يصح في حديث قط اجتماع الخضر بالنبي صلى الله عليه وسلم ولا عدم اجتماعه ولا حياته ولا موته .

السهروردي إجازة قال أنا الشيخ أبو منصور ابن خيرون قال أنا أبو محمد الحسن بن علي الجوهري إجازة قال أنا محمد بن العباس بن زكريا قال أنا أبو محمد يحيى بن محمد بن مساعد الأصفهاني قال حدثنا الحسين بن الحسن للروزي قال أنا عبد الله ابن المبارك قال أنا للعتري بن سليمان قال أنا حميد الطويل عن أنس بن مالك قال « جاء رجل إلى النبي عليه الصلاة والسلام فقال يا رسول الله متى قيام الساعة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الصلاة فلا قضى الصلاة قال أين للسائل عن الساعة فقال الرجل أنا يا رسول الله قال ما أعددت لها قال ما أعددت لها كثير صلاة ولا صيام أو قال ما أعددت لها كبير عمل إلا آتى

قلت لمن هذا فقالوا للذي يعمل مثل عملك وذكر أنه أكل من ثمرها وسقوه من شرابها قال فأنا  
 النبي صلى الله عليه وسلم ومعه سبعون نبيا وسبعون صفا من اللاتكة كل صف مثل ما بين الشرق والغرب  
 فلم على وأخذ يدي قلت يا رسول الله الخضر أخبرني أنه سمع منك هذا الحديث فقال صدق الخضر  
 صدق الخضر وكل ما يحكيه فهو حق وهو عالم أهل الأرض وهو رئيس الأبدال وهو من جنود الله تعالى  
 في الأرض قلت يا رسول الله فمن فعل هذا أو عمله ولم ير مثل الذي رأيت في منامي هل يعطى شيئا مما  
 أعطيته فقال والذي بعثني بالحق نبيا إنه لا يعطى العامل بهذا وإن لم يرني ولم ير الجنة إنه لا يغفر له جميع  
 الكبائر التي عملها ويرفع الله تعالى عنه غضبه ومقته ويأمر صاحب الشمال أن لا يكتب عليه خطيئته من  
 السيئات إلى سنة والذي بعثني بالحق نبيا ما يعمل بهذا إلا من خلقه الله سعيدا ولا يتركه إلا من خلقه الله  
 شقيا وكان إبراهيم التيمي يمكث أربعة أشهر لم يطعم ولم يشرب فلعله كان بعد هذه الرؤيا فهذه وظيفة  
 القراءة فإن أضاف إليها شيئا مما انتهى إليه ورده من القرآن أو اقتصر عليه فهو حسن فإن القرآن جامع  
 لفضل الذكر والفكر والدعاء مهما كان بتدبر كما ذكرنا فضله وآدابه في باب التلاوة . وأما الأفكار فليكن  
 ذلك إحدى وظائفه وسيأتي تفصيل ما يتفكر فيه وكيفيته في كتاب التفكير من ربيع النجيات ولكن  
 مجامعه ترجع إلى فئتين : أحدهما أن يتفكر فيما ينفعه من العمالة بأن يحاسب نفسه فيما سبق من تقصيره  
 ويرتب وظائفه في يومه الذي بين يديه ويدبر في دفع الصوارف والعوائق الشاغلة له عن الخير ويتذكر  
 تقصيره وما يتطرق إليه الخلل من أعماله ليصلحه ويحضر في قلبه النيات الصالحة من أعماله في نفسه وفي  
 معاملته للمسلمين . الفن الثاني فيما ينفعه في علم الكاشفة وذلك بأن يتفكر مرة في نعم الله تعالى وتواتر  
 آلائه الظاهرة والباطنة لتزيد معرفته بها ويكثر شكره عليها أو في عقوباته وتقاعته لتزيد معرفته  
 بقدره الآله واستغناؤه ويزيد خوفه منها ولكل واحد من هذه الأمور شعب كثيرة يتسع التفكير فيها  
 على بعض الحقائق دون البعض وإنما نستقصي ذلك في كتاب التفكير ومهما تيسر الفكر فهو أشرف  
 العبادات إذ فيه معنى الذكر لله تعالى وزيادة أمرين : أحدهما زيادة المعرفة إذ الفكر مفتاح للمعرفة  
 والكشف . والثاني زيادة المحبة إذ لا يحب القلب إلا من اعتقد تعظيمه ولا تتكشف عظمة الله سبحانه  
 وجلاله إلا بمعرفة صفاته ومعرفة قدرته ومجائب أفعاله فيحصل من الفكر المعرفة ومن المعرفة التعظيم  
 ومن التعظيم المحبة والذكر أيضا يورث الأنس وهو نوع من المحبة ولكن المحبة التي سببها المعرفة أقوى  
 وأثبت وأعظم ونسبة محبة العارف إلى أنس الذاكر من غير تمام الاستبصار كنسبة عشق من شاهد  
 جمال شخص بالعين واطلع على حسن أخلاقه وأفعاله وفضائله وخصاله الحميدة بالتجربة إلى أنس من كرر  
 على ممحه وصف شخص غائب عن عينه بالحسن في الخلق والخلق مطلقا من غير تفصيل وجوه الحسن  
 فيهما فليس محبته له كمحبة المشاهد وليس الخبر كالمعاينة فالعباد للواظبون على ذكر الله بالقلب واللسان  
 الذين يصدقون بما جاءت به الرسل بالإيمان التقليدي ليس معهم من محاسن صفات الله تعالى إلا أمور  
 جملة اعتقدوها بتصديق من وصفها لهم والعارفون هم الذين شاهدوا ذلك الجلال والجمال بعين البصيرة  
 الباطنة التي هي أقوى من البصر الظاهر لأن أحدا لم يحط بكنهه جلالة وجماله فإن ذلك غير مقدور لأحد من  
 الخلق ولكن كل واحد شاهد بقدر ما رفع له من الحجاب ولا نهاية لجمال حضرة الربوبية ولا لحجبها وإنما عدد  
 حجبها التي استحققت أن تسمى نورا وكاد يظن الواصل إليها أنه قد تم وصوله إلى الأصل سبعون حجابا قال  
 صلى الله عليه وسلم « إن لله سبعين حجابا من نور لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه كل مأدر كبصره (١) »  
 وتلك الحجب أيضا مترتبة وتلك الأنوار متفاوتة في الرتب تفاوت الشمس والقمر والكواكب ويدو

أحب الله ورسوله  
 فقال النبي عليه الصلاة  
 والسلام: « للرمع من  
 أحب أو أنت مع  
 من أحببت » قال  
 أنس لما رأيت  
 المسلمين فرحوا بشي  
 بعد الاسلام فرحهم  
 بهذا فالتشبه بالصوفية  
 ما اختار التشبه بهم  
 دون غيرهم من  
 الطوائف إلا لمحبه  
 إياهم وهو مع تقصيره  
 عن القيام بمهام فيه  
 يكون معهم لموضع  
 إرادته ومحبه وقد  
 ورد بلفظ آخر أوضح  
 من الخبر الذي  
 رويناه في المعنى  
 روى عبادة بن  
 الصامت عن أبي ذر  
 الثفاري قال: قلت  
 يا رسول الله الرجل  
 يحب القوم ولا  
 يستطيع أن يعمل  
 كهم قال « أنت  
 يا أبا ذر مع من أحببت »  
 قال قلت فاني أحب  
 الله ورسوله . قال « فانك  
 مع من أحببت » قال



في الأول أصغرها ثم ما يليه وعليه أول بعض الصوفية درجات ما كان يظهر لأبراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم في ترقيه وقال - فلما جن عليه الليل - أي أظلم عليه الأمر - رأى كوكبا - أي وصل إلى حجاب من حجب التور فبرعنه بالكوكب وما أريد به هذه الأجسام المضيئة فإن آحاد العوام لا يغني عنهم أن الربوية لا تليق بالأجسام بل يدركون ذلك بأوائل نظرهم فلا يضل العوام لا يضل الخليل عليه السلام والحجب للسماة أنوارا ما أريد بها الضوء المحسوس بالبصر بل أريد بها ما أريد بقوله تعالى - الله نور السموات والأرض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح - الآية ولتجاوز هذه المعاني فاتها خارجة عن علم العاملة ولا يوصل إلى حقائقها إلا الكشف التابع للفكر الصافي وقل من يفتح له بابه والتيسر على جمهير الخلائق الفكر فيها يفيد في علم العاملة وذلك أيضا مما تعزز فائدته ويعظم نفعه فهذه الوظائف الأربعة أعني الدعاء والتذكر والقراءة والفكر ينبغي أن تكون وظيفة للريد بعد صلاة الصبح بل في كل ورد بعد الفراغ من وظيفة الصلاة فليس بعد الصلاة وظيفة سوى هذه الأربعة ويقوى على ذلك بأن يأخذ سلاحه ومجته والصوم هو الجنة التي تضيق مجارى الشيطان المعادي الصارف له عن سبيل الرشاد وليس بعد طلوع الصبح صلاة سوى ركعتي الفجر وفرض الصبح إلى طلوع الشمس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضوا الله عنهم يشتغلون في هذا الوقت بالأذكار <sup>(١)</sup> وهو الأولى إلا أن يغلبه النوم قبل الفرض ولم يندفع إلا بالصلاة فلو صلى لذلك فلا بأس به . الورد الثاني : ما بين طلوع الشمس إلى ضحوة النهار وأعني بالضحوة منتصف ما بين طلوع الشمس إلى الزوال وذلك بمضي ثلاث ساعات من النهار إذا فرض النهار اثنتي عشرة ساعة وهو الربع وفي هذا الربع من النهار وظيفتان زائدتان إحداهما صلاة الضحى وقد ذكرناها في كتاب الصلاة وأن الأولى أن يصلي ركعتين عند الاشراق وذلك إذا انبسطت الشمس وارتفعت قدر نصف رمح ويصلي أربعاً أو ستاً أو ثمانياً إذا رمضت الفصال وضحيت الأقدام بحمر الشمس فوق الركعتين هو الذي أراد الله تعالى بقوله - يسبحن بالعشي والإشراق - فانه وقت إشراق الشمس وهو ظهور تمام نورها بارتفاعها عن موازاة البخارات والغبار التي على وجه الأرض فانها تمنع إشراقها التام ووقت الركعات الأربع هو الضحى الأعلى الذي أقسم الله تعالى به فقال - والضحى والليل إذا سجي - وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على أصحابه وهم يصلون عند الاشراق فنادى بأعلى صوته : ألا إن صلاة الأوايين إذا رمضت الفصال <sup>(٢)</sup> فلذلك تقول إذا كان يقتصر على مرة واحدة في الصلاة فهذا الوقت أفضل لصلاة الضحى وإن كان أصل الفضل يحصل بالصلاة بين طرفي وقتي الكراهة وهو ما بين ارتفاع الشمس بطلوع نصف رمح بالتقريب إلى ما قبل الزوال في ساعة الاستواء واسم الضحى ينطلق على الكل وكأن ركعتي الاشراق تقع في مبتدأ وقت الاذن في الصلاة وانقضاء الكراهة إذ قال صلى الله عليه وسلم « إن الشمس تطلع ومعها قرن الشيطان فإذا ارتفعت فارقتها » <sup>(٣)</sup> فأقل ارتفاعها أن ترتفع عن بخارات الأرض وغبارها وهذا راعى بالتقريب .

(١) حديث اشتغاله بالأذكار من الصبح إلى طلوع الشمس تقدم حديث جابر بن سمرة عندما في جلوسه صلى الله عليه وسلم إذا صلى الفجر في مجلسه حتى تطلع الشمس وليس فيه ذكر اشتغاله بالذكر وإنما هو من قوله عما تقدم من حديث أنس (٢) حديث خرج على أصحابه وهم يصلون عند الاشراق فنادى بأعلى صوته ألا إن صلاة الأوايين إذا رمضت الفصال طب من حديث زيد بن أرقم دون قوله فنادى بأعلى صوته وهو عندما دون ذكر الاشراق (٣) حديث إن الشمس تطلع ومعها قرن الشيطان فإذا ارتفعت فارقتها تقدم في الصلاة .

فأعاده أبودر فاعادها رسول الله صلى الله عليه وسلم « فمحنة المتشبه إياهم لا تكون إلا لتنبه روحه لما تنبهت له أرواح الصوفية لأن محبة أمر الله وما يقرب إليه ومن يقرب منه تكون بجاذب الروح غير أن للمتشبه تموت بظلمة النفس والصوفي تخلص من ذلك والتصوف متطلع إلى حال الصوفي وهو مشارك بقاء شيء من صفات نفسه عليه للمتشبه وطريق الصوفية أوله إيمان ثم علم ثم ذوق فالمتشبه صاحب إيمان والإيمان بطريق الصوفية أصل كبير قال الجنيد راحة الله عليه الإيمان بطريقنا هذا ولاية ووجه ذلك أن الصوفية غيروا بأحوال عزيزة وآثار مستغربة عند أكثر الخلق لأنهم مكشفون بالقدر وغرائب العلوم

وتشجيع جنازة ومعاونة على بر وتقوى وحضور مجلس علم وما يجري مجراه من قضاء حاجة لمسلم وغيرها فان لم يكن شيء من ذلك عاد إلى الوظائف الأربع التي قدمناها من الأدعية والذكر والقراءة والفكر والصلوات التطوع بها إن شاء فاتها مكروهة بعد صلاة الصبح وليست مكروهة الآن فتصير الصلاة قسماً خامساً من جملة وظائف هذا الوقت لمن أرادها أما بعد فريضة الصبح فتكره كل صلاة لا سبب لها وبعد الصبح الأحب أن يقتصر على ركعتي الفجر وتحية المسجد ولا يشتغل بالصلاة بل بالأذكار والقراءة والدعاء والفكر . الورد الثالث : من ضحوة النهار إلى الزوال ونعني بالضحوة المنتصف وما قبله بقليل وإن كان بعد كل ثلاث ساعات أمر بصلاة فإذا انقضى ثلاث ساعات بعد الطلوع فسندها وقبل مضيها صلاة الضحى فإذا مضت ثلاث ساعات أخرى فالظهر فإذا مضت ثلاث ساعات أخرى فالعصر فإذا مضت ثلاث ساعات أخرى فالمغرب ومنزلة الضحى بين الزوال والطلوع كنزلة العصر بين الزوال والغروب إلا أن الضحى لم تفرض لأنه وقت انكباب الناس على أشغالهم فتخفف عنهم . الوظيفة الرابعة : في هذا الوقت الأقسام الأربعة وزيد أمران : أحدهما الاشتغال بالكسب وتدير المعيشة وحضور السوق فان كان تاجراً فينبغي أن يتجر بصدق وأمانة وإن كان صاحب صناعة فينصح وشقة ولا ينسى ذكر الله تعالى في جميع أشغاله ويقتصر من الكسب على قدر حاجته ليومه مهما قدر على أن يكتسب في كل يوم لقوته فإذا حصل كفاية يومه فليرجع إلى بيت ربه وليتزوّد لآخرته فان الحاجة إلى زاد الآخرة أشد والتمتع به أدوم فاشتغاله بكسبه أهم من طلب الزيادة على حاجة الوقت ، فقد قيل لا يوجد المؤمن إلا في ثلاث مواطن مسجد يعمره أوبيت يستتره أو حاجة لا بد له منها وقل من يعرف القدر فيما لا بد منه بل أكثر الناس يقدرون فيما عنه بد أنه لا بد لهم منه وذلك لأن الشيطان يعدم الفقر ويأمرهم بالفحشاء فيصغون إليه ويجمعون مالا ياكلون خيفة الفقر والله يعدم مغفرة منه وفضلاً فيعرضون عنه ولا يرغبون فيه . الأمر الثاني : القيولة وهي سنة يستعان بها على قيام الليل كما أن التسحر سنة يستعان به على صيام النهار فان كان لا يقوم بالليل لكن لو لم يتم لم يشتغل بخير وربما خالط أهل الغفلة وتحدث معهم فالنوم أحبه إذا كان لا ينبعث نشاطه للرجوع إلى الأذكار والوظائف المذكورة إذ في النوم الصمت والسلامة ، وقد قال بعضهم يأتي على الناس زمان الصمت والنوم فيه أفضل أعمالهم وهم من عابد أحسن أحواله النوم وذلك إذا كان يرأى بعبادته ولا يخلص فيها كيف بالغافل الفاسق قال سفيان الثوري رحمه الله كان يسجهم إذا تفرغوا أن يناموا طلباً للسلامة فإذا كان نومه على قصد طلب السلامة ونية قيام الليل كان نومه قربة ، ولكن ينبغي أن يتنبه قبل الزوال بقدر الاستعداد للصلاة بالوضوء وحضور المسجد قبل دخول وقت الصلاة فان ذلك من فضائل الأعمال وإن لم يتم ولم يشتغل بالكسب واشتغل بالصلاة والذكر فهو أفضل أعمال النهار لأنه وقت غفلة الناس عن الله عز وجل واشتغالهم بهموم الدنيا فالقلب للتفرغ لخدمة ربه عند إعراض العبيد عن بابه جدير بأن يذكى الله تعالى ويصطفيه لقربه ومعرفة فضل ذلك كفضل إحياء الليل فان الليل وقت الغفلة بالنوم وهذا وقت الغفلة باتباع الهوى والاشتغال بهموم الدنيا وأحد معني قوله تعالى - وهو الذي جعل الليل والنهار خلفه لمن أراد أن يذكر - أي يختلف أحدهما الآخر في الفضل والثاني أنه يغفله فيتدارك فيه ما فات في أحدهما . الورد الرابع : ما بين الزوال إلى الفراغ من صلاة الظهر وراتبه وهذا أقصر أوراد النهار وأفضلها فإذا كان قد توسأ قبل الزوال وحضر المسجد فهما زالت الشمس وابتدأ للؤذن الأذان فليصبر إلى الفراغ من جواب أذانه ثم ليقيم إلى إحياء ما بين الأذان والإقامة فهو وقت الاظهار الذي أراده الله تعالى بقوله - وحين تظهرون -

واشاراتهم إلى عظيم أمر الله والقرب منه والإيمان بذلك إيمان بالقدرة وقد أنكر قوم من أهل السنة كرامات الأولياء والإيمان بذلك إيمان بالقدرة ولهم علوم من هذا القليل فلا يؤمن بطريقهم إلا من خصه الله تعالى بعز يد عنايته فالمقشبه صاحب إيمان والتصوف صاحب علم لأنه بعد الإيمان اكتسب مزيد علم بطريقهم وصار له من ذلك مواجيب يستدل بها على سائرها والصوفي صاحب ذوق فالمتصوف الصادق نصيب من حال الصوفي وللمقشبه نصيب من حال المتصوف وهكذا سنة الله تعالى جارية أن كل صاحب حال له ذوق فيه لا بد أن يكشفه علم بحال أعلى مما هو فيه فيكون في الحال الأول صاحب ذوق وفي الحال الذي كوشف به



وليصل في هذا الوقت أربع ركعات لا يفصل بينهن بتسليمة واحدة (١) وهذه الصلاة وحدها من بين سائر صلوات النهار تقل بعض العلماء أنه يصلها بتسليمة واحدة ولكن طعن في تلك الرواية ومذهب الشافعي رضي الله عنه أنه يصلي مثني مثني كسائر النوافل ويفصل بتسليمة (٢) وهو الذي صحت به الأخبار ويطول هذه الركعات إذ فيها تفتح أبواب السماء كما أوردنا الخبر فيه في باب صلاة التطوع وليقرأ فيها سورة البقرة أو سورة من اللتين أو أربعاً من اللثاني فهذه ساعات يستجاب فيها الدعاء وأحب رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرفع له فيها عمل ثم يصلي الظهر بجماعة بعد أربع ركعات طويلة كما سبق أو قصيرة لا ينبغي أن يدعها ثم يصل بعد الظهر ركعتين ثم أربعاً فقد كره ابن مسعود أن تتبع الفريضة بمثلها من غير فاصل ويستحب أن يقرأ في هذه النافلة آية الكرسي وآخر سورة البقرة والآيات التي أوردناها في الورد الأول ليكون ذلك جامعاً له بين الدعاء والذكر والقراءة والصلاة والتحميد والتسبيح مع شرف الوقت - الورد الخامس : ما بعد ذلك إلى العصر ويستحب فيه العكوف في المسجد مشتغلاً بالذكر والصلاة أو فتون الخير ويكون في انتظار الصلاة مستكفاً من فضائل الأعمال انتظار الصلاة بعد الصلاة وكان ذلك سنة السلف وكان الداخل يدخل للمسجد بين الظهر والعصر فيسمع للمصلين دوا كدوى التحل من التلاوة فإن كان يته أسلم له يديه وأجمع لهما فالبيت أفضل في حقه فإحياء هذا الورد وهو أيضاً وقت غفلة الناس كإحياء الورد الثالث في الفضل وفي هذا الوقت يكره النوم لمن نام قبل الزوال إذ يكره نومتان بالنهار قال بعض العلماء ثلاث نعت الله عليها الضحك بغير عجب والأكل من غير جوع والنوم بالنهار من غير سهر بالليل والحد في النوم أن الليل والنهار أربع وعشرون ساعة فالاعتدال في نومه ثمان ساعات في الليل والنهار جميعاً فإن نام هذا القدر بالليل فلا معنى للنوم بالنهار وإن نقص منه مقدارا استوفاه بالنهار فحسب ابن آدم إن عاش ستين سنة أن ينقص من عمره عشرون سنة ومهما نام ثمان ساعات وهو الثلث قد نقص من عمره الثلث ولكن لما كان النوم غذاء الروح كما أن الطعام غذاء الأبدان وكما أن العلم والذكر غذاء القلب لم يمكن قطعه عنه وقدر الاعتدال هذا والنقصان منه ربما يفيض إلى اضطراب البدن إلا من يتعود السهر تدريجاً فقد يمرن نفسه عليه من غير اضطراب وهذا الورد من أطول الأوراد وأمتعها للعباد وهو أحد الأصول التي ذكرها الله تعالى إذ قال - والله يسجد من في السموات والأرض طوعاً وكرها وظلالهم بالغدو والآصال - وإذا سجد لله عز وجل الجمادات فكيف يجوز أن يغفل العبد العاقل عن أنواع العبادات . الورد السادس : إذا دخل وقت العصر دخل وقت الورد السادس وهو الذي أقسم الله تعالى به فقال تعالى والعصر هذا أحد معني الآية وهو المراد بالأصل في أحد التفسيرين وهو العشي المذكور في قوله وعشيا وفي قوله بالعشي والإشراق وليس في هذا الورد صلاة إلا أربع ركعات بين الأذان والإقامة كما سبق في الظهر ثم يصلي الفرض ويشغل بالأقسام الأربعة المذكورة في الورد الأول إلى أن ترتفع الشمس إلى رءوس الحيطان وتصفر والأفضل فيه إذ منع عن الصلاة تلاوة القرآن بتدبير وتفهم إذ يجمع ذلك بين الذكر والدعاء والفكر فيندرج في هذا القسم أكثر مقاصد الأقسام الثلاثة . الورد السابع : إذا اصفرت الشمس بأن تقرب من الأرض بحيث يغطي نورها الغبارات والبخارات التي على وجه الأرض ويرى صهرة في ضوئها دخل وقت هذا الورد وهو مثل الورد الأول من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس لأنه قبل الغروب كما أن ذلك قبل الطلوع

صاحب علم ومجال فوق ذلك صاحب إيمان حق لا يزال طريق الطلب مسلو كما يكون في حال التدوق صاحب قدم وفي حال العلم صاحب نظر وفي حال فوق ذلك صاحب إيمان قال الله تعالى - إن الأبرار لفي نعم على الأرائك ينظرون - وصف الأبرار ووصف شراهم ثم قال سبحانه وتعالى - ومزاجه من تسنم عينا يشرب بها القربون - فكان لشراب الأبرار مزج من شراب القربين وللقربين ذلك صرفاً فللصوفي شراب صرف والمتصوف من ذلك مزج في شرابه وللمتشبه مزج من شراب للتصوف فالصوفي سبق إلى مفار الروح من بساط القرب والتصوف بالنسبة إلى الصوفي كالترهد بالنسبة إلى الزاهد لأنه تفعل وتعمل وتسبب إشارة إلى ما سبق

(١) حديث صلاة أربع بعد الزوال بتسليمة واحدة وفيه أنها فيها تفتح أبواب السماء وأنها ساعة يستجاب فيها الدعاء فأحب أن يرفع لي فيها عمل صالح د ه من حديث أبي أيوب وقد تقدم في الصلاة في الباب السادس (٢) حديث صلاة الليل والنهار من مثني د و حب من حديث ابن عمر .

وهو المراد بقوله تعالى - فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون - وهذا هو الطرف الثاني المراد بقوله تعالى - فسبح وأطراف النهار - قال الحسن كانوا أشد تعظيماً للعشي منهم لأول النهار وقال بعض السلف كانوا يجعلون أول النهار للدينا وآخره للآخرة فيستحب في هذا الوقت التسبيح والاستغفار خاصة وسائر ما ذكرناه في الورد الأول مثل أن يقول أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحى القيوم وأسأله التوبة وسبحان الله العظيم ومحمد ما خوذ من قوله تعالى - واستغفر لذنوبك وسبح بحمد ربك بالعشي والإبكار - والاستغفار على الأسماء التى فى القرآن أحب كقوله أستغفر الله إنه كان غفارا أستغفر الله إنه كان توابا رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الغافرين ويستحب أن يقرأ قبل غروب الشمس : والشمس وضحاها. والليل إذا بعثى. وللعوذتين . ولتغرب الشمس عليه وهو فى الاستغفار فإذا سمع الأذان قال اللهم هذا إقبال ليالك وإدبار نهارك وأصوات دعائك كما سبق ثم يجيب المؤذن ويشغل بصلاة المغرب وبالعروب قد انتهت أوراد النهار فينبغى أن يلاحظ العبد أحواله ويحاسب نفسه فقد انقضى من طريقه مرحلة فإن ساوى يومه أمسه فيكون مغبونا وإن كان شرا منه فيكون مالمونا فقد قال عليه السلام « لا بورك لى فى يوم لا أزداد فيه خيرا (١) » فإن رأى نفسه متوقفا على الخير جميع نهاره مترفها عن التجشم كانت بشارة فليشكر الله تعالى على توفيقه وتسديده إياه لطريقه وإن تكن الأخرى فالليل خليفة النهار فليعزم على تلافي ما سبق من تفريطه فإن الحسنات يذهبن السيئات وليشكر الله تعالى على صحة جسمه وبقاء بقية من عمره طول ليله ليشتغل بتدارك تقصيره وليحضر في قلبه أن نهار العمر له آخر تغرب فيه شمس الحياة فلا يكون لها بعدها طلوع وعند ذلك يغلّق باب التدارك والاعتذار فليس العمر إلا أياما معدودة تنقضى لحالة جملتها بانقضاء آحادها

### ( بيان أوراد الليل وهى خمسة )

الأول : إذا غربت الشمس صلى للمغرب واشتغل بأحياء ما بين العشاءين فأخر هذا الورد عند غيبوبة الشفق أعنى الحمرة التى بغيبوبتها يدخل وقت العتمة وقد أقسم الله تعالى به فقال - فلا أقسم بالشفق - والصلاة فيه هى ناشئة الليل لأنه أول نشوء ساعاته وهو آن من الآناء المذكورة فى قوله تعالى - ومن آتاء الليل فسبح - وهى صلاة الأوابين . وهى المراد بقوله تعالى - تتجافى جنوبهم عن المضاجع - روى ذلك عن الحسن وأسند ابن أبى زياد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم « أنه سئل عن هذه الآية فقال صلى الله عليه وسلم : الصلاة بين العشاءين ، ثم قال صلى الله عليه وسلم : عليكم بالصلاة بين العشاءين فانها تذهب بملاغات النهار وتهذب آخره (٢) » والملاغات جمع ملغاة من اللغو وسئل أنس رحمه الله عن

(١) حديث لا بورك لى فى يوم لا أزداد فيه خيرا تقدم فى العلم فى الباب الأول إلا أنه قال علما بدل خيرا  
(٢) حديث سئل عن قوله تعالى - تتجافى جنوبهم عن المضاجع - فقال الصلاة بين العشاءين ثم قال عليكم بالصلاة بين العشاءين فانها تذهب بملاغات النهار وتهذب آخره قال المصنف أسند ابن أبى الزناد [١] إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت إنما هو إسماعيل بن أبى زياد بإياه المثناة من تحت رواه أبو منصور الهيثمى فى مسند الفردوس من رواية إسماعيل بن أبى زياد الشافعى عن الأعمش حدثنا أبو العلاء الصبرى عن سلمان قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم بالصلاة بين العشاءين فانها تذهب بملاغات أول النهار ومهذبة آخره وإسماعيل هذا متروك يضع الحديث قاله الدارقطنى واسم أبى زياد مسلم وقد اختلف فيه على الأعمش وابن مردويه من حديث أنس أنها نزلت فى الصلاة بين المغرب والعشاء والحديث عند ت وحسنه بلفظ نزلت فى انتظار الصلاة التى تدعى العتمة .

[١] قول المراقى ابن أبى الزناد هى نسخة وقعت له وإلا فى النسخ الصحيحة ابن أبى زياد قلنا مل .

عليه من وصفه فهو  
مجتهد فى طريقه سائر  
إلى ربه قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
« سيرا سبق الفردون »  
قيل من الفردون  
يا رسول الله ؟ قال  
المستهترون بذكر الله  
وضع الذم عنك عنهم  
أوزارهم فوردوا القيامة  
خفافا فالصوفى فى مقام  
الفردين والتصوف فى  
مقام السائرين واصل  
فى سيره إلى مقر القلب  
من ذكر الله عز وجل  
ومراقبته بقلبه وتلذذه  
بنظره إلى نظر الله  
إليه فالصوفى فى مقام  
الروح صاحب مشاهدة  
والتصوف فى مقام القلب  
صاحب مراقبة والتشبه  
فى مقاومة النفس  
صاحب مجاهدة  
وصاحب محاسبة فتلوين  
الصوفى بوجود قلبه  
وتلوين للتصوف  
بوجود نفسه والتشبه  
لاتلوين له لأن التلوين  
لأرباب الأحوال  
والتشبه مجتهد مالك



ينام بين العشاءين فقال لا تفعل فانها الساعة المعنية بقوله تعالى - تتجافى جنوبهم عن المضاجع - وسيأتي فضل إحياء ما بين العشاءين في الباب الثاني . وترتيب هذا الورد أن يصلى بعد المغرب ركعتين أو لا يقرأ فيهما قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد ويصليهما عقيب المغرب من غير تخلل كلام ولا شغل ثم يصلى أربعاً يطيلها ثم يصلى إلى غيوبة الشفق ما تيسر له وإن كان للمسجد قريباً من المنزل فلا بأس أن يصليها في بيته إن لم يكن عزمه العكوف في المسجد وإن عزم على العكوف في انتظار العتمة فهو الأفضل إذا كان آمناً من التصنع والرياء . الورد الثاني : يدخل بدخول وقت العشاء الآخرة إلى حد ثبوت الناس وهو أول استحكام الظلام وقد أقسم الله تعالى به إذ قال - والليل وما وسق - أي وما جمع من ظلمته وقال إلى غسق الليل فهناك يغسق الليل وتستوسق ظلمته . وترتيب هذا الورد بمراعاة ثلاثة أمور : الأول أن يصلى سوى فرض العشاء عشر ركعات أربعاً قبل الفرض إحياء لما بين الأذانين وستا بعد الفرض ركعتين ثم أربعاً ويقرأ فيها من القرآن الآيات المخصوصة كآخر البقرة وآية الكرسي وأول الحديد وآخر الحشر وغيرها . والثاني أن يصلى ثلاث عشرة ركعة آخرهن الوتر فانه أكثر ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بها من الليل (١) والأخير كياس يأخذون أزمتهم من أول الليل والأقوياء من آخره والحزم التقديم فانه ربما لا يستيقظ أو يشغل عليه القيام إلا إذا صار ذلك عادة له فآخر الليل أفضل ثم يقرأ في هذه الصلاة قدر ثلثمائة آية من السور المخصوصة التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يكثر قراءتها مثل يس وسجدة لقمان وسورة الدخان وتبارك الملك والزمر والواقعة (٢) فإن لم يصل فلا يدع قراءة هذه السور أو بعضها قبل النوم فقد روى في ثلاث أحاديث ما كان يقرأه رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل ليلة أشهرها السجدة وتبارك الملك (٣) والزمر والواقعة وفي رواية الزمر وبني إسرائيل (٤) وفي أخرى أنه كان يقرأ المسبحات في كل ليلة ويقول فيها آية أفضل من ألف آية (٥) وكان العلماء

(١) حديث الوتر ثلاث عشرة ركعة يعني بالليل وانه أكثر ما صلى به النبي صلى الله عليه وسلم من الليل . من حديث عائشة لم يكن يوتر بأقل من سبع ولا بأكثر من ثلاث عشرة ركعة وخ من حديث ابن عباس كانت صلاته ثلاث عشرة ركعة يعني بالليل وم كان يصلى من الليل ثلاث عشرة ركعة وفي رواية للشيخين منها ركعتا الفجر ولهما أيضاً ما كان يزيد في رمضان ولا غيره على إحدى عشرة ركعة (٢) حديث إكثاره صلى الله عليه وسلم من قراءة يس وسجدة لقمان وسورة الدخان وتبارك الملك والزمر والواقعة غريب لم أقف على ذكر الاكثر فيه وحسب من حديث جندب من قرأ يس في ليلة ابتغاء وجه الله غفر له وت من حديث جابر كان لا ينام حتى يقرأ الم تنزيل السجدة وتبارك الذي يده الملك وله من حديث عائشة كان لا ينام حتى يقرأ بني إسرائيل والزمر وقال حسن غريب وله من حديث أبي هريرة من قرأ حم الدخان في ليلة أصبح يستغفر له سبعون ألف ملك قال غريب ولأبي الشيخ في الثواب من حديث عائشة من قرأ في ليلة الم تنزيل ويس وتبارك الذي يده الملك واقتربت كن له نورا الحديث ولأبي منصور المظفر بن الحسين الغزنوي في فضائل القرآن من حديث علي بن أبي طالب أكثر من قراءة يس الحديث وهو منكر وللعارث بن أبي أسامة من حديث ابن مسعود بسند ضعيف من قرأ سورة الواقعة في كل ليلة لم تصبه فاقة أبداً وت من حديث ابن عباس شقيق هود والواقعة الحديث وقال حسن غريب (٣) حديث كان يقرأ في كل ليلة السجدة وتبارك الملك وت تقدم في الحديث قبله (٤) حديث كان يقرأ في كل ليلة الزمر وبني إسرائيل وت تقدم أيضاً (٥) حديث كان يقرأ المسبحات في كل ليلة ويقول فيهن آية أفضل من ألف آية وت وقال حسن ون في الكبرى من حديث عرياض بن سارية .

لم يصل بعد إلى الأحوال والكل تجمعهم دائرة الاصطفاء قال الله تعالى - ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات - قال بعضهم الظالم الزاهد والمقتصد العارف والسابق المحب وقال بعضهم الظالم الذي يجزع من البلاء والمقتصد الذي يصبر عند البلاء والسابق الذي يتلذذ بالبلاء وقال بعضهم الظالم يعبد على الغفلة والعادة والمقتصد يعبد على الرغبة والرهبة والسابق يعبد على الهمة والمنة وقال بعضهم الظالم يذكر الله بلسانه والمقتصد بقلبه والسابق لا ينسى ربه وقال أحمد بن عاصم الأنطاكي رحمه الله : الظالم صاحب الأقوال والمقتصد صاحب الأفعال والسابق صاحب الأحوال وكل هذه الأقوال قريبة التماس

يجعلونها صتا فيزيدون سبح اسم ربك الأعلى إذ في الخبر « أنه صلى الله عليه وسلم كان يحب سبح اسم ربك الأعلى ، وكان يقرأ في ثلاث ركعات الوتر ثلاث سور سبح اسم ربك الأعلى (١) وقل يا أيها الكافرون والإخلاص (٢) فإذا فرغ قال سبحان الملك القدوس ثلاث مرات . الثالث الوتر وأوتر قبل النوم إن لم يكن غادته القيام قال أبو هريرة رضي الله عنه : أوصاني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا أنام إلا على وتر (٣) وإن كان معتادا صلاة الليل فالتأخير أفضل قال صلى الله عليه وسلم « صلاة الليل مثني مثني فإذا خفت الصبح فأوتر بركعة (٤) » وقالت عائشة رضي الله عنها أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم أول الليل وأوسطه وآخره وانتهى وتره إلى السحر (٥) وقال صلى الله عليه وسلم عن الوتر على ثلاثة أنحاء إن شئت أوترت أول الليل ثم صليت ركعتين ركعتين يعني أنه يصير وترًا بما مضى وإن شئت أوترت بركعة فإذا استيقظت شفعت إليها أخرى ثم أوترت من آخر الليل وإن شئت أخرت الوتر ليكون آخر صلاتك هذا ما روى عنه والطريق الأول والثالث لا بأس به وأما نقص الوتر فقد صح فيه نهى فلا ينبغي أن ينقص (٦) وروى أنه مطلقا أنه ﷺ قال « لا وتران في ليلة (٧) » ولمن يتردد في استيقاظه تلافى استحسنة بعض العلماء وهو أن يصلي بعد الوتر ركعتين جالساً على فراشه عند النوم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزحف إلى فراشه ويصليهما ويقرأ فيهما إذا زلزلت وألهاكم (٨) لما فيهما من التحذير والوعيد وفي رواية قل يا أيها الكافرون لما فيها من التبرئة وإفراد العبادة لله تعالى قيل إن استيقظ قامة مقام ركعة واحدة وكان له أن يوتر بواحدة في آخر صلاة الليل وكأنه صار ماضياً شفعا بهما وحسن استئناف الوتر واستحسن هذا أبو طالب الكشي وقال فيه ثلاثة أعمال قصر الأمل وتحصيل الوتر والوتر آخر الليل وهو كاذب كره لكن ربما يخطر أنهما لو شفعا ماضياً لكان كذلك وإن لم يستيقظ وأبطل وتره الأول فكونه شافعا إن استيقظ غير مشفع إن نام فيه نظر إلا أن يصح من رسول الله ﷺ إيتاره قبلهما وإعادة الوتر فيفهم منه أن الركعتين شفع بصورتهمما وتر بمعناها فيحسب وترًا إن لم يستيقظ وشفعا إن استيقظ ثم يستحب بعد التسليم من الوتر أن يقول سبحان الملك القدوس رب الملائكة والروح جللت السموات والأرض بالعظمة والجبروت وتعززت بالقدر وقهرت العباد بالموت روى « أنه صلى الله عليه وسلم مامات حتى كان أكثر صلاته جالسا إلا المكتوبة (٩) » وقد قال « للقاعد نصف أجر القائم وللنائم نصف أجر القاعد (١٠) » وذلك يدل على صحة النافلة نائما . الورد الثالث النوم ولا بأس أن يعد ذلك

(١) حديث كان يحب سبح اسم ربك الأعلى أحمد والبخاري من حديث علي بسند ضعيف (٢) حديث كان يقرأ في ثلاث ركعات الوتر بسبح اسم ربك الأعلى وقل يا أيها الكافرون والإخلاص دن ه من حديث أبي بن كعب بإسناد صحيح وتقدم في الصلاة من حديث أنس (٣) حديث أبي هريرة أوصاني رسول الله ﷺ أن لا أنام إلا على وتر ومتفق عليه بلفظ أن أوتر قبل أن أنام (٤) حديث صلاة الليل مثني مثني فإذا خفت الصبح فأوتر بركعة متفق عليه من حديث ابن عمر (٥) حديث عائشة أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم أول الليل وأوسطه وآخره وانتهى وتره إلى السحر متفق عليه (٦) حديث النهى عن نقص الوتر قال المصنف صح فيه نهى قلت وإنما صح من قول عابد بن عمرو وله محبة كما رواه خ ومن قول ابن عباس كما رواه هق ولم يصرح بأنه مرفوع فالظاهر أنه إنما أراد ما ذكرناه عن الصحابة (٧) حديث لا وتران في ليلة دت وحسنه ون من حديث طلق بن علي (٨) حديث الركعتين بعد الوتر جالسا تقدم في الصلاة رواه مسلم من حديث عائشة (٩) حديث مامات حتى كان أكثر صلاته جالسا إلا المكتوبة متفق عليه من حديث عائشة لما بدن النبي صلى الله عليه وسلم وتقل كان أكثر صلاته جالسا (١٠) حديث للقاعد نصف أجر القائم وللنائم نصف أجر القاعد خ من حديث عمران بن حصين

من حال الصوفي والمتصوف والتشبه وكلهم من أهل الفلاح والنجاح تجمعهم دائرة الاصطفاء وتؤلف بينهم نسبة التخصيص بالمنح والعطاء . أخبرنا الشيخ العالم رضي الدين أبو الخير أحمد ابن اسماعيل القزويني إجازة قال أنا أبو سعد محمد بن أبي العباس قال أنا القاضي محمد بن سعيد قال أنا أبو اسحاق أحمد بن محمد بن إبراهيم قال أخبرني الحسين بن محمد بن فتجويه قال حدثنا أحمد بن محمد بن رزمة قال حدثنا يوسف بن عاصم الرازي قال حدثنا أبو أيوب سليمان ابن داود قال حدثنا حصين بن نمير عن أبي ليلى عن أخيه عن أسامة بن زيد رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في قوله تعالى - فمنهم ظالم لنفسه ومنهم



في الأوراد فانه إذا روعيت آدابه احتسب عبادة فقد قيل : إن العبد إذا نام على طهارة وذكر الله تعالى يكتب مصليا حتى يستيقظ ويدخل في شعاره ملك فان تحرك في نومه فذكر الله تعالى دعا له الملك واستغفر له الله (١) وفي الخبر «إذا نام على طهارة رفع روحه إلى العرش (٢)» هذا في العوام فكيف بالخواص والعلماء وأرباب القلوب الصافية فانهم يكتشفون بالأسرار في النوم ولذلك قال صلى الله عليه وسلم «نوم العالم عبادة ونفسه تسبيح (٣)» وقال معاذ لأبي موسى كيف تصنع في قيام الليل ؟ فقال أقوم الليل أجمع لا أنام منه شيئا وأفوق القرآن فيه تفوقا قال معاذ لكن أنا أنام ثم أقوم وأحتسب في نومي ما أحتسب في قومي فقد ذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال معاذ أفتقه منك (٤) . وآداب النوم عشرة : الأول الطهارة والسواك . قال ﷺ «إذا نام العبد على طهارة عرج روحه إلى العرش فكانت رؤياه صادقة وإن لم ينم على الطهارة قصرت روحه عن البلوغ فتلك المنامات أضغاث أحلام لا تصدق (٥)» وهذا أريد به طهارة الظاهر والباطن جميعا وطهارة الباطن هي المؤثرة في انكشاف حجب الغيب . الثاني أن يعد عند رأسه سواكه وطهوره وينوي القيام للعبادة عند التيقظ وكلما يتنبه يستاك كذلك كان يفعله بعض السلف وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم «أنه كان يستاك في كل ليلة مرارا عند كل نومة وعند التنبه منها (٦)» وإن لم تيسر له الطهارة يستحب له مسح الأعضاء بالماء فان لم يجد فليعد وليستقبل القبلة وليستغل بالله كر والدعاء والتفكير في آلاء الله تعالى وقدرته فذلك يقوم مقام قيام الليل وقال ﷺ «من أتى فراشه وهو ينوي أن يقوم يصلي من الليل فغلبته عيناه حتى يصبح كتب له ما نوى وكان نومه صدقة عليه من الله تعالى (٧)» . الثالث أن لا يبيت من له وصية إلا ووصيته مكتوبة عند رأسه فانه لا يأمن القبض في النوم فان مات من غير وصية لم يؤذن له في الكلام بالبرزخ إلى يوم القيامة يتراوره الأموات ويتحدثون وهو لا يتكلم فيقول بعضهم لبعض هذا المسكين مات من غير وصية وذلك مستحب خوف موت الفجأة وموت الفجأة تخفيف إلا لمن ليس مستعدا للموت بكونه مثقل الظهر بالمظالم . الرابع أن ينام تابيا من كل ذنب سليم القلب لجميع المسلمين لا يحدث نفسه بظلم أحد ولا يعزم على معصية إن استيقظ قال صلى الله عليه وسلم

(١) حديث قيل إنه إذا نام على طهارة ذكر الله تعالى يكتب مصليا ويدخل في شعاره ملك الحديث حب من حديث ابن عمر من بات طاهرا بات في شعاره ملك فلم يستيقظ إلا قال الملك اللهم اغفر لعبدك فلان فانه بات طاهرا (٢) حديث إذا نام على الطهارة رفع روحه إلى العرش ابن المبارك في الزهد موقوفا على أبي الدرداء وهق في الشعب موقوفا على عبد الله بن عمرو بن العاص وروى طبري في الأوسط من حديث علي مامن عبد ولا أمة تنام فتقتل نوما إلا عرج روحه إلى العرش فالذي لا يستيقظ إلا عند العرش فتلك الرؤيا التي تصدق والذي يستيقظ دون العرش فهي الرؤيا التي تكذب هو ضعيف (٣) حديث نوم العالم عبادة ونفسه تسبيح قلت المعروف فيه الصائم دون العالم وقد تقدم في الصوم (٤) حديث قال معاذ لأبي موسى كيف تصنع في قيام الليل ؟ فقال أقوم الليل أجمع لا أنام منه شيئا وأفوق القرآن تفوقا قال معاذ لكني أنا أنام ثم أقوم وأحتسب في نومي ما أحتسب في قومي فقد ذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال معاذ أفتقه منك متفق عليه بنحوه من حديث أبي موسى وليس فيه أنهما ذكرا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم ولا قوله معاذ أفتقه منك وإنما زاد فيه طب فكان معاذ أفضل منه (٥) حديث إذا نام العبد على طهارة عرج روحه إلى العرش فكانت رؤياه صادقة الحديث تقدم (٦) حديث أنه كان يستاك في كل ليلة مرارا عند كل نومة وعند التنبه منها تقدم في الطهارة (٧) حديث من أتى فراشه وهو ينوي أن يقوم يصلي من الليل فغلبته عيناه حتى يصبح كتب له ما نوى وكان نومه صدقة من الله عليه

مقتصد ومنهم سابق بالخيرات - كما هم في الجنة قال ابن عطاء الظالم الذي يحب الله من أجل الدنيا والمقتصد الذي يحب الله من أجل العقبى والسابق هو الذي أسقط مراده بمراد الله فيه وهذا هو حال الصوفي فالمتشبه بقرض لشيء من أمر القوم ويوجب له لذلك القرب منهم والقرب منهم مقدمة كل خير . سمعت شيخنا يقول جاء بعض أبناء الدنيا إلى الشيخ أحمد الغزالي ونحن بأصبهان يريد منه الحرقه فقال له الشيخ اذهب إلى فلان يشير إلى حتى يكلمك في معنى الحرقه ثم احضر حتى ألبسك الحرقه قال فجاء إلى فذكرت له حقوق الحرقه وما يجب من رعاية حقها وآداب من يلبسها ومن يؤهل للبسها فاستعظم الرجل حقوق الحرقه وجبن

« من أوى إلى فراشه لا ينوى ظلم أحد ولا يحقد على أحد غفر له ما اجترم (١) ». الخامس أن لا يتعمد تسهيد الفرش الناعمة بل يترك ذلك أو يقتصد فيه كان بعض السلف يكره التمهيد للنوم ويرى ذلك تكلفا وكان أهل الصفة لا يجعلون بينهم وبين التراب حاجزا ويقولون منها خلقنا وإليه نأرد وكانوا يرون ذلك أرقا لقلوبهم وأجدر بتواضع نفوسهم فمن لم تسمح بذلك نفسه فليقتصد . السادس أن لا ينام مالم يغلبه النوم ولا يتكلف استجلابه إلا إذا قصد به الاستعانة على القيام في آخر الليل فقد كان نومهم غلبة وأكلهم قاقة وكلامهم ضرورة ولذلك وصفوا بأنهم كانوا قليلا من الليل ما يهجعون وإن غلبه النوم عن الصلاة والذكر وصار لا يدري ما يقول فليتم حتى يعقل ما يقول وكان ابن عباس رضى الله عنه يكره النوم قاعدا وفي الخبر « لا تكابدوا الليل (٢) » وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم « إن فلانة تصلي بالليل فإذا غلبها النوم تعلقت بحبل فتبقي عن ذلك وقال ليصل أحدكم من الليل ما تيسر له فإذا غلبه النوم فليرقد (٣) » وقال عليه السلام « تكلفوا من العمل ما تطيقون فإن الله لن يعل حق عملوا (٤) » وقال صلى الله عليه وسلم « خير هذا الدين أسره (٥) » وقيل له صلى الله عليه وسلم « إن فلانا يصلي فلا ينام ويصوم فلا يفطر فقال لكني أصلي وأنام وأصوم وأفطر هذه سنقي فمن رغب عنها فليس مني (٦) » وقال صلى الله عليه وسلم « لا تشادوا هذا الدين فإنه متين فمن يشاده يغلبه فلا تبغض إلى نفسك عبادة الله (٧) » السابع أن ينام مستقبل القبلة والاستقبال على ضربين أحدهما استقبال المختصر وهو المستلقي على قفاه فاستقباله أن يكون وجهه وأخصاه إلى القبلة والثاني استقبال اللحد وهو أن ينام على جنب بأن يكون وجهه إليها مع قبالة بدنه إذا نام على شقه الأيمن . الثامن الدعاء عند النوم فيقول باسمك ربني وضعت جنبي وباسمك أرفعه إلى آخر الدعوات المأثورة التي أوردناها في كتاب الدعوات (٨) ويستحب أن يقرأ الآيات المخصوصة مثل آية الكرسي وآخر البقرة وغيرهما وقوله تعالى - وإلهم إله واحد لا إله إلا هو - إلى قوله - لقوم يعقلون - يقال إن من قرأها عند النوم حفظ الله عليه القرآن فلم ينسه ويقرأ من سورة الأعراف هذه الآية - إن ربكم الله الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام - إلى قوله - قريب من المحسنين -

ن من حديث أبي الدرداء بسند صحيح (١) حديث من أوى إلى فراشه لا ينوى ظلم أحد ولا يحقد على أحد غفر له ما اجترم ابن أبي الدنيا في كتاب النية من حديث أنس من أصبح ولم يمههم بظلم أحد غفر له ما اجترم وسنده ضعيف (٢) حديث لا تكابدوا الليل أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس بسند ضعيف وفي جامع سفيان الثوري موقوفا على ابن مسعود لا تغالبوا هذا الليل . (٣) حديث قيل له إن فلانة تصلي فإذا غلبها النوم تعلقت بحبل فتبقي عنها من ذلك الحديث متفق عليه من حديث أنس (٤) حديث تكلفوا من العمل ما تطيقون فإن الله لا يعل حق عملوا متفق عليه من حديث عائشة بلفظ اكلفوا (٥) حديث خير هذا الدين أسره أحمد من حديث مجبن ابن الأدرع وتقدم في العلم (٦) حديث قيل له إن فلانا يصلي ولا ينام ويصوم ولا يفطر فقال لكني أصلي وأنام وأصوم وأفطر هذه سنقي فمن رغب عنها فليس مني ن من حديث عبد الله بن عمرو دون قوله هذه سنقي الخ وهذه الزيادة لابن خزيمة من رغب عن سنقي فليس مني وهي متفق عليها من حديث أنس (٧) حديث لا تشادوا هذا الدين فإنه متين فمن يشاده يغلبه ولا تبغض إلى نفسك عبادة الله خ من حديث أبي هريرة لن يشاد هذا الدين أحد إلا غلبه فسددوا وقاربوا وللبيهقي من حديث جابر إن هذا الدين متين فأوغل فيه برفق ولا تبغض إلى نفسك عبادة الله ولا يصح إسناده . (٨) حديث الدعاء المأثور عند النوم باسمك اللهم رب وضعت جنبي الحديث إلى آخر الدعوات المأثورة التي أوردناها في الدعوات تقدم هناك وبقي الدعوات

أن يلبسها فأخبر الشيخ بما تجدد عند الطالب من قولي له فاستحضرني وعاتبني على قولي له ذلك وقال بعثته إليك حتى تسكلمه بما يزيد رغبته في الحرقة فكلمته بما قرت عزيمته ثم الذي ذكرته كله صحيح وهو الذي يجب من حقوق الحرقة ولكن إذا أزمنا للبتي بذلك نقر وعجز عن القيام به فنحن نلبسه الحرقة حتى يتشبه بالقوم ويتزني بزيمهم فيقر به ذلك من مجالسهم ومحافلهم ويركة محالطته معهم ونظره إلى أحوال القوم وسيرهم يجب أن يسلك مسلكتهم ويصل بذلك إلى شيء من أحوالهم ويوافق هذا القول من الشيخ أحمد الغزالي ما أخبرنا شيخنا رحمه الله قال أنا عصام الدين عمر بن أحمد الصغار قال أنا أبو بكر أحمد بن علي بن



وآخر بنى إسرائيل - قل ادعوا الله - الآيتين فإنه يدخل في شعاره ملك يוכל بحفظه فيستغفر له ويقرأ المعوذتين وينفث بهن في يديه ويمسح بهما وجهه وسائر جسده كذلك روى من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) وليقرأ عشرا من أول الكهف وعشرا من آخرها وهذه الآي للاستيقاظ لقيام الليل وكان على كرم الله وجهه يقول ما أرى أن رجلا مستكملا عقله ينام قبل أن يقرأ الآيتين من آخر سورة البقرة وليقل خمسا وعشرين مرة سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ليكون مجموع هذه الكلمات الأربع مائة مرة . التاسع أن يتذكر عند النوم أن النوم نوع وفاة والتيقظ نوع بعث قال الله تعالى - الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها - وقال - وهو الذي يتوفاكم بالليل - فمما توفيها وكما أن المستيقظ تتكشف له مشاهدات لا تناسب أحواله في النوم فكذلك المبعوث يرى ما لم يخطر قط بباله ولا مشاهد حسه ومثل النوم بين الحياة والموت مثل البرزخ بين الدنيا والآخرة . وقال لقمان لابنه يا بني إن كنت تشك في اللوت فلا تنم فكما أنك تنام كذلك تموت وإن كنت تشك في البعث فلا تنم فكما أنك تنم بعد نومك فكذلك تبعث بعد موتك وقال كعب الأحبار إذا نمت فاضطجع على شقك الأيمن واستقبل القبلة بوجهك فانها وفاة وقالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم آخر ما يقول حين ينام وهو واضع خده على يده اليمنى وهو يرى أنه ميت في ليلة تلك « اللهم رب السموات السبع ورب العرش العظيم ربنا ورب كل شيء ومليك » (٢) الدعاء إلى آخره كما ذكرناه في كتاب الدعوات فحق على العبد أن يفتش عن ثلاثة عند نومه أنه على ماذا ينام وما الغالب عليه حب الله تعالى وحب لقائه أو حب الدنيا وليتحقق أنه يتوفى على ما هو الغالب عليه ويحشر على ما يتوفى عليه فان الرء مع من أحب ومع ما أحب . العاشر الدعاء عند التنبه فليقل في تيقظاته وتغلباته مهما تنبه ما كان يقوله رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا إله إلا الله الواحد القهار رب السموات والأرض وما بينهما العزيز الغفار » (٣) وليجتهد أن يكون آخر ما يجري على قلبه عند النوم ذكر الله تعالى وأول ما يرد على قلبه عند التيقظ ذكر الله تعالى فهو علامة الحب ولا يلزم القلب في هاتين الحالتين إلا ما هو الغالب عليه فليجرب قلبه به فهو علامة الحب فانها علامة تتكشف عن باطن القلب وإنما استجبت هذه الأذكار لتستجبر القلب إلى ذكر الله تعالى فاذا استيقظ ليقوم قال الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا وإليه النشور إلى آخر ما أوردناه من أدعية التيقظ . الورد الرابع : يدخل بمعنى النصف الأول من الليل إلى أن يبقى من الليل سدسه وعند ذلك يقوم العبد للتهجد فاسم التهجد يختص بما بعد المحجود والمجوع وهو النوم وهذا وسط الليل ويشبه الورد الذي بعد الزوال وهو وسط النهار وبه أقسم الله تعالى فقال - والليل إذا سجى - أي إذا سكن وسكونه هدوء في هذا الوقت فلا تبقى عين إلا نائمة سوى الحى القيوم الذي لا تأخذه سنة ولا نوم وقيل إذا سجد إذا امتد وطال وقيل إذا أظلم مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم « أي الليل أجمع فقال جوف الليل » (٤) وقال داود صلى الله عليه وسلم إلهي

خلف قال أنا الشيخ عبد الرحمن السلسي قال سمعت الحسين بن يحيى يقول سمعت جعفر بن محمد يقول سمعت أبا القاسم الجنيد يقول إذا لقيت الفقير فلا تبدأ بالعلم وأبدأ بالرفق فان العلم يوحشه والرفق يؤنسه وبرفق الصوفية بالمتشبهين بهم ينتفع بالبتدى الطالب وكل من كان منهم أكمل حالا وأوفر علما كان أكثر رققا بالبتدى الطالب . حكى عن بعضهم أنه صبه طالب فكان يأخذ نفسه بكثرة المعاملات والمجاهدات ولم يقصد بذلك إلا لنظر البتدى إليه والتأدب بأدبه والاعتناء به في عمله وهذا هو الرفق الذي مداخل في شيء إلا زانه فالتشبه الحقيقي له إيمان بطريق القوم وعمل بمقتضاه وسلوك واجتهاد على ما ذكرناه أنه صاحب مجاهدة

(١) حديث قراءة للمعوذتين عند النوم ينفث بهن في يديه ويمسح بهما وجهه وسائر جسده متفق عليه من حديث عائشة (٢) حديث عائشة كان آخر ما يقول حين ينام وهو واضع خده على يده اليمنى اللهم رب السموات السبع ورب العرش العظيم الحديث تقدم في الدعوات دون وضع الحد على اليد وتقدم من حديث حفصة (٣) حديث كان يقول عند تيقظه لا إله إلا الله الواحد القهار رب السموات والأرض وما بينهما العزيز الغفار ابن السني وأبو نعيم في كتابيهما عمل اليوم والليل من حديث عائشة (٤) حديث مثل أي الليل أجمع قال جوف الليل دت وصححه من حديث عمرو بن عتبة .

إني أحب أن أتعبد لك فأوى وقت أفضل فأوحى الله تعالى إليه يا داود لا تقم أول الليل ولا آخره فان من قام أوله نام آخره ومن قام آخره لم يقم أوله ولكن قم وسط الليل حتى تغلوبي وأخلوبك وارفع إلى حوائجك وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم «أى الليل أفضل فقال نصف الليل الغابر»<sup>(١)</sup> يعني الباقي وفي آخر الليل وردت الأخبار بهتزاز العرش وانتشار الرياح من جنات عدن ومن نزول الجبار تعالى إلى سماء الدنيا<sup>(٢)</sup> وغير ذلك من الأخبار وترتيب هذا الورد أنه بعد الفراغ من الأدعية التي للاستيقاظ يتوضأ وضوءا كما سبق بسنته وآدابه وأدعيته ثم يتوجه إلى مصلاه ويقوم مستقبلا القبلة ويقول الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيلًا ثم يسبح عشرا ويحمد الله عشرا ويهلل عشرا وليقل الله أكبر ذو الملكوت والجبروت والكبرياء والعظمة والجلال والقدرة وليقل هذه الكلمات فانها مأثورة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قيامه للتهجد : اللهم لك الحمد أنت نور السموات والأرض ولك الحمد أنت بهاء السموات والأرض ولك الحمد أنت رب السموات والأرض ولك الحمد أنت قيوم السموات والأرض ومن فيهن ومن عليهن أنت الحق ومنك الحق ولقاؤك حق والجنة حق والنار حق والنشور حق والنيبون حق وعهد صلى الله عليه وسلم حق اللهم لك أسلمت وبك آمنت وعليك توكلت وإليك أنبت وبك خاصمت وإليك حاكمت فاغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت وما أسرفت أنت المقدم وأنت المؤخر لا إله إلا أنت<sup>(٣)</sup> اللهم آت نفسي تقواها وزكها أنت خير من زكاها أنت وليها ومولاها<sup>(٤)</sup> اللهم اهْدني لأحسن الأعمال لا يهْدني لأحسنها إلا أنت واصرف عني سيئها لا يصرف عني سيئها إلا أنت<sup>(٥)</sup> أسألك مسألة البائس المسكين وأدعوك دعاء المفتقر الدليل فلا تجعلني بدعائك رب شقيا وكن لي رءوفا رحيا خيرا للمستولين وأكرم العطين<sup>(٦)</sup>

(١) حديث سئل أى الليل أفضل قال نصف الليل الغابر أحمد وحب من حديث أبي ذر دون قوله الغابر وهي في بعض طرق حديث عمرو بن عنبسة .

(٢) ( الأخبار الواردة في اهتزاز العرش وانتشار الرياح من جنات عدن في آخر الليل ونزول الجبار إلى سماء الدنيا )

أما حديث النزول فقد تقدم وأما الباقي فهي آثار رواها محمد بن نصر في قيام الليل من رواية سعيد الجريري قال : قال داود يا جبريل أى الليل أفضل قال ما أدري غير أن العرش يهتز من السحر وفي رواية له عن الجريري عن سعيد بن أبي الحسن قال إذا كان من السحر ألا ترى كيف تفوح ريح كل شجرة وله من حديث أبي الدرداء مرفوعا إن الله تبارك وتعالى لينزل في ثلاث ساعات بقين من الليل يفتح الله كذا في الساعة الأولى وفيه ثم ينزل في الساعة الثانية إلى جنة عدن الحديث وهو مثله (٣) حديث القول في قيامه للتهجد اللهم لك الحمد أنت نور السموات والأرض الحديث متفق عليه من حديث ابن عباس دون قوله أنت بهاء السموات والأرض ولك الحمد أنت زين السموات والأرض ودون قوله ومن عليهن ومنك الحق (٤) حديث اللهم آت نفسي تقواها وزكها أنت خير من زكاها أنت وليها ومولاها أحمد بإسناد جيد من حديث عائشة أنها قتلت النبي صلى الله عليه وسلم من مضجعه فلمسته بيدها فوقت عليه وهو ساجد وهو يقول رب أعط نفسي تقواها الحديث (٥) حديث اللهم اهْدني لأحسن الأعمال لا يهْدني لأحسنها إلا أنت واصرف عني سيئها لا يصرف عني سيئها إلا أنت م من حديث علي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا قام إلى الصلاة فذكره بلفظ لأحسن الأخلاق وفيه زيادة في أوله (٦) حديث أسألك مسألة البائس المسكين وأدعوك دعاء للضطر الدليل الحديث الطبراني في الصغير من حديث ابن عباس أنه كان من دعاء النبي صلى الله عليه وسلم عشية عرفة تقدم في الحج .

ومحاسبة . ثم يصير متصوفا صاحب مراقبة ثم يصير صوفيا صاحب مشاهدة فأما من لم يتطلع إلى حال التصوف والصوفي بالتشبه ولا يقصد أوائل مقاصدهم بل هو مجرد تشبه ظاهر من ظاهر اللبسة والشاركة في الزى والصورة دون السيرة والصفة فليس بتشبه بالصوفية لأنه غير محال لهم بالدخول في بداياتهم فاذن هو متشبه بالتشبه يعتزى إلى القوم بمجرد لبسه ومع ذلك هم القوم لا يشق بهم جليسه وقد ورد « من تشبه بقوم فهو منهم » . أخبرنا الشيخ أبو الفتح محمد بن سليمان قال أنا أبو الفضل حميد قال أنا الحافظ أبو نعيم الأصفهاني قال أنا عبد الله بن محمد بن جعفر قال ثنا عمر بن أحمد بن أبي عاصم قال ثنا إبراهيم بن محمد



وقالت عائشة رضي الله عنها « كان صلى الله عليه وسلم إذا قام من الليل افتتح صلاته قال : اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدني لما اختلف فيه من الحق باذنك إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم (١) » ثم يفتتح الصلاة ويصلي ركعتين خفيفتين ثم يصلي مثنى مثنى ما تيسر له ويختم بالوتر إن لم يكن قد صلى الوتر ويستحب أن يفصل بين الصلاتين عند تسليمه بمائة تسبيحة ليستريح ويزيد نشاطه للصلاة وقد صح في صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل أنه صلى أولا ركعتين خفيفتين ثم ركعتين طويلتين ثم ركعتين دون اللتين قبلهما ثم لم يزل يقصر بالتدريج إلى ثلاث عشرة ركعة (٢) وسئلت عائشة رضي الله عنها أكان رسول الله ﷺ يجهر في قيام الليل أم يسرق قالت ربما وأسر (٣) وقال صلى الله عليه وسلم « صلاة الليل مثنى مثنى فإذا خفت الصبح فأوتر بركعة (٤) » وقال « صلاة المغرب أوترت صلاة النهار فأوتروا صلاة الليل (٥) » وأكثر ما صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قيام الليل ثلاث عشرة ركعة (٦) ويقرأ في هذه الركعات من ورده من القرآن أو من السور المخصوصة ما خف عليه وهو في حكم هذا الورد قريب من السدس الأخير من الليل . الورد الخامس : السدس الأخير من الليل وهو وقت السحر فان الله تعالى قال - وبالأصباح يستغفرون - قيل يصلون لما فيها من الاستغفار وهو مقارب للفجر الذي هو وقت انصراف ملائكة الليل وإقبال ملائكة النهار وقد أمر بهذا الورد سلمان أخاه أبا الدرداء رضي الله عنهما ليلة زاره (٧) في حديث طويل قال في آخره فلما كان الليل ذهب أبو الدرداء ليقوم فقال له سلمان ثم فنام ثم ذهب ليقوم فقال له ثم فنام فلما كان عند الصبح قال له سلمان قم الآن قماما فصليا فقال إن لنفسك عليك حقا وإن لنفيسك عليك حقا وإن لأهلك عليك حقا فأعط كل ذي حق حقه وذلك أن امرأة أبي الدرداء أخبرت سلمان أنه لا ينام الليل قال فأتيا النبي ﷺ فذكر ذلك له فقال صدق سلمان وهذا هو الورد الخامس وفيه يستحب السجود وذلك عند خف طلوع الفجر والوظيفة في هذين الوردين الصلاة فإذا طلع الفجر انقضت أوراد الليل ودخلت أوراد النهار فيقوم ويصلي ركعتي الفجر وهو للراد بقوله تعالى - ومن الليل فسبحه وإدبار النجوم - ثم - شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة - إلى آخرها ثم يقول وأنا أشهد بما شهد الله به لنفسه وشهدت به ملائكته وأولو العلم من خلقه وأستودع الله هذه الشهادة وهي لي عند الله تعالى وديعة وأسأله حفظها حتى يتوفاني عليها اللهم احطط عني بها وزرا واجمها لي عندك ذخرا واحفظها لي وتوفني عليها حتى ألقاها غير مبدل تبديلا فهذا ترتيب الأوراد للعباد وقد كانوا يستحبون أن يجمعوها مع ذلك في كل يوم بين أربعة أمور صوم وصدقة وإن قلت وعبادة مريض وشهود جنازة ففي الخبر

(١) حديث عائشة كان إذا قام من الليل افتتح صلاته قال اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل فاطر السموات والأرض الحديث رواه م (٢) حديث أنه صلى بالليل أولا ركعتين خفيفتين ثم ركعتين طويلتين ثم صلى ركعتين دون اللتين قبلهما ثم لم يزل يقصر بالتدريج إلى ثلاث عشرة ركعة م من حديث زيد بن خالد الجهني (٣) حديث سئلت عائشة أكان يجهر رسول الله ﷺ في قيام الليل أم يسرق قالت ربما وأسر دن ه باسناد صحيح (٤) حديث صلاة الليل مثنى مثنى فإذا خفت الصبح فأوتر بركعة متفق عليه وقد تقدم (٥) حديث صلاة المغرب أوترت صلاة النهار فأوتروا صلاة الليل أحمد من حديث ابن عمر باسناد صحيح (٦) حديث القيام من الليل ثلاث عشرة ركعة فانه أكثر ما صح عنه تقدم (٧) حديث زار سلمان أبا الدرداء فلما كان الليل ذهب أبو الدرداء ليقوم فقال له سلمان ثم فنام الحديث وفي آخره فقال صدق سلمان خ من حديث أبي جعيفة .

الشافعي قال ثنا طي بن أحمد قال ثنا طي بن طي المقدسي قال ثنا محمد ابن عبد الله بن عامر قال ثنا إبراهيم بن الأشعث قال ثنا فضيل ابن عياض عن سليمان الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن لله ملائكة فضلا عن كتاب الناس يطوفون في الطرق ويتبعون مجالس الذكر فإذا رأوا قوما يذكر الله تنادوا هلموا إلى حاجتكم فيحفونهم بأجنحتهم إلى عنان السماء فيقول الله وهو أعلم ما يقول عبادي ؟ قالوا يعمدونك ويسبحونك ويعبدونك فيقول وهل رأوني فيقولون لا فيقول وكيف لو رأوني قالوا لو رأوك كانوا أشد تسبيحا وتحميدا وتعجيذا فيقول

« من جمع بين هذه الأربع في يوم غفر له (١) » وفي رواية دخل الجنة فانفق بعضها وعجز عن الآخر كان له أجر الجميع بحسب نيته وكانوا يكرهون أن ينقضوا اليوم ولم يصدقوا فيه بصدقة ولو بتمرة أو بصلة أو كسرة خبز لقوله صلى الله عليه وسلم « الرجل في ظل صدقته حتى يقضى بين الناس (٢) » ولقوله صلى الله عليه وسلم « اتقوا النار ولو بشق تمرة (٣) » ودفعت عائشة رضي الله عنها إلى سائل عنبه واحدة فأخذها فنظر من كان عندها بعضهم إلى بعض فقالت ما لكم إن فيها لما قيل ذكر كثير وكانوا لا يستحبون رد السائل إذ كان من أخلاق رسول الله ﷺ ذلك ما سأله أحد شيئا فقال لا ولكنه إن لم يقدر عليه سكت (٤) وفي الخبر « يصبح ابن آدم وعلى كل سلامى من جسده صدقة يعني الفصل وفي جسده ثلثمائة وستون مفصلا فأمره بالمعروف صدقة ونهيته عن المنكر صدقة وحملك عن الضيف صدقة وهدايتك إلى الطريق صدقة وإما طنتك الأذى صدقة حتى ذكر التسبيح والتهليل ثم قال وركتا الضحى تأتي على ذلك كله أو تجمع من لك ذلك كله (٥) » .

### ( بيان اختلاف الأوراد باختلاف الأحوال )

اعلم أن المرید لحرب الآخرة السالك لطريقها لا يخلو عن ستة أحوال فانه إما عابد وإما عالم وإمام تعلم وإما وال وإمام يحترف وإمام واحد مستغرق بالواحد الصمد عن غيره . الأول : العابد وهو التجرد للعبادة الذي لا شغل له غيرها أصلا ولو ترك العبادة لجلس بطالا فترتيب أوراده ما ذكرناه ، فم لا يبعد أن تختلف وظائفه بأن يستغرق أكثر أوقاته إما في الصلاة أو في القراءة أو في التسبيحات فقد كان في الصحابة رضي الله عنهم من ورده في اليوم اثنا عشر ألف تسبيحة وكان فيهم من ورده ثلاثون ألفا وكان فيهم من ورده ثلثائة ركعة إلى ستائة وإلى ألف ركعة وأقل ما نقل في أورادهم من الصلاة مائة ركعة في اليوم واليلة وكان بعضهم أكثر ورده القرآن وكان يحتم الواحد منهم في اليوم مرة وروى مرتين عن بعضهم وكان بعضهم يقضى اليوم أو اليلة في التفكير في آية واحدة يرددها وكان كرز بن وبرة مقبلا بمكة فكان يطوف في كل يوم سبعين أسبوعا وفي كل ليلة سبعين أسبوعا وكان مع ذلك يحتم القرآن في اليوم واليلة مرتين فحسب ذلك فكان عشرة فراسخ ويكون مع كل أسبوع ركعتان فهو مائتان وثمانون ركعة وخمسمائة وعشرة فراسخ فان قلت فما الأولى أن يصرف إليه أكثر الأوقات من هذه الأوراد . فاعلم أن قراءة القرآن في الصلاة قائما مع التدبر يجمع الجميع ولكن ربما تسر الواظبة عليه فالأفضل يختلف باختلاف حال الشخص ومقصود الأوراد تزكية القلب وتطهيره وتخليته بذكر الله تعالى وإيناسه به فليتنظر المرید إلى قلبه فما يراه أشد تأثيرا فيه فليواظب عليه فإذا أحسن بملائة منه فليتنقل إلى غيره ولذلك نرى الأصوب لأكثر الخلق توزيع هذه الخيرات المختلفة على الأوقات كما سبق والانتقال فيها من نوع إلى نوع لأن اللال هو الغالب على الطبع وأحوال الشخص الواحد في ذلك أيضا تختلف ولكن إذا فهم فقه الأوراد وسرها فليتبع المعنى فان سمع تسبيحة مثلا وأحسن لها بوقع في قلبه فليواظب على تكرارها مادام يجد لها وقعا وقد روى عن إبراهيم بن آدم عن بعض الأبدال أنه قام ذات ليلة يصلى على شاطئ البحر فسمع صوتا هاليا بالتسبيح ولم ير أحدا فقال من أنت أسمع صوتك ولا أرى شخصك فقال أنا ملك من الملائكة موكل بهذا البحر أصبح الله تعالى بهذا التسبيح منذ خلقت

(١) حديث من جمع بين صوم وصدقة وعبادة مريض وشهود جنازة في يوم غفر له وفي رواية دخل الجنة م من حديث أبي هريرة ما اجتمع من في امرئ إلا دخل الجنة (٢) حديث الرجل في ظل صدقته حتى يقضى بين الناس تقدم في الزكاة (٣) حديث اتقوا النار ولو بشق تمرة تقدم في الزكاة (٤) حديث ما سأله أحد شيئا فقال لا إن لم يقدر عليه سكت م من حديث جابر والبرار من حديث أنس أو يسكت (٥) حديث يصبح ابن آدم وعلى كل سلامى من جسده صدقة الحديث م من حديث أبي ذر .

ما يسألونني ؟ قالوا يسألونك الجنة فيقول وهل رأوها قالوا لا فيقول كيف لورأوها قالوا لو رأوها كانوا أشد لها طلبا وعليها أكثر حرصا قالوا ويتعبدون من النار فيقول وهل رأوها قالوا لا فيقول كيف لو رأوها قالوا كانوا أشد منها تعوذا وأشد قرارا فيقول أشهدكم أني قد غفرت لهم فيقول الملك فمنهم فلان ليس منهم إنما جاء حاجة فيقول تبارك وتعالى هم الجلساء لا يشقى جلسهم فلا يشقى جلسي الصوفية والتشبه بهم والمحب لهم .

[ الباب الثامن في ذكر اللامق وشرح حاله ] قال بعضهم للامق هو الذي لا يظهر خيرا ولا يضر شرا وشرح هذا هو أن اللامق تشربت عروقه طم الإخلاص وتحقني



قلت فما اسمك قال مهايمائيل قلت فإثواب من قاله قال من قاله مائة مرة لم يمت حتى يرى مقعده من الجنة أو يرى له والتسييح هو قوله سبحان الله العلي الديان سبحان الله الشديد الأركان سبحان من يذهب بالليل ويأتي بالنهار سبحان من لا يشغله شأن عن شأن سبحان الله الحنان للنان سبحان الله السبح في كل مكان فهذا وأمثاله إذا سمعه للريد ووجد له في قلبه وقعا فيلازمه وأيا ما وجد القلب عنده وقح له فيه خير فليواظب عليه . الثاني : العالم الذي ينفع الناس بعلمه في قوى أو تدريس أو تصنيف ترتيبه الأوراد يخالف ترتيب العابد فإنه يحتاج إلى المطالعة للكتب وإلى التصنيف والإفادة ويحتاج إلى مدة لها لا محالة فإن أمكنه استغراق الأوقات فيه فهو أفضل ما يشتغل به بعد للكتوبات وروايتها ويدل على ذلك جميع ما ذكرناه في فضيلة التعليم والتعلم في كتاب العلم وكيف لا يكون كذلك وفي العلم للواظبة على ذكر الله تعالى وتأمل ما قال الله تعالى وقال رسوله وفيه منفعة الخلق وهدايتهم إلى طريق الآخرة ورب مسئلة واحدة تعلمها التعلم فيصلح بها عبادة عمره ولولم تعلمها لكان سعيه ضائعا وإنما نعتي بالعلم التقدم على العبادة العلم الذي يرغب الناس في الآخرة ويزهدم في الدنيا أو العلم الذي يسينهم على سلوك طريق الآخرة إذا تعلموه على قصد الاستعانة به على السلوك دون العلوم التي تزيد بها الرغبة في المال والجاه وقبول الخلق والأولى بالعالم أن يقسم أوقاته أيضا فإن استغراق الأوقات في ترتيب العلم لا يحتمله الطبع فينبغي أن يخص ما بعد الصبح إلى طلوع الشمس بالأذكار والأوراد كما ذكرناه في الورد الأول وبعد الطلوع إلى ضحوة النهار في الإفادة والتعليم إن كان عنده من يستفيد علما لأجل الآخرة وإن لم يكن فيصرفه إلى الفكر ويتفكر فيما يشكل عليه من علوم الدين فإن صفاء القلب بعد الفراغ من الذكر وقبل الاشتغال بهوم الدنيا يعين على التفطن للمشكلات ومن ضحوة النهار إلى العصر للتصنيف والمطالعة لا يتركها إلا في وقت أكل وطهارة ومكتوبة وقيلولة خفيفة إن طال النهار ومن العصر إلى الاصفرار يشتغل بسماع ما يقرأ بين يديه من تفسير أو حديث أو علم نافع ومن الاصفرار إلى الغروب يشتغل بالذكر والاستغفار والتسييح فيكون ورده الأول قبل طلوع الشمس في عمل اللسان وورده الثاني في عمل القلب بالفكر إلى الضحوة وورده الثالث إلى العصر في عمل العين واليد بالمطالعة والكتابة وورده الرابع بعد العصر في عمل السمع ليروح فيه العين واليد فإن المطالعة والكتابة بعد العصر ربما أضرا بالعين وعند الاصفرار يعود إلى ذكر اللسان فلا يغلو جزء من النهار عن عمل له بالجوارح مع حضور القلب في الجميع وأما الليل فأحسن قسم فيه قسمة الشافعي رضي الله عنه إذ كان يقسم الليل ثلاثة أجزاء ثلثا للمطالعة وترتيب العلم وهو الأول وثلثا للصلاة وهو الوسط وثلثا للنوم وهو الأخير وهذا يتيسر في ليالي الشتاء والصيف ربما لا يحتمل ذلك إلا إذا كان أكثر النوم بالنهار فهذا ما نستعجه من ترتيب أوراد العلم . الثالث : للتعليم والاشتغال بالتعلم أفضل من الاشتغال بالأذكار والنوافل فحكمه حكم العالم في ترتيب الأوراد ولكن يشتغل بالاستفادة حيث يشتغل العالم بالإفادة وبالتعليق والنسخ حيث يشتغل العالم بالتصنيف ويرتب أوقاته كما ذكرنا وكل ما ذكرناه في فضيلة التعلم والعلم من كتاب العلم يدل على أن ذلك أفضل بل إن لم يكن متعلما على معنى أنه يعلق ويحصل ليصير عالما بل كان من العوام فحضوره مجالس الذكر والوعظ والعلم أفضل من اشتغاله بالأوراد التي ذكرناها بعد الصبح وبعد الطلوع وفي سائر الأوقات ففي حديث أبي ذر رضي الله عنه « أن حضور مجلس ذكر أفضل من صلاة ألف ركعة وشهود ألف جنازة وعبادة ألف مريض <sup>(١)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « إذا رأيتم رياض الجنة فارتعوا فيها

بالصدق فلا يجب أن يطلع أحد على حاله وأعماله . أخبرنا الشيخ أبو زرعة طاهر ابن أبي الفضل القدسي إجازة قال أنا أبو بكر أحمد بن علي بن خلف الشيرازي إجازة قال أنا الشيخ أبو عبد الرحمن السلي قال سمعت علي بن سعيد وسأله عن الإخلاص ما هو قال سمعت علي بن إبراهيم وسأله عن الإخلاص ما هو قال سمعت محمد بن جعفر الحفاف وسأله عن الإخلاص ما هو قال سألت أحمد بن بشار عن الإخلاص ما هو قال سألت أبا يعقوب الشروطي عن الإخلاص ما هو قال سألت أحمد بن غسان عن الإخلاص ما هو قال سألت أحمد بن علي الجهمي عن الإخلاص ما هو قال سألت عبد الواحد ابن زيد عن

(١) حديث أبي ذر حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة الحديث تقدم في العلم .

فقيل يا رسول الله وما رياض الجنة قال خلق الله كرم<sup>(١)</sup> وقال كعب الأحبار رضي الله عنه لو أن ثواب مجالس العلماء بدا للناس لاقتتلوا عليه حتى يترك كل ذي إمارة إمارته وكل ذي سوق سوقه. وقال عمر ابن الخطاب رضي الله عنه إن الرجل ليخرج من منزله وعليه من الذنوب مثل جبال تهامة فإذا مع العالم خاف واسترجع عن ذنوبه وانصرف إلى منزله وليس عليه ذنب فلا تفارقوا مجالس العلماء فإن الله عز وجل لم يخلق على وجه الأرض تربة أكرم من مجالس العلماء. وقال زجل للحسن رحمه الله أشكو إليك قساوة قلبي فقال أدنه من مجالس الله كرم ورأى عمار الزاهدي مسكينة الطفاوية في المنام وكانت من الواظبات على خلق الله كرم فقال مرحبا يا مسكينة فقالت هيات هيات ذهبت المسكينة وجاء النقي فقال هيه فقالت ما تسأل عمن أيسع لها الجنة بخذا فبرها قال وبم ذلك قالت بمجالسة أهل الله كرم وعلى الجملة لما ينحل عن القلب من عقد حب الدنيا بقول واعظ حسن الكلام زكي السيرة أشرف وأتق من ركعات كثيرة مع اشتغال القلب على حب الدنيا. الرابع: المحترف الذي يحتاج إلى الكسب لعياله فليس له أن يضيع العيال ويستغرق الأوقات في العبادات بل ورده في وقت الصناعة حضور السوق والاشتغال بالكسب ولسكن ينبغي أن لا ينسى ذكر الله تعالى في صناعته بل يواظب على التسييعات والأذكار وقراءة القرآن فإن ذلك يمكن أن يجمع إلى العمل وإنما لا يتيسر مع العمل الصلاة إلا أن يكون ناظورا فإنه لا يسجز عن إقامة أوراد الصلاة معه ثم مهما فرغ من كفايته ينبغي أن يعود إلى ترتيب الأوراد وإن دوام على الكسب وتصدق بما فضل عن حاجته فهو أفضل من سائر الأوراد التي ذكرناها لأن العبادات المتعدية فائدتها أتفع من اللازمة والصدقة والكسب على هذه النية عبادة له في نفسه تقربه إلى الله تعالى ثم يحصل به فائدة للغير وتجذب إليه بركات دعوات المسلمين ويتضاعف به الأجر. الخامس: الوالي مثل الامام والقاضي والتولي لينظر في أمور المسلمين قيامه بحاجات المسلمين وأغراضهم على وفق الشرع وقصد الاخلاص أفضل من الأوراد المذكورة فحتم أن يشتغل بحقوق الناس نهارا ويقتصر على المكتوبة ويقيم الأوراد المذكورة بالليل كما كان عمر رضي الله عنه يفعل إذ قال مالي والنوم فلو نمت بالنهار ضيعت المسلمين ولو نمت بالليل ضيعت نفسي وقد فهمت بما ذكرناه أنه يقدم على العبادات البدنية أمران أحدهما العلم والآخر الرفق بالمسلمين لأن كل واحد من العلم وفعل المعروف عمل في نفسه وعبادة تفضل سائر العبادات يتعدى فائدته وانتشار جدواه فكانا مقدمين عليه. السادس: للوحد للمستغرق بالواحد الصمد الذي أصبح وهو موهى ثم واحد فلا يجب إلا الله تعالى ولا يخاف إلا منه ولا يتوقع الرزق من غيره ولا ينظر في شيء إلا ويرى الله تعالى فيه فمن ارتفعت رتبته إلى هذه الدرجة لم يفتقر إلى تنويع الأوراد واختلافها بل كان ورده بعد المكتوبات واحدا وهو حضور القلب مع الله تعالى في كل حال فلا يخطر بقلوبهم أمر ولا يفرح معهم قارع ولا يلوح لأبصارهم لأنهم لا كان لهم فيه عبرة وفكر ومزيد فلا يحرك لهم ولا مسكن إلا الله تعالى فهو لاء جميع أحوالهم تصلح أن تكون سببا لازديادهم فلا تحيز عند عبادته عن عبادة وهم الذين فروا إلى الله عز وجل كما قال تعالى - لعلكم تذكرون - ففروا إلى الله وتحقق فيهم قوله تعالى - وإذا اعتزلتموهم وما يعبدون إلا الله فأووا إلى الكهف ينشر لكم ربكم من رحمته - وإليه الإشارة بقوله - إني ذاهب إلى ربي سيهدين - وهذه منتهى درجات الصديقين والوصول إليها إلا بعد ترتيب الأوراد والواظبة عليها دهرًا طويلا فلا ينبغي أن ينتر للريد بما سمعه من ذلك فيدعيه لنفسه ويفتر

(١) حديث إذا رأيتم رياض الجنة فارتعوا فيها الحديث تقدم في العلم.

الاخلاص ماهو قال  
سألت الحسن عن  
الاخلاص ماهو قال  
سألت حذيفة عن  
الاخلاص ماهو قال  
سألت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عن  
الاخلاص ماهو قال  
« سألت جبرائيل عن  
الاخلاص ماهو قال  
سألت رب العزة عن  
الاخلاص ماهو قال  
هو سر من سرى  
استودعته قلب من  
أحببت من عبادي »  
فالامتنية لهم مزيد  
اختصاص بالتمسك  
بالاخلاص يرون كتم  
الأحوال والأعمال  
ويتلذذون بكنهمها حتى  
لو ظهرت أعمالهم  
وأحوالهم لأحد  
استوحشوا من ذلك  
كما يستوحش العاصي  
من ظهور معصيته  
فاللماق عظم وقع  
الاخلاص - وموضع  
وتمسك به معتدا به  
والصوفي غاب في



عن وظائف عبادته فذلك علامته أن لا يهيج في قلبه وسواس ولا يخطر في قلبه معصية ولا تزعمه هواجم الأهوال ولا تستفزه عظام الأشغال وآتي ترزق هذه الرتبة لكل أحد فيتعين على الكفاية ترتيب الأوراد كما ذكرناه وجميع ما ذكرناه طرق إلى الله تعالى قاله تعالى - قل كل يعمل على شاكلته فربكم أعلم بمن هو أهدى سبيلا - فكلهم مهتدون وبعضهم أهدى من بعض وفي الخبر « الإيمان ثلاث وثلاثون وثلاثمائة طريقة من لقي الله تعالى بالشهادة على طريق منها دخل الجنة (١) » وقال بعض العلماء الإيمان ثلاثمائة وثلاثة عشر خلقا بعدد الرسل فكل مؤمن على خلق منها فهو سالك الطريق إلى الله فإذا الناس وإن اختلفت طرقهم في العبادة فكلهم على الصواب - أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب - وإنما يتفاوتون في درجات القرب في أصله وأقربهم إلى الله تعالى أعرفهم به وأعرفهم به لا بد وأن يكون أعبد لهم له فمن عرفه لم يعبد غيره . والأصل في الأوراد في حق كل صنف من الناس للدائمة فإن المراد منه تغيير الصفات الباطنة وآحاد الأعمال يقل آثارها بل لا يحس بآثارها وإنما يترتب الأثر على المجموع فإذا لم يعقب العمل الواحد أثرا محسوسا ولم يردف ثبات وثالث على القرب انمحي الأثر الأول وكان كالفقيه يريد أن يكون فقيه النفس فانه لا يصير فقيه النفس إلا بتكرار كثير فلو بالغ ليلة في التكرار وترك شهرا أو أسبوعا ثم عاد وبالغ ليلة لم يؤثر هذا فيه ولو وزع ذلك القدر على الليالي التواصلة لأثر فيه ولهذا السر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أحب الأعمال إلى الله أدومها وإن قل (٢) » وسئلت عائشة رضي الله عنها عن عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قالت : كان عمله ديمة وكان إذا عمل عملا أثبتته (٣) . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « من عوده الله عبادة فتركها ملالة مقتته الله (٤) » وهذا كان السبب في صلاته بعد العصر تدارك لما فاتته من ركعتين شغله عنهما الوفاء ثم لم يزل بعد ذلك يصليهما بعد العصر ولكن في منزله لا في المسجد كيلا يقتدى به (٥) روت عائشة وأم سلمة رضي الله عنهما . فان قلت فهل لغيره أن يقتدى به في ذلك مع أن الوقت وقت كراهية ؟ فاعلم أن المعاني الثلاثة التي ذكرناها في الكراهية من الاحتراز عن التشبه بعبدة الشمس أو السجود وقت ظهور قرن الشيطان أو الاستراحة عن العبادة حذرا من اللال لا يتحقق في حقه فلا يقاس عليه في ذلك غيره ويشهد لذلك فعله في النزول حتى لا يقتدى به صلى الله عليه وسلم .

(١) حديث الإيمان ثلاث وثلاثون وثلاثمائة طريقة من لقي الله بالشهادة على طريق منها دخل الجنة ابن شاهين واللالسكاني في السنة والطبراني والبيهقي في الشعب من رواية المغيرة بن عبد الرحمن بن عبيد عن أبيه عن جده الإيمان ثلاثمائة وثلاثة وثلاثون شريعة من وإلى شريعة منهم دخل الجنة وقال الطبراني والبيهقي ثلاثمائة وثلاثون وفي إسناده جهالة (٢) حديث أحب الأعمال إلى الله أدومها وإن قل متفق عليه من حديث عائشة (٣) حديث سئلت عائشة عن عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت كان عمله ديمة وكان إذا عمل عملا أثبتته رواه م (٤) حديث من عوده الله عبادة فتركها ملالة مقتته الله وهو موقوف على عائشة (٥) حديث شغله الوفاء عن ركعتين فصلهما بعد العصر ثم لم يزل يصليهما بعد العصر في منزله متفق عليه من حديث أم سلمة أنه صلى بعد العصر ركعتين وقال شغلني ناس من عبد القيس عن الركعتين بعد الظهر ولهما من حديث عائشة ما تركهما حتى لقي الله وكان النبي صلى الله عليه وسلم يصليهما ولا يصليهما في المسجد مخافة أن يشغل على أمته ، والله للوافق للصواب .

إخلاصه عن إخلاصه .  
قال أبو يعقوب  
السوسي متى شهدوا  
في إخلاصهم الإخلاص  
احتاج إخلاصهم إلى  
إخلاص وقال ذواتون  
ثلاث من علامات  
الإخلاص استواء القم  
والسبح من العامة  
ونسيان رؤية الأعمال  
في الأعمال وترك  
اقتضاء ثواب العمل في  
الآخرة أخبرنا أبو زرعة  
إجازة قال أنا أبو بكر  
أحمد بن علي بن خلف  
إجازة قال أنا أبو  
عبد الرحمن قال سمعت  
أبا عثمان المغربي يقول:  
الإخلاص مالا يكون  
للنفس فيه حفظ بحال  
وهذا إخلاص العوام  
وإخلاص الخواص  
ما يجري عليهم لا بهم  
فتبدو منهم الطاعات  
وهم عنها بمعزل ولا يقع  
لهم عليها رؤية ولا بها  
اعتداد فذلك إخلاص

( الباب الثاني في الأسباب اليسرة لقيام الليل وفي الليالي التي يستحب إحيائها )

وفي فضيلة إحياء الليل وما بين العشاءين وكيفية قسمة الليل )

( فضيلة إحياء ما بين العشاءين )

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما روت عائشة رضي الله عنها « إن أفضل الصلوات عند الله صلاة المغرب لم يحطها عن مسافر ولا عن مقيم فتحبها صلاة الليل وتحتم بها صلاة النهار فمن صلى المغرب وصلى بعدها ركعتين بنى الله له قصرين في الجنة <sup>(١)</sup> » . قال الراوي لأدري من ذهب أوفضة « ومن صلى بعدها أربع ركعات غفر له ذنب عشرين سنة أو قال أربعين سنة » وروت أم سلمة وأبو هريرة رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « من صلى ست ركعات بعد المغرب عدلت له عبادة سنة كاملة أو كأنه صلى ليلة القدر <sup>(٢)</sup> » وعن سعيد بن جبير عن ثوبان قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من عكف نفسه فيما بين المغرب والعشاء في مسجد جماعة لم يتكلم إلا بصلاة أو قرآن كان حقا على الله أن يبنى له قصرين في الجنة مسيرة كل قصر منهما مائة عام ويغرس له بينهما غراسا لوطافه أهل الدنيا لوسمهم <sup>(٣)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « من ركع عشر ركعات ما بين المغرب والعشاء بنى الله له قصرا في الجنة فقال عمر رضي الله عنه إذا تكبر قصورنا يا رسول الله فقال الله أكثر وأفضل أو قال أطيب <sup>(٤)</sup> » وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « من صلى المغرب في جماعة ثم صلى بعدها ركعتين ولم يتكلم بشيء فيما بين ذلك من أمر الدنيا ويقرأ في الركعة الأولى فاتحة الكتاب وعشر آيات من أول سورة البقرة وآيتين من وسطها وإلهكم إله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم إن في خلق السموات والأرض إلى آخر الآية وقل هو الله أحد خمس عشرة مرة ثم ركع ويسجد فإذا قام في الركعة الثانية قرأ فاتحة الكتاب وآية الكرسي وآيتين بعدها إلى قوله - أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون - وثلاث آيات من آخر سورة البقرة من قوله لله ما في السموات وما في الأرض إلى آخرها وقل هو الله أحد خمس عشرة مرة <sup>(٥)</sup> » وصف من ثوابه في الحديث ما يخرج عن الحصر . وقال كرز بن وبرة وهو من الأبدال قلت للخضر عليه السلام علمني شيئا أعمله في كل ليلة

( الباب الثاني في الأسباب اليسرة لقيام الليل )

(١) حديث عائشة إن أفضل الصلاة عند الله صلاة المغرب لم يحطها عن مسافر ولا عن مقيم الحديث رواه أبو الوليد يونس بن عبيد الله الصفار في كتاب الصلاة رواه الطبراني في الأوسط مختصرا وإسناده ضعيف (٢) حديث أم سلمة عن أبي هريرة من صلى ركعات بعد المغرب عدلت له عبادة سنة أو كأنه صلى ليلة القدر ه بلفظ اثنتي عشرة سنة وضعت وأما قوله كأنه صلى ليلة القدر فهو من قول كعب الأحمري رواه أبو الوليد الصفار ولأبي منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عباس من صلى أربع ركعات بعد المغرب قبل أن يكلم أحدا وضعت له في عليين وكان كمن أدرك ليلة القدر في المسجد الأقصى وسنده ضعيف (٣) حديث سعيد بن جبير عن ثوبان من عكف نفسه ما بين المغرب والعشاء في مسجد جماعة لم يتكلم إلا بصلاة أو قرآن كان حقا على الله أن يبنى له قصرين في الجنة لم أجده أصلا من هذا الوجه وقد تقدم في الصلاة من حديث ابن عمر (٤) حديث من ركع عشر ركعات بين المغرب والعشاء بنى له قصرا في الجنة فقال عمر إذن تكبر قصورنا يا رسول الله الحديث ابن المبارك في الزهد من حديث عبد الكريم بن الحرث مرسل (٥) حديث أنس من صلى المغرب في جماعة ثم صلى بعدها ركعتين ولا يتكلم بشيء فيما بين ذلك من أمر الدنيا ويقرأ في الركعة الأولى بفاتحة الكتاب وعشر آيات من أول البقرة وآيتين من وسطها وإلهكم إله واحد الحديث أبو الشيخ في الثواب من رواية زياد بن ميمون عنه مع اختلاف يسير وهو ضعيف

الخواص وهذا الذي فصله الشيخ أبو عثمان المغربي يفرق بين الصوفي والملائي لأن الملائي أخرج الخلق عن عمله وحاله ولكن أثبت نفسه فهو مخلص والصوفي أخرج نفسه عن عمله وحاله كما أخرج غيره فهو مخلص وشتان ما بين المخلص والمخلص قال أبو بكر الزقاق نقصان كل مخلص في إخلاصه رؤية إخلاصه فإذا أراد الله أن يخلص إخلاصه أسقط عن إخلاصه رؤيته لإخلاصه فيكون مخلصا لا مخلصا قال أبو سعيد الحراز رياء العارفين أفضل من إخلاص المريدين ومعنى قوله إن إخلاص المريدين معلول برؤية الإخلاص والعارف منزّه عن الرياء الذي يطل



فقال إذا صليت المغرب قم إلى وقت صلاة العشاء مصليا من غير أن تكلم أحدا وأقبل على صلاتك التي أنت فيها وسلم من كل ركعتين واقرا في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وقل هو الله أحد ثلاثا فإذا فرغت من صلاتك انصرف إلى منزلك ولا تكلم أحدا وصل ركعتين واقرا فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد سبع مرات في كل ركعة ثم اسجد بعد تسليمك واستغفر الله تعالى سبع مرات وقل سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم سبع مرات ثم ارفع رأسك من السجود واستوجالسا وارفع يديك وقل يا حي يا قيوم يا ذا الجلال والإكرام يا إله الأولين والآخرين يا رحمن الدنيا والآخرة ورحيمهما يا رب يا رب يا الله يا الله ثم قم وأنت رافع يديك وادع بهذا الدعاء ثم قم حيث شئت مستقبل القبلة على يمينك وصل على النبي صلى الله عليه وسلم وأدم الصلاة عليه حتى يذهب بك النوم فقلت له أحب أن تعلمني ممن سمعت هذا فقال إني حضرت محمدا صلى الله عليه وسلم حيث علم هذا الدعاء وأوحى إليه به فكنت عنده وكان ذلك بحضور مني فتعلمته ممن علمه إياه (١) ويقال إن هذا الدعاء وهذه الصلاة من داوم عليهما بحسن يقين وصدق نية رأى رسول الله ﷺ في منامه قبل أن يخرج من الدنيا وقد فعل ذلك بعض الناس فرأى أنه أدخل الجنة ورأى فيها الأنبياء ورأى فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلمه وعلمه وعلى الجملة ما ورد في فضل إحياء ما بين العشاءين كثير حتى قيل لعبيد الله مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم هل كان رسول الله ﷺ يأمر بصلاة غير المكتوبة قال ما بين المغرب والعشاء (٢) وقال صلى الله عليه وسلم « من صلى ما بين المغرب والعشاء فذلك صلاة الأوابين (٣) » وقال الأسود ما أتيت ابن مسعود رضي الله عنه في هذا الوقت إلا ورأيت يصلي فسألته فقال نعم هي ساعة الغفلة وكان أنس رضي الله عنه يواظب عليها ويقول هي ناشئة الليل ويقول فيها نزل قوله تعالى - تتجافى جنوبهم عن المضاجع - وقال أحمد بن أبي الخوارى قلت لأبي سليمان الداراني أصوم النهار وأتشي بين المغرب والعشاء أحب إليك أو أفطر بالنهار وأحي ما بينهما فقال اجمع بينهما فقلت إن لم يتيسر قال أفطر وصل ما بينهما.

### ( فضيلة قيام الليل )

أما من الآيات قوله تعالى - إن ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل - الآية وقوله تعالى - إن ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قبلا - وقوله سبحانه وتعالى - تتجافى جنوبهم عن المضاجع - وقوله تعالى - أمن هو قانت آناء الليل - الآية وقوله عز وجل - والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما - وقوله تعالى - واستعينوا بالصبر والصلاة - قيل هي قيام الليل يستعان بالصبر عليه على مجاهدة النفس - ومن الأخبار : قوله صلى الله عليه وسلم « يعتقد الشيطان على قافية أحدكم إذا هو نام ثلاث عقد يضرب مكان كل عقدة عليك ليل طويل فارقد فان استيقظ وذكر الله تعالى انحلت عقدة فان توضأ انحلت عقدة فان صلى انحلت عقدة فأصبح نشيطا طيب النفس وإلا أصبح خبيث النفس كسلان (٤) » .

(١) حديث كرز بن وبرة أن الحضر علمه صلاة بين المغرب والعشاء وفيه أن كرز سأل الحضر ممن سمعت هذا قال إني حضرت محمدا صلى الله عليه وسلم حين علم هذا الدعاء الحديث وهذا باطل لأصله (٢) حديث عبيد مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل له هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر بصلاة غير المكتوبة قال ما بين المغرب والعشاء رواه أحمد وفيه رجل لم يسم (٣) حديث من صلى ما بين المغرب والعشاء فذلك صلاة الأوابين تقدم في الصلاة (٤) حديث يعتقد الشيطان على قافية رأس أحدكم إذا هو نام ثلاث عقد الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة .

العمل ولكن لعله يظهر شيئا من حاله وعمله يعلم كامل عنده فيه لجذب مرید أو معاناة خلق من أخلاق النفس في إظهار الحال والعمل وللمعارفين في ذلك علم دقيق لا يعرفه غيرهم فيرى ذلك ناقص العلم صورة رياء وليس برباء إنما هو صريح العلم لله بالله من غير حضور نفس ووجود آفة فيه . قال رويم :

الإخلاص أن لا يرضى صاحبه عليه عوضا في الدارين ولا حظا من الملكين . وقال بعضهم صدق الإخلاص نسيان رؤية الخلق بدوام النظر إلى الحق واللامق يرى الخلق فيخفى عمله وحاله وكل ما ذكرناه من قبل وصف إخلاص الصوفي ولهذا قال الزقاق لا بد لكل مخلص من رؤية

وفي الخبر « أنه ذكر عنده رجل ينام كل الليل حتى يصبح فقال ذلك بال الشيطان في أذنه (١) » وفي الخبر « إن للشيطان سعوطا ولعوقا وذرورا فإذا أسعط العبد ساء خلقه وإذا ألحقه ذرب لسانه بالشر وإذا ذره نام الليل حتى يصبح (٢) » وقال صلى الله عليه وسلم « ركعتان يركعهما العبد في جوف الليل خير له من الدنيا وما فيها ولولا أن أشق على أمتي لفرسنتهما عليهم (٣) » وفي الصحيح عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « إن من الليل ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله تعالى خيرا إلا أعطاه إياه » وفي رواية « يسأل الله تعالى خيرا من الدنيا والآخرة وذلك في كل ليلة » وقال المغيرة بن شعبه قام رسول الله ﷺ حتى تفتطرت قدماه فقيل له أما قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال أفلا أكون عبدا شكورا (٤) ويظهر من معناه أن ذلك كناية عن زيادة الرتبة فإن الشكر سبب الزيد قال تعالى - لئن شكرتم لأزيدنكم - وقال صلى الله عليه وسلم « يا أبا هريرة أتريد أن تكون رحمة الله عليك حيا وميتا ومقبورا ومبعوثا قم من الليل فصل وأنت تريد رضا ربك يا أبا هريرة صل في زوايا بيتك يكن نور بيتك في السماء كنور الكواكب والنجم عند أهل الدنيا (٥) » وقال صلى الله عليه وسلم « عليكم بقيام الليل فإنه دأب الصالحين قبلكم فإن قيام الليل قربة إلى الله عز وجل وتكفير للذنوب ومطرقة للداء عن الجسد ومنهارة عن الإثم (٦) » وقال صلى الله عليه وسلم « مامن امرئ تكون له صلاة بالليل فقلبه عليها النوم إلا كتب له أجر صلاته وكان نومه صدقة عليه (٧) » وقال صلى الله عليه وسلم لأبي ذر « لو أردت سفرا أعددت له عدة قال نعم قال فكيف سفر طريق القيامة ألا أنبتك يا أبا ذر بما ينفعك ذلك اليوم قال بلى بأبي أنت وأمي قال صم يوما شديد الحر ليوم النشور وصل ركعتين في ظلمة الليل لو حشة القبور ووجع حجة لعظام الأمور وتصدق بصدقة على مسكين أو كلمة حق تقولها أو كلمة شر تسكت عنها (٨) »

(١) حديث ذكر عنده رجل نام حتى أصبح فقال ذلك بال الشيطان في أذنه متفق عليه من حديث ابن مسعود (٢) حديث إن للشيطان سعوطا ولعوقا وذرورا الحديث طب من حديث أنس إن للشيطان لعوقا وكلا فإذا لعق الانسان من لعوقه ذرب لسانه بالشر وإذا كحله من كحله نامت عيناه عن الذكر ورواه البزار من حديث سمرة بن جندب وسندها ضعيف (٣) حديث ركعتان يركعهما العبد في جوف الليل خير له من الدنيا وما فيها ولولا أن أشق على أمتي لفرسنتهما عليهم - آدم بن أبي إياس في الثواب ومحمد بن نصر المروزي في كتاب قيام الليل من رواية حسان بن عطية مرسلًا ووصله أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عمر ولا يصح (٤) حديث المغيرة بن شعبه قام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تفتطرت قدماه الحديث متفق عليه (٥) حديث يا أبا هريرة أتريد أن تكون رحمة الله عليك حيا وميتا ومقبورا قم من الليل فصل وأنت تريد رضا ربك يا أبا هريرة صل في زوايا بيتك يكن نور بيتك في السماء كنور الكواكب والنجوم عند أهل الدنيا باطل لأصله (٦) حديث عليكم بقيام الليل فإنه دأب الصالحين قبلكم الحديث ت من حديث بلال وقال غريب ولا يصح ورواه طب وهو من حديث أبي أمامة بسند حسن وقالت إنه أصح (٧) حديث مامن امرئ يكون له صلاة بالليل يقلبه عليها نوم إلا كتب له أجر صلاته وكان نومه صدقة عليه د ن من حديث عائشة وفيه رجل لم يسم سماء ن في رواية الأسود بن يزيد لكن في طريقه ابن جعفر الرازي قال ن ليس بالقوى ورواه ن ه من حديث أبي الدرداء نحوه بسند صحيح وتقدم في الباب قبله (٨) حديث إنه قال لأبي ذر لو أردت سفرا أعددت له عدة فكيف بسفر طريق القيامة ألا أنبتك يا أبا ذر بما ينفعك ذلك اليوم قال بلى بأبي وأمي قال صم يوما شديد الحر ليوم النشور وصل ركعتين في ظلمة الليل لو حشة القبور الحديث ابن أبي الدنيا في كتاب التهجد من رواية السري بن عجله مرسلًا والسري ضعفه الأزدي.

إخلاصه وهو نقصان  
عن كمال الإخلاص  
والإخلاص هو الذي  
يتولى الله حفظ صاحبه  
حتى يأتي به على التمام.  
قال جعفر الخلدی سألت  
أبا القاسم الجنيد رحمه  
الله قلت أريد الإخلاص  
والصدق فرق؟ قال نعم  
الصدق أصل وهو الأول  
والإخلاص فرع وهو  
تابع وقال بينهما فرق  
لأن الإخلاص لا يكون  
إلا بعد الدخول في  
العمل ثم قال إنما هو  
إخلاص ومخالصة  
الإخلاص ومخالصة  
كائنة في المخالصة فعلی  
هذا الإخلاص حال  
اللامتنى ومخالصة  
الإخلاص حال الصوفي  
والمخالصة الكائنة من  
المخالصة ثمرة مخالصة  
الإخلاص وهو فناء  
العبد عن رسومه  
برؤية قيامه بقيومه  
بل غيبته عن رؤية



وروى « أنه كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم رجل إذا أخذ الناس مضاجعهم وهدأت العيون قام يصلي ويقرأ القرآن ويقول يا رب النار أجرني منها فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال إذا كان ذلك فأذوني فأتماه فاستمع فلما أصبح قال يا فلان هلا سألت الله الجنة قال يا رسول الله اني لست هناك ولا يبلغ عملي ذاك فلم يلبث إلا يسيرا حتى نزل جبرائيل عليه السلام وقال أخبر فلانا أن الله قد أجاره من النار وأدخله الجنة<sup>(١)</sup> » وروى « أن جبرائيل عليه السلام قال للنبي صلى الله عليه وسلم نعم الرجل ابن عمر لو كان يصلي بالليل فأخبره النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فكان يداوم بعده على قيام الليل<sup>(٢)</sup> » قال نافع كان يصلي بالليل ثم يقول يا نافع أسحرنا فأقول لا فيقوم لصلاته ثم يقول يا نافع أسحرنا فأقول نعم فيقعد فيستغفر الله تعالى حتى يطلع الفجر . وقال علي بن أبي طالب شبع يحيى بن زكريا عليهما السلام من خير شعير فنام عن ورده حتى أصبح فأوحى الله تعالى إليه يا يحيى أوجدت دارا خيرا لك من دارى أم وجدت جوارا خيرا لك من جوارى فوعزنى وجلالى يا يحيى لو اطلعت إلى الفردس اطلاعة لذاب شحمك ولزهقت نفسك اشتياقا ولو اطلعت إلى جهنم اطلاعة لذاب شحمك ولبكيت الصديد بعد الدموع ولبست الجلود بعد السوح . « وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم : إن فلانا يصلي بالليل فإذا أصبح سرق فقال سينها ما يعمل<sup>(٣)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « رحم الله رجلا قام من الليل فصلى ثم أيقظ امرأته فصلت فان أبت نضح في وجهها الماء<sup>(٤)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « رحم الله امرأة قامت من الليل فصلت ثم أيقظت زوجها فصلى فان أبت نضحت في وجهه الماء » وقال صلى الله عليه وسلم « من استيقظ من الليل وأيقظ امرأته فصليا ركعتين كتبنا من اللدا كرين الله كثيرا والدا كرات<sup>(٥)</sup> » وقال صلى الله عليه وسلم « أفضل الصلاة بعد المكتوبة قيام الليل<sup>(٦)</sup> » وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال صلى الله عليه وسلم « من نام عن حربه أو عن شيء منه بالليل قرأه بين صلاة الفجر والظهر كتب له كأنما قرأه من الليل<sup>(٧)</sup> » . الآثار روى أن عمر رضى الله عنه كان يمر بالآية من ورده بالليل فيسقط حتى يعاد منها أيا ما كثيرة كما يعاد المريض وكان ابن مسعود رضى الله عنه إذا هدأت العيون قام فيسمع له دوى كدوى النحل حتى يصبح ، ويقال إن سفيان الثوري رحمه الله شبع ليلة فقال إن الحمار إذا زيد في علفه زيد في عمله فقام تلك الليلة حتى أصبح وكان طاوس رحمه الله إذا اضطجع على فراشه تتقلى عليه كما تقلى الحبة على القلاة ثم يثب ويصلى إلى الصباح ثم يقول طير ذكر جهنم نوم العابدين ، وقال الحسن رحمه الله ما نعلم عملا أشد من مكابدة الليل وثقة هذا المال قليل له ما بال التهجد من أحسن الناس وجوها قال لأنهم خلوا بالرحمن فألبسهم نورا من نوره وقدم بعض الصالحين من سفره فهد له فراش فنام عليه

(١) حديث أنه كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل إذا أخذ الناس مضاجعهم وهدأت العيون قام يصلي ويقرأ القرآن ويقول يا رب النار أجرني منها فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال إذا كان ذلك فأذوني الحديث لم أقف له على أصل (٢) حديث أن جبريل قال للنبي صلى الله عليه وسلم نعم الرجل ابن عمر لو كان يصلي بالليل الحديث متفق عليه من حديث ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ذلك وليس فيه ذكر لجبريل (٣) حديث قيل له إن فلانا يصلي بالليل فإذا أصبح سرق فقال سينها ما يقول ، ابن جبان من حديث أبي هريرة (٤) حديث رحمه الله رجلا قام من الليل فصلى ثم أيقظ امرأته فصلت الحديث دحب من حديث أبي هريرة (٥) حديث من استيقظ من الليل وأيقظ امرأته فصليا ركعتين كتبنا من اللدا كرين الله كثيرا والدا كرات د ن من حديث أبي هريرة وأبي سعيد بسند صحيح (٦) حديث أفضل الصلاة بعد المكتوبة قيام الليل م من حديث أبي هريرة (٧) حديث عمر من نام عن حربه أو عن شيء منه قرأه بين صلاة الفجر والظهر كتب له كأنه قرأه من الليل رواه م .

قيامه وهو الاستغراق في العين عن الآثار والتخلص عن لوث الاستتار وهو قد حال الصوفي واللامق مقيم في أوطان إخلاصه غير متطلع إلى حقيقة خلاصه وهذا فرق واضح بين السلامي والصوفي ولم يزل في خراسان منهم طائفة ولهم مشايخ يمهدون أساسهم ويعرفونهم شروط حالهم وقد رأينا في العراق من يسلك هذا السلك ولكن لم يشتر بهذا الاسم وقلما يتداول السنة أهل العراق هذا الاسم . حكى أن بعض للامية استدعى إلى مماع فامتنع فقيل له في ذلك فقال لأنى إن حضرت يظهر على وجد ولا أثر أن يعلم أحد حالى . وقيل إن أحمد بن أبي الحواري

حق فاته ورده فحلف أن لا ينام بعدها على فراش أبدا وكان عبد العزيز بن أبي رواد إذا جنّ عليه الليل يأتي فراشه فيمر يده عليه ويقول إنك لئن ووا الله إن في الجنة لألين منك ولا يزال يصلي الليل كله وقال الفضيل إنى لأستقبل الليل من أوله فيهولنى طوله فأفتح القرآن فأصبح وما قضيت نهيمى وقال الحسن إن الرجل ليذنب الذنب فيحرم به قيام الليل وقال الفضيل إذا لم تقدر على قيام الليل وصيام النهار فاعلم أنك محروم وقد كثرت خطيئتك وكان صلة بن أشيم رحمه الله يصلي الليل كله فإذا كان في السحر قال إلهى ليس مثلى يطلب الجنة ولكن أجرنى برحمتك من النار وقال رجل لبعض الحكماء إنى لأضعف عن قيام الليل فقال له يا أخى لاتعص الله تعالى بالنهار ولا تقم بالليل وكان للحسن بن صالح جارية فباعها من قوم فلما كان في جوف الليل قامت الجارية فقالت بأهل الدار الصلاة الصلاة فقالوا أصبحنا أطلع الفجر فقالت وما تصلون إلا المكتوبة قالوا نعم فرجعت إلى الحسن فقالت يا مولاي بعني من قوم لا يصلون إلا المكتوبة ردني فردها وقال الربيع بن ربيعة في منزل الشافعي رضى الله عنه ليلالى كثيرة فلم يكن ينام من الليل إلا يسيرا وقال أبو الجويرية لقد صحبت أبا حنيفة رضى الله عنه ستة أشهر لما فيها ليلة وضع جنبه على الأرض وكان أبو حنيفة يحى نصف الليل فمرّ يقوم فقالوا إن هذا يحى الليل كله فقال إنى أستحي أن أوصف بما لا أفعل فكان بعد ذلك يحى الليل كله ويروى أنه ما كان له فراش بالليل ويقال إن مالك بن دينار رضى الله عنه بات يردد هذه الآية ليلة حتى أصبح - أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات - الآية . وقال الأثير بن حبيب رقت مالك بن دينار فتوضأ بعد المشاء ثم قام إلى مصلاه فقبض على لحيته فخنقته العبرة فجعل يقول اللهم حرم شيئا منك على النار إلهى قد علمت ساكن الجنة من ساكن النار فأى الرجلين مالك وأى الدارين دار مالك فلم يزل ذلك قوله طلع الفجر وقال مالك بن دينار سهوت ليلة عن وردى ونمت فإذا أنا في المنام بجارية كأحسن ما يكون وفي يدها رقعة فقالت لي أتحسن تقرأ فقلت نعم فدفعت إلى الرقعة فاذا فيها :

ألهتك الذائد والأمانى عن البيض الأوانس في الجنان

تعيش غلدا لاموت فيها وتلهو في الجنان مع الحسان

تنبه من منامك إن خيرا من النوم التهجد بالقرآن

وقيل حج مسروق لما بات ليلة إلا ساجدا ويروى عن أزهر بن مغيث وكان من القوامين أنه قال رأيت في المنام امرأة لا تشبه نساء أهل الدنيا فقلت لها من أنت قالت حوراء فقلت زوجي نفسك فقالت اخطبني إلى سيدى وأمهرنى فقلت ومأمهرك قالت طول التهجد . وقال يوسف بن مهران بلغنى أن تحت العرش ملكا في صورة ديك برائه من لؤلؤ وصنصنه من زبرجد أخضر فإذا مضى ثلث الليل الأول ضرب بجناحيه وزقا وقال ليقيم القائمون فإذا مضى نصف الليل ضرب بجناحيه وزقا وقال ليقيم المجتهدون فإذا مضى ثلثا الليل ضرب بجناحيه وزقا وقال ليقيم الصلوة فإذا طلع الفجر ضرب بجناحيه وزقا وقال ليقيم الغافلون وعليهم أوزارهم وقيل إن وهب بن منبه الجاني ما وضع جنبه إلى الأرض ثلاثين سنة وكان يقول لأن أرى في بيتي شيطانا أحب إلى من أن أرى في بيتي وسادة لأنها تدعو إلى النوم وكانت له مسورة من آدم إذا غلبه النوم وضع صدره عليها وخلق خفقات ثم يفرغ إلى الصلاة وقال بعضهم رأيت رب العزة في النوم فسمعت يقول وعزنى وجلالى لأكرم من مثوى سليمان التيمي فانه صلى لي القدادة بوضوء العشاء أربعين سنة ويقال كان مذهبه

قال لأبي سليمان  
الداراني إنى إذا كنت  
في الخلوة أجد لمعالمى  
لذة لا أجدها بين  
الناس فقال له إنك  
إذا لضعيف فاللامى  
وإن كان متمسكا  
بعروة الإخلاص  
مستغنيا بساط الصدق  
ولكن بقى عليه بقية  
رؤية الخلق وما أحسنها  
من بقية تحقق  
الإخلاص والصدق  
والصوفى صفا من هذه  
البقية في طرفى العمل  
والترك للخلق وعزلم  
بالكلية ورآهم بين  
الفناء والزوال ولاح  
له ناصية التوحيد  
وعاين سر قوله - كل  
شئ هالك إلا وجهه -  
كما قال بعضهم في بعض  
غلباته ليس في الدارين  
غير الله وقد يكون  
إخفاء اللامى الحال على  
وجهين أحد الوجهين  
لتحقيق الإخلاص



أن النوم إذا خامر القلب بطل الوضوء ، وروى في بعض الكتب القديمة عن الله تعالى أنه قال إن عبدي الذي هو عبدي حقاً الذي لا ينتظر بقيامه صباح الديكة .

( بيان الأسباب التي بها يتيسر قيام الليل )

اعلم أن قيام الليل عسير على الخلق إلا على من وفق للقيام بشروطه اليسرة له ظاهر أو باطناً . فأما الظاهرة فأربعة أمور . الأول : أن لا يكثر الأكل فيكثر الشرب فيغلبه النوم ويشغل عليه القيام كان بعض الشيوخ يقف على اللائدة كل ليلة ويقول معاشر المرادين لا تأكلوا كثيراً فتشربوا كثيراً فترقدوا كثيراً فتحسروا عند اللوات كثيراً وهذا هو الأصل الكبير وهو تخفيف المعدة عن ثقل الطعام . الثاني أن لا يتعب نفسه بالنهار في الأعمال التي تعيها الجوارح وتضعف بها الأعصاب فإن ذلك أيضاً مجلبة للنوم . الثالث : أن لا يترك القيلولة بالنهار فانهاسنة للاستعانة على قيام الليل (١) . الرابع : أن لا يحتجب الأوزار بالنهار فإن ذلك مما يقسى القلب ويحول بينه وبين أسباب الرحمة . قال رجل للحسن يا أبا سعيد إنني أبيت معافى وأحب قيام الليل وأعد طهوري فما بالي لا أقوم فقال ذنوبك قيدتك وكان الحسن رحمه الله إذا دخل السوق فسمع لعطهم ونفوسهم يقول أظن أن ليل هؤلاء ليل سوء فانهم لا يقيلون وقال الثوري حرمت قيام الليل خمسة أشهر بذنوب أذنبته قبل وما ذاك الذنب قال رأيت رجلاً يركب في نفس هذا مرء وقال بعضهم دخلت على كرز بن وبرة وهو يركب فقلت أذاك نعي بعض أهلك فقال أشد فقلت وجع يؤلك قال أشد قلت فما ذاك قال بابي مغلق وستري مسبل ولم أقرأ حزبي البارحة وما ذاك إلا بذنوب أحدثته وهذا لأن الخير يدعو إلى الخير والشر يدعو إلى الشر والقليل من كل واحد منهما يجر إلى الكثير ولذلك قال أبو سليمان الداراني لا تفوت أحدا صلاة الجماعة إلا بذنوب وكان يقول الاحتلام بالليل عقوبة والجناية بعد وقال بعض العلماء إذا صمت يامسكين فانظر عند من تفطر وعلى أي شيء تفطر فإن العبد ليأكل أكلة فينقلب قلبه عما كان عليه ولا يعود إلى حاله الأولى فالذنوب كلها تورث قساوة القلب وتمنع من قيام الليل وأخصها بالتأثير تناول الحرام . وتؤثر القسوة الحال في تصفية القلب وتحريره إلى الخير ما لا يؤثر غيرها ويعرف ذلك أهل المراقبة للقلوب بالتجربة بعد شهادة الشرع له ولذلك قال بعضهم كم من أكلة منعت قيام ليلة وكم من نظرة منعت قراءة سورة وإن العبد ليأكل أكلة أو يفعل فعلة فيحرم بها قيام سنة وكان أن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر فكذلك الفحشاء تنهى عن الصلاة وسائر الخيرات وقال بعض السجانيين كنت سجناناً نيفاً وثلاثين سنة أسأل كل مأخوذ بالليل أنه هل صلى العشاء في جماعة فكانوا يقولون لا وهذا تنبيه على أن بركة الجماعة تنهى عن تعاطي الفحشاء والمنكر .

( وأما اليسرات الباطنة فأربعة أمور )

الأول : سلامة القلب عن الحق على السليين وعن البدع وعن فضول هموم الدنيا فالمستغرق بهم بتدبير الدنيا لا يتيسر له القيام وإن قام فلا يتفكر في صلاته إلا في مهماته ولا يحول إلا في وساوسه وفي مثل ذلك يقال :

يخبرني البواب أنك نائم وأنت إذا استيقظت أيضاً فنائم

الثاني : خوف غالب يلزم القلب مع قصر الأمل فانه إذا تفكر في أهوال الآخرة ودركات جهنم طار نومه وعظم حذره كما قال طاوس إن ذكر جهنم طير نوم العابدين وكما حكى أن غلاماً بالبصرة اسمه صهيب كان يقوم الليل كله فقالت له سيدته إن قيامك بالليل يضر بعملك بالنهار فقال إن صهيبي إذا ذكر النار لا يأتيه النوم وقيل لغلام آخر وهو يقوم كل الليل فقال إذا ذكرت النار اشتد خوفي وإذا ذكرت الجنة اشتد شوقي فلا أقدر أن أنام ، وقال ذواتون للصري رحمه الله :

(١) حديث الاستعانة بقيلولة النهار على قيام الليل هـ من حديث ابن عباس وقد تقدم .

والصدق والوجه  
الآخر وهو الأتم لستر  
الحال عن غيره بنوع  
غيره فإن من خلا  
بمحبوبه يكره اطلاع  
الغير عليه بل يبلغ  
في صدق المحبة أن يكره  
اطلاع أحد على حبه  
لمحبوبه وهذا وإن  
علا في طريق الصوفي  
علة وتقص فلي هذا  
يتقدم للامتناع على  
التصوف ويتأخر عن  
الصوفي وقيل إن من  
أصول السلامة أن

منع الفجران بوعده ووعيده مقل العيون بليها أن تهجما  
فهموا عن الملك الجليل كلامه فرقابهم ذلت إليه تخضعا

وأنشدوا أيضا :

يا طول الرقاد والغلات كثرة النوم تورث الحشرات  
إن في القبر إن نزلت إليه لرقادا يطول بعد اللعات  
ومهادا ممهدا لك فيه بذنوب غملت أو حسنات  
أأمنت البيات من ملك الو ت وكم قال آمنا بيات

وقال ابن المبارك :

إذا ما الليل أظلم كابدوه فيسفر عنهم وهم ركوع  
أطار الخوف نومهم ققاموا وأهل الأمن في الدنيا هجوع

الثالث : أن يعرف فضل قيام الليل بسماع الآيات والأخبار والآثار حتى يستحكم به رجاؤه وشوقه إلى ثوابه فيهيجه الشوق لطلب المزيد والرغبة في درجات الجنان كما حكى أن بعض الصالحين رجع من غزوته فهدت امرأته فراشها وجلست تنتظره فدخل المسجد ولم يزل يصلي حتى أصبح فقالت له زوجته كنا ننتظرك مدة فلما قدمت صليت إلى الصبح قال والله إنى كنت أتفكر في حوراء من حور الجنة طول الليل فنسيت الزوجة والنزل فقامت طول ليلتي شوقا إليها . الرابع وهو أشرف البواعث الحب لله وقوة الإيمان بأنه في قيامه لا يتكلم بحرف إلا وهو مناج ربه وهو مطلع عليه مع مشاهدة ما يخطر بقلبه وأن تلك الخطرات من الله تعالى خطاب معه فإذا أحب الله تعالى أحب لآماله الخلو به وتلذذ بالمناجاة فتحمله لذة المناجاة بالحبيب على طول القيام ولا ينبغي أن تستبعد هذه اللذة إذ يشهد لها العقل والنقل فأما العقل فليعتبر حال المحب لشخص بسبب جماله أو ملك بسبب إنعامه وأمواله أنه كيف يتلذذ به في الخلوة ومناجاته حتى لا يأتية النوم طول ليله . فان قلت : إن الجميل يتلذذ بالنظر إليه وإن الله تعالى لا يرى . فاعلم أنه لو كان الجميل المحبوب وراء سترا وكان في بيت مظلم لكان المحب يتلذذ بمجاورته المجردة دون النظر ودون الطمع في أمر آخر سواء وكان يتنعم باظهاره عليه وذكره بلسانه بسمع منه وإن كان ذلك أيضا مع ما عنده . فان قلت : إنه ينتظر جوابه فيتلذذ بسماع جوابه وليس يسمع كلام الله تعالى . فاعلم أنه كان يعلم أنه لا يجيبه ويسكت عنه فقد بقيت له أيضا لذة في عرض أحواله عليه ورفع سريره إليه كيف والوقن يسمع من الله تعالى كل ما يرد على خاطره في أثناء مناجاته فيتلذذ به وكذا الذي يخلو بالملك ويعرض عليه حاجاته في جنح الليل يتلذذ به في رجاء إنعامه والرجاء في حق الله تعالى أصدق وما عند الله خير وأبقى وأنفع مما عند غيره فكيف لا يتلذذ بعرض الحاجات عليه في الخلوات . وأما النقل فيشهد له أحوال قوام الليل في تلذذهم بقيام الليل واستقصارهم له كما يستقصر المحب ليلة وصال الحبيب حتى قيل لبعضهم كيف أنت والليل قال ما راعيته قط يريني وجهه ثم ينصرف وما تأملته بعد . وقال آخر أنا والليل فرسا رهان مرة يسبقني إلى الفجر ومرة يقطعني عن الفكر . وقيل لبعضهم كيف الليل عليك فقال ساعة أنا فيها بين حالتين أفرح بظلمته إذا جاء وأغمم بفجره إذا طلع ماتم فرحي به قط . وقال على بن بكار منذ أربعين سنة ما أحزنني شيء سوى طلوع الفجر وقال الفضيل بن عياض إذا غربت الشمس فرحت بالظلام لخلوتي بربي وإذا طلعت حزنت لدخول الناس على وقال أبو سليمان أهل الليل في ليلهم الله من أهل الله في لهم ولولا الليل ما أحببت البقاء في الدنيا وقال أيضا لو عوض الله أهل الليل من ثواب أعمالهم

الذكر على أربعة أقسام  
ذكر باللسان وذكر  
بالقلب وذكر بالسر  
وذكر بالروح فإذا صح  
ذكر الروح سكنت السر  
والقلب واللسان عن  
الذكر وذلك ذكر  
المشاهدة وإذا صح  
ذكر السر سكنت القلب  
واللسان عن الذكر  
وذلك ذكر الهيبة وإذا  
صح ذكر القلب قهر  
اللسان عن الذكر  
وذلك ذكر الآلاء  
والنعماء وإذا غفل



ما يجدونه من اللذة لكان ذلك أكثر من ثواب أعمالهم وقال بعض العلماء ليس في الدنيا وقت يشبه نعيم أهل الجنة إلا ما يجده أهل التعلق في قلوبهم بالليل من حلاوة المناجاة وقال بعضهم لذة المناجاة ليست من الدنيا إنما هي من الجنة أظهرها الله تعالى لأوليائه لا يجدها سواهم . وقال ابن المنكدر : ما بقي من لذات الدنيا إلا ثلاث : قيام الليل ولقاء الإخوان والصلاة في الجماعة ، وقال بعض العارفين : إن الله تعالى ينظر بالأسحار إلى قلوب التيقظين فيملؤها أنوارا فتد الفوائد على قلوبهم فتستدير ثم تنتشر من قلوبهم العوافي إلى قلوب الغافلين ، وقال بعض العلماء من القدماء : إن الله تعالى أوحى إلى بعض الصديقين إن لي عبادا من عبادي أحبهم ويحبوني ويشتاقون إليّ وأشتاق إليهم ويذكرونني وأذكروهم وينظرون إليّ وأنظر إليهم فإن حذوت طريقهم أحبتك وإن عدلت عنهم مقتك قال يارب وما علامتهم قال يرعون الظلال بالنهار كما يرعى الراعي غنمه ويحنون إلى غروب الشمس كما تحن الطير إلى أوكارها فإذا جنهم الليل واختلط الظلام وخلل كل حبيب بحبيبه نصبوا إلى أقدامهم واقترشوا إلى وجوههم وناجوني بكلامي وتمسقوا إليّ يا نعامي فبين ما رغبوا بكى ، وبين متأوه وشاكي ، يعني ما يتحملون من أجل وبسبب ما يشتكون من حبي أول ما أعطيهم أقذف من نوري في قلوبهم فيخبرون عني كما أخبر عنهم ، والثانية لو كانت السموات السبع والأرضون السبع وما فيهما في موازينهم لاستقلتها لهم ، والثالثة أقبل بوجهي عليهم أفترى من أقبلت بوجهي عليه أعلم أحد ما أريد أن أعطيه ، وقال مالك بن دينار رحمه الله إذا قام العبد يتعبد من الليل قرب منه الجبار عز وجل وكانوا يرون لا يجدون من الرقة والحلاوة في قلوبهم والأنوار من قرب الرب تعالى من القلب وهذا له سر وتحقيق ستأتي الإشارة إليه في كتاب المحبة ، وفي الأخبار عن الله عز وجل « أي عبدي أنا الله الذي اقتربت من قلبك وبالتيب رأيت نوري » وشكا بعض المريدين إلى أستاذه طول سهر الليل وطلب حيلة يجلب بها النوم فقال أستاذه يا بني إن لله نفحات في الليل والنهار تصيب القلوب التيقظة وتخطي القلوب النائمة فتعرض لتلك النفحات فقال ياسيدي تركتني لأنام بالليل ولا بالنهار .

واعلم أن هذه النفحات بالليل أرجى لما في قيام الليل من صفاء القلب واندفاع الشواغل ، وفي الخبر الصحيح عن جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « إن من الليل ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله تعالى خيرا إلا أعطاه إياه <sup>(١)</sup> » وفي رواية أخرى « يسأل الله خيرا من أمر الدنيا والآخرة إلا أعطاه إياه وذلك كل ليلة » ومطلوب القائمين تلك الساعة وهي مبهمة في جملة الليل كليلة القدر في شهر رمضان وكساعة يوم الجمعة وهي ساعة النفحات المذكورة والله أعلم .

بيان طرق القسمة لأجزاء الليل : اعلم أن إحياء الليل من حيث المقدار له سبع مراتب . الأولى : إحياء كل الليل وهذا شأن الأقوياء الذين تجردوا لعبادة الله تعالى وتلذذوا بمناجاته وصار ذلك غذاء لهم وحياة لقلوبهم فلم يتمبوا بطول القيام وردوا للنوم إلى النهار في وقت اشتغال الناس وقد كان ذلك طريق جماعة من السلف كانوا يصلون الصبح بوضوء العشاء . حكى أبو طالب المكي أن ذلك حكى على سبيل التواتر والاشتهار عن أربعين من التابعين وكان فيهم من واطب عليه أربعين سنة قال منهم سعيد بن المسيب وصفوان بن سليم للديان وقضيل بن عياض ووهيب بن الورد المكيان وطاوس ووهب بن منبه اليمانيان والربيع بن خثيم والحكم الكوفيان وأبوسليمان الداراني وعلي بن بكار الشاميان وأبو عبد الله الحواص وأبو عاصم العباديان وحبيب أبو محمد وأبو جابر السلماني الفارسيان

(١) حديث جابر : إن من الليل ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله خيرا من أمر الدنيا والآخرة إلا أعطاه إياه ، وذلك كل ليلة ، رواه م .

القلب عن الذكر أقبل  
اللسان على الله كرو ذلك  
ذكر العادة ولكل  
واحد من هذه الأذكار  
عندهم آفة آفة ذكر  
الروح اطلاع السر عليه  
وآفة ذكر السر اطلاع  
القلب عليه وآفة ذكر  
القلب اطلاع النفس  
عليه وآفة ذكر النفس  
رؤية ذلك وتعظيمه  
أو طلب ثوابه أو ظن أنه  
يصل إلى شيء من  
للقامات وأقل الناس  
قيمة عندهم من يريد

ومالك بن دينار وسليمان التيمي وزيد الرقاشي وحبيب بن أبي ثابت ويحيى البكاء البصريون وكهمس بن النبال وكان يحتم في الشهر تسعين ختمة وما لم يفهمه رجع وقرأ مرة أخرى وأيضا من أهل المدينة أبو حازم ومحمد بن المنكدر في جماعة يكثر عددهم . المرتبة الثانية : أن يقوم نصف الليل وهذا لا ينحصر عدد الواظبين عليه من السلف وأحسن طريق فيه أن ينام الثلث الأول من الليل والسادس الأخير منه حتى يقع قيامه في جوف الليل ووسطه فهو الأفضل . المرتبة الثالثة : أن يقوم ثلث الليل فينبغي أن ينام النصف الأول والسادس الأخير ، وبالجملة نوم آخر الليل محبوب لأنه يذهب النعاس بالغداة وكانوا يكرهون ذلك ويقلل صغرة الوجه والشهرة به فلو قام أكثر الليل ونام سحرا قلت صغرة وجهه وقل نعاسه ، وقالت عائشة رضي الله عنها « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أوتر من آخر الليل فإن كانت له حاجة إلى أهله دنا منهم وإلا اضطجع في مصلاه حتى يأتيه بلال فيؤذنه للصلاة (١) » وقالت أيضا رضي الله عنها « ما ألتفتيه بعد السحر إلا نائما (٢) » حتى قال بعض السلف هذه الضجعة قبل الصبح سنة منهم أبو هريرة رضي الله عنه ، وكان نوم هذا الوقت سببا للمكاشفة والمجاهدة من وراء حجب الغيب وذلك لأرباب القلوب وفيه استراحة تعين على الورد الأول من أوراد النهار وقيام ثلث الليل من النصف الأخير ، ونوم السادس الأخير قيام داود صلى الله عليه وسلم . المرتبة الرابعة : أن يقوم سدس الليل أو خمسة وأفضله أن يكون في النصف الأخير وقبل السادس الأخير منه . المرتبة الخامسة : أن لا يراعى التقدير فإن ذلك إنما ييسر لشيء يوحى إليه أول من يعرف منازل القمر ويوكل به من يراقبه ويواظبه ويوقظه ثم ربما يضطرب في ليالي القيم ولكنه يقوم من أول الليل إلى أن يغلبه النوم فإذا انتبه قام فاذا غلبه النوم عاد إلى النوم فيكون له في الليل نومتان وقومتان وهو من مكابدة الليل وأشد الأعمال وأفضلها ، وقد كان هذا من أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) ، وهو طريقة ابن عمر وأولى العزم من الصحابة وجماعة من التابعين رضي الله عنهم وكان بعض السلف يقول هي أول نومة فاذا انتهت ثم عدت إلى النوم فلا أنام الله لي عينا فأما قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم من حيث المقدار فلم يكن على ترتيب واحد بل ربما كان

(١) حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أوتر من آخر الليل فإن كانت له حاجة إلى أهله دنا منهم وإلا اضطجع في مصلاه حتى يأتيه بلال فيؤذنه بالصلاة من حديث عائشة كان ينام أول الليل ويحيى آخره ثم إن كان له حاجة إلى أهله قضى حاجته ثم ينام وقال النسائي فاذا كان من السحر أوتر ثم أتى فراشه فاذا كان له حاجة ألم بأهله ، ولأبي داود كان إذا قضى صلاته من آخر الليل نظر فإن كنت مستيقظة حدثني وإن كنت نائمة أيقظني وصلى الركعتين ثم اضطجع حتى يأتيه المؤذن فيؤذنه بصلاة الصبح فيصل ركعتين خفيفتين ثم يخرج إلى الصلاة وهو متفق عليه بلفظ : كان إذا صلى فإن كنت مستيقظة حدثني وإلا اضطجع حتى يؤذن بالصلاة ، وقال م إذا صلى ركعتي الفجر (٢) حديث عائشة ما ألتفتيه السحر إلا نائما متفق عليه بلفظ ما ألتفتي رسول الله صلى الله عليه وسلم السحر الأعلى في بيتي أو عندي إلا نائما لم يقل بخ الأعلى وقال ه ما كنت ألتفتي أو ألتفتي النبي صلى الله عليه وسلم من آخر الليل إلا وهو نائم عندي (٣) حديث قيامه أول الليل إلى أن يغلبه النوم فاذا انتبه قام فاذا غلبه عاد إلى النوم فيكون له في الليل نومتان دت وصححه وه من حديث أم سلمة كان يصلي وينام قدر ما صلى ثم يصلي قدر ما نام ثم ينام قدر ما صلى حتى يصبح ، وللبخاري من حديث ابن عباس صلى الله عليه وسلم ثم جاء فصلى أربع ركعات ثم نام ثم قام وفيه فصل خمس ركعات ثم صلى ركعتين ثم نام حتى صبح غطيته الحديث .

إظهاره وإقبال الخلق عليه بذلك وسر هذا الأصل الذي بنوا عليه أن ذكر الروح ذكر الذات وذكر الصفات بزرعهم وذكر القلب من الآلاء والنعماء ذكر أثر الصفات وذكر النفس متعرض للعلاآت بمعنى قولهم اطلاع السر على الروح يشيرون إلى التحقق بالقناء عند ذكر الذات وذكر الهيبة



يقوم نصف الليل أو ثلثيه أو ثلثه أو سدسه (١) يختلف ذلك في الليالي ودلّ عليه قوله تعالى في التوضيعين من سورة الزمل - إن ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه - فأدنى من ثلثي الليل كأنه نصفه ونصف سدسه فإن كسر قوله ونصفه وثلثه كان نصف الثلثين وثلثه فيقرب من الثلث والرابع وإن نصب كان نصف الليل وقالت عائشة رضي الله عنها كان صلى الله عليه وسلم يقوم إذا سمع الصارخ (٢) يعني الديك وهذا يكون السدس لما دونه وروى غير واحد أنه قال راعيت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر ليلاً فنام بعد العشاء زماناً ثم استيقظ فنظر في الأفق فقال: ربنا ما خلقت هذا باطلاً حتى بلغ إنك لا تخلف للعباد ثم استل من فراشه سوا كافاستاك به وتوضاً وصلى حتى قلت صلى مثل الذي نام ثم اضطجع حتى قلت نام مثل ما صلى ثم استيقظ فقال ما قال أول مرة وفعل ما فعل أول مرة (٣) . للرتبة السادسة: وهي الأقل أن يقوم مقدار أربع ركعات أو ركعتين أو تتعذر عليه الطهارة فيجلس مستقبل القبلة ساعة مشغلاً بالذكر والدعاء فيكتب في جملة قوام الليل برحمة الله وفضله وقد جاء في الأثر صلّ من الليل ولو قدر حاب شاة (٤) فهذه طرق القسمة فليختر المرید لنفسه ما يراه أيسر عليه وحيث يتعذر عليه القيام في وسط الليل فلا ينبغي أن يحمل إحياء ما بين العشاءين والورد الذي بعد العشاء ثم يقوم قبل الصبح وقت السحر فلا يدركه الصبح نائماً ويقوم بطرفي الليل وهذه هي الرتبة السابعة ومهما كان النظر إلى المقدار ترتيب هذه الراتب بحسب طول الوقت وقصره وأما في الرتبة الخامسة والسابعة لم ينظر فيهما إلى القدر فليس يجرى أمرهما في التقدم والتأخر على الترتيب المذكور إذ السابعة ليست دون ما ذكرناه في السادسة ولا الخامسة دون الرابعة .

### ( بيان الليالي والأيام الفاضلة )

اعلم أن الليالي المخصوصة بمزيد الفضل التي يتأكد فيها استحباب الأحياء في السنة خمس عشرة ليلة

(١) حديث ربحا كان يقوم نصف الليل أو ثلثيه أو سدسه ، الشيخان من حديث ابن عباس قام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انتصف الليل أو قبله بقليل أو بعده بقليل استيقظ الحديث وفي رواية للبخاري فلما كان ثلث الليل الآخر قعد فنظر إلى السماء الحديث ولأبي داود قام حتى إذا ذهب ثلث الليل أو نصفه استيقظ الحديث لمسلم من حديث عائشة فيبعثه الله بما شاء أن يبعثه من الليل . (٢) حديث عائشة كان يقوم إذا سمع الصارخ متفق عليه (٣) حديث غير واحد قال راعيت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر ليلاً فنام بعد العشاء زماناً ثم استيقظ فنظر في الأفق فقال ربنا ما خلقت هذا باطلاً سبحانه حتى بلغ إنك لا تخلف للعباد ثم استل من فراشه سوا كافاستاك وتوضاً وصلى حتى قلت صلى مثل ما نام الحديث ن من رواية حميد بن عبد الرحمن بن عوف أن رجلاً من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال قلت وأنا في سفر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لأرغبن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه وروى أبو الوليد بن مغيث في كتاب الصلاة من رواية اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة أن رجلاً قال لأرمقن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث وفيه أنه أخذ سواكه من مؤخر الرحل وهذا يدل أنه أيضاً كان في سفر (٤) حديث صلّ من الليل ولو قدر حلب شاة أبو يعلى من حديث ابن عباس في صلاة الليل مرفوعاً نصفه ثلثه ربعه فواق حلب ناقة فواق حلب شاة ولأبي الوليد بن مغيث من رواية إياس بن معاوية مرسل لا بد من صلاة الليل ولو حلبه ناقة أو حلبه شاة .

في ذلك الوقت ذكر الصفات مشعر بنصيب الهيبة وهو وجود الهيبة ووجود الهيبة يستدعي وجوداً وبقية وذلك يناقض حال الفناء وهكذا ذكر السروجودية وهو ذكر الصفات مشعر بنصيب القرب وذكر القلب الذي هو ذكر الآلاء والنعماء مشعر بعدما لأنه الاشتغال بتذكر النعمة وذهول عن النعم والاشتغال

لا ينبغي أن يغفل المريد عنها فاتها مواسم الخيرات ومظان التجارات ومتى غفل التاجر عن المواسم لم يربح ومتى غفل المريد عن فضائل الأوقات لم ينجح فسته من هذه الليالي في شهر رمضان: خمس في أوتار العشر الأخير إذ فيها تطلب ليلة القدر وليلة سبع عشرة من رمضان فهي ليلة صيحتها يوم الفرقان يوم التقى الجمعان فيه كانت وقعة بدر وقال ابن الزبير رحمه الله هي ليلة القدر . وأما التسع الآخر فأول ليلة من المحرم وليلة عاشوراء وأول ليلة من رجب وليلة النصف منه وليلة سبع وعشرين منه وهي ليلة المعراج وفيها صلاة مأثورة فقد قال صلى الله عليه وسلم «للعامل من هذه الليلة حسنات مائة سنة»<sup>(١)</sup> فمن صلى في هذه الليلة اثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وسورة من القرآن ويتشهد في كل ركعتين ويسلم في آخرهن ثم يقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر مائة مرة ثم يستغفر الله مائة مرة ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم مائة مرة ويدعو لنفسه بما شاء من أمر دنياء وآخرته ويصبح صائما فإن الله يستجيب دعاءه كله إلا أن يدعو في معصية ، وليلة النصف من شعبان ففيها مائة ركعة يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة سورة الاخلاص عشر مرات كانوا لا يتركونها كما أوردناه في صلاة التطوع وليلة عرفة وليلتا العيدين قال صلى الله عليه وسلم «من أحيا ليلتي العيدين لم يميت قلبه يوم تموت القلوب»<sup>(٢)</sup> . وأما الأيام الفاضلة فتسعة عشر يستحب مواصلة الأوراد فيها : يوم عرفة ويوم عاشوراء ويوم سبعة وعشرين من رجب له شرف عظيم وروى أبو هريرة أن رسول الله ﷺ قال « من صام يوم سبع وعشرين من رجب كتب الله له صيام ستين شهرا »<sup>(٣)</sup> وهو اليوم الذي أهبط الله فيه جبرائيل عليه السلام على محمد صلى الله عليه وسلم بالرسالة ويوم سبعة عشر من رمضان وهو يوم وقعة بدر ويوم النصف من شعبان ويوم الجمعة ويومنا العيدين . والأيام المعلومات وهي عشر من ذى الحجة والأيام للعدودات وهي أيام التشريق وقد روى أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « إذا سلم يوم الجمعة سلمت الأيام وإذا سلم شهر رمضان سلمت السنة »<sup>(٤)</sup> وقال بعض العلماء من أخذ مهنة في الأيام الخمسة في الدنيا لم ينل مهنة في الآخرة وأراد به العيدين والجمعة وعرفة وعاشوراء . ومن فواضل الأيام في الأسبوع يوم الخميس والاثنين ترفع فيهما الأعمال إلى الله تعالى وقد ذكرنا فضائل الأشهر والأيام للصيام في كتاب الصوم فلا حاجة إلى الإعادة والله أعلم ، وصلى الله على كل عبد مصطفى من كل العالمين .

برؤية العطاء عن  
رؤية المعطي ضرب  
من بعد المنزلة  
واطلاع النفس نظرا  
إلى الأعواض اعتداد  
بوجود العمل وذلك  
عين الاعتدال حقيقة  
وهذه أقسام هذه  
الطائفة وبعضها أطل  
من بعض ، والله أعلم .

(١) حديث الصلاة المأثورة في ليلة السابع والعشرين من رجب ذكر أبو موسى المديني في كتاب فضائل الأيام والليالي أن أبا محمد الجباري رواه من طريق الحاكم أبي عبد الله من رواية محمد بن الفضل عن أبان عن أنس مرفوعا ، ومحمد بن الفضل وأبان ضعيفان جدا والحديث منكر (٢) حديث من أحيا ليلتي العيدين لم يميت قلبه يوم تموت القلوب هـ بإسناد ضعيف من حديث أبي أمامة (٣) حديث أبي هريرة من صام يوم سبع وعشرين من رجب كتب الله له صيام ستين شهرا وهو اليوم الذي أهبط فيه جبريل على محمد صلى الله عليه وسلم رواه أبو موسى المديني في كتاب فضائل الليالي والأيام من رواية شهر بن حوشب عنه (٤) حديث أنس إذا سلم يوم الجمعة سلمت الأيام وإذا سلم شهر رمضان سلمت السنة تقدم في الباب الخامس من الصلاة فذكر يوم الجمعة فقط وقد رواه بإسناد ابن حبان في الضعفاء وأبو نعيم في الحلية من حديث عائشة وهو ضعيف .

(تم الجزء الأول من : كتاب إحياء علوم الدين ، ويتلوه : الجزء الثاني)



## فهرس الجزء الأول

من كتاب إحياء علوم الدين لحجة الاسلام الامام الغزالي

| صفحة  | صفحة   |
|---|--|
| ٤٢ ( الباب الرابع في سبب إقبال الخلق على علم الخلاف وتفصيل آفات المناظرة والجدل وشروط إباحتها )               | مقدمة  |
| ٤٣ بيان التلبس في تشبيه هذه المناظرات بمشاورات الصحابة ومفاوضات السلف رحمهم الله تعالى                        | ترجمة الامام الغزالي   |
| ٤٥ بيان آفات المناظرة وما يتولد منها من مهلكات الأخلاق  | ٢ خطبة الكتاب  |
| ٤٩ ( الباب الخامس في آداب التعلم والمعلم أما للتعلم فأدابه ووظائفه الظاهرة كثيرة ولكن تنظم تفاريقها عشر جمل ) | ٥ ( كتاب العلم وفيه سبعة أبواب )   |
| ٥٥ بيان وظائف المرشد للمعلم   | ( الباب الأول في فضل العلم والتعليم والتعلم )  |
| ٥٨ ( الباب السادس في آفات العلم وبيان علامات علماء الآخرة والعلماء السوء )                                    | وشواهد من النقل والعقل   |
| ٨٢ ( الباب السابع في العقل وشرفه وحقيقته وأقسامه )  | ٩ فضيلة العلم  |
| ٨٢ بيان شرف العقل   | ٩ فضيلة التعلم   |
| ٨٤ بيان حقيقة العقل وأقسامه   | ١٠ فضيلة التعليم   |
| ٨٧ بيان تفاوت النفوس في العقل   | ١٣ في الشواهد العقلية  |
| ٨٩ ( كتاب قواعد العقائد ) وفيه أربعة فصول   | ١٤ ( الباب الثاني في العلم المحمود والذموم وأقسامهما وأحكامهما وفيه بيان ماهو فرض عين وما هو فرض كفاية وبيان أن موقع الكلام والفقهاء من علم الدين إلى أي حد هو وتفضيل علم الآخرة )   |
| ٨٩ الفصل الأول في ترجمة عقيدة أهل السنة في كلتي الشهادة الخ   | ١٤ بيان العلم الذي هو فرض عين  |
| ٩٣ الفصل الثاني في وجه التدرج إلى الارشاد وترتيب درجات الاعتقاد   | ١٧ بيان العلم الذي هو فرض كفاية  |
| ١٠٤ الفصل الثالث من كتاب قواعد العقائد في لوازم الأدلة للعقيدة التي ترجعناها بالقدس وفيها أركان أربعة         | ٢٩ ( الباب الثالث فيما يعده العامة من العلوم المحمودة وليس منها وفيه بيان الوجه الذي قد يكون به بعض العلوم مذموما وبيان تبديل أسامي العلوم وهو الفقه والعلم والتوحيد والتذكير والحكمة وبيان القدر المحمود من العلوم الشرعية والقدر للذموم منها ) |
|   | ٢٩ بيان علم الذم للذموم  |
|   | ٣٢ بيان ما يبدل من ألقاب العلوم  |
|   | ٣٩ بيان القدر المحمود من العلوم المحمودة   |

| صفحة                                       | صفحة                                       |
|--|--|
| ١٣٤ فضيلة الوضوء                           | ١٠٤ فأما الركن الأول من أركان الإيمان في   |
| ١٣٥ كيفية الغسل                            | معرفة ذات الله سبحانه وتعالى وأن الله      |
| ١٣٥ كيفية التيمم                           | تعالى واحد ومداره على عشرة أصول            |
| ١٣٦ القسم الثالث في النظافة والتنظيف عن    | ١٠٨ الركن الثاني العلم بصفات الله تعالى    |
| الفضلات الظاهرة وهي نوعان : أوساخ          | ومداره على عشرة أصول                       |
| وأجزاء                                     | ١١٠ الركن الثالث العلم بأفعال الله تعالى   |
| ١٣٦ النوع الأول الأوساخ والرطوبات          | ومداره على عشرة أصول                       |
| لترشحة وهي ثمانية                          | ١١٣ الركن الرابع في السمعيات وتصديقه       |
| ١٣٩ النوع الثاني فيما يحدث في البدن من     | صلى الله عليه وسلم فيما أخبر عنه ومداره    |
| الأجزاء وهي ثمانية                         | على عشرة أصول                              |
| ١٤٥ (كتاب أسرار الصلاة ومهماتها)           | ١١٥ الفصل الرابع في الإيمان والإسلام وما   |
| وفيه سبعة أبواب                            | بينهما من الاتصال والانفصال وما يتطرق      |
| ١٤٥ (الباب الأول في فضائل الصلاة والسجود   | إليه من الزيادة والنقصان ووجه استثناء      |
| والجماعة والأذان وغيرها)                   | السلف فيه وفيه ثلاث مسائل                  |
| فضيلة الأذان                               | ١١٥ مسألة اختلفوا في أن الإسلام هو الإيمان |
| ١٤٦ فضيلة المكتوبة                         | أو غيره الخ                                |
| ١٤٧ فضيلة إتمام الأركان                    | ١١٩ مسألة فإن قلت فقد اتفق السلف على       |
| ١٤٨ فضيلة الجماعة                          | أن الإيمان يزيد وينقص الخ                  |
| ١٤٩ فضيلة السجود                           | ١٢١ مسألة فإن قلت ما وجه قول السلف أنا     |
| فضيلة الحشوع                               | مؤمن إن شاء الخ                            |
| ١٥١ فضيلة للسجد وموضع الصلاة               | ١٢٤ (كتاب أسرار الطهارة)                   |
| ١٥٢ (الباب الثاني في كيفية الأعمال الظاهرة | وهو الكتاب الثالث من ربيع العبادات         |
| من الصلاة والبداءة بالتكبير وما قبله)      | القسم الأول في طهارة الحث والنظر           |
| ١٥٤ القراءة                                | فتره يتعلق بالمزال والمزال به والازالة     |
| الركوع ولو احقه                            | ١٢٧ الطرف الأول في المزال                  |
| السجود                                     | ١٢٨ الطرف الثاني في المزال به              |
| ١٥٥ التشهد                                 | ١٢٩ الطرف الثالث في كيفية الازالة          |
| ١٥٦ للنيات                                 | ١٣٠ القسم الثاني طهارة الأخداث ومنها       |
| ١٥٨ تميز القرائن والسنن                    | الوضوء والغسل والتيمم ويتقدمها             |
| ١٥٩ (الباب الثالث في الشروط الباطنة من     | الاستنجاء                                  |
| أعمال القلب الخ.                           | ١٣٠ (باب آداب قضاء الحاجة)                 |
| ١٥٩ بيان اشتراط الحشوع وحضور القلب         | ١٣١ كيفية الاستنجاء                        |
|  | ١٣١ كيفية الوضوء                           |



| صفحة  | صفحة  |
|---|---|
| ٢١٠ الفصل الأول في أنواع الزكاة وأسباب وجوبها                               | ١٦١ بيان المعاني الباطنة التي تتم بها حياة الصلاة                                   |
| ٢١٠ النوع الأول زكاة النعم  | ١٦٣ بيان الدواء النافع في حضور القلب  |
| ٢١١ النوع الثاني زكاة للمشتريات   | ١٦٥ بيان تفصيل ما ينبغي أن يحضر في القلب عند كل ركن وشروط من أعمال الصلاة           |
| النوع الثالث زكاة التقدين   | ١٧١ حكايات وأخبار في صلاة الخاشعين رضي الله عنهم                                    |
| النوع الرابع زكاة التجارة   | ١٧٣ (الباب الرابع في الإمامة والقُدوة الخ)  |
| ٢١٢ النوع الخامس الركاز والمعدن   | ١٧٨ (الباب الخامس في فضل الجمعة وآدابها وسنها وشروطها)                              |
| النوع السادس في صدقة الفطر  | ١٧٨ فضيلة الجمعة  |
| الفصل الثاني في الأداء وشروطه الباطنة والظاهرة                              | ١٧٩ بيان شروط الجمعة  |
| ٢١٤ بيان دقائق الآداب الباطنة في الزكاة                                     | ١٨٠ وأما السنن الخ  |
| الوظيفة الأولى أي من الوظائف التي على مر يد طريق الآخرة فهم وجوب الزكاة الخ | ١٨٠ بيان آداب الجمعة على ترتيب العادة وهي عشر حمل                                   |
| ٢١٥ الوظيفة الثانية في وقت الأداء   | ١٨٥ بيان الآداب والسنن الخارجة عن الترتيب السابق الذي يعم جميع النهار وهي سبعة أمور |
| ٢١٦ الوظيفة الثالثة الإسرار   | ١٨٩ (الباب السادس في مسائل متفرقة تعم بها البلوى ويحتاج الرائد إلى معرقتها)         |
| الوظيفة الرابعة أن يظهر حيث يعلم أن في إظهاره ترغيباً للناس الخ             | ١٩٣ (الباب السابع في النوافل من الصلوات وفيه أربعة أقسام)                           |
| ٢١٧ الوظيفة الخامسة أن لا يفسد صدقته بالمن والأذى                           | ١٩٣ القسم الأول ما يتكرر بتكرر الأيام والليالي وهي ثمانية                           |
| ٢١٨ الوظيفة السادسة أن يستصغر العطية  | ١٩٨ القسم الثاني ما يتكرر بتكرر الأسابيع  |
| ٢١٩ الوظيفة السابعة أن ينتقى من ماله أجوده وأحبه إليه وأجله وأطيبه          | ٢٠١ القسم الثالث ما يتكرر بتكرر السنين  |
| الوظيفة الثامنة أن يطلب لصدقته من تزكو به الصدقة الخ                        | ٢٠٤ القسم الرابع من النوافل ما يتعلق بأسباب عارضة ولا يتعلق بالمواقيت وهي تسعة      |
| ٢٢١ الفصل الثالث في القابض وأسباب استحقاقه ووظائف قبضه                      | ٢٠٩ (كتاب أسرار الزكاة)   |
| ٢٢٣ بيان أسباب الاستحقاق  | وفيها أربعة فصول  |
| ٢٢٣ بيان وظائف القابض   |   |
| ٢٢٦ الفصل الرابع في صدقة التطوع وفضلها وآداب أخذها وإعطائها                 |   |
| ٢٢٧ بيان فضيلة الصدقة   |   |
| ٢٢٧ بيان إخفاء الصدقة وإظهارها  |   |
| ٢٣٠ بيان الأفضل من أخذ الصدقة أو الزكاة                                     |   |

| صفحة                                       | صفحة   |
|--|--|
| ٢٥٦  | ٢٣١ ﴿ كتاب أسرار الصوم ﴾                       |
| الوقوف من البيت والرمى والنحر              | وفيه ثلاثة فصول                                |
| والحلق والطواف                             | ٢٣٣ الفصل الأول في الواجبات والسنن             |
| ٢٥٨ الجملة الثامنة في صفة العمرة وما بعدها | الظاهرة واللوازم بافساده                       |
| إلى طواف الوداع                            | أما الواجبات الظاهرة فسته                      |
| ٢٥٩ الجملة التاسعة في طواف الوداع          | ٢٣٤ لوازم الإفطار أربعة                        |
| الجملة العاشرة في زيارة المدينة وآدابها    | ٣٣٥ الفصل الثاني في أسرار الصوم                |
| ٢٦٢ فصل في سنن الرجوع من السفر             | وشروطه الباطنة                                 |
| ٢٦٣ (الباب الثالث في آداب الدفقة والأعمال  | ٢٣٧ الفصل الثالث في التطوع بالصيام             |
| الباطنة)                                   | وترتيب الأوراد فيه                             |
| بيان دقائق الآداب وهي عشرة                 | ٢٤٠ ﴿ كتاب أسرار الحج ﴾                        |
| ٢٦٧ بيان الأعمال الباطنة ووجه الإخلاص      | وفيه ثلاثة أبواب :                             |
| في النية وطريق الاعتبار بالمشاهد           | ( الباب الأول وفيه فصلان )                     |
| الشريفة وكيفية الافتكر فيها والتذكر        | الفصل الأول في فضائل الحج وفضيلة               |
| لأسرارها ومعانيها من أول الحج إلى آخره     | البيت ومكة والمدينة حرسهما الله تعالى          |
| ٢٧٣ ﴿ كتاب آداب تلاوة القرآن ﴾             | وشد الرحال إلى المساجد                         |
| وفيه أربعة أبواب :                         | ٢٤٠ فضيلة الحج                                 |
| ٢٧٣ ( الباب الأول في فضل القرآن وأهله      | ٢٤٢ فضيلة البيت ومكة المشرفة                   |
| وذمّ القصرين في تلاوته )                   | ٢٤٤ فضيلة المقام بمكة حرسها الله تعالى وكرامته |
| ٢٧٣ فضيلة القرآن                           | فضيلة المدينة الشريفة على سائر البلاد          |
| ٢٧٥ في ذم تلاوة الغافلين                   | ٢٤٦ الفصل الثاني في شروط وجوب الحج             |
| ٢٧٦ ( الباب الثاني في ظاهر آداب التلاوة    | وصحة أركانه وواجباته ومحظوراته                 |
| وهي عشرة )                                 | ٢٤٧ ( الباب الثاني في ترتيب الأعمال الظاهرة    |
| ٢٨١ ( الباب الثالث في أعمال الباطن في      | من أول السفر إلى الرجوع وهي عشرة جمل           |
| التلاوة وهي عشرة )                         | ٢٤٧ الجملة الأولى في السير من أول الخروج       |
| ٢٩٠ ( الباب الرابع في فهم القرآن وتفسيره   | إلى الإحرام وهي ثمانية                         |
| بالرأى من غير نقل )                        | ٢٤٨ الجملة الثانية في آداب الإحرام من          |
| ٢٩٥ ﴿ كتاب الأذكار والدعوات ﴾              | اليقات إلى دخول مكة وهي خمسة                   |
| وفيه خمسة أبواب :                          | ٢٥٠ الجملة الثالثة في آداب دخول مكة إلى        |
| ٢٩٥ ( الباب الأول في فضيلة الذكر وفائدته   | الطواف وهي ستة                                 |
| على الجملة والتفصيل من الآيات والأخبار     | ٢٥١ الجملة الرابعة في الطواف الخ               |
| والآثار )                                  | ٢٥٣ الجملة الخامسة في السعي                    |
| ٢٩٧ فضيلة مجالس الذكر                      | ٢٥٤ الجملة السادسة في الوقوف وما قبله          |



| صفحة  | صفحة  |
|---|---|
| ٣٢١ ( الباب الرابع في أدعية مأثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن أصحابه رضي الله عنهم محدوقة الأسانيد منتخبة من جملة ما جمعه أبو طالب المكي وابن خزيمة وابن منذر رحمهم الله ) | ٢٩٨ فضيلة التهليل   |
| ٣٢٤ أنواع الاستعاذة المأثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم  | ٣٠٠ فضيلة التسبيح والتحميد وبقية الأذكار  |
| ٣٢٦ ( الباب الخامس في الأدعية المأثورة عند حدوث كل حادث من الحوادث )  | ٣٠٥ ( الباب الثاني في آداب الدعاء وفضله وفضل بعض الأدعية للمأثورة وفضيلة الاستغفار والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ) |
| ٣٣٣ ( كتاب ترتيب الأوراد وتفصيل إحياء الليل ) وهو الكتاب العاشر من إحياء علوم الدين وبه اختتام ربع العبادات . وفيه برهان :  | ٣٠٥ فضيلة الدعاء  |
| ٣٣٤ ( الباب الأول في فضيلة الأوراد وترتيبها وأحكامها )  | ٣٠٦ آداب الدعاء وهي عشرة  |
| ٣٣٤ فضيلة الأوراد وبيان أن الواظبة عليها هي الطريق إلى الله تعالى   | ٣١١ فضيلة الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفضلها  |
| ٣٣٥ بيان أعداد الأوراد وترتيبها   | ٣١٣ فضيلة الاستغفار   |
| ٣٤٥ بيان أوراد الليل وهي خمسة   | ٣١٦ ( الباب الثالث في أدعية مأثورة ومعزية إلى أسبابها وأربابها مما يستحب أن يدعو بها المرء صباحا ومساء وبغيب كل صلاة )        |
| ٣٥٣ بيان اختلاف الأوراد باختلاف الأحوال   | ٣١٧ دعاء عائشة رضي الله عنها  |
| ٣٥٧ ( الباب الثاني في الأسباب لليسرة لقيام الليل وفي الليالي التي يستحب إحيائها وفي فضيلة إحياء الليل وما بين العشاءين وكيفية قسمة الليل )                                      | دعاء فاطمة رضي الله عنها  |
| ٣٥٧ فضيلة إحياء ما بين العشاءين   | دعاء أبي بكر الصديق رضي الله عنه  |
| ٣٥٨ فضيلة قيام الليل  | ٣١٨ دعاء بريدة الأسلمي رضي الله عنه   |
| ٣٦٢ بيان الأسباب التي بها يتيسر قيام الليل  | دعاء قبيصة بن الحارث  |
| ٣٧٠ بيان طرق القسمة لأجزاء الليل  | دعاء أبي الدرداء رضي الله عنه   |
| ٣٧٢ بيان الليالي والأيام الفاضلة  | دعاء الخليل إبراهيم عليه الصلاة والسلام   |
|   | دعاء عيسى صلى الله عليه وسلم  |
|   | ٣١٩ دعاء الحضر عليه السلام  |
|   | دعاء معروف الكرخي رضي الله عنه  |
|   | دعاء عتبة الغلام  |
|   | دعاء آدم عليه الصلاة والسلام  |
|   | دعاء علي بن أبي طالب رضي الله عنه   |
|   | ٣٢٠ دعاء ابن للتمر وهو سليمان التيمي وتسيحاته رضي عنه   |
|   | دعاء إبراهيم بن آدم رضي الله عنه  |

## فهرس

## ما بهامش الجزء الأول من إحياء علوم الدين

| صفحة   | صفحة   |
|--|--|
| ١١١  | ٢ - كتاب                                       |
| ١١٨ (فصل) في بيان أصناف أهل الاعتقاد         | تعريف الأحياء بفضائل الإحياء                   |
| ١٢٧ (فصل) لما كان الاعتقاد المجرد عن العلم   | ٢ خطبة الكتاب                                  |
| بصحته ضعيفا وتفردته عن المعرفة قريبا الخ     | ٤ المقدمة في عنوان الكتاب                      |
| ١٢٨ بيان أرباب المرتبة الثالثة وهو توحيد     | ٨ المقصد في فضل الكتاب وبعض الدافع             |
| للقريين                                      | والثناء من الأكابر عليه والجواب عما            |
| ١٤٤ بيان المرتبة الرابعة وهو توحيد الصديقين  | استشكل منه وطعن بسببه فيه                      |
| ١٤٩ (فصل) في معنى إقشاء سر الربوبية كفر      | ١٦ (فصل) فيمن أثنى على الإحياء من العلماء      |
| وغير ذلك                                     | الأعلام  |
| ١٥٧ (فصل) في معنى قاطع الطريق                | ٣٠ (فصل) في بيان الواضع التي استشكل فيها       |
| ١٥٧ (فصل) في معنى فاستمع لما يوحى            | على الإحياء والجواب عنها                       |
| ١٦٩ (فصل) في معنى ولا يتخطى رقاب الصديقين    | ٣٤ (خاتمة) في الإشارة إلى ترجمة الامام الغزالي |
| ١٧٠ (فصل) في معنى انصراف السالك الناظر       | وسبب رجوعه إلى طريقة الصوفية                   |
| بعد وصوله إلى ذلك الرفيق الأعلى              | رضي الله عنهم                                  |
| ١٧١ (فصل) في معنى ليس في الإمكان أبدع من     | ٥٥ ٢ - كتاب                                    |
| صورة هذا العالم الخ                          | الإملاء في اشكالات الإحياء                     |
| ١٧٥ (فصل) في بيان أن خطاب العقلاء            | خطبة الكتاب                                    |
| للجمادات غير مستنكر                          | ٦٠ ذكر مراسم الأسئلة في الثل                   |
| ١٨٤ (فصل) في الفرق بين العلم المحسوس في عالم | ٦٥ مقدمة في الألفاظ المستعملة                  |
| الملك ، وبين العلم الإلهي في عالم الملكوت    | ٧٩ وصية لطالب العلوم والناظر في التصانيف       |
| ١٨٧ (فصل) في حد عالم الملك                   | والاستشرف على كلام الناس وكتب                  |
| ١٨٧ (فصل) في معنى أن الله خلق آدم على صورته  | الحكمة   |
| ١٩٣ سؤال في بيان معنى قول سهل رحمه الله      | ٨٦ ابتداء الأجوبة عن مراسم الأسئلة             |
| الالهية سر لو انكشف لبطلت النبوات ،          | ٩٤ بيان مقام أهل النطق المجرد وتميز فرقهم      |
| والنبوات سر لو انكشف لبطل العلم ،            | ٩٩ (فصل) في بيان اللفظ النبي عن التوحيد        |
| ولعلم سر لو انكشف بطلت الأحكام               | ١٠٠ (فصل) فان قلت فما الذي صد هؤلاء            |
| ١٩٧ (فصل) في حكم هذه العلوم المكتوبة في      | الأصناف الثلاثة من أهل النطق عن                |
| الطلب ، وسلوك هذه القامات ، ورفق             | النظر ، والبحث حتى تعلموا ، أو عن الاعتقاد     |
| هذه الدرجات ، واستفهام هذه المخاطبات         | حتى تخلصوا من عذاب الله الخ                    |



| صفحة   | صفحة  |
|--|---|
| ٢٥٧ (الباب الثالث في بيان فضيلة علوم الصوفية والإشارة إلى أنموذج منها) | ١٩٩ (فصل) لأي شيء ذكرت هذه العلوم                 |
| ٢٩٦ (الباب الرابع في شرح حال الصوفية واختلاف طريقهم)                   | بالاشارات دون العبارات ، وبالرموز                 |
| ٣١١ (الباب الخامس في ماهية التصوف)                                     | دون التصريحات ، وبالتشابه من الألفاظ              |
| ٣٢٥ (الباب السادس في ذكر تسميتهم بهذا الاسم)                           | دون المحكمات                                      |
| ٣٣٩ (الباب السابع في ذكر التصوف والتشبه به)                            | ٢٠٣ — (كتاب عوارف المعارف)                        |
| ٣٥٣ (الباب الثامن في ذكر الملامق وشرح حاله)                            | خطبة الكتاب                                       |
|  | ٢١٥ (الباب الأول في ذكر منشأ علوم الصوفية)        |
|  | ٢٣٣ (الباب الثاني في تخصيص الصوفية بحسن الاستماع) |

















 Universitäts- und  
Landesbibliothek Bonn



0706129